

کتابخانه آئینہ سرکار عالی ریاست دکن

۲۲۲۵۷

الف ۹
نمبر ۱۰

۲۲۱۲۶

تاریخ و اصل

نام کتاب

فن کتاب

نمبر کتاب و زینت کور

احیاء علوم الدین

جزء ثانی

تصوف

۱۷۶۶

الجزء الثاني من كتاب احياء علوم الدين تأليف الامام

العالم العلامة المحقق المحدث حجة الاسلام

أبي حامد محمد بن محمد بن محمد بن محمد

الغزالي قدس الله روحه

وتور ضريحه

آمين

*(وبهامشه باقى كتاب عوارف المعارف للعارف بالله تعالى

الامام السهروردي نفعنا الله بهم آمين)*

(ترجمة الامام السهروردي)

هو أبو حفص عمر بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عمويه واسمه
عبد الله البكري الملقب شهاب الدين بن سعد بن الحسين بن القاسم
ابن النضر بن القاسم بن النضر بن عبد الرحمن بن القاسم بن محمد
ابن أبي بكر الصديق رضي الله عنه * كان فقيها شافعي المذهب
تخرج عليه خلق كثير من الصوفية في المجاهدة والخلوة وصحبته
أبا النجيب والشجأ أبا محمد عبد القادر بن أبي صالح الجيلي وكان
شيخ الشيوخ ببغداد وله تأليف حسنة منها كتاب عوارف
المعارف وله أشعار كثيرة في كلام الغوم * مولده بسهرورد
في أواخر رجب سنة تسع وثلاثين وخمسمائة * وتوفي في الحرم
* سنة ٦٣٢ ببغداد كذا في ابن خلكان وسهرورد بضم السين
وسكون الهاء وفتح الراء والواو وسكون الراء الثانية وفي آخره
دال مهملة وهي بلدة عند نجاك من عراق العجم اه

٢٢٢٥
الف ٢٧

٢٢٢٥



(الرابع الثاني من الاحياء)

(كتاب آداب الاكل وهو الاول من ربيع العادات من كتب احياء العلوم)

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أحسن تدبير الكائنات * خلق الارض والسموات * وأنزل الماء الغرات من المعصرات * فأخرج به الحب والنبات * وفقد الارزاق والاقوات * وحفظ بالما كولات قوى الحيوانات * وأعان على الطاعات والاعمال الصالحات بأكل الطيبات * والصلاة على محمد ذي المعجزات الباهرات * وعلى آله وأصحابه صلاة تتوالى على مر الاوقات * وتتضاعف بتعاقب الساعات * وسلم تسليماً كثيراً (أما بعد) فان من صدقوى الالباب لقاء الله تعالى في دار الثواب * ولا طريق الى الوصول للقاء الله الا بالعلم والعمل ولا يمكن المواظبة عليهم الا بسلامة البدن ولا نصف وسلامة البدن الا بالاطعمة والاقوات * والتناول منها بقدر الحاجة على تكرر الاوقات فمن هذا الوجه قال بعض السلف الصالحين * ان الاكل من الدين * وعليه نبه رب العالمين * بقوله وهو أصدق القائلين * كما ومن الطيبات واعلموا صالحا فن يقدم على الاكل ليستعين به على العلم والعمل ويقوى به على التقوى * فلا ينبغي ان يترك نفسه ههنا لاسدى * يسترسل في الاكل استرسال البهائم في المرعى * فان ما هو ذريعة الى الدين ووسيلة اليه * ينبغي ان تظهر أنوار الدين عليه وانما أنوار الدين آدابه وسنته التي يزم العبد بزمها * ويلجم المتقى بجمها * حتى يترن بغير ان الشرع شهوة الطعام في اقدامها واجسامها * فيصير بسببها مدفعة للوزر ومجلبة للاجروان كان فيها أوفى حظ النفس فالصلى الله عليه وسلم ان الرجل ليؤجر حتى في الأقامة برفقها الى فيه والى في امرأته وانما ذلك اذا رفعها بالدين وللدين مراعيافه آدابه ووظائفه * وهما نحن نرشد الى وظائف الدين في الاكل فرائضها وسننها وآدابها ورواها وهما تنها في أربعة أبواب وفصل في آخرها (الباب الاول) فيما لا بد للاكل من مراعاته وان انفرد بالاكل (الباب الثاني) فيما يزيد من الآداب بسبب الاجتماع على الاكل (الباب الثالث) فيما يخص تقديم الطعام الى الاخوان الراغبين (الباب الرابع) فيما يخص الدعوة والضيافة وأشباهها

(الباب السابع عشر فيما يحتاج اليه الموفى في سفره من الفرائض والفضائل) فاما من الفقهاء كان هذا يذكر في كتب الفقه وهذا الكتاب غير موضوع لذلك ولكن نقول على سبيل الايجاز تيمنا بذكر الاحكام الشرعية التي هي الاساس الذي يبنى عليه لا بد للموفى المسافر من علم التيمم والمسح على الخفين والقصر والجمع في الصلاة (أما التيمم) فجاز للمريض والمسافر في الجبابة والحديث عند عدم الماء أو الخوف من استعماله تلفاقى النفس أو المال أو زيادة في المرض على القول الصحيح من المذهب أو عند حاجته الى الماء الموجود لعطشه أو عطش دابته ورفيقه ففي هذه الاحوال كلها يصلى بالتيمم ولا إعادة عليه وانحاطت من البرد يصلى بالتيمم ويعيد الصلاة على الاصح ولا يجوز التيمم الا بشرط الطلب للماء في مواضع الطالب ومواضع الطالب مواضع تردد المسافر في منزله للاحتياط

(الباب الاول) فيما لا بد للمنفرد به وهو ثلاثة أقسام قسم قبل الاكل وقسم مع الاكل وقسم بعد الفراغ منه
 * (القسم الاول في الاداب التي تتقدم على الاكل وهي سبعة) *

(الاول) أن يكون الطعام بعد كونه حلالا في نفسه طيبا في جهة مكسبه موافقا لسنن الورع لم يكن سبب بسبب
 مكبر وفي الشرع ولا يحكم هوى ومداهنة في دين على ما سيأتي في معنى الطيب المطلق في كتاب الحلال والحرام
 وقد أمر الله تعالى بأكل الطيب وهو الحلال وقدم النهي عن الاكل بالباطل على القتل تفخيلا لأمور الحرام
 وتطييبا للبركة الحلال فقال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل الى قوله ولا تقتلوا
 أنفسكم الآية فالاصل في الطعام كونه طيبا وهو من الفرائض وأصول الدين (الثاني) غسل اليد قال صلى الله
 عليه وسلم الوضوء قبل الطعام ينقي الفقر وبعد ينقي الهم وفي رواية ينقي الفقر قبل الطعام وبعده ولأن اليد
 لا تخلو عن لوث في تعاطي الاعمال فغسلها أقرب الى النظافة والزاهية ولأن الاكل لقصد الاستعانة على الدين
 عبادة فهو جدير بان يقدم عليه ما يجري منه مجرى الطهارة من الصلاة (الثالث) ان يوضع الطعام على السفرة
 الموضوعة على الارض فهو أقرب الى فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم من رفعه على المائدة كان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم اذا أتى بطعام وضعه على الارض فهذا أقرب الى التواضع فان لم يكن في السفرة فامتنع ذكر السفر
 ويتذكر من السفر سفر الاخرة وحاجته الى زاد التقوى وقال أنس بن مالك رحمه الله ما أكل رسول الله صلى
 الله عليه وسلم على خوان ولا في سكرجة قيل فعلى ماذا كنتم تأكلون قال على السفرة وقيل أربع أحدثت بعد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الموائد والمناخل والاشنان والشبع * واعلم أنا وان قلنا الاكل على السفرة أولى
 فلنا نقول الاكل على المائدة منهي عنه نهى كراهة أو تحريم اذ لم يثبت فيه منهي وما يقال انه أبدع بعد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فليس كل ما أبدع منه يابى المنهي بدعة تضاد سنة ثابتة ترفع أمر من الشرع مع
 بقاء علمه بل الابداع قد يجب في بعض الاحوال اذا تغيرت الاسباب وليس في المائدة الرفع الطعام عن الارض
 لتيسير الاكل وأمثال ذلك مما لا كراهة فيه والاربع التي جمعت في أنها مبدعة ليست منسوبة بل الاشنان
 حسن لما فيه من النظافة فان الغسل مستحب للنظافة والاشنان أتم في التنظيف وكانوا لا يستعملونه لانه ربما
 كان لا يعتاد عندهم أو لا يتيسر أو كانوا مشغولين بأمور أهم من المبالغة في النظافة فقد كانوا لا يغسلون اليد أيضا
 وكان مناديلهم أنخص أقدامهم وذلك لا يمنع كون العسل مستحبا وأما المنخل فالمقصود منه تطيب الطعام وذلك
 مباح ما لم ينته الى التنعم المفرط وأما المائدة فتيسر للاكل وهو أيضا مباح ما لم ينته الى الكبر والتعاطف وأما
 الشبع فهو أشد هذه الاربعة فانه يدعو الى تجميع الشهوات وتحريك الادواء في البدن فلتدرك التفرقة بين هذه
 المبدعات (الرابع) ان يجلس الجلسة على السفرة في أول جلوسه ويستديمها كذلك كان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ربما جثا لا كل على ركبتيه وجلس على ظهر قدميه وربما نصب رجليه اليمنى وجلس على اليسرى
 وكان يقول لا آكل من ثمنائنا أنا عبد آكل كياكل العبد وأجلس كيجلس العبد والشرب متكما مكروه
 للمعدة أيضا ويكره الاكل نائما ومتكما الا ما ينتقل به من الجوب بردى عن على كرم الله وجهه أنه أكل كهكا
 على ترس وهو مضطجع ويقال منبطع على بطنه والعرب قد تفعله (الخامس) أن يتوى باكله أن يتقوى به على
 طاعة الله تعالى ليكون مطيعا بالاكل ولا يقصد التلذذ والتنعم بالاكل قال ابراهيم بن شيان منذ ثمانين سنة
 ما أكلت شيئا شهوتي ويحزم مع ذلك على تقليل الاكل فانه اذا أكل لأجل قوة العبادة لم تصدق نيته الا بالاكل
 مادون الشبع فان الشبع يمنع من العبادة ولا يقوى عليها فمن ضرورة هذه النية كسر الشهوة وإيثار الغفاعة
 على الاتساع قال صلى الله عليه وسلم ماملأ آدمي وعاء شرا من بطنه حسب ابن آدم لقيحات يقمن صلبه فان لم
 يفعل فثلاث طعاه وثلاث شراب وثلاث هلك من ضرورة هذه النية أن لا يجد اليد الى الطعام الا وهو جائع فيكون
 الجوع أحد ما لا بد من تقديمه على الاكل ثم ينبغى أن يرفع اليد قبل الشبع ومن فعل ذلك استغنى عن الطيب

والاحتشاش ويحكون
 الطالب بعد دخول الوقت
 والسفر القصير في ذلك
 كالطويل وان صلى بالنهم
 مع يقين الماء في آخر الوقت
 جاز على الاصح ولا يعيد
 مهماصلى بالنهم وان كان
 الوقت باقيا ومهم ما توهم
 وجود الماء بطل نهمه كما
 اذا طلع ركب أو غير ذلك
 وان رأى الماء في أثناء
 الصلاة لا تبطل صلاته ولا
 تلزمه الاعادة ويستحب له
 الخروج منها واستئنافها
 بالوضوء على الاصح ولا يتيم
 للفرص قبل دخول الوقت
 ويتيم لكل فريضة ويصلي
 مهم ما شاء من النوافل يتيم
 واحد ولا يجوز أداء الفرض
 بتيم المناهة ومن لم يجد ماء
 ولا ترابا صلى ويعيد عند
 وجود أحدهما ولكن ان
 كان محذورا لا يس المصحف
 وان كان جنب لا يقرا
 القرآن في الصلاة بل يذكر
 الله تعالى عوض القراءة
 ولا يتيم الاستبراء طاهر
 غير مختلط بالرمل والجص
 ويجوز بالغبار على ظهر
 الحيوان والثوب ويسمى

الله تعالى جند الشيم وينوي
استباحة الصلاة قبل ضرب
اليدين على التراب ويضم
أصابعه لضربة الوجه
ويجمع جميع الوجه فلو بقي
شيء من محل الفرض غير
ممسوح لا يجمع التيمم
ويضرب ضربة لليدين
مبسوط الأصابع ويتم
بالتراب محل الفرض وإن لم
يقدر إلا بضربتين فصاعدا
كيف أمكنه لا بد أن يتم
التراب محل الفرض ويجمع
إذا فرغ إحدى الراحتين
بالأخرى حتى تصيرا
ممسوحتين ويبر اليد على
ما نزل من اللحية من غير
إيصال التراب إلى المنابت
(وأما المسح) فيجمع على
الخلف ثلاثة أيام وليأمن
في السفر والمقيم يوما وليأمن
وابتداء المدة من حين
الحديث بعد لبس الخلف
لا من حين لبس الخلف ولا
حاجة إلى النية عند لبس
الخلف بل يحتاج إلى كمال
الطهارة حتى لو لبس أحد
الخفين قبل غسل الرجل
الأخرى لا يصح أن يمسح
على الخلف وبشرط في

١

وسبأ في فائدة قلة الأكل وكيفية التدبير في التقليل منه في كتاب كسر شهوة الطعام من ربيع للهالكات
(السادس) أن يرضى بالموجود من الرزق والحاضر من الطعام ولا يجتهد في التشم وطيب الزيادة وانتظار الأدم
بل من كرامة الخبز أن لا ينتظر به الأدم وقد ورد الأمر بأكرام الخبز فكل ما يديم الرمق ويقوى على العبادة فهو
خير كثير لا ينبغي أن يستغفر بل لا ينتظر بالخبز الصلاة أن حضر وقتها إذا كان في الوقت منسج قال صلى الله عليه
وسلم إذا حضر العشاء والعشاء فابدأ بالعشاء وكان ابن عمر رضي الله عنهما رجا مع قراءة الإمام ولا يقوم من
عشاءه ومهما كانت النفس لا تتوق إلى الطعام ولم يكن في تأخير الطعام ضرر فالأولى تقديم الصلاة فاما إذا حضر
الطعام وأقيمت الصلاة وكان في التأخير ما يبردا الطعام أو يشوش أثره فتقدمه أحب عندنا ساعة الوقت تأقت
النفس أو لم تتق لعدم الخبز ولأن القلب لا يخاف من الالتفات إلى الطعام الموضوع وإن لم يكن الجوع غالبا
(السابع) أن يجتهد في تكثير الأيدي على الطعام ولومن أهله ولده قال صلى الله عليه وسلم اجتمعوا على
طعامكم يبارك لكم فيه وقال أنس رضي الله عنه كل من رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يأكل وحده وقال صلى الله
عليه وسلم خير الطعام ما كثرت عليه الأيدي

(القسم الثاني في آداب حاله الأكل)

وهو أن يبدأ بيسم الله في أوله وبالجد لله في آخره ولو قال مع كل لقمة بسم الله فهو حسن حتى لا يشغله الشغل عن
ذكر الله تعالى ويشول مع اللقمة الأولى بسم الله ومع الثانية بسم الله الرحمن ومع الثالثة بسم الله الرحمن الرحيم
ويجهر به ليذكر غيره ويأكل باليمين ويبدأ باليمين ويصغر اللقمة ويجود مضغها وما لم يبتلعها لم يد اليد
إلى الأخرى فإن ذلك عجلة في الأكل وإن لا يذم مأكولا كان صلى الله عليه وسلم لا يعيب مأكولا كان إذا أعجبه
أكله والآخر كرهه وأن يأكل مما يليه إلا الفاكهة فإن له أن يجبل يده فيها قال صلى الله عليه وسلم كل مما يليك ثم
كان صلى الله عليه وسلم يدور على الفاكهة فقبل له في ذلك فقال ليس هو نوع واحد وأن لا يأكل من دورة القصة
ولا من وسط الطعام بل يأكل من استدارة الرغيف إذا قل الخبز في كسر الخبز ولا يقطع بالسكين ولا يقطع اللحم
أيضا فقدمه صلى الله عليه وسلم وقال انه شوهن شاولا موضع على الخبز قصعة ولا غيرها إلا ما يؤكل به قال صلى الله عليه وسلم
أكرموا الخبز فإن الله تعالى أمره من بركات السماء ولا يمسح يده بالخبز وقال صلى الله عليه وسلم إذا وقعت لقمة
أحدكم فليأخذها وليطأ ما كلبها من أذى ولا يدعها للشيطان ولا يمسح يده بالمنديل حتى يلعق أصابعه فإنه
لا يدري في أي طعامه البركة ولا ينفخ في الطعام الحار فهو منهى عنه بل يصبر إلى أن يسهل أكله ويأكل من الثمر
وتراسبعاً وأحدى عشرة أو إحدى وعشرين أو ما اتفق ولا يجمع بين الثمر والنوى في طبق ولا يجمع في كف بل
يضع النواة من فيه على ظهر كف يده ثم يلقها وكذا كل ماله عجم وتفل وأن لا يترك ما استرداه من الطعام ويطرده في
القصة بل يتركه مع الثفل حتى لا يلتبس على غيره فبأكله وأن لا يكثر الشرب في أثناء الطعام إلا إذا غص بالقصة
أو صدق عطشه فقد قيل إن ذلك مستحب في الطب وأنه دباغ المعدة (وأما الشرب) فادبه أن يأخذ الكوز بيمينه
ويقول بسم الله ويشربه مصالعا قال صلى الله عليه وسلم مصو الماء مصا ولا تعبه عبا فإن الكباد من العب
ولا يشرب قائما ولا مضطجعا فإنه صلى الله عليه وسلم نهى عن الشرب قائما وروى أنه صلى الله عليه وسلم شرب
قائما ولعله كان أعزرو برأى أسفل الكوز حتى لا يقطر عليه وينظر في الكوز قبل الشرب ولا يتجشأ ولا يتنفس
في الكوز بل ينحبه عن فيه بالجد ويرده بالتسمية وقد قال صلى الله عليه وسلم بعد الشرب الحمد لله الذي جعله عذبا
فرا تاجر حبه ولم يجعله ملحا أجا بذا نونا الكوز وكل ما يدار على القوم يدار بمنه وقد شرب رسول الله صلى الله
عليه وسلم لبنا وأبو بكر رضي الله عنه عن شماله وأعرابي عن يمينه وعمر ناحية فقال عمر رضي الله عنه أعط أبا بكر
فناول الأعرابي وقال الأيمن فالأيمن وبشرب في ثلاثة أنفاس بحمد الله في آخرها ويسمى الله في أوائلها ويقول
في آخر النفس الأول الحمد لله وفي الثاني يزبدب العالمين وفي الثالث يزبد الرحمن الرحيم فهذا قريب من عشرين

أدباً في حالة الأكل والشرب حلت عليها الأخبار والآثار

(القسم الثالث ما يستحب بعد الطعام)

وهو أن يغسل قبل الشبع ويلق أصابعه ثم يمسح بالنديل ثم يغسلها ويلتقط فتات الطعام قال صلى الله عليه وسلم من أكل ما يستقط من المائدة عاش في سعة وعوفي في ولده ويخل ولا يبتلع كل ما يخرج من بين أسنانه بالخلال إلا ما يجمع من أصول أسنانه بأسنانه أما الخرج بالخلال فيرميه وليتضمض بعد الخلال نفيه أرض من أهل البيت عليهم السلام وأن يلحق القصعة ويشرب ماءها ويقال من لعق القصعة وغسلها وشرب ماءها كان له عتق رقبة وإن التقط الفتات فهو راحلور العين وأن يشكر الله تعالى بقلبه على ما أطمعه فيرى الطعام نعمة منه قال الله تعالى كلوا من طيبات ما رزقناكم واشكروا نعمة الله ومهما أكل حلالاً قال الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات وتنزل البركات اللهم اطعمنا طيباً واستعملنا صالحاً وإن كل شربة فليقل الحمد لله على كل حال اللهم لا تجعله قوة لنا على معصيتك وبقراء بعد الطعام قل هو الله أحد ولا يلاف قريش ولا يقوم من المائدة حتى ترفع أولافان أكل طعام الغير فليدعه وليقل اللهم أكثر خيرك وبارك له فيمارزقه ويسر له أن يفعل فيه خيراً وقعه بما أعطيتوا جعلنا وإياه من الشاكرين وإن أظطر عند قوم فليقل أظطر عندكم الصائمون وأكل طعامكم الأبرار وصلت عليكم الملائكة وليكثر الاستغفار والحزن على ما أكل من شبهة ليعفى بدموعه وحزنه حر النار التي تعرض لها لقوله صلى الله عليه وسلم كل لحم نبت من حرام فالنار أولى به وليس من يأكل ويكفي كن يا كل ويا هو وليقل إذا أكل لبنا اللهم بارك لنا فيمارزقنا وزدنا منسه فإن أكل غيره قال اللهم بارك لنا فيمارزقنا وارزقنا خير منه فذلك الدعاء مما خص به رسول الله صلى الله عليه وسلم اللبن لعموم نفعه ويستحب غيب الطعام أن يقول الحمد لله الذي أطعمنا وسقانا وكفانا وآوانا سيدنا وولانا يا كافي من كل شيء ولا يكفي منه شيء أطمعت من جوع وأمنت من خوف فلك الحمد آويت من يتم وهديت من ضلالة وأغذيت من عيلة فلك الحمد جدا كثير إذا تم طيباً فاعبار كافيه كما أنت أحله ومسحقه اللهم أطعمتنا طيباً فاستعملنا صالحاً وجعلنا على طاعتك ونعوذ بك أن نستعين به على معصيتك وأما غسل اليدين بالاشنان فكيفيته أن يجعل الاثنان في كفه اليسرى ويغسل الأصابع الثلاث من البديني أولاً ويضرب أصابعه على الاثنان اليايس فيمسح به شفتيه ثم يمسح الغم بأصبعه بذلك ظاهر أسنانه وباطنهما والحنك واللسان ثم يغسل أصابعه من ذلك بالماء ثم بذلك ببقية الاثنان اليايس أصابعه ظهراً وبطناً ويستغنى بذلك عن إعادة الاثنان إلى الغم وإعادة غسله

(الباب الثاني) فيما يرب بسبب الاجتماع والمشاركة في الأكل وهي سبعة

(الأول) أن لا يتدنى بالطعام ومعه من يستحق التقديم بغير سن أو زيادة فضل إلا أن يكون هو المتبوع والمقتدى به فيبتدئ به أن لا يطول عليهم الانتظار إذا اشربوا باللاكل واجتمعوا له (الثاني) أن لا يسكتوا على الطعام فإن ذلك من سيرة العجم ولكن يتكلمون بالمعروف ويتحذرون بحكايات الصالحين في الأطعمة وغيرها (الثالث) أن يرفق رفيقه في القصعة فلا يشده أن يأكل زيادة على ما يأكله فإن ذلك حرام إن لم يكن موافقاً لرضاء رفيقه مهما كان الطعام مشتركاً بل ينبغي أن يقصد الايثار ولا يأكل غمرتين في دفعة إلا إذا فعلوا ذلك أو استأذنتهم فإن قل رفيقه نشطه ورغبه في الأكل وقال له كل ولا يزيد في قوله كل على ثلاث مرات فإن ذلك الحاح واخراط * كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا حوطب في شيء ثلاثاً لم يرجع بعد ثلاث وكان صلى الله عليه وسلم يكرّر الكلام ثلاثاً فليس من الأدب الزيادة عليه فاما الخلف عليه بالاكل فممنوع قال الحسن بن علي رضي الله عنهما الطعام أهون من أن يخلف عليه (الرابع) أن لا يحوج رفيقه إلى أن يقول له كل قال بعض الأدباء أحسن الأكلين أكل من لا يحوج صاحبه إلى أن يتفقه في الأكل وحمل عن أخيه مؤنة القول ولا ينبغي

الخلف إمكان متابعة المشي عليه ويسترجل الفرض ويكفي مسح يسير من أعلى الخلف والاولى مسح أعلاه وأسفله من غير تكرار وممنوع ارتفع حكم المسح بانقضاء المدة أو ظهور رشي من محل الفرض وإن كان عليه لغافة وهو على الطهارة يغسل القدمين دون استئناف الوضوء على الأصح والماسح في السفر إذا قام يمسح كالقيم وهكذا المقيم إذا سافر يمسح كالسافر واللبس إذا ركب جوراً أو نزل بجور المسح عليه ويجوز على المشرح إذا ستر محل الفرض ولا يجوز على المنسوج وجهه الذي يستر بعض القدم به والباقي بالغافة (فاما القصر والجمع) فيجمع بين الظهر والعصر في وقت أحدهما ويقيم لكل واحدة ولا يفصل بينهما بكلام وغيره وهكذا الجمع بين المغرب والعشاء ولا قصر في المغرب والصبح بل يصلحهما كهيئتهما من غير قصر وجمع والسنن الرواتب يصلحها بالجمع بين السنتين قبل الفريضة

لاظهار والعصرو بعد الفراغ
من الفريضة يوصل
ما يصلح بعد الفريضة من
الظاهر وكسيتين أو أربعاً
وبعد الفراغ من المغرب
والعشاء يؤدى السنن
الراتبة لهما ويوتر بعدهما
(ولا يجوز) أداء الفرض على
الدابة بحال الا عند الحمام
القتال للغازي ويجوز ذلك
في السنن الرواتب والنوافل
وتكفيه الصلاة على ظهر
الدابة وفي الركوع والسجود
الايحاء ويكون ايماء السجود
أنخفض من الركوع الا أن
يكون قادراً على التمكن
مثل ان يكون في كفاوة
وغير ذلك ويقوم توجهه
الى الطريق مقام استقبال
القبلة ولا يوجهها الى غير
الطريق الا للقبلة حتى لو
حرف دابته عن الصوب
المتوجه اليه لا الى نحو
القبلة بطلت صلاته *
والمأثني يتنفل في السفر
ويقوم استقبال القبلة
عند الاحرام ولا يجزئه في
الاحرام الا الاستقبال
ويقتنع الايماء للركوع
والسجود وراكب الدابة

أن يدع شيئاً مما يشبهه لاجل نظر الغير اليه فان ذلك تصنع بل يجري على المعتاد ولا ينقص من عادته شيئاً في
الوحدة ولكن به ودنفسه حسن الادب في الوحدة حتى لا يحتاج الى التصنع عند الاجتماع نعم لو قل من
أكله ايثار الاخوانه ونظر اليهم عند الحاجة الى ذلك فهو حسن وان زاد في الاكل على نية المساعدة وتحرير
نشاط القوم في الاكل فلا بأس به بل هو حسن وكان ابن المبارك يقدم فاخر الربط الى اخوانه ويقول من
أكل أكثر أعطيته بكل نواة درهم ما كان يعد النوى ويعطى كل من له فضل نوى بعد درهم درهم وذلك لدفع
الحياء وزيادة النشاط في الانبساط * وقال جعفر بن محمد رضي الله عنهما أحب اخواني الى أكثرهم أكلاً
وأعظمهم لقمة وأثقلهم على من يحوجني الى تعهده في الاكل وكل هذا اشارة الى الجري على المعتاد وزك
التصنع وقال جعفر رحمه الله أيضاً تبين جودة محبة الرجل لآخيه بجودة أكله في منزله (الخامس) أن يغسل
اليدين في الطست لابس به وله أن يتختم فيسهل أن كل وحده وان أكل مع غيره فلا ينبغي أن يغسل ذلك فاذا قدم
الطست اليه غيره أكرامه فليقبله * اجتمع أنس بن مالك وثابت البناني رضي الله عنهما على طعام فقدم
أنس الطست اليه فامتنع ثابت فقال أنس اذا أكرمتك أخوك فاقبل كرامته ولا تردّها فانما يكرم الله
عز وجل وروى ان هرون الرشيد دعا بأهله ما روى الضرب فصب الرشيد على يده في الطست فلما فرغ قال
يا أبا معاوية تدري من صب على يدك فقال لا قال صبه أمير المؤمنين فقال يا أمير المؤمنين انما أكرمت
العلم وأجلته فاجل الله وأكرمتك كما أجلت العلم وأهله * ولا بأس أن يجتمعوا على غسل اليدين في الطست
في حالة واحدة فهو أقرب الى التواضع وأبعد عن طول الانتظار فان لم يفعلوا فلا ينبغي أن يصب ماء كل واحد بل
يجمع الماء في الطست قال صلى الله عليه وسلم اجعوا وضوءكم جمع الله شملكم قيل ان المراد به هذا * وكتب
عمر بن عبد العزيز الى الامصار لا يرفع الطست من بين يدي قوم الاملاء ولا تشبهوا بالجمجم وقال ابن مسعود
اجتمعوا على غسل اليدين في طست واحد ولا تستنوا بسنة الا عيجم والخدم الذي يصب الماء على اليد كره بعضهم
أن يكون قائماً وأحب أن يكون جالساً لانه أقرب الى التواضع وكره بعضهم جالوسه فروى أنه صب على يد
واحد خادم جالساً مقام المصوب عليه فقبل له لم يمت فقال أحدنا لا بد وأن يكون قائماً وهذا أولى لانه أيسر
للصب والغسل وأقرب الى تواضع الذي يصب واذا كان له نية فيه فتمكينه من الخدمة ليس فيه تكبر فان
العادة جارية بذلك ففي الطست اذا سبعة آداب أن لا يبرق فيه وأن يقدم به المتبوع وأن يقبل الاكرام
بالتقديم وان يدار بمنه وأن يجتمع فيه جماعة وأن يجمع الماء فيه وأن يكون الخادم قائماً وأن يجمع الماء من
فيه ويرسله من يده برق حتى لا يرش على الفراش وعلى أصحابه وليصب صاحب المنزل بنفسه الماء على يديه
هكذا فعل مالك بالشافعي رضي الله عنهما في أول نزوله عليه وقال لا ير وعك ما رأيت مني فخدمة الضيف فرض
(السادس) أن لا ينظر الى أصحابه ولا يراقب أكلمهم فيستحيون بل يغض بصره عنهم ويستغل بنفسه ولا يمسك
قبل اخوانه اذا كانوا يجتمعون الا كل بعده بل يعد اليد ويقبضها ويتناول قليلاً قليلاً الى أن يسوفوا فان كان
قليل الا كل توقف في الابتداء وقل الا كل حتى اذا توسعوا في الطعام أكل معهم أخيراً فقد فعل ذلك كثير من
الصحابه رضي الله عنهم فان امتنع لسبب فليعتذر اليهم دفعا للجملة عنهم (السابع) أن لا يفعل ما يستغذره
غيره فلا ينفذ يده في القصعة ولا يقدم اليها رأسه عند وضع اللقمة في فيه واذا أخرج شيئاً من فيه صرف وجهه
عن الطعام وأخذ به يساره ولا يغمس اللقمة اليمين في الخل ولا الخل في الدسومة فقد يكرهه غيره واللقمة التي
قطعها بسننه لا يغمس بقيتها في المرققة والخل ولا يتكلم بما يدكر المستغذرات

(الباب الثالث في آداب تقديم الطعام الى الاخوان الزائرين) *

تقديم الطعام الى الاخوان فيه فضل كبير * قال جعفر بن محمد رضي الله عنهما اذا قدمتم مع الاخوان على
المائدة فاطبوا الجالوس فانم اساعة لا تحسب عليكم من أعماركم * وقال الحسن رحمه الله كل نفقة ينفقها

الرجل على نفسه وأبو به فن دونهم بحاسب عليها ألبنة الانفة الرجل على اخوانه في الطعام فان الله يستحي
 أن يسأله عن ذلك هذا مع ما ورد من الاختبار في الطعام قال صلى الله عليه وسلم لا تزال الملائكة تصلي على
 أحدكم ما دامت مأثنته موضوعة بين يديه حتى ترفع وروى عن بعض علماء خراسان أنه كان يقدم الى
 اخوانه طعاما كثيرا لا يقدر على كل جيبه وكان يقول بلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال ان
 الاخوان اذا رفعوا أيديهم عن الطعام لم يحاسب من آكل فضل ذلك فاما أحب أن أستكثر مما أقدمه اليكم
 لنا كل فضل ذلك وفي الخبر لا يحاسب العبد على ما ياكله مع اخوانه وكان بعضهم يكثر الاكل مع الجماعة لذلك
 ويقل اذا أكل وحده وفي الخبر ثلاثة لا يحاسب عليهم العبد أكلة السحور وما أظطر عليه وما أكل مع الاخوان
 وقال علي رضي الله عنه لان أجمع اخواني على صاع من طعام أحب الي من أن أعتق رقبة وكان ابن عمر رضي
 الله عنهما يقول من كرم المرء طيب زاده في سفره وبذله لأصحابه وكان الصحابة رضي الله عنهم يقولون الاجتماع
 على الطعام من مكارم الاخلاق وكانوا رضي الله عنهم يجتمعون على قراءة القرآن ولا يفرقون الا عن
 ذواق وقيل اجتماع الاخوان على الكفاية مع الانس والافقة ليس هو من الدنيا وفي الخبر يقول الله تعالى
 للعبد يوم القيامة يا ابن آدم جئت فلم تطعمني فيقول كيف أطعمك وأنت رب العالمين فيقول جاع أخوك
 المسلم فلم تطعمه ولو أطعمته كنت أطعمته فيقول كيف أطعمته وأنت رب العالمين فيقول جاع أخوك
 الله عليه وسلم ان في الجنة غر فابري طاهر هامن باطنها وباطنها من طاهرها هي لمن ألان الكلام وأطعم الطعام
 وصلى بالليل والناس نيام وقال صلى الله عليه وسلم خيركم من أطعم الطعام وقال صلى الله عليه وسلم من أطعم
 أخاه حتى يشبعه وسفاه حتى يرويه بعد الله من النار سبع خنادق ما بين كل خندقين مسيرة خمسمائة عام
 (وأما آدابه) فبعضها في الدخول وبعضها في تقديم الطعام أما الدخول فليس من السنة أن يقصد قوما متربصا
 لوقت طعامهم فيدخل عليهم وقت الاكل فان ذلك من المفاجأة وقد نهى عنه قال الله تعالى لا تدخلوا بيوت
 النبي الا أن يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين فانه يعني منتظرين حينه ونصحه وفي الخبر من مشى الى طعام لم
 يدع اليه مشى فاسقاوا كل حراما ولكن حق الدخول اذا لم يتر بص واتفق أن صادفهم على طعام أن لا ياكل
 ما لم يؤذن له فادخل له كل نظرفان علم انهم يقولونه على محبة مساعدته فليساعدوا ان كانوا يقولونه حياء منه فلا
 ينبغي أن ياكل كل بل ينهـ غي أن يتعلل أما اذا كان جائعا فقصده بعض اخوانه لطعمه ولم يتر بص به وقت أكله
 فلا بأس به بقصد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر رضي الله عنهم منزل أبي الهيثم بن التيهان وأبي
 أيوب الانصاري لاجل طعام يأكلونه وكانوا اجبا على الدخول على مثل هذه الحالة اعانة لذلك المسلم على حيازة
 ثواب الاطعام وهي عادة السلف وكان عون بن عبد الله السعدي له ثلاثمائة وستون صديقا يدور عليهم في
 السنقولا آخر ثلاثون يدور عليهم في الشهر ولا تحسب يدور عليهم في الجمعة فكان اخوانهم معلومهم بدلا عن
 كسبهم وكان قيام أولئك بهم على قصد التبرك بعبادتهم فان دخل ولم يجد صاحب الدار وكان وانما يصداقته عالما
 بفرحه اذا أكل من طعامه فله أن ياكل بغير إذنه اذا المراد من الاذن الرضا لا سيما في الاطعمة وأمرها على السعة
 فرب رجل يصرح بالاذن ويحاف وهو غير راض فاكل طعامه ~~مكره~~ ورغب غائب لم ياذن وأكل طعامه
 محبوب وقد قال تعالى أو صدقكم ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم دار بريرة وأكل طعامها وهي غائبة
 وكان الطعام من الصدقة فقال يا بنت الصدقة محلها وذلك لعلمه بسر ورهاب ذلك ولذلك يجوز أن يدخل الدار بغير
 استئذان اكتفاء بعلمه بالاذن فان لم يعلم فلا بد من الاستئذان أو لاثم الدخول وكان محمد بن واسع وأصحابه يدخلون
 منزل الحسن فياكلون ما يجدون بغير إذنه وكان الحسن يدخل ويرى ذلك فيسر به ويقول هكذا كاوروي
 عن الحسن رضي الله عنه انه كان قائما باكل من متاع بقال في السوق ياخذ من هذه الجوزة تينة ومن هذه قسبة
 فقال له هشام ما بالك يا أبا سعيد في الورع نا كل متاع الرجل بغير إذنه فقال يا كع اتل على آية الا كل

لا يحتاج الى استقبال القبلة
 للأحرام أيضا واذا أصبح
 المسافر مقبها ثم سافر فعليه
 انمام ذلك اليوم في الصوم
 وهكذا ان أصبح مسافرا ثم
 أقام والصوم في السفر
 أفضل من الفطر وفي الصلاة
 القصر أفضل من الانمام
 فهذا القدر كاف للصوفي
 أن يعلمه من حكم الشرع
 في مهام سفره (فأما المندوب
 والمستحب) فينبغي ان يطلب
 لنفسه رفيقا في الطريق
 بعينه على أمر الدين وقد
 قيل الرفيق ثم الطريق
 ونهى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أن يسافر الرجل
 وحده الا أن يكون صوفيا
 عالما بأقضية نفسه بخمار الوحدة
 على بصيرة من أمره فلا
 بأس بالوحدة واذا كانوا
 جماعة ينبغي ان يكون فيهم
 متقدم أمير قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اذا كنتم
 ثلاثة في سفر فأمروا
 أحدكم والذي يسميه
 الصوفية بيشر وهو الامير
 وينبغي أن يكون الامير
 أزهد الجماعة في الدنيا
 وأوفرهم حظا من التقوى

فتلا الى قوله تعالى أو صدقكم فقال فن الصديق يا أبا سعيد قال من استروحت اليه النفس واطمأن اليه القلب
ومشى قوم الى منزل سفيان الثوري فلم يجدوه ففتحوا الباب وأنزلوا السفرة وجعلوا باكلون قد دخل الثوري
وجعل يقول ذكرتموني اخلاق السلف هكذا كانوا زار قوم بعض التابعين ولم يكن عنده ما يقدمه اليهم
فذهب الى منزل بعض اخوانه فلم يصادفه في المنزل قد دخل فتنظر الى قدر قد طبخها والى خبز قد خبز وغير ذلك
فجعله كله قدمه الى أصحابه وقال كلوا فاجاب رب المنزل فلم ير شيئا فقبل له قد أخذ فلان فقال قد أحسن فلما
فيه قال يا أخي ان عادوا فقد فهذه آداب الدخول * (وأما آداب التقديم) * فترك التكاف أولا وتقدم
ما حضر فان لم يحضر شيء ولم يملك فلا يستعرض لأجل ذلك فيشوش على نفسه وان حضر ما هو محتاج اليه لقوته
ولم تسمع نفسه بالتقديم فلا ينبغي ان يقدم * ودخل بعضهم على زاهد وهويا كل فقال لولا اني أخذته بدين
لا طعمت منه * وقال بعض السلف في تفسير التكاف أن تعلم أخاك ما لائا كله أنت بل تقصد زيادة علمه
في الجود والقيمة وكان الفضيل يقول انما تقاطع الناس بالنكاف يذموا أحدهم أخاه فيتكاف له فيقطعه
عن الرجوع اليه وقال بعضهم ما بالي بمن أقامني من اخواني فاني لا أتكاف له انما أترى بما عندي ولوتكلفت
له لكرهت مجيئه ومثلته وقال بعضهم كنت أدخل على أخ لي فيتكاف لي فقلت له انك لا تأكل وحده هذا
ولا تأكل بالناذا اجتماعنا كلنا فاما أن تقطع هذا التكاف أو تقطع المحبة فقطع التكاف ودام اجتماعنا
بسببه ومن التكاف أن يقدم جميع ما عنده فيجحف بعياله ويؤذي قلوبهم * روى أن رجلا دعا عليا رضي
الله عنه فقال علي أجيبك على ثلاث شرائط لا تدخل من السوق شيئا ولا تدخل في البيت ولا تجحف بعيالك وكان
بعضهم يقدم من كل ما في البيت فلا يترك نوعا الا ويحضر شيئا منه وقال بعضهم دخلنا على جابر بن عبد الله فقدم
الينا خبزا وخلا وقال لولا أنتم ينالنا من التكاف لتكلفت لكم وقال بعضهم اذا قصدت لزيارة فقدم ما حضر
وان استترت فلا تبقي ولا تذر وقال سلمان أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا نتكاف للضيف
ما ليس عندنا وأن نقدم اليه ما حضرنا وفي حديث يونس النبي صلى الله عليه وسلم أنه زار اخوانه فقدم
اليهم كسرا وجزاهم بقل كان يزرعه ثم قال لهم كانوا لولا أن الله لعن المتكافين لتكلفت لكم وعن أنس بن
مالك رضي الله عنه وغيره من الصحابة أنهم كانوا يقدمون ما حضر من الكسر اليابسة وحشف التمر
ويقولون لا ندري أيهما أعظم وزرا الذي يحقر ما يقدم اليه أو الذي يحقر ما عنده ان يقدمه (الادب
الثاني) وهو الزائر أن لا يقترح ولا يحكم بشئ بعينه فربما يشق على المزور احضاره فان خيره أخوه بين
طعامين فليختبر أيسرهما عليه كذلك السنة في الخبر انه ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم بين شيتين الاختار
أيسرهما وروى الأعمش عن أبي وائل أنه قال مضيت مع صاحب لي زور سلمان فقدم الينا خبز شعير ومهما
جريشا فقال صاحبي لو كان في هذا الملح سهتر كان أطيب فخرج سلمان فزهره ما طهرته وأخذ سترافلما
اكلنا قال صاحبي الحمد لله الذي قنعنا بمارزقنا فقال سلمان لو قنعت بمارزقك لم تكن مطهرتي مرهونة
هذا اذا توهم تعذر ذلك على أخيه أو كراهته فان علم انه يسر باقتراحه ويتيسر عليه ذلك فلا يكرهه الاقتراح
فعل الشافعي رضي الله عنه ذلك مع الزعفراني اذ كان نازلا عنده ببغداد وكان الزعفراني يكتب كل يوم رقعة بها
يطبخ من الألوان ويسلمها الى الجارية فاحدث الشافعي الرقعة في بعض الايام وألقى بها لونا آخر بخطه فلما رأى
زعفراني ذلك اللون أنكر وقال ما أمرت بهذا فعرضت عليه الرقعة لمخافها خط الشافعي فلما وقعت عينه
اعلى خطه فرح بذلك وأعتق الجارية يسر ورا باقتراح الشافعي عليه * وقال أبو بكر الكافي دخلت على
السري فجاءتني وأخذت بعمل نصفه في القدر فقلت له أي شئ تعمل وأنا أسر به كله في مرة واحدة فضحك
وقال هذا أفضل لك من حجة وقال بعضهم الا كل على ثلاثة أنواع مع الفقراء بالايثار ومع الاخوان بالانبساط
ومع أبناء الدنيا بالادب (الادب الثالث) ان يشتهي المزور أخاه الزائر ويلتمس منه الاقتراح مهما كانت نفسه

وأثمهم مروءة وسخاوة
وأكثرهم شفقة روى عبد
الله بن عمر عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال خير
الأصحاب عند الله تحسیرهم
لصاحبه * نقل عن عبد الله
المروزي ان أبا علي الرباطي
ضجبه فقال علي أن أكون
أنا الامير أو أنت فقال بل
أنت فسلم يزل يحسمل الزاد
لنفسه ولا يبي على على ظهره
وأمرت السماء ذات ليلة
فقام عبد الله طول الليل على
رأس رقبته يغطيه بكسائه
عن المطر وكلما قال لا تفعل
يقول ألسنت الامير وعليك
الانقياد والطاعة فاما أن
يكون الامير يحب الفقراء
لمحبة الاستباج وطلب
الرياسة والتعز زليتناسط
على الخدام في الربط ويبلغ
نفسه واهاته فذا طريق
أرباب الهوى الجهال
المباينين لطريق الصوفية
وهو سبيل من يريد جمع
الدنيا فيتحذ لنفسه رفقاء
مائلين الى الدنيا يحبهم
لتحصيل أغراض النفس
والدخول على أبناء الدنيا
والظلمة للتوصل الى تحصيل

طيبة بفعل ما يقتضيه ذلك حسن وفيه أجر وفضل جليل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صادق من أخيه شهوة ففقر له ومن سر أحماء المؤمن فقد سر الله تعالى وقال صلى الله عليه وسلم فيما رواه جابر من أن أبا جهم اشتكى كتب الله له ألف ألف حسنة ومحا عنه ألف ألف سيئة ورفع له ألف ألف درجة وأطعمه الله من ثلاث جنات جنة الفردوس وجنة عدن وجنة الخلد (الادب الرابع) أن لا يقول له هل أقدم لك طعاما بل ينبغي أن يقدم إن كان قال الثوري إذا زارك أخوك فلا تقل له أنا كل أو أقدم اليك ولكن قدم فأكل والافارقي وان كان لا يريد أن يطعمهم طعاما فلا ينبغي أن يظهرهم عليه أو يصفه لهم قال الثوري إذا أردت أن لا تطعم عيالكم بما تأكله فلا تتحدثهم به ولا يروونه معك وقال بعض الصوفية إذا دخل عليكم الفقراء فقدموا إليهم طعاما وإذا دخل الفقهاء فساوهم عن مسألة فإذا دخل القراء فدلواهم على الحراب

* (الباب الرابع في آداب الضيافة) *

ومطاب آداب فيها ستة الدعوة أولاً ثم الإجابة ثم الحضور ثم تقديم الطعام ثم الاصراف (ولتقدم على شرحها إن شاء الله تعالى فضيلة الضيافة) قال صلى الله عليه وسلم لا تكفوا للضيف قتبغضوه فإنه من أبغض الضيف فقد أبغض الله ومن أبغض الله أبغضه الله وقال صلى الله عليه وسلم لا خير فيمن لا يضيف ومر رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل له ابل وبقر كثيرة فلم يضيفه ومريام امرأة لها شربيات فذبحتها فقال صلى الله عليه وسلم انظروا إليهما انما هذه الاخلاق بيد الله فمن شاء ان يحمي خلقا حسنا فعل وقال أبو رافع ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم انه نزل به صلى الله عليه وسلم ضيف فقال قل لفلان اليهودي نزل بي ضيف فاسأني شيئا من الدقيق الى رجب فقال اليهودي والله ما أسلفه الا بر من فاحبرته فقال والله اني لا أمين في السماء أمين في الارض ولو أسلفني لأدينه فاذهب يدري وارهنه عنده وكان ابراهيم الخليل صلات الله عليه وسلامه إذا أراد أن يأكل خرج ميلا أو ميلين يلتمس من يتغدى معه وكان يكنى أبا الضيفان واصدق نيت فيه دامت ضيافته في مشهده الى يومنا هذا فلا تنقض ليلة الاوى كل عذبة جماعة من بين ثلاثة الى عشرة الى مائة وقال قوام الموضع انه لم يخل الى الا ان ليلة عن ضيف وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الايمان فقال اطعام الطعام وبذل السلام وقال صلى الله عليه وسلم في الكفارات والدرجات اطعام الطعام والصلاة بالليل والناس نيام وسئل عن الحج المبرور فقال اطعام الطعام وطيب الكلام وقال أنس رضي الله عنه كل بيت لا يدخله ضيف لا تدخله الملائكة والانبيا الواردة في فضل الضيافة والاطعام لا تحصى فلذلك ذكر آدابها * لما الدعوة فينبغي للداعي أن يعمد بدعونه الاتقاء دون الفساق قال صلى الله عليه وسلم أكل طعامك الا برار في دعائه لبعض من دعاه وقال صلى الله عليه وسلم لا تأكل الا طعاما تقي ولا يأكل طعامك الا تقي ويقصد الفقراء دون الاغنياء على الخصوص قال صلى الله عليه وسلم شر اطعام طعام الواجبة يدعي اليها الاغنياء دون الفقراء وينبغي أن لا يهمل أقراره في ضيافته فان اهما لهم ايحاش وقطع رحم وكذلك يراعى الترتيب في اصدقائه ومعارفه فان في تخصيص البعض ايحاشا لقلوب الباقيين وينبغي أن لا يدع بدعونه المباهاة والتفاخر بل استئمانه لقلوب الاخوان والتسني بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم في اطعام الطعام وادخال السرور على قلوب المؤمنين وينبغي أن لا يدع من يعلم أنه يشق عليه الاجابة وإذا حضر تأذي بالحاضر من بسبب من الاسباب وينبغي أن لا يدعوا الامن بحب اجابته قال سفيان من دعا أحدا الى طعام وهو يكره الاجابة فعليه خطيئة فان أجاب المدعو فعليه خطيئة ان لانه حمله على الاكل مع كراهة ولو علم ذلك لما كان يأكله واطعام التقي اعانة على الطاعة واطعام الفاسق تقوية على الفسق قال رجل خياط لابن المبارك أنا أخيط ثياب السلاطين فهل تخاف أن أكون من أعوان الظلمة قال لا انما أعوان الظلمة من يبيع منك الخيط والابرة أما أنت فن الظلمة نفسك وأما الاجابة فهي سنة وكذا وقد قيل بوجوبها في بعض المواضع

ما تربي النفس ولا يخلو اجتماعهم هذا عن الخوض في الغيبة والدخول في المداخل المكروهة والتنقل في الربط والاستمتاع والزهة وكلما كثر المعلوم في الرباط أطالوا المقام وان تعذرت أسباب الدين وكلما قل المعلوم رحلوا وان تبسرت أسباب الدين وليس هذا طريق الصوفية * ومن المستحب ان يودع اخوانه اذا أراد السفر ويدعولهم بدعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم (قال بعضهم صليت عبد الله بن عمر من مكة الى المدينة فلما أردت مفارقه شيعني وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال لقمان لابنه يا بني ان الله تعالى اذا استودع شيئا حفظه وان استودع الله دينك وأمانتك وخواتم عملك (وروى) زيد بن أرقم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اذا أراد أحدكم سفرا فليودع اخوانه فان الله تعالى جاعل له في دعائهم البركة (وروى) عنه عليه

السلام أيضا انه كان اذا ودع رجلا قال زدك الله التقوى وغفر ذنبك ووجهك للخير حيثما توجهت وينبغي ان يعتقدا اخوانا اذا دعا لهم واستودعهم الله ان الله يستجيب دعاءه فقد روى ان عمر رضي الله عنه كان يعطي الناس عطاياهم اذ جاء رجل معه ابن له فقال له عمر ما رأيت أحدا أشبه بأحد من هذا بك فقال الرجل أحدثك عنه يا أمير المؤمنين اني أردت ان أخرج الى سفر وأمه حامل به فقالت تخرج وتدهني على هذه الحالة فقلت أستودع الله ما في بطنك فخرجت ثم قدمت فإذ هي قد ماتت فجلسنا نتحدث فاذا نار تلوح على قبرها فقلت للقوم ما هذه النار فقالوا هذه من قبر فلانة تراها كل ليلة فقلت والله انها كانت صوامعة قوامعة فانخذل المعول حتى انتهى الى القبر ففقرنا واذا منراج واذا هذا الغلام يذب فقيل ان هذا ودعنا ولو كنت استودعنا أمه لوجدتها فقال عمر له وأشبه

قال صلى الله عليه وسلم لودعيت الى كراع لا جيت ولو أهدى الى ذراع لقبلت * (والاجابة خمسة آداب) *
 الاول أن لا يغير الغنى بالاجابة عن الفقر فذلك هو التكبر المنهي عنه ولاجل ذلك امتنع بعضهم عن أصل الاجابة وقال انتظار المرقعة ذل وقال آخر اذا وضعت يدي في قصعة غيري فقد ذلت له رقبتي ومن المتكبرين من يجيب الاغنياء دون الفقراء وهو خلاف السنة كان صلى الله عليه وسلم يجيب دعوة العبد ودعوة المسكين ومرا الحسن بن علي رضي الله عنهما بقوم من المساكين الذين يسألون الناس على قارة الطريق وقد نشروا كسرا على الارض في الرمل وهم ياكلون وهو على بغلته فسلم عليهم فقالوا له لم الى الغداء يا ابن بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال نعم ان الله لا يحب المتكبرين فنزل وقدم معهم على الارض وأكل ثم سلم عليهم وركب وقال قد أجبتكم فاجيبوني قالوا نعم فوعدهم وقتا معلوما فحضروا فقدم اليهم فآخروا الطعام وجلسوا كل معهم وأما قول القائل ان من وضعت يدي في قصعته فقد ذلت له رقبتي فقد قال بعضهم هذا خلاف السنة وليس كذلك فإنه ذل اذا كان الداعي لا يفرح بالاجابة ولا يتألم بها منه وكان يرى ذلك يدها على المدعو ورسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحصر لعله أن الداعي لا يتقلد منه ويرى ذلك شرفا وذخرا لنفسه في الدنيا والآخرة فهذا يختلف باختلاف الحال فمن ظن به أنه يستثقل الطعام وانما يفعل ذلك مباهاة أو تكلفا فليس من السنة اجابته بل الاولى التعلل ولذلك قال بعض الصوفية لا تجب الادعوة من يرى أنك أكلت رزقك وأنه سلم اليك ودبغة كانت لك عنده ويرى لك الفضل عليه في قبول تلك الوديعة منه وقال سري السقطي رحمه الله آه على لقمة ليس على الله فيها تبعة ولا مخلوق فيها منة فاذا علم المدعو أنه لا منة في ذلك فلا ينبغي أن يرد وقال أبو تراب الخشبي رحمه الله عليه عرض على طعام فامتنعت فابتليت بالحوار أربعة عشر يوما فعلمت أنه عقوبته وقيل المعروف الكرخي رضي الله عنه كل من دعاك تراءى به فقال أنا ضيف أتزل حيث أتزلوني * (الثاني) * أنه لا ينبغي ان يمتنع على الاجابة بعد المسافة كما لا يمتنع لفقر الداعي وعدم جاهه بل كل مسافة يمكن احتمالها في العادة لا ينبغي أن يمتنع لاجل ذلك يقال في التوراة أو بعض الكتب سريلا عدم مريض سريلاين شيع جنازة سر ثلاثة أميال أجبت دعوة سر أربعة أميال زراخاني الله وانما قدم اجابة الدعوة والزيارة لان فيه قضاء حق الحق فهو أولى من الميت وقال صلى الله عليه وسلم لودعيت الى كراع بالغيم لا جيت وهو موضع على أميال من المدينة أظرف فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان لما بلغه وقصر عنده في سفرة * (الثالث) * ان لا يمتنع لكونه صائما بل يحضر فان كان يسرا فإفطاره فليطروا ويحتسب في إفطاره بنية ادخال السرور على قلب أخيه ما يحنسب في الصوم وأفضل ذلك في صوم التطوع وان لم يتحقق سرور قلبه فليصدق بالظاهر وليطروا وان تحقق أنه متكاف فليعمل وقد قال صلى الله عليه وسلم لمن امتنع بعذر الصوم تكلف لك أخوك وتقول اني صائم وقد قال ابن عباس رضي الله عنهما من أفضل الحسنات اكرام الجلساء بالافطار فالافطار عبادة بهذه النية وحسن خلق فتوايه فوق ثواب الصوم ومهما لم يفطر فضايقته الطيب والجمرة والحديث الطيب وقد قيل السكحل والدهن أحد القراءين * (الرابع) * ان يمتنع من الاجابة ان كان الطعام طعام شبهة أو الموضع أو البساط المفروش من غير حلال أو كان يقام في الموضع منكرا من فرش ديباج أو اثناء فضة أو تصوير حيوان على سقف أو حائط أو سماع شيء من المزامير والالهي أو التشاغل بنوع من اللهو والعزف والهزل واللعب واستماع الغيبة والنميمة والزور والبهتان والكذب وشبه ذلك فكل ذلك مما يمتنع الاجابة واستجابها ويوجب تحريمها أو كراهيتها وكذلك اذا كان الداعي ظالما أو مبتدعا أو فاسقا أو شريرا أو متكفرا طلبا للمباهاة والفخر (الخامس) أن لا يقصد بالاجابة قضاء شهوة البطن فيكون عاملا في أبواب الدنيا بل يحسن نيته ليصير بالاجابة عاملا لآخرة وذلك بان تكون نيته الاقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله لا جيت الى كراع لا جيت وينوي الحذر من معصية الله لقوله صلى الله عليه وسلم من لم يحب الداعي فقد عصى الله ورسوله وينوي اكرام أخيه

المؤمن اتباعا لقوله صلى الله عليه وسلم من أكرم أخاه المؤمن فكأنما أكرم الله وينوي ادخال السرور على قلبه امتثالاً لقوله صلى الله عليه وسلم من سر مؤمناً فقد سر الله وينوي مع ذلك زيارته ليكون من المتحابين في الله اذ شرط رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه التزاور والتبادل لله وقد حصل البذل من أحد الجانبين فتحصل الزيارة من جانبه أيضاً وينوي صيانة نفسه عن أن يساعبه الظن في امتناعه ويطلق اللسان فيه بان يعمل على تكبر أو سوء خلق أو استحقار أخ مسلم أو ما يجري مجراه فهذه مستنبات تلحق اجابته بالتقربيات آحادها فكيف مجموعها وكان بعض السلف يقول أنا أحب أن يكون لي في كل عمل نية حتى في الطعام والشراب وفي مثل هذا قال صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته الى دنيا يصيبها أو امرأة يتزوجهما فهجرته الى ما هاجر اليه والنية انما تؤثر في المباحات والطاعات أما المنهيات فلا فانه لو نوى أن يسراخوانه بمساءعتهم على شرب الخمر أو حرام آخر لم تنفع النية ولم يجز أن يقال الاعمال بالنيات بل لو قصد بالغزو الذي هو طاعة المباحة وطالب المال انصرف عن جهة الطاعة وكذلك المباح المرددين وجوه الخيرات وغيرها يلحق بوجوه الخيرات بالنية فتؤثر النية في هذين القسمين لافي القسم الثالث وأما الحضور فادبه أن يدخل الدار ولا يتصرف فيها أخذاً حسن إلا ما كن بل يتواضع ولا يطول الانتظار عليهم ولا يجعل بحيث يغضبهم قبل تمام الاستعداد ولا يضيق المكان على الحاضرين بالزجة بل ان أشار اليه صاحب المكان بموضع لا يخالفه ألبتة فانه قد يكون رتب في نفسه موضع كل واحد فمخالفتة تشوش عليه وان أشار اليه بعض الضيفان بالارتفاع اكراما فليتواضع قال صلى الله عليه وسلم ان من التواضع لله الرضا بالدون من المجلس ولا ينبغي ان يجلس في مقابلة باب الحجرة الذي للنساء وسرهم ولا يكثر النظر الى الموضع الذي يخرج منه الطعام فانه دليل على الشره ويخص بالتحية والسؤال من يقرب منه اذا جلس واذا دخل ضيف للمبيت فليعرفه صاحب المنزل عند الدخول القبلة وبيت الماء وموضع الوضوء كذلك فعل مالك بالشافعي رضي الله عنهم ما غسل مالك يده قبل الطعام قبل التوم وقال الغسل قبل الطعام لرب البيت أو لانه يده والناس الى كرمه فحكمه أن يتقدم بالغسل وفي آخر الطعام يتأخر بالغسل ليتنظر أن يدخل من يأكل فياً كل معه واذا دخل فرأى منكرا غيبره ان قدر والا أنكر بلسانه وانصرف والمنكر فرش الديباج واستعمال أو انى الفضة والذهب والتصوير على الحيطان وسماع الملاحى والمزامير وحضور النسوة المتكشفات الوجوه وغير ذلك من المحرمات حتى قال أجد رجاء الله اذا رأى مكحلة رأسها مفضض ينبغي أن يخرج ولم يأذن في الجلوس الا في ضبة وقال اذا رأى كلة فينبغي أن يخرج فان ذلك تكاف لا فائدة فيه ولا تدفع حوا ولا تردوا ولا تستر شيئا وكذلك قال يخرج اذا رأى حيطان البيت مستورة بالديباج كاستر الكعبة وقال اذا كثرت بينا فيه صورة أو دخل الحمام ورأى صورة فينبغي ان يحكمها فان لم يقدر خرج وكل ما ذكره صحيح وانما النظر في الكعبة وتزيين الحيطان بالديباج فان ذلك لا ينتهى الى التهريم اذا لم يحرم على الرجال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذان حرام على ذكور أمئى حل لائناهما وما على الحائض ليس منسوب الى الذكور ولو حرم هذا الحرم تزيين الكعبة بل الاولى اباحتها لموجب قوله تعالى قل من حرم زينة الله لاسمها في وقت الزينة اذا لم يتخذ عادة للتفاخر وان تخيل ان الرجال ينتفعون بالنظر اليه ولا يحرم على الرجال الانتفاع بالنظر الى الديباج مهمالبسه الجوارى والنساء والحيطان في معنى النساء اذ لسن موصوفات بالد كورة وأما الحضار الطعام فله آداب خمسة (الاول) تجليل الطعام فذلك من اكرام الضيف وقد قال صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه ومهمبا حضر الاكثر ونوعا واحدا واثنان وتاخر واعن الوقت الموعود فحق الحاضرين في التجليل أولى من حق أولئك في التأخير الا أن يكون المتأخر فقيرا أو ينكسر قلبه بذلك فلا بأس في التأخير وأحد المعنيين في قوله تعالى هل أمانك حديث ضيف ابراهيم المكرمين انهم أكرموا بتجليل الطعام اليهم دل عليه قوله تعالى فما لبث أن جاء بعجل

بك من الغراب بالغراب
وينبغي ان يودع كل منزل
يرحل عنه ركعتين ويقول
اللهم زدنى التقوى واغفر
لي ذنوبى ووجهنى للخير
أينما توجهت (وروى)
أنس بن مالك قال كان رسول
الله عليه الصلاة والسلام
لا يترلى منزلا الا ودعه ركعتين
فينبغى ان يودع كل منزل
وربما يرحل عنه ركعتين
واذا ركب الدابة فليقل
سبحان الذى سخر لنا هذا
وما كنا له مقرنين بسم الله
والله أكبر توكلت على الله
ولا حول ولا قوة الا بالله العلى
العظيم اللهم أنت الحامل
على الظاهر وأنت المستعان
على الامور والسنة ان يرحل
من المنازل بكرة ويتسدى
يوم الخميس روى كعب
ابن مالك قال فلما كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم
يخرج الى السفر الا يوم
الخميس وكان اذا أراد ان
يبعث سرية بعثها اول النهار
ويستحب كلما أشرف على
منزل ان يقول اللهم رب
السموات وما أظلال ورب
الارضين وما أظلال ورب

حينذ وقوله فراغ الى أهله فجاء بجمل عشرين والرواقان الذهب بسرعة وقيل في خفي وقيل جاء بفخذ من لحم وانما
سمى عجلا لانه عجله ولم يلبث قال حاتم الا هم العجلة من الشيطان الا في خمسة فانهم من سنن رسول الله صلى الله عليه
وسلم اطعم الضيف وتجهيز الميت وتزويج البكر وقضاء الدين والتوبة من الذنب ويستحب التجهيل في الوليمة
قيل الوليمة في أول يوم سنة وفي الثاني معروف وفي الثالث رياء (الثاني) ترتيب الاطعمة بتقديم الفاكهة أولا
ان كانت فذلك أو فني في الطب فانها أمرع استحال فنبغي أن تقع في أسفل المعدة وفي القرآن تنبيه على تقديم
الفاكهة في قوله تعالى وفاكهة مما يتخيرون ثم قال ولحم طير مما يشتهون ثم أفضل ما يقدم بعد الفاكهة اللحم
والثريد فقد قال عليه السلام فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام فان جمع اليه حلوة بعده
فقد جمع الطيبات ودل على حصول الاكرام باللحم قوله تعالى في ضيف ابراهيم اذا حضر العجل الحنيد أي
الحنود وهو الذي أجيد نضجه وهو أحد معنيين الاكرام أعني تقديم اللحم وقال تعالى في وصف الطيبات وأترانا
عليكم المن والسوى المن العسل والسوى اللحم سمي سواى لانه يتسلى به عن جميع الادام ولا يقوم غيره مقامه
ولذلك قال صلى الله عليه وسلم سيد الادام اللحم ثم قال بعد ذكر المن والسوى كلوا من طيبات ما رزقناكم
فالحكم والحلاوة من الطيبات قال أبو سليمان الداراني رضى الله عنه أكل الطيبات يورث الرضا عن الله وتتم
هذه الطيبات بشرب الماء البارد وصب الماء الفاتر على اليد عند الغسل قال المأمون شرب الماء بثلج يخلص
الشكر وقال بعض الأدباء اذا دعوت اخوانك فاطعمهم حصرمية وبورانية وسقيتهم ماء باردا فقد أكلت
الضيافة وانفق بعضهم دراهم في ضيافة فقال بعض الحكماء لم تكن تحتاج الى هذا اذا كان خبرك جيدا وماؤك
باردا وخطك حامضا فهو كفاية وقال بعضهم الحلاوة بعد الطعام خير من كثرة الألوان وان لم تكن على المائدة خير من
زيادته لو نين ويقال ان الملائكة تحضر المائدة اذا كان عليهما بقل فذلك أيضا مستحب ولما فيه من التزين بالحضرة
وفي الخبر ان المائدة التي أتت على بني اسرائيل كان عليهم من كل البقول الا الكراث وكان عليها سمكة عند
رأسها خل وعند ذنبها ملح وسبعة أرغفة على كل رغيف زيتون وحجرب ما من هذا اذا اجتمع حسن للموافقة
(الثالث) أن يقدم من الألوان الطفها حتى يستوفي منها من يريد ولا يكثر الا كل بعده وعادة المترفين تقديم
الغليظ ليستأنف حركة الشهوة بمصادفة اللطيف بعده وهو خلاف السنة فانه حيلة في استكثار الاكل وكان من
سنة المتقدمين أن يقدم واجلة الألوان دفعة واحدة ويصفون القصاص من الطعام على المائدة ليأكل كل واحد
مما يشتهي وان لم يكن عنده اللون واحد كره ليستوفوا منه ولا ينتظروا أطيب منه ويحكي عن بعض أصحاب
المروآت انه كان يكتب نسخة بما يستحضر من الألوان ويعرض على الضيفان وقال بعض الشيوخ قدم الى
بعض المشايخ لونا بالشام فقلت عندنا بالعراق انما يقدم هذا آخرا فقال وكذا عندنا بالشام ولم يكن له لون غيره
فخجعت منه وقال آخر كاجاعة في ضيافة فقدم الينا ألوان من الرأس المشوية طيخا وقد بدا فسكالا ناكل تنتظر
بعدها لونا وجلا فجاءنا بالطست ولم يقدم غيرها فنظر بعضهم الى بعض فقال بعض الشيوخ وكان من احاب الله
تعالى يقدر أن يخلق رؤسا بلا أبدان قال وبناتك الليلة جيا عا نطلب فتينا الى السحور فلهذا يستحب أن يقدم
الجميع أو يخبر بما عنده (الرابع) أن لا يبادر الى رفع الألوان قبل تمسكهم من الاستيفاء حتى يرفعوا الايدي عنها
فعل منهم من يكون بقية ذلك اللون أشهى عنده مما استحضره أو بقيت فيه حاجة الى الاكل فيتنقص عليه
بالمبادرة وهي من التمكن على المائدة التي يقال انها خير من لونين فيحتمل أن يكون المراد به قطع الاستحجان
ويحتمل أن يكون أراد به سعة المكان * حكى عن السجوري وكان صوفيا من احافضه عند واحد من أبناء
الدنيا على مائدة فقدم اليهم حل وكان في صاحب المائدة نخل فلما رأى القوم من قوا الحل كل يمزق ضاق صدره
وقال يا غلام ارفع الى الصبيان فرفع الحل الى داخل الدار فقام السجوري بعدو خلف الحل فقبل له الى أين فقال
أكل مع الصبيان فاستحيا الرجل وأمر برد الحل ومن هذا الفن ان لا يرفع صاحب المائدة يده قبل القوم فانهم

الشياطين وما أضلن وزب
الرياح وما ذرين ورب
البصار وما جرين أسألت
خير هذا المنزل وخير أهله
وأعوذ بكن من شر هذا المنزل
وشر أهله واذا نزل فليصل
ركعتين ومما ينبغي للمسافر
ان يصحبه آلة الطهارة قيل
كان ابراهيم الخواص
لا يفارقه أربعة أشياء في
الحضر والسفر الركوة
والجبل والابرة ونحوها
والمقراض وروت عائشة
رضي الله عنها ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان اذا
سافر حل معه خمسة أشياء
المرآة والمكحلة والمدرى
والسواك والمسط وفي
رواية المقراض والصوفية
لا تفارقهم العصا وهي أيضا
من السنن وروى معاذ بن
جبيل قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان اتخذ
متبرا فقد اتخذ ابراهيم وان
اتخذ العصا فقد اتخذها
ابراهيم وموسى وروى عن
عبد الله بن عباس رضى
الله عنهما انه قال التوكؤ
على العصا من أخلاق
الانبياء كان لرسول الله صلى

يستحيون بل ينبغي أن يكون آخرهم ألا كان بعض الكرام يخبر القوم بجميع الألوان ويتركمهم يستوفون
 فإذا قاربوا الفراغ جئنا على ركبته ومديده إلى الطعام وأكل وقال بسم الله ساعدوني بارك الله فيكم وعليكم
 وكان السلف يستحسنون ذلك منه (الخامس) أن يقدم من الطعام قدر الكفاية فإن التقليل عن الكفاية
 نقص في المروءة والزيادة عليه تصنع ومراة لا سيما إذا كانت نفسه لا تسمع بأن يأكلوا الكل إلا أن
 يقدم الكثير وهو طيب النفس لو أخذ والجيع ونوى أن يتبرك بفضلة طعامهم أذى الحديث أنه
 لا يحاسب عليه أحضر إبراهيم بن آدم رحمه الله طعاما كثيرا على مائدة فقال له سفيان بن أبي إسحاق أما تخاف
 أن يكون هذا سرفا فقال إبراهيم ليس في الطعام سرف فإن لم تكن هذه النية فالتكثير تكلف قال ابن
 مسعود رضي الله عنه نهينا أن نجيب دعوة من يباهي بطعامه وكره جماعة من الصحابة أكل طعام المباهاة ومن
 ذلك كان لا يرفع من بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فضلة طعام قط لأنهم كانوا لا يقدمون إلا قدر
 الحاجة ولا ياكلون تمام الشبع وينبغي أن يعزل أولانصيب أهل البيت حتى لا تكون أعيانهم طامحة
 إلى رجوع شيء منه فانه لا يرجع فتضيق صدورهم وتطلق في الضيقان ألسنتهم ويكون قد أطمع الضيقان
 ما ينبغي كراهية قوم وذلك خيانة في حقهم وما بقي من الأطعمة فليس للضيغان أخذ وهو الذي تسميه الصوفية
 الزلة إلا إذا صرح صاحب الطعام بالأذن فيه عن قلب راض أو علم ذلك بقزينة طاهية وأنه يفرج به فإن كان يظن
 كراهيته فلا ينبغي أن يؤخذ وإذا علم رضاه فينبغي مراعاة العدل والنصف مع الرفقاء فلا ينبغي أن يأخذ الواحد
 إلا ما يخصه أو ما يرضى به رفيقه عن طوع وعلاء من حياء (فاما) الانصراف فله ثلاثة آداب (الاول) أن يخرج
 مع الضيف إلى باب الدار وهو سنة وذلك من إكرام الضيف وقد أمر باكرامه قال عليه الصلاة والسلام
 من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه وقال عليه السلام إن من سنة الضيف أن يشبع إلى باب الدار
 قال أبو قتادة قدم وفد النجاشي على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام يخدمهم بنفسه فقال له أصحابه نحن
 نكفيك يا رسول الله فقال كلا أنهم كانوا لا يحاسبون مكرمين وأما أحب أن أكافئهم وتمام الإكرام طلاقة الوجه
 وطيب الحديث عند المنحول والخروج وعلى المائدة قبل للدور أعرضي الله عنهما كرامة الضيف قال
 طلاقة الوجه وطيب الحديث وقال يزيد بن أبيزيد إذا دخلت على عبد الرحمن بن أبي ليلى إلا أحدثنا حديثا
 حسنا وأطعمنا طعاما حسنا (الثاني) أن ينصرف الضيف طيب النفس وإن جرى في حقه نقص فذلك من
 حسن الخلق والتواضع قال صلى الله عليه وسلم إن الرجل ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم ودعى بعض
 السلف برسول فلم يصادفه الرسول فلما سمع حضروا كانوا قد تفرقوا وخرجوا فخرج إليه صاحب المنزل
 وقال قد خرج القوم فقال هل بقي بقية قال لا قال فكسرة أن بقيت قال لم تبق قال فالدرا مسحها قال قد غسلتها
 فانصرف بحمد الله تعالى فقبل له في ذلك فقال قد أحسن الرجل دعاء بنية ورد بانية فهذا هو معنى التواضع
 وحسن الخلق وعلم أن أستاذ أبي القاسم الجنيد دعا صبي إلى دعوة أبيه أربع مرات فردده الأب في المرات
 الأربع وهو يرجع في كل مرة تطيبيا القاب الصبي بالحضور ولقلب الأب بالانصراف فهذه نفوس قد ذلت
 بالتواضع لله تعالى واطمأننت بالتوحيد وصارت لا تشهد في كل رد وقبول غيره فبما ينهون به فلا ينكسر
 بما يجري من العباد من الإذلال كالأستبشير بما يجري منهم من الإكرام بل يرون الكل من الواحد القهار
 ولذلك قال بعضهم أنا لا أجيب الدعوة إلا في أتدكر بها طعام الجنة أي هو طعام طيب يحمل عنا كده وموته
 وحسابه (الثالث) أن لا يخرج الأبرضا صاحب المنزل وأذنه وبراعى قلبه في قدر الإقامة وإذا نزل ضيفا فلا يزيد
 على ثلاثة أيام فربما يتبرمه ويحتاج إلى إخراجهم قال صلى الله عليه وسلم الضيافة ثلاثة أيام فما زاد فصدقة نعم
 لو ألح رب البيت عليه عن خلو ص قلب فله المقام آنذا لو استحب أن يكون عنده فراش للضيف النازل قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فراش للرجل وفراش للمرأة وفراش للضيف والرابع للشيطان

الله عليه وسلم عصا يتوكأ
 عليها ويأمر بالتوكؤ على
 العصا وأخذ الر كوة أيضا
 من السنة روى جابر بن عبد
 الله قال بينا رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يتوضأ من
 ركوة إذ جهش الناس
 نحوه أي أسرعوا نحوه
 والاصل فيه البكاء كالصبي
 يتلزم بالأم ويسرع إليها
 عند البكاء قال فقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ما لكم
 قالوا يا رسول الله ما نجد ماء
 نشرب ولا نتوضأ به إلا ما بين
 يديك فوضع يده في الركوة
 فتطارت وهو يقول من بين
 أصابعه مثل العيون قال
 فتوضأ القوم منه قلت كم
 كنتم قال لو كانت ألف
 لكفانا كذا خمس عشرة مائة
 في غزوة الخديبية ومن سنة
 الصوفية شد الوسط وهو
 من السنة روى أبو سعيد
 قال حج رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وأصحابه مشاة
 من المدينة إلى مكة وقال
 اربطوا على أوساطكم
 بازركم فربطنا ومشينا
 خلفه الهرولة ومن ظاهر
 آداب الصوفية عند

(فصل يجمع آداباً ومناهي طيبة وشريعة متفرقة)

(الاول) حكى عن ابراهيم الخفي أنه قال الا كل في السوق دناءة وأسندته الى رسول الله صلى الله عليه وسلم واسناده قريب وقد نقل ضده عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه قال كنا كل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نمتش ونشرب ونحن قيام وري بعض المشايخ من المتصوفة المعروفين باكل في السوق فقيس له في ذلك فقال ويحك أجوع في السوق وآكل في البيت ثقيل تدخل المسجد قال استحي أن أدخل بيته الا كل فيسه ووجه الجمع أن الاكل في السوق تواضع وترك التكلف من بعض الناس فهو حسن وخوف مروءة من بعضهم فهو مكروه وهو مختلف بعادات البلاد وأحوال الأشخاص فمن لا يليق ذلك بسائر أعماله حل ذلك على قلة المروءة وفرط الشرة ويقدر ذلك في الشهادة ومن يليق ذلك بجميع أحواله وأعماله في ترك التكلف كان ذلك منه تواضعاً

(الثاني) قال علي رضي الله عنه من ابتدأ غداه بالملح أذهب الله عنه سبعين نوعاً من البلاء ومن أكل في يوم سبع تمرات عجوته قتلت كل دابة في بطنه ومن أكل كل يوم إحدى وعشرين زبينة جرد علمه في جسدته شيئاً يكرهه واللحم ينبت اللحم والثر يد طعام العرب والشجارات تعظم البطن وزخى الاليتين ولحم البقر داء ولبنها شفاء وسمها دواء والشحم يخرج مثله من الداء ولن تستشقي النفس بشئ أفضل من الرطب والسمك يذيب الجسد وقرأة القرآن والسواك يذهبان البلغم ومن أراد البقاء ولا بقاء فليباكر بالغداء وليقدر العشاء وليلبس الخذاء ولن يتداوى الناس بشئ مثل السمن وليل غشيان النساء وليخف الرداء وهو الدين (الثالث) قال الحجاج لبعض الأطباء صفي صفة اخذها ولا أعدوها قال لا تنكح من النساء الا فتاة ولا تأكل من اللحم الا فتية ولا تأكل كل المطبوخ حتى ينعم نضجه ولا تشرب من دواء الامن علة ولا تأكل من الفاكهة الا نضجها ولا تأكل طعاماً الا أجدت مضغه وكل ما أحببت من الطعام ولا تشرب من عليه فاذا شربت فلا تأكل عليه شيئاً ولا تجلس الغائط والبول واذا أكلت بالنهار فقم واذا أكلت بالليل فامش قبل أن تنام ولو مائة خطوة وفي معناه قول العرب تغسد تمدعش تمش يعني تمدد كما قال الله تعالى ثم ذهب الى أهله ينطحى أى ينطط ويقال ان حبس البول يفسد الجسد كما يفسد النهر ما حوله اذا سد مجراه (الرابع) في الخبر قطع العروق مسقمة وترك العشاء مهمة والعرب تقول ترك الغداء يذهب بشحم الكاذب يعني الالبق قال بعض الحكماء لابنه يا بني لا تخرج من منزلك حتى تأخذ حللن أى تتغذى اذبه يبق الحلم ويزول الطيش وهو أيضاً أقل شهوة لمبارى في السوق وقال حكيم لسمين أرى عليك قطيفة من نسج أضر اسك فم هي قال من أكل لباب البر وصغار المعز وأدهن بجام بنفسج وألبس السكبان (الخامس) الحبة تضرب بالصمغ كما يضرب كهابا للمريض هكذا قبل وقال بعضهم من احتقى فهو على يقين من المكر وهو على شك من العوافي وهذا حسن في حال الصحة ورأى رسول الله صلى الله عليه وسلم صهيبياً كل تمر واحد عيني به رمداً فقال أتا كل التمر وأنت رمد فقال يا رسول الله انما آكل بالشق الا تحري من جانب السامة فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم (السادس) أنه يستحب أن يحمل طعام الى أهل البيت ولما جاء نعي جعفر ابن أبي طالب قال عليه السلام ان آل جعفر شغلوا بعيتهم عن صنع طعامهم فاجلوا اليهم ما ياكلون فذلك سنة واذا قدم ذلك الى الجمع حل الاكل منه الا ما يهيا للنوايح والمعينات عليه بالبكاء والجزع فلا ينبغي أن يؤكل معهم (السابع) لا ينبغي أن يحضر طعام ظالم فان أكره فليقل الاكل ولا يقصد الطعام الا طيباً رديعاً بعض المزكين شهادة من حضر طعام سلطان فقال كنت مكرهاً فقال رأيتك تقصد الا طيباً وتكبر الائمة وما كنت مكرهاً عليه وأجبر السلطان هذا المزكى على الاكل فقال اما أن آكل وأخلي التزكية أو أترك ولا آكل فلم يجدوا بداً من تركيته فتركوه وحكى أن ذا النون المصري حبس ولم يأكل يوماً في السجن فكانت له أخت في الله فبعثت اليه طعاماً من مغز لها على يد العجبان فامتنع فلم يأكل فعاتبته المرأة بعد ذلك فقال كان حلالاً ولكن جاءني على طبق ظالم وأشار به الى يد العجبان وهذا غاية الورع (الثامن) حكى عن فتح الموصلي رحمه الله أنه دخل على بشر

يخبر وجههم من الرباط أن يصلي ركعتين في أول النهار فيوم السفر بكرة كذا كرنا يودع البقرة بالر كعتين ويقدم الخف وينفضه ويشمر السكم اليمنى ثم اليسرى ثم ياخذ الميا بند الذي يشده وسطه وياخذ خريطة المداس وينفضها وياقي الموضع الذي يريد ان يلبس الخف فيغرش السجادة طاقين ويحك فعل أحد المداسين بالآخر وياخذ المداس باليسار والخريطة باليمين ويضع المداس في الخريطة أعقبه الى أسفل ويشد رأس الخريطة ويدخل المداس بيده اليسرى من كاهه اليسرى ويضعه خلف ظهره ثم يقعد على السجادة ويقدم الخف يساره وينفضه ويتدنى باليمنى فيلبس ولا يدع شيئاً من الران أو المنطقة يقع على الارض ثم يغسل يديه ويجعل وجهه الى الموضع الذي يخرج منه و يودع الحاضرين فان أخذ بعض الاخوان راوية الى خارج الرباط لا يمنعه وهكذا العصا

الحل في أثره فخرج بشر درهما قد فعه لاجد الجلاء خادمه وقال اشتر به طعاما جيدا وأهيا طبيبا قال فاشترت خبزاً نظيفاً وقلت لم يقل النبي صلى الله عليه وسلم لشيء اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه سوى اللبن فاشترت لبنين واشترت تمرًا جيدًا فقدمت إليه فاكل وأخذ الباقي فقال بشر أندرون لم قلت اشترط طعاما طيبا لأن الطعام الطيب يستخرج خالص السكر أندرون لم يقل لي كل لانه ليس للضيف أن يقول لصاحب الدار كل أندرون لم جل ما بقي لانه اذا صبح التوكل لم يضر الحبل * وحكى أبو علي الروذباري رحمه الله عز وجل أنه اتخذ ضيافة فاقدر فيها ألف سراج فقال له رجل قد أسرفت فقال له ادخل فكل ما أوقدته لغير الله فاطفئه فدخل الرجل فلم يقدر على اطفاء واحد منها فاقطع * واشترى أبو علي الروذباري اجمالاً من السكر وأمر الحلاويين حتى بنوا جداراً من السكر عليه شرف ومحاريب على أعمد من نقوشه كلها من سكر ثم دعا الصوفية حتى هدموها وانتهبوها (التاسع) قال الشافعي رضي الله عنه الا كل على أربعة أنحاء الا كل باصبع من المقت وباصبعين من الكبر وبثلاث أصابع من السنه وباربعة وخمس من الشره وأربعة أشياء تقوى البدن أكل اللحم وشم الطيب وكثرة الغسل من غير جماع وليس السكّان وأربعة توهن البدن كثرة الجوع وكثرة الهضم وكثرة شرب الماء على الريق وكثرة أكل الجوزة وأربعة تقوى البصر الجلوس تجاه القبلة والسكّال عند النوم والنظر إلى الخضرة وتنظيف الملابس وأربعة توهن البصر النظر إلى القدر والنظر إلى المصلوب والنظر إلى فرج المرأة والقعود في استبدال القبلة وأربعة تزيد في الجماع أكل العصافير وأكل الاطيريق الأكبر وأكل الفستق وأكل الجرحير والتوم على أربعة أنحاء فنوم على العقاو ونوم الانبياء عليهم السلام يتفكرون في خلق السموات والارض ونوم على اليمن ونوم العلماء والعباد ونوم على الشمال وهو نوم الملوك ليضم طعامهم ونوم على الوجه وهو نوم الشياطين وأربعة تزيد في العقل ترك الفضول من الكلام والسؤال ومجالسة الصالحين والعلماء وأربعة هن من العبادة لا يخطو خطوة الا على وضوء وكثرة السجود ولزوم المساجد وكثرة قراءة القرآن وقال أيضاً عجت لمن يدخل الحمام على الريق ثم يؤخر الاكل بعد أن يخرج كيف لا يموت ويحبس لمن احتجم ثم يبادر الاكل كيف لا يموت وقال لم أر شيئاً أنفع في الوفاء من البنطس يدهن به ويشرب والله أعلم بالصواب

* (كتاب آداب النكاح وهو الكتاب الثاني من ربيع العادات من كتب احياء علوم الدين) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي لا تصادف سهام الاوهام في عجائب صنعه مجرى ولا ترجع العقول عن أوائل بدائعها الا والهة حيرى ولا تزال لطائف نعمه على العالمين تترأفهم تنوالتهم اختياراً وفهراً ومن بدائع الطائفه أن خلق من الماء بشراً فجعله نسباً وصهراً وسلطاً على الخلق شهوة واضطرهم بها الى الحرانة جبراً واستبق بها نسلهم اقهاراً وقسراً ثم عظم أمر الانساب وجعل لها قدراً فحرم بسببها السفاح وبالغ في تعذيبه ردعاً وزجراً وجعل اقتحامه جريمة فاحشة وأمر امرأاً ونذّب الى النكاح وحث عليه استعجاباً وأمرأاً فسبحان من كتب الموت على عباده فاذلهم به هدموا وكسراً ثم ثبت بذور النطف في أراضى الارحام وأنشأ منها خلقاً وجعل له لكسر الموت جسراً تنبهاً على انبحار المقادير فياضة على العالمين نفعاً وضراً وخيراً وشرّاً وعصراً ويسراً وطيباً ونشراً والصلاة على محمد المبعوث بالانذار والبشرى وعلى آله وأصحابه صلاة لا يستطيع لها الحساب عدا ولا حصراً وسلم تسليمًا كثيراً (أما بعد) فان النكاح معين على الدين ومعين للشياطين وحصن دون عدو الله حصين وسبب للتكثير الذي به مهادنة سيد المرسلين لساثر النبين فما أحراه بان تعزى أسبابه وتحفظ سنته وآدابه وتشرح مقاصده وآرابه وتفصل فصوله وأبوابه والقدر المأمور من أحكامه ينكشف في ثلاثة أبواب (الباب الاول) في الترغيب فيه وعنه (الباب الثاني) في الآداب المرعية في العقد والعاقدين (الباب الثالث) في آداب المعاشرة بعد العقد الى الفراق

والابريق ويسمونه بوجع من شيعه
ثم يشد الراوية برفع يده
اليمين ويخرج اليسرى من
تحت ابطنه الايمن ويشد
الراوية على الجانب الايسر
ويكون كتفه الايمن خاليا
وعقده الراوية على الجانب
الايمن فاذا وصل في طريقه
الى موضع شريف أو استقباله
جمع من الاخوان أو شيخ
من الطائفة يحل الراوية
ويحطها ويستقبلهم ويسلم
عليهم ثم اذا جازوه يشد
الراوية واذا دنا من منزل
رباطا كان أو غيره يحل
الراوية ويحملها تحت ابطنه
اليسر وهذا كذا العصا
والابريق يمكنه يساره
وهذه الرسوم استحسنها
فقراء خراسان والجليل ولا
يتعهدوا أكثر فقراء العراق
والشام والمغرب ويجرى
بين الفقراء مشاحنة في
رعايتهم لا يتعهدوا يقول
هذه رسوم لا تلزم والالزام
بها وقوف مع الصور وغفلة
عن الحقائق ومن يتعهدوا
يقول هذه آداب وضعها
المتقدمون واذا رأوا من
يحل بها أو بشئ منها ينظرون

(الباب الأول في الترغيب في النكاح والترغيب عنه)

اعلم ان العلماء قد اختلفوا في فضل النكاح فبالغ بعضهم فيه حتى زعم انه افضل من التخلي لعبادة الله واعترف آخرون بفضله ولكن قد واه عليه التخلي لعبادة الله مهما لم تتق النفس الى النكاح توفانا يشوش الحال ويدعو الى الوقاع وقال آخرون الا فضل تركه في زماننا هذا وقد كان له فضيلة من قبل اذ لم تكن الا كساب محظورة وأخلاق النساء منه ومه ولا يتكشف الحق فيه الا بان يقم أولا ما ورد من الاخبار والآثار في الترغيب فيه والترغيب عنه ثم تشرح فوائد النكاح وغوائله حتى يتضح منها فضيلة النكاح وتركه في حق كل من سلم من غوائله أو لم يسلم منها

(الترغيب في النكاح)

(أما من الآيات) قال الله تعالى وأنكحوا الأيامي منكم وهذا أمر وقال تعالى فلا تعضلوهن أن ينكحن أزواجهن وهذا منع من العضل ونهى عنه وقال تعالى في وصف الرسل ومدحهم واتقوا رسلنا من قبلنا وجعلناهم أزواجاً وذرية فذكر ذلك في معرض الامتنان واظهار الفضل ومدح أوليائه بسؤال ذلك في الدعاء فقال والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة أعين الآية ويقال ان الله تعالى لم يذكر في كتابه من الانبياء الا المتأهلين فقالوا ان يعجب صلى الله عليه وسلم قدر تزوج ولم يجامع قبل انما فعل ذلك لنيل الفضل واقامة السنة وقبل لغض البصر وأما عيسى عليه السلام فانه سينكح اذ نزل الارض ويولده (وأما الاخبار) فقوله صلى الله عليه وسلم النكاح سنتي فمن رغب عن سنتي فليس مني وقال صلى الله عليه وسلم النكاح سنتي فمن أحب فطري فليس مني بسنتي وقال أيضا صلى الله عليه وسلم تناكحوا تكثروا فاني أباهي بكم الامم يوم القيامة حتى بالسنة وقال أيضا عليه السلام من رغب عن سنتي فليس مني وان من سنتي النكاح فمن أحبني فليس مني بسنتي وقال صلى الله عليه وسلم من ترك التزويج مخافة العيلة فليس منا وهذا ذم لعله الامتناع لا اصل الترك وقال صلى الله عليه وسلم من كان ذا طول فليتزوج وقال من استطاع منكم الباءة فليتزوج فانه أغض للبصر وأحصن للفرج ومن لا فليصم فان الصوم له وجاء وهذا يدل على ان سبب الترغيب فيه خوف الفساد في العين والفرج والوجاء هو عبارة عن رض الخصبين للفعل حتى تزول غولته فهو مستعار للضعف عن الوقاع في الصوم وقال صلى الله عليه وسلم اذا أناكم من ترضون دينه وأمانته فزوجهوا لا تغفواه تكن قنينة في الارض وفساد كبير وهذا أيضا تعليل الترغيب خوفاً من الفساد وقال صلى الله عليه وسلم من نكح الله ونكح الله استحق ولاية الله وقال صلى الله عليه وسلم من تزوج فقد أحرز شرط دينه فليتب الله في الشرط الثاني وهذا أيضا إشارة الى ان فضيلته لا يحصل النحر من المخالفة تحصن من الفساد فكان المفسد من المرء في الاغلب فرجه وبطنه وقد كفي بالتزويج أحدهما وقال صلى الله عليه وسلم كل عمل ابن آدم ينقطع الا ثلاث ولد صالح يدعوه الحديث لا يوصل الى هذا الا بالنكاح (وأما الآثار) فقال عمر رضي الله عنه لا يمنع من النكاح العجز أو جوف رقبين أن الدين غير مانع منه وحصر المانع في أمرين مذمومين وقال ابن عباس رضي الله عنهما لا يتم نسك الناس حتى يتزوج ويحتمل أنه جعله من النسك وتتمه له ولكن الظاهر أنه أراد به انه لا يسلم قلبه لغلبة الشهوة الا بالتزويج ولا يتم النسك الا بفرار القلب ولذلك كان يجمع علمائه لما أدركوا عكرمة وكرها وغيرهما ويقولون ان أردتم النكاح أنكحتمكم فان العبد اذا زنى تزاع الايمان من قلبه وكان ابن مسعود رضي الله عنه يقول لو لم يبق من عمرى الا عشرة أيام لاحتببت أن أتزوج لكي لا ألقى الله عز واثامات امرأتان لمعاذ بن جبل رضي الله عنه في الطاعون وكان هو أيضا مطلقا فقال زوجهوني فاني أكره أن ألقى الله عز واثامات امرأتان لمعاذ بن جبل رضي الله عنه في الطاعون وكان بعض الصحابة قد عن غائلة الشهوة وكان عمر رضي الله عنه يكثر النكاح ويقول ما أتزوج الا لاجل الولد وكان بعض الصحابة قد انقطع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بخدمة ويبيت عنده لحاجة ان طرقة فقال له رسول الله صلى الله عليه

اليه نظر الأزدياء والحجارة ويقال هذا ليس بصوفي وكلا الطائفتين في الانكار يتعدون الواجب والصحيح في ذلك أن من يتعاهد بها لا ينكر عليه فليس بمنكر في الشرع وهو أدب حسن ومن لم يلتزم بذلك فلا ينكر عليه فليس بواجب في الشرع ولا مندوب اليه وكثير من فقهاء خراسان والجليل يبالغ في رعاية هذه الرسوم الى حد يخرج الى الافراط وكثيرا ما يخل بها فقراء العراق والشام والمغاربة الى حد يخرج الى التفریط والالبس ان ما ينكره الشرع ينكر وما لا ينكره لا ينكر ويجعل لتصاريف الاخوان عذارا ما لم يكن فيها منكر أو اخلال بمندوب اليه والله الموفق

(الباب الثامن عشر في القدوم من السفر ودخول الرباط والادب فيه) ينبغي للعقير اذا رجع من السفر أن يستعيز بالله تعالى من آفات المقام كما يستعيز به من وعاء السفر *

وسلم ألا تزوج فقال يا رسول الله اني فقير لا شيء لي وانقطع عن خدمتك فسكت ثم عاد ثانياً فأعاد الجواب ثم تفكر
 الصحابي وقال والله لرسول الله صلى الله عليه وسلم أعلم بما يصلحني في دنياي وآخرتي وما يقربني الى الله مني واثني
 قال لي الثالثة لا فعلن فقال له الثالثة ألا تزوج قال فقلت يا رسول الله زوجني قال اذهب الى بني فلان فقل ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمركم أن تزوجوني فتأتكم قال فقلت يا رسول الله لا شيء لي فقال لاصحابه اجعلوا
 لانيكم وزن فواقم من ذهب فمعه واه فذهبوا به الى القوم فانكسروه فقال له أولم وجهوا له من الاصحاب شاة
 للرأية وهذا التكرير يدل على فضل في نفس النكاح ويحتمل أنه توسم فيه الحاجة الى النكاح (وحكى) ان
 بعض العباد في الامم السالفة فاق أهل زمانه في العبادة فذكر لني زمانه حسن عبادته فقال نعم الرجل هو لولا
 أنه تارك لشيء من السنة فأنتم العابد لما سمع ذلك فسأل النبي عن ذلك فقال أنت تارك للتزويج فقال لست
 أحرمه ولكنني فقير وانا عيال على الناس قال أنا تزوجك ابنتي فزوجها النبي عليه السلام ابنته وقال بشر بن
 الحرث فضل على أحد بن حنبل ثلاث بطلب الحلال لنفسه ولغيره وأنا أطلبه لنفسى فقط ولا تساعده في النكاح
 وضيق عنه ولأنه نصب اماماً للعامة ويقال ان أجد رحمه الله تزوج في اليوم الثاني من وفاة أم ولده عبد الله
 وقال أكره أن أبيت عزباً وأما بشر فإنه لم يقل له ان الناس يتكلمون فيك لتركك النكاح ويقولون هو
 تارك للسنة فقال قولوا لهم هو مشغول بالفرض عن السنة وتب مرة أخرى فقال ما يعني من التزويج الا قوله
 تعالى ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف فذكر ذلك لاجد فقال وأين مثل بشرانه فعد على مثل حد السنان
 ومع ذلك فقد روى أنه رثى في المنام فقيل له ما فعل الله بك فقال رفعت منزلي في الجنة وأشرف بي على
 مقامات الانبياء ولم أبلغ منازل المتأهلين وفي رواية قال لي ما كنت أحب أن يلقاني عزياً قال فقلنا ما فعل
 أبو نصر التمار فقال رفع فوق سبعين درجة قلنا بماذا فقد كثرالك فوقه قال بصبره على بقبانه والعيال وقال
 سفیان بن عيينة كثرة النساء ليست من الدنيا لان علياً رضي الله عنه كان أرشد أصحاب رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وكان له أربع نسوة وسبع عشرة سرية فالنكاح سنة ماضية وخلق من أخلاق الانبياء وقال رجل
 لابراهيم بن أدهم رحمه الله طوبى لك فقد تفرغت للعبادة بالعزوبة فقال لروعنك بسبب العيال أفضل من
 جميع ما أتانيه قال فما الذي يمنحك من النكاح فقال مالي حاجة في امرأه وما أريد أن أغرام امرأته بنفسى وقد قيل
 فضل المتأهل على العزب كفضل المجاهد على القاعد وركعة من متأهل أفضل من سبعين ركعة من عزب
 * (وأما ما جاء في الترغيب عن النكاح) فقد قال صلى الله عليه وسلم خير الناس بعد المائتين الخفيف الخاذ
 الذي لا أهل له ولا ولد وقال صلى الله عليه وسلم يأتي على الناس زمان يكون هلاك الرجل على يذوخته
 وأبويه وولده يعبرونه بالفقر ويكفونه ما لا يطيق فيدخل المداخل التي يذهب فيها دينه فهلك وفي الخبر
 قلة العيال أحد البسارين وكثيرتهم أحد الفقيرين * وسئل أبو سليمان الداراني عن النكاح فقال الصبر
 عن خير من الصبر عابدين والصبر عابدين خير من الصبر على النار وقال أيضاً الوحيد يجد من حلالة العمل وفراغ
 القلب ما لا يجد المتأهل وقال مرة ما رأيت أحداً من أصحابنا تزوج فثبت على مرتبته الاولى وقال أيضاً ثلاث
 من طابهن فنذكر كن الى الدنيا من طلبه ما عاش أو تزوج امرأه أو كتب الحديث * وقال الحسن رحمه الله
 اذا أراد الله بعبده خيراً لم يشغله بأهل ولا مال * وقال ابن أبي الحواري تناظر جماعة في هذا الحديث فاستقر
 رأيهم على أنه ليس معناه أن لا يكون له بل أن يكون له ولا يشغله وهو إشارة الى قول أبي سليمان الداراني
 ما شغلك عن الله من أهل ومال وولد فهو عليك مشغوم وبالجملة لم ينقل عن أحد الترغيب عن النكاح مطلقاً
 الا مقروناً بشرط وأما الترغيب في النكاح فقد ورد مطلقاً ومقروناً بشرط فلنكشف الغطاء عنه لحصر آفات
 النكاح وفوائده

* (آفات النكاح وفوائده) *

الدعاء المأثور اللهم اني
 أعوذ بك من وعشاء السفر
 وكآبة المنقلب وسوء
 المنظر في الاهل والمال
 والولد واذا أشرف على بلد
 يريد المقام بها يشرب بالسلام
 هلى من بها من الاحياء
 والاموات ويقرأ من القرآن
 ما تيسر ويحمله هدية
 الاحياء والاموات ويكبر
 فقدر روى ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم كان اذا
 قتل من قروا أو حج يكبر على
 كل شرف من الارض ثلاث
 مرات ويقول لا اله الا الله
 وحده لا شريك له له الملك
 وله الحمد وهو على كل شيء
 قدير آيرون تأيرون عابدون
 ساجدون لربنا جامدون
 صدق الله وعده ونصر عبده
 وهزم الأحزاب وحده
 ويقول اذارأى البلاد اللهم
 اجعل لنا بها قراراً ورزقاً
 حسناً ولو اغتسل كان حسناً
 اقتداء برسول الله صلى الله
 عليه وسلم حيث اغتسل
 لدخول مكة (وروى) أن
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لما رجع من طلب
 الأحزاب ونزل المدينة تزعم

وفيه فوائد خمسة الولد وكسر الشهوة وتبديل المنزل وكثرة العشرة ومجاهدة النفس بالقيام بهن (الفائدة الاولى الولد) وهو الاصل وله وضع النكاح والمقصود ببقاء النسل وان لا يتخلوا العالم عن جنس الانس وانما الشهوة خلقت بائنة مستحثة كالأكل والفعل في اخراج البذر والانتى في التمكن من الحرث تعلقا بهم في السبابة الى اقتناص الولد بسبب الوقاع كالتلطف بالطير في بث الحب الذي يشتهي لاساق الى الشبكة وكانت القسوة الازلية غير قاصرة عن اختراع الأشخاص ابتداء من غير حوائث وازدواج ولكن الحكمة اقتضت ترتيب المسببات على الاسباب مع الاستغناء عنها اظهار القسوة واتماما للجناب الصنعة وتحقيقا لما سبق به المشيئة وحقت به الكرامة وجرى به القلم وفي التوصل الى الولد قربة من أربعة أوجه هي الاصل في الترغيب فيه عند الامن من غوائل الشهوة حتى لم يحب أحدهم ان يلقي الله عز بالاولد واقعة محبة لله بالسعي في تحصيل الولد لبقاء جنس الانسان الثاني طلب محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم في تكثير من به مباهاة والثالث طلب التبرك بدعاء الولد الصالح بعده والرابع طلب الشعاعة بموت الولد الصغير اذا مات قبله (أما الوجه الاول) فهو أدق الوجوه وأبعدا عن افهام الجاهيل وهو أحقها وأقواها عند ذوى البصائر النافذة في عجائب صنع الله تعالى ومجاري حكمه وبيانه أن السيد اذا سلم الى عبده البذر وآلات الحرث وهبأله أرضا مهيأة للحرثة وكان العبد قادر على الحرثة وكل به من يتقاضاه عليها فان تكامل وعطل آلة الحرث وترك البذر ضائعا حتى فسد ودفع للوكل عن نفسه بنوع من الحيلة كان مستحقا للمقت والعقاب من سيده والله تعالى خلق الزوجين وخلق الذكروا الانثيين وخلق النطفة في الفغار وهبأهما في الانثيين عروفا ومجاري وخلق الرحم قرارا مستودعا للنطفة وسلطا متقاضى الشهوة على كل واحد من الذكروا الانثيين فهذه الافعال والآلات تشهد بلسان ذلق في الاعراب عن مراد خالقها وتنادى أرباب الابواب بتعريف ما أعدت له هذا ان لم يصرح به الخالق تعالى على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم بالمراد حيث قال تناكحوا تناسلوا فكيف وقد صرح بالامر وباح بالسرف كل ممنوع عن النكاح معرض عن الحرثة مضيع للبذر ومطل لما خلق الله من الآلة المعدة وجان على مقصود الفطرة والحكمة المفهومة من شواهد الخلق المكتوبة على هذه الاعضاء بخط الهي ليس برقم حروف وأما ان يقرؤه كل من له بصيرة وبانية نافذة في ادراك دقائق الحكمة الازلية ولذلك عظم التمرع الامر في القتل للادولاد وفي الودلان منع لتمام الوجود واليه أشار من قال العزل أحد الوادين فالنا كع ساع في اتمام ما أحب الله تعالى تمامه والمعرض معطل ومضيع لما كره الله ضياعه ولاجل محبة الله تعالى لبقاء النفوس أمر بالاطعام وحث عليه وعبر عنه بعبارة القرض فقال من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فان تات قولك ان بقاء النسل والنفس محبوب لربهم ان فناءها مكره عند الله وهو فرق بين الموت والحياة بالاضافة الى ارادة الله تعالى ومعلوم ان الكل بشيئة الله وأن الله غنى عن العالمين فمن أين يتميز عندهم ونهم عن حياتهم أو بقاءهم عن فنائهم * فاعلم ان هذه الكلمة حق أريد بها باطل فان ما ذكرناه لا ينافي اضافة الكائنات كلها الى ارادة الله خيرا وشرا ونفعها وضرها ولكن المحبة والكراهية يتضادان وكلاهما لا يضادان الارادة فرب مراد مكره ورب مراد محبوب فالمعاصي مكرهة وهي مع الكراهية مرادة والطاعات مرادة وهي مع كونها مرادة محبوبة ومرضية أما الكفر والشرف لا تقول انه مرضي ومحبوب بل هو مراد وقد قال الله تعالى ولا يرضى لعباده الكفر فكيف يكون الفناء بالاضافة الى محبة الله وكراهيته كالبقاء فانه تعالى يقول ما ترددت في شيء كترددى في قبض روح عبدى المسلم هو يكره الموت وأناأ كرهه ساءت له ولا يبدله من الموت فقوله لا يبدله من الموت اشارة الى سبق الارادة والتقدير المسذ كور في قوله تعالى نحن قدرنا بينكم الموت وفي قوله تعالى الذي خالق الموت والحياة ولا تناقض بين قوله تعالى نحن قدرنا بينكم الموت وبين قوله وأناأ كرهه ساءت له ولكن ابضاح الحق في هذا يستدعى تحقيق معنى الارادة والمحبة والكراهية وبيان حقائقها فان السابق الى الافهام منها

لأئمة واغتسل واستحم
والا فليجدد الوضوء وينتظف
ويتطيب ويستعد لقاء
الانحوان بذلك وينسوي
التبرك بمن هنالك من
الاحياء والاموات ويرزورهم
(روى) أبوهريرة رضى
الله عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم خرج
رجل يزور أخاه في الله
فارصد الله بمرجته ملكا
وقال أين تريد قال أزرور فلانا
قال لقراءة قال لا قال انعمه
له فذلك تشكرها قال لا
قال قيم تزوره قال انى أحبه
في الله قال فاني رسول الله
الملك بانه يحبك بحب ملكا ياه
وروى أبوهريرة رضى الله
عنه عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم أنه قال اذا عاد
الرجل أخاه أو زاره في الله
قال الله له طبت وطاب
ممشاك ويتبوأ من الجنة
متزلا (وروى) أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال
كنت نمتكم عن زيارة
القبور فزوروها فانها
تذكر الآخرة فيحصل للفقير
فائدة الاحياء والاموات
بذلك فاذا دخل البلد ابتدئ

أمر تناسب ارادة الخلق ومحبتهم وكرهتهم وهيبات فيز صفات الله تعالى وصفات الخلق من البعد ما بين ذاته
 العزيز وذاتهم وكان ذوات الخلق جوهر وعرض وذات الله مقدس عنه ولا يناسب ما ليس بجوهر وعرض
 الجوهر والعرض فكذلك صفاته لا تناسب صفات الخلق وهذه الحقائق داخلية في علم المكاشفة ووراء سر العذر
 الذي منع من افشائه فليقتصر عن ذكره ولتقتصر على ما تبين عليه من الفرق بين الاقدام على النكاح والاحجام
 عنه فان أحدهما مضيع نسل آدم الله وجوده من آدم صلى الله عليه وسلم عقبه بعد عقب الى ان انتهى اليه
 فلم يمنع عن النكاح قد حسم الوجود المستدام من لدن وجود آدم عليه السلام على نفسه فان أبت لا عقب
 له ولو كان الباعث على النكاح مجرد دفع الشهوة لما قال معاذي الطاعون زوجه في لا ألقى الله مزايا (فان
 قلت) فما كان معاذ يتوقع ولدا في ذلك الوقت فما وجه رغبته فيه (فاقول) الولد يحصل بالوفاء وحصول الوفاق
 يباعث الشهوة وذلك أمر لا يدخل في الاختيار انما المعلق باختيار العبد احضار المحرك للشهوة وذلك متوقع
 في كل حال فمن عقد فقد أدى ما عليه وفعل ما اريد والباقي خارج عن اختياره ولذلك يستحب النكاح للعنيين
 ايضا فان من صفات الشهوة خفية لا يطالع عليها حتى ان المدح والذى لا يتوقع له ولدا لا يقطع الاستحباب ايضا في
 حقه على الوجه الذي يستحب للاصلاح امرار الموصى على رأسه اقتداء بغيره وتشبه بالسلف الصالحين وكما
 يستحب الرمل والاضطباع في الحج الآن وقد كان المراد منه أولا اظهار الجلد لكفار فصار الاقتداء والتشبه
 بالذين أظهر والجلد سنة في حق من بعدهم ويضعف هذا الاستحباب بالاضافة الى الاستحباب في حق
 القادر على الحرث ورمي برذاهن بما يقابلهن كراهية تعطيل المرأة وتضييعها فيم يرجع الى قضاء الوطر
 فان ذلك لا يتخلو عن نوع من الخطر فهذا المعنى هو الذي ينبه على شدة انكارهم لترك النكاح مع فتور الشهوة
 (الوجه الثاني) السعي في محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضاه بتكثير ما به مباهاته اذ قد صرح رسول
 الله صلى الله عليه وسلم بذلك ويدل على مراعاة أمر الولد بجله بالوجوه كلها ما روى عن عمر رضي الله عنه أنه
 كان ينسج كتيورا ويقول انما أنسج للولد وما روى من الاخبار في مذمة المرأة العقيم اذ قال عليه السلام لحصين
 في ناحية البيت خير من امرأة لا تلد وقال خير نسائك الولد والودود وقال سوداء ولود خير من حسناء لا تلد وهذا
 يدل على أن طلب الولد ادخل في اقتضاء فضل النكاح من طلب دفع غائلة الشهوة لان الحسناء أصلح للخصين
 ونقص البصر وقطع الشهوة (الوجه الثالث) أن يبقى بعده ولدا صالحا يدركه كلور وفي الخبر ان جميع عمل
 ابن آدم منقطع الا ثلاث فذكر الولد الصالح وفي الخبر ان الادعية تعرض على الموتي على أطباق من نور وقول
 القائل ان الولد يرجم باليمن صالحة لا يؤثر فانه مؤمن والصالح هو الغالب على أولاد ذوى الدين لاسيما اذا عزم
 على تربيته ووجهه على الصلاح وبالجملة دعاء المؤمن لابويه مفيد برا كان أو فاحرا فهو مثاب على دعواته وحسناته
 فانه من كسبه وغيره مؤاخذ بسبب ثنائه فانه لا تزور رزاة وزر أخرى ولذلك قال تعالى أحقنا بهم ذريتهم وما ألتناهم
 من عملهم من شيء أي ما نقصناهم من أعمالهم وجعلنا أولادهم مزيدا في احسانهم (الوجه الرابع) أن يموت
 الولد قبله فيكون له شفيعا فقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال ان الطفل يجرب بابويه الى الجنة
 وفي بعض الاخبار يأخذ بثوبه كما أنا لا آخذ بثوبك وقال ايضا صلى الله عليه وسلم ان المولود يقال له
 ادخل الجنة فيقف على باب الجنة فيظل محبضا أي متمسكا غيظا وغضا ويقول لا أدخل الجنة الا وأبواي
 معي فيقال أدخلوا أبويه معه الجنة وفي خبر آخر ان الاطفال يجتمعون في موقت القيامة عند عرض الخلائق
 للحساب فيقال لهم لا تسكنوا اذهبوا بهم ولاء الى الجنة فيقفون على باب الجنة فيقال لهم مرحبا بذراري المسلمين
 ادخلوا الاحساب هليكم فيقولون فابن أبونا وأمها تنافق قول الجنة ان آباءكم وأمها تكم ليسوا مثلكم انه كانت
 لهم ذنوب وسيئات فهم يحاسبون عليهم ويطالبون قال فيتضاغون ويضعون على أبواب الجنة ضجة واحدة
 فيقول الله سبحانه وهو أعلم بهم ما هذه الضجة فيقولون ربنا أطفال المسلمين قالوا لا ندخل الجنة الا مع آبائنا فيقول

بمسجد من المساجد يصلي
 فيه ركعتين فان قصد الجامع
 كان أكمل وأفضل وقد كان
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم اذا قدم دخل المسجد
 أولا وصلى ركعتين ثم دخل
 البيت والرباط للفقير بمنزلة
 البيت ثم يقصد الرباط
 فتصده الرباط من السنة
 على ما روي بناء عن طلحة
 رضي الله عنه قال كان
 الرجل اذا قدم المدينة وكان
 له بها عريف يتزل على
 عريفه وان لم يكن له بها
 عريف يتزل الصفة فكنت
 مما تزل الصفة فاذا دخل
 الرباط يمضي الى الموضع
 الذي يريد تزع الخلف فيه
 فيجلس وسطه وهو قائم ثم
 يخرج الخريطة يساره من
 يمين اليسار ويحمل رأس
 الخريطة باليمين ويخرج
 المداس باليسار ثم يضع
 المداس على الارض وياخذ
 المياينة ويلقها في وسط
 الخريطة ثم يزع خففة
 اليسار فان كان على الضوء
 يغسل قدميه بعد تزع الخلف
 من تراب الطريق والعرق
 واذا قدم على السجادة

طوى السجادة من جانب
يسار وشمع قدميه بما
لطوى ثم يستقبل القبلة
يصلي ركعتين ثم يسلم
يحفظ القدم أن يطأها
وضع السجود من السجادة
هذه الرسوم الظاهرة التي
ستحسها بعض الصوفية
يشكر على من يتقيد بها
نه من استحسن الشيوخ
بهم الظاهرة في ذلك
فيسد المرید في كل شيء
به شخصه لكون أبدا
فتقد حركته غير قادم
لي حركة بغير قصد وعزيمة
وأدب ومن أدخل من الفقراء
شي من ذلك لا يشكر عليه
الم يخل بواجب أو مندوب
ن أصحاب رسول الله صلى
الله عليه وسلم ما تفيدوا
كثير من رسوم المتصوفة
يكون الشبان يطالبون
لأورد عليهم هذه الرسوم
ن غير نظر لهم إلى النية في
ذلك غلط فاعل العقير
نحل الرباط غير مشهور
الكلمه وقد كان في السفر لم
يشمر إلا كالم فينبه أن
لا يتعاطى ذلك لنظر الخلق
حيث لم يحصل عند وب إليه

الله تعالى تخالوا الجمع فخذوا بأيدي آياتهم فادخلوهم الجنة وقال صلى الله عليه وسلم من مات له اثنان من الولد فقد
احتظر بخطر من النار وقال صلى الله عليه وسلم من مات له ثلاثة لم يباغوا الخنث أدخله الله الجنة بفضل وجهه
أياهم قيل يا رسول الله واثنان قال واثنان (وسكى) أن بعض الصالحين كان يعرض عليه التزويج فيأبى برهة
من دهره قال فأنبه من نومه ذات يوم وقال زوجي ذ زوجي فزوجوه فاستل عن ذلك فقال لعلى الله يرزقي
ولداو يقبضه فيكون لي مقدمة في الآخرة ثم قال رأيت في المنام كأن القيامة قد قامت وكأني في جملة الخلائق في
الموقف وحينئذ العاش ما كاد أن يقطع عنق وكذا الخلائق في شدة العطش والكرب فحينئذ كذا ذلوا وان
يتخلون الجمع عليهم مناديل من نور وبأيديهم أباريق من فضة وأكواب من ذهب وهم يسقون الواحد
بعد الواحد يتخلون الجمع ويتجاوزون أكثر الناس فمدت يدي إلى أحدهم وقلت اسقني فقد أجهدتني
العطش فقال ليس لك فينا ولدا غما نسقي آباءنا فقلت ومن أنتم فقالوا نحن من مات من أطفال المسلمين وأحد
المعاني المذكورة في قوله تعالى فاتوا حرككم أني شتمت وقد مولا أنفسكم تعديم الأطفال إلى الآخرة فقد ظهر
بهذه الوجوه الأربعة أن أكثر فضل النكاح لأجل كونه سببا للولد (الفائدة الثانية) الحصن عن الشيطان
وكسر التوقان ودفع غوائل الشهوة وغض البصر وحفظ الفرج والبه الإشارة بقوله عليه السلام من نكح فقد
حصن نصف دينه فليتق الله في الشطر الآخر والبه الإشارة بقوله عليكم بالبيعة فمن لم يستطع فعليه بالصوم فإن
الصوم له وجاء وأكثرت ما نقلناه من الآثار والأخبار إشارة إلى هذا المعنى وهذا المعنى دون الأول لأن الشهوة
موكلة بتقاضى تحصيل الولد لنكاح كاف لشغل دافع بجملة ومصارف لشروطه وليس من يجيبه ولا رغبة
في تحصيل رضاه كمن يجيب لطالب الخلاص عن غائله التوكيل فالشهوة والولادة متران وبينهما ارتباط وليس
يجوز أن يقال المقصود الالذ والوالد لازم منها كما يلزم مثلاً قضاء الحاجة من الأكل وليس مقصوداً في ذاته بل الولد
هو المقصود بالفطرة والحكمة والشهوة باعثة عليه ولعمري في الشهوة حكمة أخرى سوى الأرهاق إلى الأبد
وهو ما في قضائهم من اللذة التي لا توازيها لذة لودامت فهي منهية على الذات الموعودة في الجنان إذا التزغيب في
لذة لم يجد لها ذوقاً لا ينفع فالرغب العنسين في لذة الجماع أو الصبي في لذة الملك والسلطنة لم ينفع التزغيب
واحدى فوائد لذات الدنيا الرغبة في دوامها في الجنة ليكون باعنا على عبادة الله فانظر إلى الحكمة ثم إلى الرحمة
ثم إلى التغبية الإلهية كيف غيبت تحت شهوة واحدة حياتين حياة طاهرة وحياة باطنة فالحياة الظاهرة حياة
المرء ببقاء نسله فإنه نوع من دوام الوجود والحياة الباطنة هي الحياة الأخرى فإنه هذه اللذة الناقصة بسرعة
الانصرام تحرك الرغبة في اللذة الكاملة بلذة الدوام فيستحث إلى العبادة الموملة إليها فيستفيد العبد بشدة
الرغبة فيها تيسر المواظبة على ما يوصله إلى نعيم الجنان وما من ذرة من ذرات بدن الإنسان باطناً وظاهراً بل من
ذرات ما كوت السموات والأرض الا ونحتها من لطائف الحكمة وعجائبها ما يحار العقول فيها ولكن إنما
ينكشف للقلوب الطاهرة بقدر صفاتها وبقدر رغبتها عن زهرة الدنيا وغرورها وغوائلها فالنكاح بسبب
دفع غائلة الشهوة مهم في الدين لكل من لا يؤتى عن عجزه عنه وهم غالب الخلق فان الشهوة إذا غلبت ولم يقاومها
قوة التقوى جرت إلى اقتحام الفواحش والبه أشار بقوله عليه السلام عن الله تعالى لا تفعلوه تكن فتنة في
الأرض وفساد كبير وان كان ملجداً بالجمام التقوى فغايتها أن يكف الجوارح عن اجابة الشهوة فيغض البصر
ويحفظ الفرج فاما حفظ القلب عن الوسواس والفكر فلا يدخل تحت اختياره بل لا تزال النفس تجاذبه
وتحدثه بأمور الوقاع ولا يفتر عنه الشيطان الموسوس اليه في أكثر الأوقات وقد يعرض له ذلك في أثناء الصلاة
حتى يجري دلي خاطر من أمور الوقاع ما لو صرح به بين يدي أحسن الخلق لاستحيائه والله مطلع على قلبه والقلب
في حق الله كالاسنان في حق الخلق ورأس الامور قائم في سلوك طريق الآخرة قلبه والمواظبة على الصوم
لا تقطع مادة الوسوسة في حق أكثر الخلق إلا أن ينضاف إليه ضعف في البدن وفساد في المزاج ولذلك قال ابن

عباس رضي الله عنهما لا يتم نسل الناس الا بالنكاح وانه حنة عامت من تخلص منها قال قتادة في معنى قوله تعالى ولا تحملن ما لا طاقة لانه هو العلة وعن عكرمة ومجاهد انهما قال في معنى قوله تعالى خلق الانسان ضعيفا انه لا يصبر عن النساء وقال فياض بن نجيح اذا قام ذكر الرجل ذهب ثلثا عقله وبعضهم يقول ذهب ثلث دينه وفي نوادر التفسير عن ابن عباس رضي الله عنهما ومن شر عاسق اذا قرب قال قيام الذكرو هذه لية غالبية اذا حاجت لا يقاومها عقل ولا دين وهي مع انهما الحلة لان تكون باعة على الحياتين كما سبق فهي اقوى آله الشيطان على بني آدم واليه أشار عليه السلام بقوله يا آيت من ناقصات عقل ودين اذهب لبسك منكم وانما ذلك لهيجان الشهوة وقال صلى الله عليه وسلم في دعائه اللهم اني أعوذ بك من شرمي وبصري وقلي وشبرمني وقال أسألك أن تطهر قلبي وتحفظ فرجي فما يستعبد منه رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يجوز التساهل فيه لغيره وكان بعض الصالحين يكثر النكاح حتى لا يكاد يخلو من اثنتين وثلاث فانكر عليه بعض الصوفية فقال هل يعرف أحد منكم أنه جلس بين يدي الله تعالى جلسة أو وقف بين يديه وقفا في معاملة تخطر على قلبه خاطر شهوة فقالوا يصيبنا من ذلك كثير فقال لورضيت في عمري كما به مثل حالكم في وقت واحد لما تزوجت لكنني ما خطر على قلبي خاطر يشغلني عن حالي الا فتهته فاسترجع الى شغلي ومنذ أربعمائة سنة ما خطر على قلبي معصية وانكر بعض الناس حال الصوفية فقال له بعض ذوى الدين ما الذي تنكر منهم قال يا كلون كثير اقال وأنت أيضا لو جئت كما يجوعون لا كنت كما يا كلون قال ينكرون كثيرا قال وأنت أيضا لو حفظت عينيك وفرحت كما يحفظون لنكحت كما ينكرون * وكان الجنب يقول أحتاج الى الجماع كما أحتاج الى القوت فالزوجة على التحقيق قوت وسبب لطهارة القلب ولذلك أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم كل من وقع نظره على امرأة فتأقت إليها نفسه ان يجامع أهله لان ذلك يدفع الوسواس عن النفس وروى جابر رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى امرأة قد دخل على زينب فقضى حاجته وخرج وقال صلى الله عليه وسلم ان المرأة اذا أقبلت أقبلت بصورة شيطان فاذا رأى أحدكم امرأة فأعجبته فليأت أهله فان معها مثل الذي معها وقال عليه السلام لا تدخلوا على المغيبات وهي التي غاب زوجها فان الشيطان يجري من أحدكم مجرى الدم قلنا ومنك قال ومنى ولكن الله أعانني عليه فاسلم قال سفيان بن عيينة فاسلم معناه فاسلم أمامه هذا معناه فان الشيطان لا يسلم وكذلك يحكى عن ابن عمر رضي الله عنهما وكان من زهاد الصحابة وعلمائهم أنه كان ينظر من الصوم على الجماع قبل الاكل وربما جامع قبل أن يصلي المغرب ثم يغتسل ويصلي وذلك لتفريغ القلب لعبادة الله واخراج غدة الشيطان منه وروى أنه جامع ثلاثا من جواربه في شهر رمضان قبل العشاء الاخيرة وقال ابن عباس خبر هذه الامة أكثرها نساء ولما كانت الشهوة أغلب على مزاج العرب كان استكثار الصالحين منهم للنكاح أشد ولاجل فراغ القلب أبيع نكاح الامة عند خوف العنت مع أن فيه ارفاق الولد وهو نوع اهلال وهو محرم على كل من قدر على حرقه ولكن ارفاق الولد أهون من اهلال الدين وليس فيه الاتعاض الحياة على الولادة وفي اقتحام الفاحشة فويت الحياة الاخرية التي تستحق الاموار والولاية بالاضافة الى يوم من أيامها وروى أنه انصرف الناس ذات يوم من مجلس ابن عباس وبقى شاب لم يبرح فقال له ابن عباس هل لك من حاجة قال نعم أردت أن أسأل مسألة فاستحييت من الناس وأما الآن أهالك وأجلك فقال ابن عباس ان العالم بمنزلة الوالد فما كنت أقضيت به الى أبيك فأقض الى به فقال اني شاب لازوجة الى ور بما خشيت العنت على نفسي فرجما استحييت بيدي فهل في ذلك معصية فأعرض عنه ابن عباس ثم قال أف وتف نكاح الامة خبير منه وهو خير من الزنا فهذا تنبيه على أن العرب المغتلم مرددين ثلاثة شر ورأدناها نكاح الامة ورفا رفاق الولد وأشد منه الاستملاء بالبدو أخش الزنا ولم يطلق ابن عباس الاباحة في شيء منه لانهما محذور ان يفزع اليهما حذرا من الوقوع في محذور أشد منه كما يفزع الى تناول الميتة حذرا من هلاك

شرعوا كون الاخر شمس
الا يكلم يقدس ذلك على شد
الوسط وشدة الوسط من السنة
كاذكرنا من شد أصحاب
رسول الله صلى الله عليه
وسلم أو ساطعهم في سفرهم
بين المدينة ومكة فتشبه
الا يكلم في معناه من الحقة
والارتفاق به في المشي فن
كان مشدود الوسط مشمرا
يدخل الرباط كذلك ومن
لم يكن في السفر مشدود
الوسط أو كان راكبا مشد
وسطه فن الصدق ان يدخل
كذلك ولا يعتمد شد الوسط
وتشبه الا يكلم لنظر الخلق
فانه تكلف وتطر الى الخلق
وبني التصوف على الصدق
وسقوط نظر الخلق ومما
ينكره على المتصوفة انهم
اذا دخلوا الرباط لا يتدنون
بالسلام ويقول المنكر
هذا خلاف المنسوب ولا
ينبغي للمنكر أن يبادر الى
الانكار دون ان يعلم
مقاصدهم فيما عهده
وتركهم السلام يحتمل
وجوها أحدها أن السلام
اسم من أسماء الله تعالى
وقد روى عبد الله بن عمر

قال من رجع على النبي
صلى الله عليه وسلم وهو يقول
فسلم عليه فلم يرد عليه حتى
كاد الرجل أن يتواري
فضرب يده على الخائط
ومسح بهما وجهه ثم ضرب
ضربة أخرى فمسح بها
ذراعيه ثم رجع على الرجل
السلام وقال انه لم ينعني أن
أرد عليك السلام الا اني لم
أكن على طهر وروى انه
لم يرد عليه حتى توضأ ثم اعتذر
اليه وقال اني كرهت أن
أذكر الله تعالى الاعلى ظهر
وقد يكون جمع من الفقراء
مصطحبين في السفر وقد
يتفق لاحدهم حدث فلو
سلم المتوضئ وأمسك الحدث
ظاهر حاله فترك السلام
حتى يتوضأ من يتوضأ
ويغسل قدمه من يغسل
ستر الحال على من أحدث
حتى يكون سلامهم على
الطهارة اقتداء برسول الله
صلى الله عليه وسلم وقد
يكون بعض المقيمين أيضا
على غير طهارة فيستعد
لجواب السلام أيضا بالطهارة
لان السلام اسم من أسماء
الله تعالى وهذا من أحسن

النفس وليس ترجيح أهون الشرين في معنى الاباحة المطلقة ولا في معنى الخير المطلق وليس قطع البدن كانه
من الخيرات وان كان يؤذن فيه عند اشراف النفس على الهلاك فاذا في النكاح فضل من هذا الوجه ولكن
هذا لا يعم الكل بل الاكثر فرب شخص فترت شهوته لكبر سن أو مرض أو غيره فينعدم هذا الباعث في حقه
ويمضي ما سبق من أمر الولد فان ذلك عام الا للمسرح وهو نادرون والطباع ما تغلب عليها الشهوة بحيث
لا تحسن المرأة الواحدة فيستحب لصاحبها الزيادة على الواحدة الى الاربع فان يسر الله له مودة ورجة واطمأن
قلبه بهن والا فيستحب له الاستبدال فقد نكح على رضى الله عنه بعد وفاة فاطمة عليها السلام بسبع لبال ويقال
ان الحسن بن علي كان منكمحا حتى نكح زيادة على مائتي امرأة وكان رجماء على أربع في وقت واحد
ورجماء طلق أربع في وقت واحد واستبدل بهن وقد قال عليه الصلاة والسلام للحسن أشبهت خلقي وخلق
وقال صلى الله عليه وسلم حسن بن علي وحسين بن علي فليل ان كثرة نكاحه أحدا ما أشبه به خلق رسول الله صلى
الله عليه وسلم وتزوج المغيرة بن شعبه بثمانين امرأة وكان في الصحابة من له الثلاث والاربع ومن كان له
اثنتان لا يحصى ومهما كان الباعث معلوما فينبغي أن يكون العلاج بقدر العلة فالمراد تسكين النفس فليستظار
اليه في الكثرة والفلة (الفائدة الثالثة) زواج النفس وابتسامها بالمحاسة والظن والملاعبة اراحة للقلب
وتقوية له على العبادة فان النفس اول وهى عن الحق تغور لانه على خلاف طبيعتها فكلت المداومة
بالاكراه على ما يخالفها جمعت وثابت واذا رحت بالذات في بعض الاوقات فريست ونشطت وفي الاستئناس
بالنساء من الاستراحة ما يزيل الكرب ويروح القلب وينبغي ان يكون للنفس المتقين استراحات بالمباحات
ولذلك قال الله تعالى ليسكن اليها وقال على رضى الله عنه هرؤحو القلوب ساعة فلها اذا كرهت عمت وفي
الحبر على العاقل ان يكون له ثلاث ساعات ساعة يناجى فيها ربه وساعة يحاسب فيها نفسه وساعة يتخالف فيها
بطعمه ومشربه فان في هذه الساعة عون على تلك الساعات ومثله بالقطر آخرا لا يكون العاقل طامعا الا في ثلاث
تزوج له ادا ومرة لمعاش أولاد في غير محرم وقال عليه الصلاة والسلام لكل عامل شره ولكل شره فترة فمن
كانت فترة الى سنتي فقد اهتدى والشره الجد والمكابدة بحمد وقوة وذلك في ابتداء الارادة والفترة الوقوف
للاستراحة وكان أبو الدرداء يقول اني لا استجيم نفسي بشئ من الله ولا تقوى بذلك فيما بعد على الحق وفي بعض
الانخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال شكوت الى جبريل عليه السلام ضعفى عن الوقاع فداني على
الهريسة وهذا ان صح لا يحمل له الا الاستعداد للاستراحة ولا يمكن تعليله بدفع الشهوة فانه استشارة للشهوة ومن
عدم الشهوة عدم الاكثر من هذا الانس وقال عليه الصلاة والسلام حبب الى من دنياكم ثلاث الطيب
والنساء وفترة عيني في الصلاة فهذه أيضا فائدة لا ينكرها من حرب اتعاب نفسه في الافكار والاذكار وصنوف
الاعمال وهى خارجة عن القائدين السابقين حتى انها تطرد في حق المسحوح ومن لا شهوة له الا ان هذه
الفائدة تجعل للنكاح فضيلة بالاضافة الى هذه النية وتل من يقصد بالنكاح ذلك واما قصد الولد وقصد دفع
الشهوة واما نالها فهو مما يكثر ثم يرب شخص يستأنس بالنظر الى الماء الجاري والحضرة واما الهوا ولا يحتاج الى
زواج النفس بمحادة النساء وملاعبتهن فيختلف هذا باختلاف الاحوال والاشخاص فليستنبه (الفائدة
الرابعة) تفرغ القلب عن تدبير المنزل والتكفل بشغل الطبخ والكس والفريش وتنظيف الاواني وتهبته
أسباب المعيشة فان الانسان لو لم يكن له شهوة الوقاع لتعذر عايه العيش في منزله وحده اذ لو تكفل بجميع أشغال
المنزل اضاع أكثر أوقاته ولم يتفرغ للعلم والعمل فالمرأة الصالحة المصلحة للمنزل عون على الدين بهذه الطريق
واختلال هذه الأسباب شوائل وشغلات للقلب ومنغصان للعيش ولذلك قال أبو سليمان الداراني رحمه الله
الزوجة الصالحة ليست من الدنيا فانها تفرغك للاستغناء وتفرغك بتدبير المنزل وب قضاء الشهوة جميعا وقال
محمد بن كعب القرظي في معنى قوله تعالى ربنا آتنا في الدنيا حسنة قال المرأة الصالحة وقال عليه الصلاة

والسلام ليخذاً أحدكم قلباً شاكراً أو اسناناً إذا كرا وزوجة مؤمنة صالحة تعينه على آخرته فانظر كيف جمع بينهما وبين الذي كرهوا الشكر وفي بعض التفاسير في قوله تعالى فلنحيينهم حياة طيبة قال الزوجة الصالحة وكان عمر ابن الخطاب رضي الله عنه يقول ما أعطى العبد بعد الإيمان بالله خيراً من امرأة صالحة وان منهن ضمناً لا يجدي منه ومنهن غلاً لا يقدي منه وقوله لا يجدي أي لا يعتاض عنه بعباءة وقال عليه الصلاة والسلام فضلت على آدم بخصلتين كانت زوجته عوناً له على المصيبة وأزواجاً أعواناً لي على الطاعة وكانت شيطانه كافر وشيطاني مسلم لا يامر إلا بخير فعدم معاونتها على الطاعة فضيلة فهذه أيضاً من الفوائد التي يقصدها الصالحون الا انها تخص بعض الأشخاص الذين لا كافل لهم ولا مدبر ولا تدعو الى امرأتين بل الجمع ربحاً يمنع المعيشة ويضارب به أمور المنزل ويدخل في هذه الفائدة قصد الاستكثار بعشيرتها وما يحصل من القوة بسبب تدخل العشائر فان ذلك لا يحتاج اليه في دفع الشرور وطلب السلامة ولذلك قيل ذلك من لاناصره ومن وجسد من يدفع عنه الشرور وسلم حاله وفرغ قلبه للعبادة فان الذل مشوش للقلب والعز بالكثرة دافع للذل (الفائدة الخامسة) مجاهدة النفس ورياضتها بالرعاية والولاية والقيام بحقوق الأهل والصبر على أخلاقهم واحتمال الأذى منهم والسعي في إصلاحهم وارشادهم الى طريق الدين والاجتهاد في كسب الحلال لأجلهم والقيام بترتيبته لا ولده فكل هذه أعمال عظيمة الفضل فانها رعاية وولاية والأهل والولادة رعاية وفضل الرعاية عظيم وانما يجتريز منها من يجترز خيفة من الله ورعي القيام بحقوقها والافتقار الى الصلاة والسلام يوم من وال عادل أفضل من عبادة سبعين سنة ثم قال ألا كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته وليس من اشتغل بإصلاح نفسه وغيره كمن اشتغل بإصلاح نفسه فقط ولا من صبر على الأذى كمن ربه نفسه وأراحها ففاساد الأهل والولد بمنزلة الجهاد في سبيل الله ولذلك قال بشر فضل على أحد بن حنبل ثلاث أحداها أنه يطلب الحلال لنفسه ولغيره وقد قال عليه الصلاة والسلام ما أنفق الرجل على أهله فهو صدقة وان الرجل ليؤجر في المنة برفعها الى في امرأته وقال بعضهم لبعض العلماء من كل عمل أعطانى الله نصيباً حتى ذكر الحج والجهاد وغيرهما فقال له أين أنت من عمل الأبدال قال وما هو قال كسب الحلال والنفقة على العيال وقال ابن المبارك وهو مع اخوانه في الغزو وتعلمون عملاً أفضل مما نحن فيه قالوا ما نعلم ذلك قال أما أعلم قالوا فها هو قال رجل متعفف ذو عائلة قام من الليل فنظر الى صبيانه نياماً متكشفين فسترهم وغطاهم بشويه فعمله أفضل مما نحن فيه وقال صلى الله عليه وسلم من حسنت مسالته وكثر عياله وقل ماله ولم يغترب المسلمين كان في الجنة كهاتين وفي حديث آخر ان الله يحب الفقير المتعفف أبا العيال وفي الحديث اذا كثرت ذنوب العبد ابتلاه الله بهم العيال ليكفرها عنه وقال بعض السلف من الذنوب ذنوب لا يكفرها الا الغم بالعيال وفيه أثر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من الذنوب ذنوب لا يكفرها الا الغم بطلب المعيشة وقال صلى الله عليه وسلم من كان له ثلاث بنات فاتفق عليهن وأحسن اليهن حتى يغنيهن الله عنه أوجب الله له الجنة ألبنة ألبنة الا أن يعمل عملاً لا يغفر له كل ابن عباس اذا حدث بهذا قال والله هو من غرائب الحديث وغرره وروى ان بعض المتعبدين كان يحسن القيام على زوجته الى أن ماتت فعرض عليه التزويج فامتنع وقال الوحيدة أروح لقلبي وأجمع لهمي ثم قال رأيت في المنام بعد جمعة من وفاتها كأن أبواب السماء فتحت وكان رجالا يترلون ويسيرون في الهواء يتبع بعضهم بعضاً فكما نزل واحد نظرا لي وقال لمن وراءه هذا المشوم فيقول الآخر نعم ويقول الثالث كذلك ويقول الرابع نعم نفقت أن أسألهم هبة من ذلك الى أن مر بي آخرهم وكان غلاماً ما فقلت له يا هذا من هذا المشوم الذي تؤمنون اليه فقال أنت فقلت ولم ذاك قال كان رفع عملاً في أعمال المجاهدين في سبيل الله فمذججه أمرنا أن نضع عملاً مع الخالفين فما ندري ما أحدثت فقال لاخوانه زوجوني زوجوني فلم يكن تفارقه زوجتان أو ثلاث وفي أخبار الانبياء عليهم السلام ان قومادخلوا على نونس النبي عليه السلام فأضافهم فكان يدخل ويخرج الى منزله

ما يدكر من الوجوه في ذلك ومنها انه اذا قدم بعاقته الاخوان وقد يكون معه من آثار السفر والطريق ما يكره فيستعد بالوضوء والنظافة ثم يسلم ويعانقهم ومنها ان جمع الرباط آرباب مراقبة وأحوال فلو هجم عليهم بالسلام قد ينزعج منه مراقب ويتشوش محافظ والسلام يتقدمه استئناس بدخوله واشتغاله بغسل القدم والوضوء وصلاة ركعتين فينتاهب الجميع كما يتاهب لهم بعدم مسابقة الاستئناس وقد قال الله تعالى حتى تستأنسوا واستئناس كل قوم على ما يليق بحالهم ومنها انه لم يدخل على غير بيته ولا هو بغريب منهم بل هم اخوانه والالفة بالنسبة المعنوية الجامعة لهم في طريق واحد والمنزل منزله والموضع موضعه فيرى البركة في استفتاح المنزل بمعاملة الله قبل معاملة الخلق وكما عهد عذرهم في ترك السلام ينبغي لهم أن لا ينكروا على من يدخل وينتدي بالسلام

فتؤذيه امرأته وتمنع ليل عليه وهو ساكت فتعجبوا من ذلك فقال لا تعجبوا فاني سألت الله تعالى وقت ما أنت
 مهاجبا لي به في الاسخرة فجعل لي في الدنيا فقال ان عقوبتك بنت فسلان تزوج بها فترى وجهها واما صابر على
 ماترون منها وفي الصبر على ذلك رياضة النفس وكسر العصب وتحسين الخلق فان المنفرد بنفسه أو المشارك لمن
 حسن خلقه لا تترشح منه خبايا النفس الباطنة ولا تنكشف بواطن عيوبه فحق على سالك طريق الاسخرة
 أن يجرب نفسه بالتعرض لامثال هذه المحركات واعتباد الصبر عليها التعتدل أخلاقه وترناض نفسه ويصفو عن
 الصفات الذميمة باطنه والصبر على العيال مع أنه رياضة ومجاهدة تكفل لهم وقيامهم وعبادته في نفسها فلهذه
 أيضا من الفوائد والكمالات لا يتفهم إلا أحد رجلين إما رجل قصد المجاهدة والريضة وتهذيب الاخلاق لكونه
 في بداية الطريق فلا يبعد أن يرى هذا طريقا في المجاهدة وترناض به نفسه وإما رجل من العابدين ليس له سير
 بالباطن وحركة بالفكر والقاب وانما عمله عمل الجوارح به صلاة أو سجدة أو غيره فجعله لاهله وأولاده بكسب الحلال لهم
 والقيام بترتيبهم أفضل له من العبادات اللازمة لبدنه التي لا يتعدى خيرها إلى غيره فاما الرجل المهذب الاخلاق
 اما بكفاية في أصل الخلقة أو بمجاهدة سابقة اذا كان له سير في الباطن وحركة بفكر القلب في العالوم
 المكاشفات فلا ينبغي أن يتزوج لهذا الغرض فان الرياضة هو مكفي فيها وأما العبادات في العمل بالكسب لهم
 فالعلم أفضل من ذلك لانه أيضا عمل وفائدة أكثر من ذلك وأعم وأشمل لساير الخلق من فائدة الكسب على
 العيال فهذه فوائد النكاح في الدين التي يجب احتكم له بالفضيلة * (اما آفات النكاح فثلاث الاولى) وهي
 اقواها العجز عن طلب الحلال فان ذلك لا يتيسر لكل أحد لاسيما في هذه الاوقات مع اضطراب المعاش
 فيكون النكاح سببا في التوسع للطلب والاطعام من الحرام وفيه هلاك أهله والمتميز في أمن من
 ذلك وأما المتروج ففي الاكثر يدخل في مداخل سوء فيتبع هوى زوجته ويبيع آخرته بديناره وفي الخبر ان
 العبد ليوقف عند الميزان وله من الحسنات أمثال الجبال فيستل عن رعاية عائلته والقيام بهم وعن ماله من أين
 اكتسبه وفيهم أنفعه حتى يستغرق بتلك المطالبات كل أعماله فلا تبقى له حسنة فتنادي الملائكة هذا الذي
 أكل عياله حسنته في الدنيا وارتمن اليوم بأعماله ويقال ان أول ما يتعلق بالرجل في القيامة أهله وولده
 فيؤقنونه بين يدي الله تعالى ويقولون يا ربناخذنا ما يحقننا منه فانه ما علمنا ما نجعل وكان يطعمنا الحرام ونحزن
 لانعلم فيقتص لهم منه وقال بعض السلف اذا أراد الله بعبده شرا ساطع عليه في الدنيا ان يات به شهية يعني العيال
 وقال عليه الصلاة والسلام لا يلقى الله أحد بذنب أعظم من جهالة أهله فهذه آفة عامة قل من يتخلص منها الامن
 له مال موروث أو مكتسب من حلال يتي به وبأهله وكان له من القناعة ما يغنيه من الزيادة فان ذلك يتخلص من
 هذه الآفة أو من هو محترف ومشتدر على كسب حلال من المباحات باحتطاب أو اصطيد أو كان في صناعة
 لا تتعلق بالسلطين ويثدر على أن يعامل به أهل الخير ومن ظاهره السلامة وغالب ماله الحلال * وقال ابن
 سالم رحمه الله وقد سئل عن التزوج فقال هو أفضل في زماننا هذا من أدركه شبق غالب مثل الجار يرى الاتقان
 فلا ينتهي عنها بالضرب ولا يملك نفسه فان ملك نفسه فتركه أولى (الآفة الثانية) القصور عن القيام بحقوقهم
 والصبر على أخلاقهم واحتمال الاذى منهم وهذه دون الاولى في العموم فان القدرة على هذا أيسر من القدرة
 على الاولى وتحسين الخلق مع النساء والقيام بحقوقهن أهون من طلب الحلال وفي هذا أيضا خطر لانه
 راع ومسؤول عن رعيته وقال عليه الصلاة والسلام كفى بالمرء اثما أن يضيع من يعول وروى ان الهارب
 من عياله بمنزلة العبد الهارب الا بئ لا تقبل له صلاة ولا صيام حتى يرجع اليهم ومن يقصر عن القيام بحقوقهم
 وان كان حاضرا فهو بمنزلة هارب فقد قال تعالى قوا أنفسكم وأهليكم نارا أمرنا ان نقيم النار كما نقي أنفسنا
 والانسان قد يجزع عن القيام بحق نفسه واذا تزوج تضاعف عليه الحق وانضافت الى نفسه نفس أخرى والنفس

فكما ان من ترك السلام
 له نية فالذي سلم له أيضا نية
 وللقوم آداب ورد بها
 الشرع ومنها آداب
 استحسنت اشيوخهم فما
 ورد به الشرع ما ذكرنا
 من شد الوسط والعصا
 والركوة والابتداء باليمين
 في لبس الخف وفي تزعمه
 باليسار (روى) أبو هريرة
 رضي الله عنه ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال اذا
 اتعلم فابدؤا باليمين واذا
 خطعت فابدؤا باليسار أو
 اخلهما جميعا أو انه لهما
 جميعا (روى) جابر رضي
 الله عنه أن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم كان يخلع
 اليسرى قبل اليمنى ويلبس
 اليمنى قبل اليسرى وبسط
 السجادة وردد به السنة
 وقد ذكرناه وكون أحدهم
 لا يشهد على سجادة الاخر
 مشروع ومسنون وقد
 ورد في حديث طويل
 لا يؤم الرجل الرجل في سلطانه
 ولا في أهله ولا يجلس على
 تكرمته الا باذنه واذا سلم
 على الاخوان بعانقهم
 ويعانقونه فقد روى جابر

أماراة بالسوء ان كثرت كثر الامر بالسوء غالباً ولذلك اعتذر بعضهم من التزويج وقال أنا لمبتلى بنفسى وكيف أضيف اليها نفساً أخرى كما قيل

لن يسمع الفارة ذى حجرها * ملقت المكس في دبرها

وكذلك اعتذر ابراهيم بن آدم رحمه الله وقال لا أغرامرأة بنفسى ولا حاجة لي فيهن أى من القيام بحققهن وتحصينهن وامتناعهن وأنا عجز عنه وكذلك اعتذر بشر وقال يمنعني من النكاح قوله تعالى ولهن مثل الذى عليهن وكان يقول لو كنت أعول دجاجة خلقت أن أصير جلاداً على الجسر ورئى سفيان بن عيينة رحمه الله على باب الساطن فقبل له ما هذا موقفاً فقال وهل رأيت ذاعبالاً أفلح وكان سفيان يقول

يا حبذا العزبة والمفتاح * ومسكن تحرقه الرياح * لا مضج فيه ولا صباح

فهذه آفة عامة أيضاً وان كانت دون عموم الاولى لا يسلم منها الا حكم عاقل حسن الاخلاق بصير بعادات النساء صبور على لسانهن وقاف عن اتباع شهواتهن حريص على الوفاء بحققهن يتغافل عن زلاتهن ويدارى بعقله أخلاقهن والاغلب على الناس السفه والفظاظة والحدة والطيش وسوء الخلق وعدم الانصاف مع طلب تمام الانصاف ومثل هذا يزاد بالنكاح فساداً من هذا الوجه لا محالة فالوحدة أسلم له (الآفة الثالثة) وهى دون الاولى والثانية أن يكون الأهل والولد شاغلين عن الله تعالى ويجاذباله الى طلب الدنيا وحسن تدبير المعيشة للولاد بكثرة جمع المال وادخاره لهم وطلب التفاخر والتكاثر بهم وهم وكل ما شغل عن الله من أهل ومال وولد فهو مشغوم على صاحبه ولست أعنى بهذا أن يدعو الى محظور فان ذلك مما اندرج تحت الآفة الاولى والثانية بل أن يدعو الى التمتع بالمباح بل الى الاغراق في ملاعبة النساء وموانستن والامعان في التمتع بهن ويثور من النكاح أنواع من الشواغل من هذا الجنس تستغرق القلب فينقض الليل والنهار ولا يتفرغ المرء فيهما للتفكير في الآخرة والاستعداد لهما ولذلك قال ابراهيم بن آدم رحمه الله من تعود أخذ النساء لم يجئ منه شيء وقال أبو سليمان رحمه الله من تزوج فقد ركز الى الدنيا أى يدعو ذلك الى الركون الى الدنيا بهذه مجامع الآفات والفوائد فالحكم على شخص واحد بأن الافضل له النكاح أو العزوبة مطلقاً قصور عن الاحاطة بمجامع هذه الامور بل تتخذ هذه الفوائد والآفات معتبراً ومحكاً ويعرض المرء عليه نفسه فان انتفت في حقه الآفات واجتمعت الفوائد بأن كان له مال حلال وخلق حسن وجد في الدين فام لا يشغله النكاح عن الله وهو مع ذلك شاب محتاج الى تسكين الشهوة ومنفرد يحتاج الى تدبير المنزل والتحصن بالعشيرة فلا يمارى في أن النكاح أفضل له مع ما فيه من السعي في تحصيل الولد فان انتفت الفوائد واجتمعت الآفات فالعزوبة أفضل له وان تقابل الامر ان وهو الغالب فينبغي أن يوزن بالميزان القسط حفظ تلك الفائدة في الزيادة من دينه وحفظ تلك الآفات في نقصان منه فاذا غلب على الظن رجحان أحدهما حكم به وأظهر الفوائد الولد وتسكين الشهوة وأظهر الآفات الحاجة الى كسب الحرام والاشتغال عن الله فلنقرض تقابل هذه الامور فنقول من لم يكن في أذية من الشهوة وكانت فائدة نكاحه في السعي لتحصيل الولد وكانت الآفة الحاجة الى كسب الحرام والاشتغال عن الله فالعزوبة له أولى فلا خير فيما يشغل عن الله ولا خير في كسب الحرام ولا يقي بنقصان هذين الامرين أمر الولد فان النكاح للولد السعي في طلب حياة لاوالموهومة وهذا نقصان في الدين باخر حفظه حياة نفسه وصونهما عن الهلاك أهيم من السعي في الولد وذلك يرجح والدين رأس مال وفي فساد الدين بطالان الحياة الاخرية وذهاب رأس المال ولا تقاوم هذه الفائدة احدى هاتين الآفتين وأما اذا انضاف الى أمر الولد الحاجة كسر الشهوة لئلا تفسد النفس الى النكاح نظر فان لم يقو لجام التقوى في رأسه وخاف على نفسه الزنا فالنكاح له أولى لانه متردد بين ان يفترق الزنا أو يأكل الحرام والكسب الحرام أهون الشرين وان كان يشق بنفسه انه لا يبرئى ولكن لا يقدر مع ذلك على غض البصر عن الحرام فترك النكاح أولى لان النظر

ابن عبد الله قال لما قدم جعفر من أرض الحبشة عانقه النبي صلى الله عليه وسلم وان قبلهم فلا بأس بذلك (روى) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم جعفر قبل بين عينيه وقال ما أبالفتح خير أسرمنى بقدم جعفر ويصافح احوانه فقد قال عليه السلام قبله المسلم أحاه المصافحة (روى) أنس ابن مالك قال قبل يا رسول الله الرجل يلقي صديقه وأخاه ينحنى له قال لا قبل يلزمه ويقبله قال لا قبل فيصافحه قال نعم ويستحب للفقراء المقربين في الرباط ان يتلقوا الفقراء بالترحيب (روى) عكرمة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم جئتته مرحباً بالراكب المهاجر مرتين وان قاموا اليه فلا بأس وهو مسنون (روى) عنه عليه السلام انه قام لجعفر يوم قدمه * ويستحب للخدام ان يقدم له الطعام (روى) لقيط بن صبرة قال وفدنا على رسول الله صلى

حرام والكسب من غير وجهه حرام والكسب يقع دائما وفيه عصيانه وعصيان أهله والنظر يقع أحيانا وهو يخصه وينصرم على قرب والنظر زنا العين ولكن اذا لم يصدقه الفرج فهو الى العفو أقرب من كل الحرام الا أن يخاف اقضاء النظر الى عصية الفرج فيرجع ذلك الى خوف العنت واذا ثبت هـ ذافا لحالة الثالثة وهو ان يقوى على غرض البصر ولكن لا يقوى على دفع الافكار الشاغلة للقلب أولى بترك النكاح لان عمل القلب الى العفو أقرب وانما يرد فراغ القلب للعبادة ولا تتم عبادة مع الكسب الحرام وأكله واطعامه فهكذا ينبغي ان توزن هذه الآفات بالفوات ويحكم بحسبها ومن أحاط به ذالم يشكل عليه شيء مما نقلنا عن الساف من ترغيب في النكاح مرة ورغبة عنه أخرى اذ ذلك بحسب الاحوال صحيح فان قلت فمن أمن الآفات فما الافضل له التخلي لعبادة الله أو النكاح فأقول يجمع بينهما لان النكاح ليس مانعا من التخلي لعبادة الله من حيث انه عقد ولكن من حيث الحاجة الى الكسب فان قدر على الكسب الحلال فالنكاح أيضا أفضل لان الليل وسائر أوقات النهار يمكن التخلي فيه للعبادة والمواظبة على العبادة من غير استراحة فتـ يمكن فان فرض كونه مستغرا فاللاوقات بالكسب حتى لا يبقى له وقت سوى أوقات المكتوبة والنوم والا كل وقضاء الحاجة فان كان الرجل ممن لا يسلك سبيل الاخرة الا بالصلاة النافلة أو الحج وما يجري مجراه من الاعمال البدنية فالنكاح له أفضل لان في كسب الحلال والقيام بالاهل والسعي في تحصيل الولد والصبر على اخلاق النساء أنواعا من العبادات لا يضر فضلهما عن نوافل العبادات وان كان عباده بالعلم والفكر وسير الباطن والكسب يشوش عليه ذلك فترك النكاح أفضل فان قلت فلم ترك عيسى عليه السلام النكاح مع فضله وان كان الافضل للتخلي لعبادة الله فلم استكثر رسولنا صلى الله عليه وسلم من الأزواج فأعلم ان الافضل الجمع بينهما في حق من قدر ومن قويت منته وعانت همته فلا يشغله عن الله شاغل ورسولنا عليه السلام أخذ بالقوة وجع بين فضل العبادة والنكاح ولقد كان مع تسع من النسوة متخليا لعبادة الله وكان قضاء الوطر بالنكاح في حقه غير مانع كما لا يكون قضاء الحاجة في حق المشغولين بتدبيرات الدنيا ما نعالهم عن التدبير حتى يشتغلون في الظاهر بقضاء الحاجة وقاوبهم مشغوفة بهمهم غير غافلة عن مهماتهم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لعاد رجة لا يمنعه أمر هـ ذا العالم عن حضور القلب مع الله تعالى فكان ينزل عليه الوحي وهو في فراش امرأته ومتى سلم مثل هذا المنصب لغيره فلا يبعد ان يغير السوا في ما لا يغير البحر الخضم فلا ينبغي ان يقاس عليه غيره * وأما عيسى صلى الله عليه وسلم فانه أخذ بالحزم لا بالقوة واحتاط لنفسه ولعل حاله كانت حاله يؤثر فيها الاشتغال بالاهل أو يتعذر معها طلب الحلال أولا يتيسر فيها الجمع بين النكاح والتخلي للعبادة فالتخلي للعبادة وهم أعلم بأسرار أحوالهم وأحكام أعصارهم في طيب المكاسب وأخلاق النساء وما على الناكح من غوائل النكاح وماله فيه ومهم ما كانت الاحوال منقسمة حتى يكون النكاح في بعض أفضل وتركه في بعض أفضل فقلنا ان نزل أفعال الانبياء على الافضل في كل حال والله أعلم

* (الباب الثاني فيما راعى حالة العقد من أحوال المرأة وشروط العقد) *

(اما العقد) فاركانه وشروطه لينعقد ويغيد الحل أربعة الاول اذن الولي فان لم يكن فالسلطان الثاني رضا المرأة ان كانت ثيبا بالغاً وكانت بكر بالغاً ولكن بزوجه غير الاب والجد الثالث حضور شاهدين طاهري العدالة فان كانا مستورين حكمنا بالاعتداد بالحاجة الرابع ايجاب وقبول متصل به بلفظ الانكاح أو التزويج أو معناه الخاص بكل لسان من شخصين مكلفين ليس فيهما امرأة سواء كان هو الزوج أو الولي أو وكيلهما * وأما آدابه فتقديم الخطبة مع الولي لا في حال عدة المرأة بل بعد انقضائها ان كانت معدة ولا في حال سبق غيره بالخطبة اذ نهى عن الخطبة على الخطبة ومن آدابه الخطبة قبل النكاح وخرج التمهيد بالايجاب والقبول فيقول الزوج الحمد لله والصلاة على رسول الله زوجتك ابنتي فلانة ويقول الزوج الحمد لله والصلاة على رسول الله قبلت

الله عليه وسلم فلم يصادفه في منزله وصادفنا عائشة رضي الله عنها فامرنا لنا بالحريرة فصنعت لنا وأوتينا بقناع فيه تمر والقناع الطابق فاكنا ثم جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أصبتم شيئا قلنا نعم يا رسول الله * ويستحب للقادم ان يقدم للفقراء شيئا الحق القدوم (ورد) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة تخرج زورا وكراهيتهم لقدوم القادم بعد العصر وجه من السنة منع النبي صلى الله عليه وسلم عن طروق الليل والصوفية بعد العصر يستعدون لاستقبال الليل بالطهارة والانكباب على الاذكار والاستغفار (روي) جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قدم أحدكم من سفر فلا يطرقن أهله لئلا (وروي) كعب بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان لا يقدم من السفر الا نهارا في الضحى فيستحبون القدوم في أول النهار فان فات من أول

نكاحها على هذا الصداق وليكن الصداق معلوما خفيفا والتحميد قبل الخطبة أيضا مستحب ومن آدابها ان يلقى امر الزوج الى سمع الزوجة وان كانت بكر اذ لك أخرى وأولى باللفة ولذلك يستحب النظر اليها قبل النكاح فانه أخرى أن يؤدم بينهما * ومن الآداب احتضار جمع من أهل الصلاح زيادة على الشاهدين الذين هم شركان للصحة ومنها ان ينوي بالنكاح اقامة السنة وغض البصر وطلب الولد وسائر الفوائد التي ذكرناها ولا يكون قصده مجرد الهوى والنمى فيصير عمله من أعمال الدنيا ولا يمنع ذلك هذه النيات فرب حق يوافق الهوى قال عمر بن عبد العزيز رحمه الله اذا وافق الحق الهوى فهو الزبد بالتريسيان ولا يستحيل أن يكون كل واحد من حفظ النفس وحق الدين باعثا معا ويستحب أن يعقر في المسجد وفي شهر شوال قالت عائشة رضي الله عنها تزوجني رسول الله صلى الله عليه وسلم في شوال وبني في شوال (وأما المنكوحه فيعتبر فيها نوعان) أحدهما للحل والثاني لطيب المعيشة وحصول المقاصد (النوع الأول ما يعتبر فيها الحل) وهو ان تكون خلية عن مواعيد النكاح والمواعيد تسعة عشر (الأول) ان تكون منكوحه للغير (الثاني) أن تكون معتدة للغير سواء كانت عدة وفاة أو طلاق أو وطء شبهة أو كانت في استبراء وطء عن ملك يمين (الثالث) أن تكون مرتدة عن الدين لجريان كلمة على لسانها من كلمات الكفر (الرابع) أن تكون مجوسية (الخامس) ان تكون وثنية أو زندقية لا تنسب الى نبي وكتاب ومنهم المعتدات لمذهب الاباحه ولا يحل نكاحهن وكذلك كل معتدة مذهبها فاسد ايحكم بكفر معتقده (السادس) أن تكون كفاية قد دانت بتبديدهم بعد التبدل أو بعد مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ومع ذلك فليست من نسب بني اسرائيل فاذا عدت كلنا الخصالين لم يحل نكاحها وان عدت النسب فقط ففيه خلاف (السابع) أن تكون رقيقة والناس كحرفا قدر على طول الحرة أو غير خائف من العنت (الثامن) ان تكون كلها أو بعضها مملوكا كالمالك يمين (التاسع) ان تكون قريبة للزوج بأن تكون من أصوله أو فصوله أو فصول أول أصوله أو من أول فصل من كل أصل بعده أصل واعني بالاصول الامهات والجدات وبفصوله الاولاد والاحفاد وبفصول أول أصوله الاخوة وأولادهم وبأول فصل من كل أصل بعده أصل العمات والخاللات دون أولادهن (العاشر) أن تكون محرمة بالرضاع ويحرم من الرضاع ما يحرم من النسب من الاصول والفصول كما سبق ولكن المحرم خمس رضعات وما دون ذلك لا يحرم (الحادي عشر) المحرم بالمصاهرة وهو ان يكون النكاح قد نكح ابنتها أو حفنتها أو ملكا بعقد أو شبهة عقد من قبل أو وطئن بالشبهة في عقد أو وطئ أمها أو أحدها أو شبهة عقد فجرد العقد على المرأة يحرم أمهاتها ولا يحرم فروعهما الا بالوطء أو يكون قد نكحها أو وطئها أو شبهة عقد قبل (الثاني عشر) ان تكون المنكوحه خامسة أي يكون تحت الماكح أربع سواها اما في نفس النكاح أو في عدة الرجعة فان كانت في عدة بينونة لم تمنع الخامسة (الثالث عشر) ان يكون تحت النكاح أختها أو عماتها أو خالته فيكون بالنكاح جامعا بينهما وكل شخصين بينهما قرابة ولو كان أحدهما ذكرا والآخر أنثى لم يحز بينهما النكاح فلا يجوز ان يجمع بينهما (الرابع عشر) ان يكون هذا النكاح قد طلقها ثلاثا فهي لا تحل له ما لم يطأها زوج غيره في نكاح صحيح (الخامس عشر) ان يكون النكاح قد دلا عنها فانما تحرم عليه أبا بعد العان (السادس عشر) ان تكون محرمة بحج أو عمرة أو كان الزوج كذلك فلا ينعد النكاح الا بعد تمام التحلل (السابع عشر) ان تكون نيا صغيرة فلا يصح نكاحها الا بعد البلوغ (الثامن عشر) ان تكون نية فلا يصح نكاحها الا بعد البلوغ (التاسع عشر) ان تكون من أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم ممن توفي عنها أو دخل بها فان أمهات المؤمنين وذلك لا يوجد في زماننا فهذه هي الموانع المحرمة (اما الخصال المطيبة للعيش التي لا بد من مراعاتها في المرأة ليديم العدة وتوفر مقاصدها ثمانية) الدين والخلق والحسن وخفة المهر والولادة والبكارة والنسب وأن لا تكون قرابة قريبة * الأولى أن تكون سالحة ذات دين فهذا هو الأصل وبه ينبغي أن يقع الاعتناء فانها ان كانت ضعيفة الدين في صيانة نفسها وفرجها

النهار فقد يتفق تعويث من ضعف بعضهم في المشي أو غير ذلك فيعذر الفقير بقية النهار الى العصر لاحتمال التعويث فاذا صار العصر نسب الى تقصيره في الاهتمام بالسنة وقدم أول النهار فانهم يكرهون الدخول بعد العصر والله أعلم فاذا صار العصر يؤخر القدوم الى الغد ليكون عاملا بالسنة للقدوم بخوة وأيضا فيه معنى آخر وهو ان الصلاة بعد العصر مكرهة ومن الادب ان يصلي القادم ركعتين فلذلك يكرهون القدوم بعد صلاة العصر وقد يكون من الفقهاء القادمين من يكون قليل الدراية بدخول الرباط ويناله دهشة في السنة التقرب اليه والتودد وطلاقة الوجه حتى ينسط وتذهب عنه الدهشة ففي ذلك فضل كثير (روى) أبو رفاعه قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخطب فقلت يا رسول الله رجل غريب جاء يسأل عن دينه لا يدري ما دينه

قال فاقبل النبي صلى الله عليه وسلم على وترك خطبته ثم أتى بكرسى قوائمه من حديد فقام رسول الله ثم جعل يعلني بما علمه الله ثم أتى خطبته وأتم آخرها فأحسن أخلاق الفقراء الرفق بالمسلمين واحتمال المنكر من المسموع والمرئي وقد يدخل فقير بعض الربط ويخل بشئ من مراسم المتصوفة فينهر ويخرج وهذا خطأ كبير فقد يكون خلق من الصالحين والاولياء لا يعرفون هذا الرسم الظاهري يقصدون الرباط بنية صالحة فاذا استقبلوا بالمكنز ويخشى أن تتشوش بواطنهم من الاذى ويدخل على المنكر عليه ضرر في دينه ودنياه فليجذر ذلك وينظر الى أخلاق النبي صلى الله عليه وسلم وما كان يعتمد مع الخلق من المداراة والرفق وقد صرح ان اعرابيا دخل المسجد وبال فامر النبي عليه السلام حتى أتى بذنوب فصب على ذلك ولم ينهر الاعراب بل رفق به وعرفه

أزوت برؤسها وسودت بين الناس وجوهه وشوشت بالغيرة قلبه وتنقص بذلك عيشه فان سلك سبيل الجيبة والغيرة لم يزل في بلاء ومحنة وان سلك سبيل التساهل كان منها وبأدينه وعرضه ومنسوب الى قلة الجيبة والافقة واذا كانت مع الفساد جيلة كان بلاءها أشد اذ يشق على الزوج مفارقتها فلا يصبر عنها ولا يصبر عليها ويكون كالذي جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله ان لي امرأة لا تريد لاس قال طلقها فقال اني أحبها قال امسكها وانما امرء بامساكها خوفه عليه بانه اذا طلقها أتبعها نفسه وفسدها وأيضاً معها فرأى ما في دوام نسكها من دفع الفساد عنه مع ضيق قلبه أولى وان كانت فاسدة الدين باستهلاك ماله أو بوجه آخر لم يزل العيش مشوشاً معه فان سكت ولم ينكره كان شريكاً في المعصية فخالف قوله تعالى قوا أنفسكم وأهليكم ناراً وان أنكرت وخاصم تنقص العمر ولهذا بالغ رسول الله صلى الله عليه وسلم في التحريض على ذات الدين فقال تنكح المرأة لما لها من جلالها وحسبها ودينها فاعلمت بالدين تربت يدك وفي حديث آخر من نكح المرأة لما لها من جلالها حرم جلالها وماله ومن نكحها لدينها رزقه الله ماله واجلالها وقال صلى الله عليه وسلم لا تنكح المرأة لجلالها فاعلم جلالها رديماً ولا لماله فاعلم ماله باطنها وانكح المرأة لدينها وانما بالغ في الحث على الدين لان مثل هذه المرأة تكون عوناً على الدين فاما اذا لم تكن متدينة كانت شاعلة عن الدين ومشوشة له الثانية حسن الخلق وذلك أصل مهم في طلب الفراغة والاستعانة على الدين فانها اذا كانت سليطة مذبة اللسان سببة الخلق كافرة للنعم كان الضرر منها أكثر من النفع والصبر على لسان النساء مما يجتنب به الاولياء قال بعض العرب لا تنكحوا من النساء ستة لانهن لا مائة ولا مائة ولا حنونة ولا تنكحوا احداً ولا براءة ولا شداقة اما الائمة فهى التي تكثر الاتين والتشكى وتعصب رأسها كل ساعة فتكاح الممرضة وتكاح المتمازضة لا خير فيه والمائة التي نحن على زوجها فتقول فعلت لاجلك كذا وكذا والحسنة التي نحن الى زوج آخر أو ولد هامن زوج آخر وهذا أيضاً مما يجب اجتنابه والحدافة التي ترمى الى كل شئ يحدقها فتشبه موت كلف الزوج شراءه والبراقة تحتل معنيين أحدهما ان تكون طول النهار في تصقيل وجهها وترز بينه ليكون لوجهها بريق يحصل بالصنع والثاني أن تغضب على الطعام فلتأكل كل الاوحد ها وتستقل نصيبها من كل شئ وهذه لغة يمانية يقولون بوقت المرأة وبرق الصبي الطعام اذا غضب عنده والشداقة المتشدة الكثرة الكلام ومنه قوله عليه السلام ان الله تعالى يغيض الثرثارين للتشدقين * وحتى ان السائح الازدى لقي الياس عليه السلام في سياحته فامرته بالترجيع ونهاه عن التبتل ثم قال لا تنكحوا رعا المختلعة والمباربة والعاهرة والناتر فاما المختلعة فهى التي تطلب الخلع كل ساعة من غير سبب والمباربة المباشرة بغيرها المفخرة بأسباب الدنيا والعاهرة الفاسقة التي تعرف بخيل ونكدن وهى التي قال الله تعالى ولا تمتدات أحدان والناتر التي تعلو على زوجها بالفسحال والمغال والنشر العالى من الارض * وكان على رضى الله عنه يقول شر خصال الرجال خير خصال النساء البخل والزهر والجبن فان المرأة اذا كانت بخيلة حفظت مالهها وماله زوجها فاذا كانت مرفهة استنكفت أن تسلك كل أحد بكلام لين مريب واذا كانت جبانة فرقت من كل شئ فلم تخرج من بيتها واتقت مواضع التهمة خيفة من زوجها فهاهذه الحكايات ترشد الى مجامع الاخلاق المطالعة في النكاح * الثالثة حسن الوجه وذلك أيضاً مطاوع اذ به يحصل التحصن والطبع لا يكتفى بالدمية غالباً كيف والغالب أن حسن الخلق والخلق لا يفترقان وما نقلناه من الحث على الدين وان المرأة لا تنكح لجمالها ليس زجراً عن رعاية الجمال بل هو زجور عن النكاح لاجل الجمال المحض مع الفساد في الدين فان الجمال وحده في غالب الامر يرغب في النكاح ويهون أمر الدين ويدل على الالتفات الى معنى الجمال ان الالف والمودة تحصل به غالباً وقد ندب الشرع الى مراعاة أسباب اللفة ولذلك استحب النظر فقال اذا وقع الله في نفس أحدكم من امرأة فليمظر اليها فانه أحرى ان يؤدم بينهما أى يؤلف بينهما من وقوع الادمة على الادمة وهى الجلدة الباطنة والبشرة الجلدة الظاهرة وانما ذكر ذلك للمبالغة في الائتلاف

وقال عليه السلام ان في أعين الانصار شيئا فاذا أراد أحدكم أن يتزوج منهن فليستظر اليهن قيسل كان في أعيانهم
عش وقيل صغر وكان بعض الورعين لا يشكحون كرائهم الا بعد النظر احتراماً من الغرور وقال الامش كل
تزوج يقع على غير نظر فآخروهم وعلمهم أن النظر لا يعرف الخلق والدين والمال وانما يعرف الجمال
من القبح وروى أن رجلاً تزوج على عهد عمر رضي الله عنه وكان قد خضب فحصل خضابه فاستعدي عليه أهل
المرأة إلى عمر وقالوا حسبناه شاباً فوجهه عمر ضرباً وقال غرت القوم وروى أن بلالاً وصهيباً أتيا أهل بيت
من العرب فخطبا اليهم فقبل لهم من أنتم فقال بلال أنا بلال وهذا أخي صهيب كما ضالين فهدانا الله وكأما لو كن
فأعنتنا الله وكأما نحن فاعنتنا الله فان تزوجونا فالحمد لله وان تردونا فسخا الله فقالوا بل تزوجا والحمد لله فقال
صهيب لبلال لو ذكرت شاهدنا وسوا بقنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اسكت فقد صدقت فأنكحت
الصدق والغرور يقع في الجمال والخلق جميعاً فيستحب إزالة الغرور في الجمال بالنظر وفي الخلق بالوصف
والاستيفاف فينبغي أن يقدم ذلك على النكاح ولا يستوصف في أخلاقها وجمالها الا من هو بصير صادق خبير
بالظاهر والباطن ولا يميل إليها فيغرط في الثناء ولا يحسد هافيقصر فالطباع ماثلة في مبادئ النكاح ووصف
المنكوحات إلى الإفراط والتفريط وقل من يصدق فيه ويقتصد بل الخداع والأغراء أغلب والاحتياط فيهم
لمن يخشى على نفسه التشوف إلى غير زوجته فامان أراد من الزوجة مجرد السنة أو الولد أو تدير المنزل فلورغب
عن الجمال فهو إلى الزهد أقرب لانه على الجملة باب من الدنيا وان كان قد بعين على الدين في حق بعض الأشخاص
قال أبو سليمان الداراني الزهد في كل شيء حتى في المرأة يتزوج الرجل العجوز أثار الزهد في الدنيا وقد كان
مالك بن دينار رحمه الله يقول يترك أحدكم أن يتزوج شبيهة فيؤجر فيها أن أطعمها وكساها تكون خفيفة
الموتة ترضى باليسير ويتزوج بنت فلان وفلان يعني ابنة الدنيا فتشتهي عليه الشهوات وتقول اكسني
كذا وكذا واختار أحمد بن حنبل عوراء على أختها وكانت أختها جميلة فسأل من اعتقلها ما فعلت العوراء فقال
زوجوني أياها فهذا إذا لم يقصد التمتع فامان لا يأمن على دينه ما لم يكن له مستمتع فليطلب الجمال فالتأذي
بالباح حصن للدين وقد قيل اذا كانت المرأة حسنة أخلاق سوداء الخدق والشعر كبيرة العين بيضاء اللون
محبة لزوجهما فاصرة الطرف عليه فهي على صورة الحور العين فان الله تعالى وصف نساء أهل الجنة بهذه الصفة
في قوله خيرات حسان أراد بالخيرات حسنات الاخلاق وفي قوله فاصرات الطرف وفي قوله عرايا العروب
هي العاشقة لزوجهما المشتهية للوقاع وبه تتم اللذة والحور البياض والحوراء شديدة بياض العين شديدة
سوادها في سواد الشعر والعين الواسعة العين وقال عليه السلام خير نساءكم من اذا نظر البهاز وجهها
سريته واذا أمرها أطاعت واذا غاب عنها حفظته في نفسها وماله وانما يسر بالنظر البها اذا كانت محبة للزوج
الرابعة أن تكون خفيفة المهر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير النساء أحسنهن وجوها وأرخصهن مهورا
وقد نهى عن المغالة في المهر تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض نسائه على عشرة دراهم وأثاث بيت وكان
رحي بدو حرة ووسادة من آدم حشوها ليف وأولم على بعض نسائه بدين من شعير وعلى أخرى بدين من تمر
ومدين من سويق وكان عمر رضي الله عنه ينهى عن المغالة في الصدق ويقول ما تزوج رسول الله صلى الله عليه
وسلم ولا زوج بناته بأكثر من أربع مائة درهم ولو كانت المغالة بمهور النساء مكرمة لسبق اليها رسول الله صلى
الله عليه وسلم وقد تزوج بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على نوا من ذهب يقال قيمتها خمسة دراهم
وزوج سعيد بن المسيب ابنته من أبي هريرة رضي الله عنه على درهمين ثم جاءها هو إليه لئلا يدخلها هو من الباب
ثم انصرف ثم جاءها بعد سبعة أيام فسلم عليها ولو تزوج على عشرة دراهم للغرور عن خلاف العلماء فلا بأس
به وفي الخبر من بركة المرأة سرعة تزويجها وسرعة رجوعها أي الولادة وسرعة مهرها وقال أيضاً أركن أفلهن مهرا
وكم تكرم المغالة في المهر من جهة المرأة فيكره السؤال عن مالها من جهة الرجل ولا ينبغي أن ينسج طمعا في المال

الواجب بالرفق واللين
والغظاظة والتغليظ والتسلط
على المسلمين بالقول والفعل
من النجوم الخبيثة وهو
ضد حال المتصوفة ومن
دخل الرباط ممن لا يصلح
للمقام به رأسا يصرف من
الموضع على أطف وجهه
بعد أن يقدم له طعام
ويحسن له الكلام فهذا
الذي يليق بسكان الرباط
وما يعتمد الفقراء من تعخير
القادم فخلق حسن ومعاملة
صالحة وردت به السنة
روى عمر رضي الله عنه
قال دخلت على رسول الله
صلى الله عليه وسلم وغللام
له حبشي يغفر ظهره فقلت
يا رسول الله ما شأنك فقال
ان الناقة افتحمت بي
فقد يحسن الرضا بذلك ممن
يغمر في وقت تعب وقدمه
من السفر فامان يتخذ ذلك
عادة ويجب التعخير
ويستحب به النوم
ويساكنه حتى لا يفوته فلا
يليق بحال الفقراء وان
كان في الشرع جائر او كان
بعض الفقراء اذا استرسل
في الغمر واستلذه واستدعا

قال الثوري اذا تزوج وقال أي شيء للمرأة فاعلم أنه لص واذا أهدي اليهم فلا ينبغي أن يهدي ليضطربهم إلى المقابلة ~~بما~~ كثر منه وكذلك اذا أهدي اليه فنية طلب الزيادة فاسدة فأما التهادي فستحب وهو سبب المودة قال عليه السلام نهادوا تحابوا وأما طلب الزيادة فداخل في قوله تعالى ولا تمنن تستكثر أي تعطي لطلب أكثر وتحت قوله تعالى وما آتيتهم من رباليربو في أموال الناس فإن الربا هو الزيادة وهذا طلب زيادة على الجلالة وإن لم يكن في الأموال الربوية فكل ذلك مكروه وبدعة في النكاح يشبه التجارة والتمار ويقتضي مقاصد النكاح * الخامسة أن تكون المرأة ولودا فإن عرفت بالعنف فليمتنع عن تزويجها قال عليه السلام عليكم بالودود الودود فإن لم يكن لها زوج ولم يعرف حالها فإيراعي صحتها وشبابها فاتها تكون ولودا في الغالب مع هذين الوصفين السادسة أن تكون بكرًا قال عليه السلام بخار وقد نسكح نيبها لابكرًا تلاءمها وتلاءمك وفي البكارة ثلاث قوائد أحدها أن تحب الزوج وثالثه فيؤثر في معنى الود وقال صلى الله عليه وسلم عليكم بالودود والطباع محبوبه على الناس بأول مالوف وأما التي اختسرت الرجال ومارست الأحوال فربما لا ترضى بعض الأوصاف التي تخالف ما ألفتته فتعطي الزوج الثانية أن ذلك أكمل في مودته لها فإن الطبع ينفر عن التي مسها غير الزوج نفرة ما وذلك يشغل على الطبع مهمًا يذكر وبعض الطباع في هذا أشد نفورًا * الثالثة أنها لا تحن إلى الزوج الأول وأكدا حب ما يقع مع الحبيب الأول غالبًا السابعة أن تكون نسيبة أعني أن تكون من أهل بيت الدين والصالح فاتها ستر بنيانها وبنيها فاذالم تسكن مؤدبة لم تحسن التأديب والتربية ولذلك قال عليه السلام أياكم وخضراء الدمن فقبل ما خضراء الدمن قال المرأة الحسناء في المنبت السيئ وقال عليه السلام تخيروا لنطفكم فإن العرق نزاع الثامنة أن لا تكون من القرابة القريبة فإن ذلك يقل الشهوة قال صلى الله عليه وسلم لا تنكحوا القرابة القريبة فإن الولد يخلق ضاويًا أي نحيفًا وذلك لتأثيره في تضعيف الشهوة فإن الشهوة إنما تتبع بقوة الاحساس بالنظر واللمس وانما يوقى الاحساس بالامر الغريب الجسد فاما المعهود الذي دام النظر اليه مدة فانه يضعف الحس عن تمام ادراكه والتأثير به ولا تتبع به الشهوة فهذه هي الخصال المرغوبة في النساء ويجب على الولي أيضًا أن يراعي خصال الزوج ولينظر لكريمته فلا يزوجه ممن ساء خلقه أو خلقه أو ضعف دينه أو قصر عن القيام بحقوقها أو كان لا يكافئها في نسبها قال عليه السلام النكاح رقيق فلينظر أحدكم أين يضع كريمة والاحتياط في حقها أهم لانها رقيقة بالنكاح لا تخلص لها والزوج قادر على الطلاق بكل حال وهما زوج بنته ظالمًا أو فاسقًا أو مبتدعًا أو شارب خمر فقد جنى على دينه وتعرض لسخط الله لما قطع من حق الرحم وسوء الاختيار وقال رجل للعسن قد خطب ابنتي جماعة فممن أزوجه قال ممن يتي الله فإن أحبها كرمها وإن أبغضها لم يظلمها وقال عليه السلام من زوج كريمة من فاسق فقد قطع رحمها

(الباب الثالث) في آداب المعاشرة وما يجري في دوام النكاح والنظر فيما على الزوج وفيما على الزوجة (أما الزوج) فعليه مراعاة الاعتدال والادب في اثني عشر أمرًا في الوليمة والمعاشرة والدعابة والسياسة والغيرة والنقطة والتعليم والقسم والتأديب في التشويز والوقاع والولادة والمفارقة بالطلاق (الادب الأول) الوليمة وهي مستحبة قال أنس رضي الله عنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم على عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه أن تصفقه فقال ما هذا فقال تزوجت امرأة على وزن نواة من ذهب فقال بارك الله لك أولم ولو بشاة وأولم رسول الله صلى الله عليه وسلم على صفية بتمر وسويق وقال صلى الله عليه وسلم طعام أول يوم حق وطعام الثاني سنة وطعام الثالث سمعة ومن سمع سمع الله به ولم يرفعها إلا زيد بن عبد الله وهو غريب وتستحب تمثنته في قول من دخل على الزوج بارك الله لك وبارك عليك وجمع بينك في خير وروى أبو هريرة رضي الله عنه أنه عليه السلام أمر بذلك ويستحب اظهار النكاح قال عليه السلام فصل ما بين الحلال والحرام الدف والصوت وقال رسول الله صلى الله عليه

يحتلم فيرى ذلك الاحتلام عقوبة استرساله في التغميز ولا رباب العزائم أمور لا يسعهم فيها الركون إلى الرخص * ومن آداب الفقير إذا استقر وقعد بعد ذروته أن لا يتدنى بالكلام دون أن يستل ويستحب أن يمكث ثلاثة أيام لا يقصد زيارة ومشهدًا أو غير ذلك مما هو مقصود من المدينة حتى يذهب عنه وعناء السفر ويعود باطنه إلى هيئته فليكون بالسفر وعوارضه تغير باطنه وتكدر حتى تجتمع في الثلاثة الأيام همته وينصلح باطنه ويستعد للقاء المشايخ والزيارات بنو بالباطن فإن باطنه إذا كان منورا يستوفي حظه من الخير من كل شيخ وأخ يزوره (وقد) كنت أسمع شيخنا يوصي الأصحاب ويقول لا تكلموا أهل هذا الطريق الا في أصفي أو فاتكم وهذا فيه فائدة كبيرة فإن نور الكلام على قدر نور القلب ونور السمع على قدر نور القلب فاذا دخل على شيخ أو أخ

وسلم أعلنوا هذا النكاح واجعلوا في المساجد واضربوا عليه بالدقوف وعن الربيع بنت معوذة قالت ساء رسول الله صلى الله عليه وسلم قد دخل على عداة بني بني فجلس على فراشي وجوريات لنا يضربن بدفهن ويندبن من قتل من آباءنا إلى أن قالت احدهن وفيما نبي يعلم ما في غد فقال لها السكتي عن هذه وقولي الذي كنت تقولين قبلها (الادب الثاني) حسن الخلق معهن واحتمال الاذى ممن نرجوا عليهم لقصور عقابهن قال الله تعالى وعاشروهن بالمعروف وقال في تعظيم حقهن وأخذن منكم ميتا فاعليظا وقال والصاحب بالجانب قيل هي المرأة وآخرا وصي به رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث كان يتكلم بهن حتى تلج لسانه وخفي كلامه جعل يقول الصلاة والصلاة وما ملكت أيمانكم لا تكلفوهم ما لا يطيقون الله الله في النساء فانهم عوان في أيديكم يعني اسراء أخذنوهن بأمانة الله واستحلتم فروجهن بكلمة الله وقال عليه السلام من صبر على سوء خلق زوجها أعطاه الله من الاجر مثل ما أعطى أيوب على بلائه ومن صبر على سوء خلق زوجته أعطاه الله مثل ثواب آسية امرأة فرعون * واعلم انه ليس حسن الخلق معها كف الاذى عنها بل احتمال الاذى منها والحلم عند طيشها وغضبها اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم فقد كانت أزواجه تراجهن الكلام ونهجهن الواحدة منهن يوما إلى الليل وراجعت امرأته عمر رضي الله عنه عمر في الكلام فقال أتراجعيني بالكلماء قالت ان أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم يراجعهن وهو خير منك فقال عمر خابت حفصة وخسرت ان راجعته ثم قال حفصة لا تعترى بأبنة ابن أبي خافة فانها حب رسول الله صلى الله عليه وسلم وخوفها من المراجعة روى انه دفعت احدها في صدر رسول الله صلى الله عليه وسلم فزبرتها أمها فقال عليه السلام دعها فانها يصنع أكثر من ذلك وجرى بينه وبين عائشة كلام حتى أدخل بينهما أبا بكر رضي الله عنه حكما واستشهد فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم تكلمين أو أتكلم فقالت بل تكلم أنت ولا تقل الا حقا فطأها أبو بكر حتى دعى فوها وقال يا عديّة نفسها أو يقول غير الحق فاستجارت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقعدت خلف ظهره فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لم تدعك لهذا ولا أردنا منك هذا وقالت له مرة في كلام غضبت عنده أنت الذي تزعم انك نبي الله فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم واحتمل ذلك حلا وكراما وكان يقول لها اني لا عرف غضبك من رضاك قالت وكيف تعرفه قال اذا رضيت قلت لا والله محمد واذا غضبت قلت لا والله ابراهيم قالت صدقت انما أخرج اسمك ويقال ان أول حب وقع في الاسلام حب النبي صلى الله عليه وسلم لعائشة رضي الله عنها وكان يقول لها كنت لك كأمج زرع لا مزرع غير أني لأأملك وكان يقول لنسائه لا تؤذيني في عائشة فانه والله ما تزل على الوحي وأنا في لحاف امرأة منك غيرهما وقال أنس رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أرحم الناس بالنساء والصبيان (الثالث) أن يزيد على احتمال الاذى بالمداعبة والمزح والملاعبة فهي التي تطيب قلوب النساء وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج معهن وينزل إلى درجات عقولهن في الاعمال والاخلاق حتى روى أنه صلى الله عليه وسلم كان يسابق عائشة في العدو فسبقت يوما وسبقها في بعض الايام فقال عليه السلام هذه بتلك وفي الخبر أنه كان صلى الله عليه وسلم من أفكه الناس مع نسائه وقالت عائشة رضي الله عنها سمعت أصوات أناس من الحبشة وغيرهم وهم يلعبون في يوم عاشوراء فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم أتجيبن أن نرى لعبهم قالت قلت نعم فارسل اليهم فأتوا فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بين البابين فوضع كفه على الباب ومديده ووضعت ذقني على يده وجعلوا يابون وأنظر وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حسبك وأقول اسكت مرتين أو ثلاثا ثم قال يا عائشة حسبك فقلت نعم فاستار اليهم فانصرفوا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكل المؤمنون إيمانا أحسنهم خلقا وألطفهم باهله وقال عليه السلام خيركم خيركم لنسائه وأنا خيركم لنسائي وقال عمر رضي الله عنه مع خشوته ينبغي للرجل أن يكون في أهله مثل الصبي فإذا التمسوا ما عنده وجد رجلا وقال لقمان رحمه الله ينبغي للعاقل أن يكون في أهله كالصبي وإذا كان في القوم وجد رجلا وفي تفسير الخبر

وزاره ينبغي أن يستأذنه إذا أراد الانصراف فقد روى عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا زار أحدكم أخاه فجلس عنده فلا يقوم من حتى يستأذنه * وان نوى ان يقيم أياما وفي وقتها سمعة ولنفسه إلى البطالة وترك العمل تشوف بطلب خدمة يقوم بها وان كان دائم العمل لربه فكفى بالعبادة شغلا لان الخدمة لاهل العبادة تقوم مقام العبادة ولا يخرج من الرباط الا باذن المتقدم فيه ولا يفعل شيادون ان ياخذ رأيه فيه فهذه جل أعمال يعتمدها الصوفية وأرباب الربط والله تعالى بفضله يزبدهم توفيقا وتاديبا * (الباب التاسع عشر في حال الصوفي المتسبب) * اختلاف أحوال الصوفية في الوقوف مع الاسباب والاعراض عن الاسباب فمنهم من كان على الفتوح لا يركن إلى معلوم ولا يتسبب بكسب ولا سؤال ومنهم من كان

المرؤى ان الله يبعث الجعظري الجواظ قيسل هو الشديد على أهله المتكبر في نفسه وهو أحد ما قيل في معنى قوله تعالى عتق قتل العتق هو الفظ اللسان الغليظ القلب على أهله وقال عليه السلام لجارها لا تكرا تلاعبها وتلاعبك ووصفت امرأته زوجها وقدمات فقالت والله لقد كان ضحوا كذا وذا ولسكتا اذا خرجا كذا ما وجد غيرهما سائل عما فقد (الرابع) أن لا ينسطق الدغابة وحسن الخلق والموافقة باتباع هواها الى حد يفسد خلقها وينسقط بالكناية هيئته عند هابل يراعى الاعتدال فيه فلا يدع الهيبة والانقباض مهمار أى منكرا ولا يفتح باب المساعدة على المنكرات ألبتة بل مهمار أى ما يخالف الشرع والمرأة تنهروا متعض قال الحسن وأتت ما أصبح رجل يطيع امرأته فيما تهوى الا كبه الله في النار وقال عمر رضي الله عنه خالفوا النساء فان في خلافهن البركة وقد قيل شاوروهن وخالفوهن وقد قال عليه السلام تعس عبد الزوجة وانما قال ذلك لانه اذا أطاعها في هواها فهو عبدها وقد تعس فان الله ملكه المرأة فملكها نفسه فقد عكس الامر وقلب القضية وأطاع الشيطان لما قال ولا كمرهم فليغيرن خلق الله اذ حق الرجل أن يكون متبوعا لا تابعا وقد سمي الله الرجال قوامين على النساء وسعى الزوج سيدا فقال تعالى وألقيا سيدها الذي الباب فاذا انقلب السيد مسخرا فقد بدل نعمة الله كفر او نفس المرأة على مثال نفسك ان أرسلت عنانك اقبلا جمعت بك طويلا وان أرخت هذا رها فتراجذبتك ذراعا وان كجتها وشددت يدك عليها في محل الشدة ملكتها قال الشافعي رضي الله عنه ثلاثة ان أكرمهم أهانوك وان أهنتهم أكرموك المرأة والحادم والنبطي أراد به ان يحضت الاكرام ولم تخرج غلظك باينك وظنا طنسك برقتك وكانت نساء العرب يعلن بناتهن اختبارا للازواج وكانت المرأة تقول لابنتها اختبري زوجك قبل الاقدام والجرأة عليه ان ترى زوج ربه فان سكنت فقطعي للعم على ترسه فان سكنت فكسري العظام بسيغه فان سكنت فاجعلي الا كاف على ظهره وامططيه فانما هو حمارك وعلى الجملة فبالعدل قامت السموات والارض فكل ما جاو زحده انعكس على ضده فينبغي ان تسلك سبيل الاقتصاد في المخالفة والموافقة وتتبع الحق في جميع ذلك لتسلم من شرهن فان كبرهن عظيم وشرهن فاش والغالب عليهن سوء الخلق وركاكة العقل ولا يعتدل ذلك منهن الابنوع لطاف بمزوج بسياسة وقال عليه السلام مثل المرأة الصالحة في النساء كمثل الغراب الا عصم بين مائة غراب والا عصم يعني الابيض البطان وفي وصية لقمان لابنه يا بني اتق المرأة السوء فانها تشيبك قبل الشيب واتق شرار النساء فانهن لا يدعون الى خير وكن من خيارهن على حذر وقال عليه السلام اسنة عيذوا من الفواقر الثلاث وعد منهن المرأة السوء فانها الماشية قبل الشيب وفي لفظ آخر ان دخات عاهاسبتك وان غبت عنها خاتك وقد قال عليه السلام في خيرات النساء انكن مواجبات يوسف يعني ان صرفكن أيا بكن عن التقدم في الصلاة ميل منكن عن الحق الى الهوى قال الله تعالى حين أفشين سر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تنو بالي الله فقدمت فلو بكأى مالت وقال ذلك في خير أزواجه وقال عليه السلام لا يطلع قوم على كهم امرأة وقد برع عمر رضي الله عنه امرأته لما راجعته وقال ما أنت الا لعبة في جانب البيت ان كانت لنا اليك حاجة والاجلس كما أنت فاذا فهن شرو فهن ضعف فالبسياسة والخشونة علاج الشر والمطايبة والرحمة علاج الضعف والطبيب الحاذق هو الذي يقدر العلاج بقدر الداء فلي نظر الرجل أولا الى اخلاقها بالتجربة ثم ليعاملها بما يصلحها كما يقتضيه حالها (الخامس) الاعتدال في الغيرة وهو أن لا يتعاقل عن مبادئ الامور التي تخشى غوائلها ولا يبالغ في اساءة الظن والتعنت وتجسس البواطن فقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تتبع عورات النساء وفي لفظ آخر ان تبغ النساء ولما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم من سفره قال قبل دخول المدينة لا تطرقوا النساء ليس لخالقهن رجلا ففسب عافرا أى كل واحد في منزله ما يكره وفي الخبر المشهور والمرأة كالضلع ان قومتها كسرته فدعه تستمتع به على عوج وهذا في تهذيب اخلاقها وقال صلى الله عليه وسلم ان من العيرة عيرة يبعثها الله عز وجل وهي غير الرجل على أهله

يكتسب ومنهم من كان يسأل في وقت فاقته ولهسم في كل ذلك أدب وحديثا عونه ولا يتعدونه واذا كان القبر يسوس نفسه بالعلم ياتيه الغهم من الله تعالى في الذي يدخل فيه من سبب أو ترك سبب فلا ينبغي للفقير أن يسأل مهما أمكن فقد حدث النبي عليه السلام على ترك السؤال بالترغيب والترهيب فاما الترغيب فاروى ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يضمن لي واحدة أتكفل له بالجنة قال ثوبان قلت أنا قال لا تسال الناس شيئا فكان ثوبان تسقط علاقة سوطه فلا يأسر أحدا يناولوه وينزل هو وياخذها (وروى) أبو هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن ياخذ أحدكم حبلا فيخطب على ظهره فيأكل ويتصدق خيره من ان ياتى جلا فيسأله اعطاه أو منعه فان البسد العلياحير من السفلى (أخبرنا) الشيخ الصالح أبو زرعة طاهر بن أبي الفضل

من غير رية لان ذلك من سوء الظن الذي يهين الله فان بعض الظن انهم وقال علي رضي الله عنه لا تكر الغيرة
 علي اهلك فترى بالسوء من اجلك وأما الغيرة في محملها فلا بد منها وهي محمودة وقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ان الله تعالى يغار المؤمن يغار وغيرة الله تعالى أن يأتي الرجل ما حرم عليه وقال عليه السلام
 اتعجبون من غيري فسد أنا والله أغبر منه والله أغبر مني ولاجل غيرة الله تعالى حرم الفواحش ما ظهر منها وما
 بطن ولا أحد أحب اليه العذر من الله ولذلك يبعث المنذرين والمبشرين ولا أحد أحب اليه المدح من الله
 ولاجل ذلك وعد الجنة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت ليلة أمري بي في الجنة قصر او بغناة جارية
 فقلت لمن هذا القصر فقيل لعمر فارقت أن أنظر اليها فذكرت غيرتك يا عمر فبكى عمر وقال أعلبك انار
 يا رسول الله وكان الحسن يقول أتدعون نساءكم براجن العالج في الاسواق فبح الله من لا يغار وقال عليه
 السلام ان من الغيرة ما يحبه الله ومنها ما يبغضه الله ومن الخلاء ما يحبه الله ومنها ما يبغضه الله فاما الغيرة التي
 يحبها الله فالغيرة في الرية والغيرة التي يبغضها الله فالغيرة في غير رية والاختيال الذي يحبه الله اختيال الرجل
 بنفسه عند القتال وعند الصدمة والاختيال الذي يبغضه الله الاختيال في الباطل وقال عليه السلام اني
 لفي روم من امرئ لا يغار الا منكوس القلب والطريق المتني عن الغيرة أن لا يدخل عليها الرجال وهي لا تخرج
 الى الاسواق وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لابنته فاطمة عليها السلام أي شيء خير للمرأة قالت ان
 لا ترى رجلا ولا يراها رجل فضعها اليه وقال ذرية بعضهما من بعض فاستحسن قولها وكان أصحاب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يسدون الكوى والنقب في الخيطان لئلا تطلع النساء الى الرجال ورأى معاذ امرأته
 تطلع في الكوة فضر بها ورأى امرأته قد دفعت الى غلامه تفاحة فداها كانت منها فضر بها وقال عمر رضي الله
 عنه أعر والنساء يلزمن المجال وانما قال ذلك لانهن لا يرغبن في الخروج في الهيئة الرثة وقال عودوا نساءكم
 لا وكان قد أذن رسول الله صلى الله عليه وسلم للنساء في حضور المجد والصواب الا ان المنع العجائز بل
 استصوب ذلك في زمان الصحابة حتى قالت عائشة رضي الله عنها لعلم النبي صلى الله عليه وسلم ما أحدثت النساء
 بعده لنعن من الخروج ولما قال ابن عمر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمنعوا اماء الله مساجد الله
 وقال بعض ولد علي والله لنمنعن فضر به وغضب عليه وقال تسمعي أقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا تمنعوا فتقول بلي وانما استجرا على الخالفة لعلمه بتغير الزمان وانما غضب عليه لاطلاقه اللفظ بالخالفة طاهرا
 من غير اظهار العذر وكذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أذن لهن في الاعباد خاصة أن يخرجن ولكن
 لا يخرجن الارضا أزواجهن والخروج الا من مباح للمرأة له فيفقه برضاز وجهها ولكن القعود أسلم وينبغي
 أن لا تخرج الا لهن فان الخروج للنظارات والامور التي ليست مهممة تفدح في المروءة وتورمها تفضي الى الفساد
 فاذا خرجت فينبغي أن تغض بصرها عن الرجال ولست أقول ان وجه الرجل في حشها عورة كوجه المرأة في حشها
 بل هو كوجه الصبي الامر في حق الرجل فيحرم النظر عند خوف الفتنة فقط فان لم تكن فتنة فلا اذى لرجال
 على عمر الزمان مكشوف الوجوه والنساء يخرجن متعفات ولو كان وجوه الرجال عورة في حق النساء لامروا
 بالنقاب أو منعن من الخروج الا لضرورة (السادس) الاعتدال في النقطة فلا ينبغي أن يعتزلن في الاتفاق
 ولا ينبغي أن يسرف بل يقتصد قال تعالى كلاوا واشربوا ولا تسرفوا وقال تعالى ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك
 ولا تبسطها كل البسط وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خيركم خيركم لاهله وقال صلى الله عليه وسلم دينار
 أنفقته في سبيل الله ودينار أنفقته في رقة ودينار تصدقته على مسكين ودينار أنفقته على اهلك أعظمها أجرا
 الذي أنفقته على اهلك وقيل كان لعلي رضي الله عنه أربع نساء فكان يشتري لكل واحدة في كل أربعة
 أيام لحا بدرهم وقال الحسن رضي الله عنه كانوا في الرجال نخاصيب وفي الاثاث والثياب مغافير وقال ابن سيرين
 يستحب للرجل أن يعمل لاهله في كل جمعة فالودجة وكأن الحسلاوة وان لم تكن من المهمات ولكن تركها

الحفاظ المقدسي قال أخبرني
 والدي قال أنا أبو محمد
 المصيرفي ببغداد قال أنا
 أبو القاسم عبد الله بن محمد
 قال ثنا عبد الله بن محمد
 ابن عبد العزيز قال ثنا
 علي بن الجعد قال ثنا شعبة
 عن أبي حمزة قال سمعت
 هلال بن حصين قال أتيت
 المدينة فنزلت دار أبي سعيد
 فضمني وإياه المجلس فحدث
 أنه أصبح ذات يوم وليس
 عندهم طعام فاصبح وقد
 عصب على بطنه فحرام من
 الجوع فقالت لي امرأتى
 ائت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقد أتاه فلان
 فاعطاه وأتاه فلان فاعطاه
 قال فأتيت وقلت التمس شيئا
 فذهبت أطلب فأنتهيت الى
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وهو يخطب ويقول
 من يستغف بعفه الله ومن
 يستغف بعفه الله ومن سالنا
 شيئا فوجدناه أعطينا
 وواسينا ومن استغف عنه
 واستغفني فهو أحب الينا
 ممن سالنا قال فرجعت وما
 سألته فرزقنا الله تعالى حتى
 ما أعلم أهل بيت من الانصار
 أكثر أموالا منا وامان

بالكلية تفتير في العادة وينبغي أن يامر بها بالتصدق ببقايا الطعام وما يهدلوترل فبهذا أقل خرجات الخبير
والمرأة أن تفعل ذلك بحكم الحال من غير تصريح اذن من الزوج ولا ينبغي أن يستأثر عن أهله بما كول
طيب فلا يطعمهم منه فان ذلك مما يغفر الصدور ويبعد عن المعاشرة بالمعروف فان كان من معاشلي ذلك
قلبا كله بخفية بحيث لا يعرف أهله ولا ينبغي أن يصف عندهم طعاما ليس يريد اطعامهم اياه واذا كل في عهد
العيال كلهم على مائدته فقد قال سفيان رضي الله عنه باعنا ان الله وملائكته يصلون على أهل بيت يا كلون
جاعة وأهم ما يجب عليه مراعاة في الاتفاق ان يطعمها من الحلال ولا يدخل مدخل السوء ولا جلهما ان ذلك
جناية عليها لأمراة لها وقد أوردنا الاخبار الواردة في ذلك عند ذكر آفات النكاح (السابع) ان يتعلم
المتزوج من علم الحيض وأحكامه ما يحترزه الاحترار الواجب ويعلم زوجته أحكام الصلاة وما يقضي منها في
الحيض وما لا يقضي فانه أمر بان يقبها النار بقوله تعالى قوا أنفسكم وأهليكم نارا فليعلم ان يقبها اعتقاد أهل
السنة ويرى عن قلبها كل بدعة ان استعت البهاوي يخوفها في الله ان تساهلت في أمر الدين ويعلم ان أحكام
الحيض والاستحاضة مما تحتاج اليه وعلم الاستحاضة بطول فاما الذي لابد من ارشاد النساء اليه في أمر الحيض
بيان الصلوات التي تضيها فانها مما انتفاع بها قبل المغرب بمقدار ركعة فعليها قضاء الظهر والعصر واذا انتقطع
قبل الصبح بمقدار ركعة فعليها قضاء المغرب والعشاء وهذا أقل ما راعيه النساء فان كان الرجل فاعلم بان تعليمها فليس
لها الخروج لسؤال العلماء وان قصر علم الرجل ولكن تاب عنها في السؤال فأحس برها بجواب المفتي فليس لها
الخروج فان لم يكن ذلك فلها الخروج لسؤال بل عليها ذلك ويعصى الرجل بمنعها ومعه ما تعلمت ما هو من
الفرائض عليها فليس لها أن تخرج الى مجلس ذكر ولا الى تعلم فضل الارضاء ومعه ما أهملت المرأة حكمها من
أحكام الحيض والاستحاضة ولم يعلمها الرجل خرج الرجل معها وشاركها في الاثم (الثامن) اذا كان له نسوة
فينبغي أن يعدل بينهن ولا يميل الى بعضهن فان خرج الى سفر وأراد استحباب واحدة أقرع بينهن كذلك كان
يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فان ظلم امرأة بلبنتها قضى لها فان افضاء واجب عليه وعند ذلك يحتاج الى
معرفة أحكام القسم وذلك يطول ذكره وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان له امرأتان فمال الى
احدهما دون الاخرى وفي لفظ ولم يعدل بينهما جاء يوم القيامة واحد شقيه مائل وانما عليه العدل في العطاء
والمبيت واما في الحب والوفاء فذلك لا يدخل تحت الاختيار قال الله تعالى ولن تستطيعوا ان تعدلوا بين النساء
ولو حرصتم اي لا تعدلوا في شهوة القلب وميل النفس ويتبع ذلك التفاوت في الوفاء وكان رسول الله صلى الله عليه
وسلم يعدل بينهن في العطاء والبيت وتوفى الليالي ويقول اللهم هذا جهدي فيما أملك ولا طاقة لي فيما تملك ولا أملك
يعني الحب وقد كانت عائشة رضي الله عنها أحب نساءه اليه وسائر نسائه يعرفن ذلك وكان يطاق به محولا في
مرضه في كل يوم وكل ليلة فيبيت عند كل واحدة منهن ويقول أين أنا قد افطنت لذلك امرأة منهن فقالت
انما يسأل عن يوم عائشة فقال يا رسول الله قد أذاك أن تكون في بيت عائشة فانه يشق عليك أن تحمل في كل
ليلة فقال وقد رضيت بذلك فقلن نعم قال فحولوني الى بيت عائشة ومهما وهبت واحدة ليلتها صاحبته ورضي
الزوج بذلك ثبت الحق لها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم بين نسائه ففصد أن يطلق سودة بنت زمعة
لما كبرت فوهبت ليلتها لعائشة وسألته ان يقرها على الزوجية حتى تحضر في زمرة نسائه فتركها وكان لا يقسم
لها ويقسم لعائشة ليلتين ولسائر أزواجه ليلة ليلة ولله صلى الله عليه وسلم حسن عدله وقوته كان اذا تافت
نفسه الى واحدة من النساء في غير نوبتها فقامها طاف في يومه أو ليلته على سائر نسائه فن ذلك ما روي عن عائشة
رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم طاف على نسائه في ليلة واحدة وعن أنس أنه عليه السلام
طاف على تسع نسوة في ضحوة نهار (التاسع) في النشوز ومهما وقع بينهما خصام ولم يلتئم أمرهما فان كان من
جانبها جميعا أو من الرجل دلا تسلط الزوجة على زوجها ولا يقدر على اصلاحها فلا بد من حكمين أحدهما من

حيث الترهيب والتحذير
فتقدروا من رسول الله
صلى الله عليه وسلم انه قال
لا تزال المسئلة باحدكم حتى
يلقى الله وليس في وجهه
منه علم وروى أبو هريرة
رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ليس المسكين الذي
ترده الاكلة والاكلتان
والثمرة والتمران ولكن
المسكين الذي لا يسأل
الناس ولا يقطن بمكانه
فيعطى هذا هو حال الفقير
الصادق والمتصوف المحقق
لا يسأل الناس شيئا ومنهم
من يلزم الادب حتى يؤديه
الى حال يستغني عن الله
تعالى ان يسأله شيئا من أمر
الدنيا حتى اذا همت النفس
بالسؤال ترده الهبة ويرى
الاقدام على السؤال حجارة
فيعطيه الله تعالى عند ذلك
من غير سؤال كما نقل عن
ابراهيم الخليل عليه السلام
انه جاءه جبريل وهو في
الهواء قبل ان يصل الى
النار فقال هل لك من حاجة
فقال اما ليسك فلا فقال له
فسل ربك فقال حسبي

أهلها والا تخون أهلها لينظر ايتهما ويصلح امرهما ان يريد اصلاحا وفق الله بينهما وديعت عمر رضي الله عنه حكما الى زوجين فعاد ولم يصلح امرهما فعلا بالمرأة وقال ان الله تعالى يقول ان يريد اصلاحا وفق الله بينهما فعاد الرجل وأحسن النية وتلفظ بهما فاصح بينهما واما اذا كان النشور من المرأة خاصة فالرجال قوامون على النساء فله ان يؤدبها ويحكمها على الطاعة قهرا وكذا اذا كانت تاركة للصلاة فله حلها على الصلاة قهرا ولكن ينبغي ان يتدرج في تأديبها وهو ان يقدم أولا الوعظ والتحذير والتخويف فان لم ينفع ولاها طهره في المضجع أو افرد عنها بالفرش وجعها وهو في البيت معها من ليلة الى ثلاث ليال فان لم ينفع ذلك فباضربها ضربا غير مبرح بحيث يؤلمها ولا يكسر لها عظما ولا يدق لها جمما ولا يضرب وجهها فذلك منهى عنه وقد قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حق المرأة على الرجل قال يطعمها اذا طعم ويكسوها اذا اكسى ولا يقبح الوجه ولا يضرب الا ضربا غير مبرح ولا يمسحها الا في المبيت وله ان يغضب عليها ويهجرها في امر من أمور الدين الى عشر والى عشر بن والى شهر فعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ ارسل الى زينب بديعة فرددتها عليه فقالت له التي هو في بيتها لقد آتاك اذ ردت عليك هديتك أي اذ لتك واستصعرتك فقال صلى الله عليه وسلم أنتن أهون على الله ان تغمثنني ثم غضب عليهن كلهن شهر الى ان عاد اليهن (العاشر) في آداب الجماع ويستحب ان يسد أباسم الله تعالى ويقرأ قل هو الله أحد أو لا يكبر ويهلل ويقول بسم الله العلي العظيم اللهم اجعلها ذرية طيبة ان كنت قدرت ان تخرج ذلك من صلبى وقال عليه السلام لو ان أحدكم اذا أتى أهله وقال اللهم جنبني الشيطان وجنب الشيطان ما رزقتما فان كل بينهما ما وليم يضره الشيطان واذا اقربت من الانزال فقل في نفسك ولا تحرك شفتيك الحمد لله الذي خلق من الماء بشرا الآية وكان بعض أصحاب الحديث يكبر حتى يسمع أهل الدار صوته ثم يخرف عن القبلة ولا يستقبل القبلة بالوقاع اكراما للقبلة وليغبط نفسه وأهله بثوب كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغطي رأسه ويغض صوته ويقول للمرأة عليك بالسكينة وفي الخبر اذا جامع أحدكم أهله فلا يجرد ان تجرد العير من أي الجمارين وليقدم التلطف بالكلام والتقبل قال صلى الله عليه وسلم لا يقعن أحدكم على امرأته كما تقعن البهيمة وليكن بينهما رسول قيل وما الرسول يا رسول الله قال القبلة والكلام وقال صلى الله عليه وسلم ثلاث من العجز في الرجل ان يلقى من يحب معرفته في غارقه قبل ان يعلم اسمه ونسبه والثاني ان يكرمه أحد فيرد عليه كرامته والثالث ان يقارب الرجل جاريته أو زوجته فيصيبها قبل ان يحدثها ويؤانسها يضاجعها فيقض حاجته منها قبل ان تقضى حاجتها منه ويكرمه الجماع في ثلاث ليال من الشهر الاول والاخر والنصف يقال ان الشيطان يحضر الجماع في هذه الليالي ويقال ان الشياطين يجامعون فيها وروى كراهة ذلك عن علي ومعاوية وأبي هريرة رضي الله عنهم ومن العلماء من استحسب الجماع يوم الجمعة وليلته تحقيقا لاحد التأويلين من قوله صلى الله عليه وسلم رحم الله من غسل واغتسل الحديث ثم اذا قضى وطره فليتمهل على أهله حتى تقضى هي أيضا ثم يمشي بها في شهورها ثم القعود عنها اذاء لها والاختلاف في طبع الانزال يوجب التنافر مهما كان الزوج سابقا الى الانزال والتوافق في وقت الانزال اذا عندها ليستعمل الرجل بنفسه عنها فانها بما تستحي وينبغي ان ياتى بها في كل أربع ليال مرة فهو عادل اذ عدد النساء أربعة فجاز التأخير الى هذا الحد نعم ينبغي أن يزيد أو ينقص بحسب حاجتها في التحصين فان تحصينها واجب عليه وان كان لا يثبت المطالبة بالوطء فذلك لعسر المطالبة والوفاء بها ولا ياتى بها في الحيض ولا بعد انقضائه وقبل الغسل فهو محرم بنص الكتاب وقيل ان ذلك يورث الجماع في الاولاد ان يستمتع بجميع بدن الحائض ولا ياتى بها في غير المأني اذ حرم غشيان الحائض لاجل الاذى والاذى في غير المأني دائم فهو أشد تحرما من اتيان الحائض وقوله تعالى فاتوا حرنكم أني شتم أي أي وقت شتمت وله ان يستمني بيسليها وان يستمتع بما تحت الارز بما يشتهي سوى الوقاع وينبغي ان تتر المرأة بارز من حقها الى فوق الركبة في حال

من سؤالي علمه بحالي وقد يضعف عن مثل هذا فيسأل الله عيردية ولا يرى سؤال الخلوقين فيسوق الله تعالى اليه القسم من غير سؤال مخاوق بلغنا عن بعض الصالحين انه كان يقول اذا وجد الفقير نفسه مطالبة بشئ لا يتخاؤ تلك المطالبة اما ان تكون لرزق يريد الله ان يسوقه اليه فتتبعه النفس له فقد تتطلع نفوس بعض الفقراء الى ما سوف يحدث وكانهم يتعجب بما يكون واما ان يكون ذلك عقوبة لذنوب وجد منه فاذا وجد الفقير ذلك وألح النفس بالمطالبة فليقسم وليسبغ الوضوء ويصل ركعتين ويقول يا رب ان كانت هذه المطالبة عقوبة ذنبي فاستغفرني وأتوب اليك وان كانت لرزق قدرته لي فبجل وصوله الى فان الله تعالى يسوقه اليه ان كان رزقه والا فذهب المطالبة عن باطنه فشان الفقيران ينزل حوائجها الحق فاما ان يرزقه الشئ أو الصبر أو يذهب ذلك عن قلبه فله

الحيض فهذا من الأدب وله أن يؤا كل الحائض ويحاط بها في المضاجعة وغيرها وليس عليه احتسابها وإن أراد أن يجامع ثانيا بعد أخرى فليغسل فرجه أولا وإن احتلم فلا يجامع حتى يغسل فرجه أو يبول ويكره الجماع في أول الليل حتى لا ينلم على غير طهارة فإن أراد النوم أولا كل فليتوضأ أولا وضوء الصلاة فذلك سنة قال ابن عمر قلت للنبي صلى الله عليه وسلم أينام أحدنا وهو جنب قال نعم إذا توضأ ولكن قد وردت فيه رخصة قالت عائشة رضي الله عنها كان النبي صلى الله عليه وسلم ينام جنباً لم يمسه ماء ومهمها عاد إلى فراشه فليمسح وجهه فراشه أو لينفضه فإنه لا يدري ما حدث عليه بعده ولا ينبغي أن يتخلق أو يقلم أو يستعد أو يخرج الدم أو يبين من نفسه خراً وهو جنب إذا ترد إليه سائر أجزائه في الاستحواذ فيعود جنباً ويقال إن كل شعرة تطالبه بجنبته من الآداب أن لا يعزل بل لا يسرح إلا إلى محل الحرث وهو الرحم فاسم نسمة قدر الله كونها الأوهى كأنه هكذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن عزل فقد اختلف العلماء في إباحته وكراهته على أربع مذاهب فمن مبيع مطلقاً بكل حال ومن محرم بكل حال ومن قائل يحل برضاها ولا يحل دون رضاها وكان هذا القائل يحرم الإيذاء دون العزل ومن قائل يباح في المماواة دون الحرية والصحيح عندنا أن ذلك مباح وأما الكراهية فأنها تطلق للنهي التحريم ونهي التنزيه ولترك الفضيلة فهو مكروه بالمعنى الثالث أي فيه ترك فضيلة كما يقال يكره للقاعد في المسجد أن يعمدوا غالا يشتغل بذكر أو صلاة ويكره الحاضر في مكة مقيمها أن لا يتجمل كل سنة والمرامح هذه الكراهية ترك الأولى والفضيلة فقط وهذا ثابت لما يباه من الفضيلة في الولد ولما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الرجل ليجماع أهله فيكتب له بجماعه آخر ولد ذكر قاتل في سبيل الله فقتل وإنما قال ذلك لأنه لو ولد له مثل هذا الولد لكان له أجر النسب إليه مع أن الله تعالى خالفه ومحبيه ومقويه على الجهاد والنهي إليه من التسبب ففعله وهو الوفاق وذلك عند الامتناء في الرحم وإنما قلنا كراهية بمعنى التحريم والتنزيه لأن أثبات النهي إنما يمكن بنص أو قياس على منصوص ولا نص ولا أصل يقاس عليه بل ههنا أصل يقاس عليه وهو ترك النكاح أصلاً أو ترك الجماع بعد النكاح أو ترك الإنزال بعد الإيلاج فكل ذلك ترك للأفضل وليس بارتكاب نهى ولا فرق إذا الولد يتكون بوقوع النطفة في الرحم ولها أربعة أسباب النكاح ثم الوقاع ثم الصبر إلى الإنزال بعد الجماع ثم الوقوف لينصب المني في الرحم وبعض هذه الأسباب أقرب من بعض فالامتناع عن الرابع كالامتناع عن الثالث وكذا الثالث كالثاني والثاني كالاول وليس هذا كالأجهاض والوآد لأن ذلك جنائية على موجود حاصل وله أيضاً مراتب وأول مراتب الوجود أن تقع النطفة في الرحم وتختلط بماء المرأة وتستعد لقبول الحياة وفساد ذلك جنائية فإن صارت مضغوطة وعلاقة كانت الجنائية أخف وإن نفخ فيه الروح واستوت الخلقة ازدادت الجنائية تغاضاً ومنتهى التفاحش في الجنائية بعد الانفصال حيواناً فأنما مبدأ سبب الوجود من حيث وقوع المني في الرحم لا من حيث الخروج من الاحليل لأن الولد لا يتخلق من منى الرجل وحده بل من الزوجين جميعاً أما من مائه ومائتها أو من مائه ودم الحيض قال بعض أهل التشريع إن المضغ يتخلق بتقدير الله من دم الحيض وإن الدم منها كاللبن من الرائب وإن النطفة من الرجل شرط في خضور دم الحيض وانعقاده كالانفحة للين اذهباً فيعتقد الرائب وكيفما كان فساء المرأة ركن في الانعقاد فيجوز الما أن يجري الإيجاب والقبول في الوجود الحكمي في العقود فمن أوجب ثم رجع قبل القبول لا يكون جنائياً على العقد بالنقض والفسخ ومهما اجتمع الإيجاب والقبول كان الرجوع بعد رفعه أو فسخه أو قطعاً أو كذا أن النطفة في القهار لا يتخلق منها الولد فكذا بعد الخروج من الاحليل ما لم يخرج بماء المرأة أو دمها فهذا هو القياس الجلي فإن قلت فإن لم يكن العزل مكروهاً من حيث أنه دفع لوجود الولد فلا يبعد أن يكره لأجل النية الباعنة عليه إذا بيعت عليه الأنيسة فأسدة فيها شيء من شوائب الشرك الخفي فأقول النيات الباعنة على العزل خمس الأولى في السراري وهو حفظ الملك عن الهلاك باستحقاق العتاق وقصد استبقاء الملك بترك الاعتاق ودفع أسبابه ليس بمنهي عنه الثانية استبقاء جمال المرأة وسمنها

سبحانه وتعالى أبواب من طريق الحكمة وأبواب من طريق القدرة فإن فتح باباً من طريق الحكمة والافتقار باباً من طريق القدرة وباتيه الشيء يفرق العادة كما كان يأتي مريم عليها السلام كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقاً قال يا مريم أنى لك هذا قالت هو من عند الله حكى عن بعض الفقهاء قال جمعت ذات يوم وكان حالي أن لا أسأل فدخلت بعض المحال ببغداد فمجتازاً متعرضاً لعل الله تعالى يفتح لي على يد بعض عباد مشايخ فلم يقدروا فماتت فأتاني آن في منامي فقال لي اذهب إلى موضع كذا وعين الموضع فثم خرقه زرقاء فيه قطيعات أخرجهما في مصالحك فمن تجرد عن الخلقين وتجرد بالله فقد تفرد بغنى قادر لا يحجزه شيء يفتح عليه من أبواب الحكمة والقدرة كيف شاء وأولى من سأل نفسه يسألها الصبر الجميل فإن الصادق يجيبه نفسه * وحكي شمسار رحمه الله

لدوام التمتع واستبقاء حياتها خوفاً من خطر الطلق وهذا أيضاً ليس منها علة * الثالثة الخوف من كثرة الحرج
 بسبب كثرة الأولاد والاحترار من الحاجة إلى التعب في الكسب ودخول مداخل السوء وهذا أيضاً غير منهي
 عنه فإن قلة الحرج معين على الدين نعم السكال والفضل في التوكل والثقة بضممان الله حيث قال وما من دابة في
 الأرض إلا على الله رزقها ولا جرم فيه سقوط عن ذروة السكال وترك الأفضل ولكن النظر إلى العواقب وحفظ
 المال وادخاره مع كونه مناقضاً للتوكل لا نقول أنه منهي عنه * الرابعة الخوف من الأولاد الأمان لما يعتقد في
 تزويجهم من الماهرة كما كانت من عادة العرب في قتلهم الأناث فهذه نية فاسدة لترك بسببها أصل النكاح أو
 أصل الوقاع أثمهم لا بترك النكاح والوطء فكذلك في العزل والفساد في اعتقاد المعرفة في سنة رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أشد وينزل منزلة أمرأة تركت النكاح استنكافاً من أن يعساها رجل فكانت تتشبه بالرجال ولا
 ترجع الكراهة إلى عيب ترك النكاح * الخامسة أن تمتنع المرأة لتعززها ومباغتها في النظافة والتحرر من
 الطلق والنفاس والرضاع وكان ذلك عادة نساء الخوارج لمباغتهم في استعمال المياه حتى كن يعضن صلوات أيام
 الحيض ولا يدخلن الخلاء إلا عراة فهذه بدعة تخالف السنة فهي نية فاسدة واستأذنت واحدة منهن على عائشة
 رضي الله عنها لما قدمت البصرة فلم تأذن لها فيكون القصد هو الفساد دون منع الولادة فإن قلت فقد قال النبي
 صلى الله عليه وسلم من ترك النكاح مخافة العيال فليس منائلاً فقلت فالعزل كترك النكاح وقوله ليس منأى
 ليس موافقاً لما على ستمناو طر يقتناو ستمناو سئل الأفضل فإن قلت فقد قال صلى الله عليه وسلم في العزل ذلك
 الوأد الخفي وقرأوا إذا الموءودة سالت وهذا في الصحيح قلنا وفي الصحيح أيضاً أخبار صحيحة في الإباحة وقوله الوأد
 الخفي كقوله الشرك الخفي وذلك بوجوب كراهة لا تحريماً فإن قلت فقد قال ابن عباس العزل هو الوأد الأصغر
 فإن الممنوع وجوده هو الموءودة الصغرى قلنا هذا قياس منه دفع الوجود على قطعه وهو قياس ضعيف
 ولذلك أنكروه عليه على رضي الله عنه لما سمعوه وقال لا تكون موءودة إلا بعد سبع أي بعد سبعة أطوار وتلا
 الآية الواردة في أطوار الناحية وهي قوله تعالى ولقد خلقنا الإنسان من سلاله من طين ثم جعلناه نطفة في قرار
 مكين إلى قوله ثم أنشأناه خلقاً آخر أي نفخنا فيه الروح ثم تلا قوله تعالى في الآية الأخرى وإذا الموءودة سالت
 وإذا نظرت إلى ما قدمناه في طريق القياس والاعتبار ظهر لك تفاوت منصب علي وابن عباس رضي الله عنهما في
 الغوص على المعاني ودرك العلوم كيف وفي المتفق عليه في الصحيحين عن جابر أنه قال كان عزل علي عهد رسول الله
 صلى الله عليه وسلم والقرآن ينزل وفي لفظ آخر كان عزل فبلغ ذلك نبي الله صلى الله عليه وسلم فلم ينهنا فيه أيضاً عن
 جابر أنه قال إن رجلاً أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إن لي جارية هي خادمتنا وساقينساق في الخلل وأنا
 أطوف عليها وأكره أن تحمل فقال عليه السلام أعزل عنها لست فتاة سيأتها ما قدر لها ما لبث الرجل ما شاء
 الله ثم أتاه فقال إن الجارية قد حبلت فقال قد قلت سيأتها ما قدر لها كل ذلك في الصحيحين * (الحادي عشر) *
 في آداب الولادة وهي خمسة * الأول أن لا يكثر فرجه بالذكور وحزنه بالأنثى فإنه لا يدرى الخبرة له في أيهما فكم من
 صاحب ابن يتمنى أن لا يكون له أو يتمنى أن يكون بنتاً بل السلامة منهن أكثر والثواب فيهن أجزل قال صلى
 الله عليه وسلم من كان له ابنة فأدبها فأحسن تأديبها وغذاها فأحسن غذاها وأسبغ عليها من النعمة التي
 أسبغ الله عليه كانت له ميمنة وميسرة من النار إلى الجنة وقال ابن عباس رضي الله عنهما قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ما من أحد يدرك ابنتين فيحسن إليهما ما يحبهما إلا أدخلتهما الجنة وقال أنس قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم من كانت له ابنتان أو أختان فأحسن إليهما ما يحبهما كفت أمأوه في الجنة كهيأتين وقال أنس
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من خرج إلى سوق من أسواق المسلمين فأشترى شيئاً فحمله إلى بيته فخص به
 الأناث دون الذكور نظر الله إليه ومن نظر الله إليه لم يعذبه وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 حمل طرفه من السوق إلى عياله فسكاً عما حمل إليهم صدقة حتى يضعها فيهم وليد بالأناث قبل الذكور فإنه من

تعالى إن والله جاء إليه ذات
 يوم وقال له أريد حبة قال
 فقلت له ما تريد عمل بالحبة
 قد كرسهواة يشترى بها الحبة
 ثم قال عن أذنك أذهب
 واستقرض الحبة قال قلت
 نعم استقرضها من نفسك
 فهي أولى من أقرض وقد
 نظم بعضهم هذا المعنى فقال
 إن شئت أن تستقرض
 المال منفقاً

على شهوات النفس في زمن
 العسر

فسل نفسك الانطلاق من
 كتر صبرها

عليك وإرفاقاً إلى زمن اليسر
 فإن فعلت كنت الغني وإن

أثبت
 فكل منوع بعد هله واسع

العذر
 فاذا استنفذ الفقير الجهد

من نفسه وأشرف على
 الضعف وتحققت الضرورة

وسال مولاه ولم يقدر له بشي
 ووقته يضيق عن الكسب

من شغله بحاله فعند ذلك
 يقرع باب السبب ويسال

فقد كان الصالحون يفعلون
 ذلك عند فاقتهم (نقل) عن

أبي سعيد الخراساني أنه كان يعد

يده عند الطائفة ويقول ثم
شيء لله ونقل عن أبي جعفر
الحداد وكان أسنذا للجنيد
انه كان يخرج بين العشاءين
ويسال من باب أو بابين
ويكون ذلك معاومه على
قدر الحاجة بعد يوم أو يومين
ونقل عن ابراهيم بن أدهم
انه كان معتكفا بجامع
البصرة مدة وكان يقطر في
كل ثلاث ليال ليلة وليلة
افطاره يطلب من الابواب
ونقل عن سفيان الثوري
انه كان يسافر من الحجاز الى
مصنعاء اليمن ويسأل في
الطريق وقال كنت أذكر
لهم حديثا في الضيافة فيقدم
لي الطعام فاتساول حاجتي
وأترك ما يبق (وقد ورد)
من جاع ولم يسأل فانت دخل
النار ومن عنده علم وله مع
الله حال لا يبالي بمثل هذا بل
يسال بالعلم ويمسك عن
السؤال بالعلم وحكي بعض
مشايخنا عن شخص كان
مصر على المعاصي ثم اتبه
وناب وحسنت نوبته وصار
له حال مع الله تعالى قال
عزمت ان أجمع القافلة
ونويت أن لأسال أحدا

فخرج أنتي فكانت بكى من خشية الله ومن بكى من خشية حرم الله بدنه على النار وقال أبو هريرة قال صلى الله
عليه وسلم من كانت له ثلاث بنات أو أخوات فصبر على لا واثمن وضرائهن أدخله الله الجنة بفضل زوجته يا هين
فقال رجل وثنان يا رسول الله قال وثنان فقال رجل أو واحدة فقال أو واحدة * الأدب الثاني ان يؤذن في اذن
الوالد روى رافع عن أبيه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم قد أذن في اذن الحسن حين ولدته فاطمة رضي الله
عنها وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من ولد له مولود فأذن في اذنه اليمنى وأقام في اذنه اليسرى دفعت
عنه أم الصبيان ويستحب ان يلقنوه أول انطلاق لسانه لا اله الا الله ليكون ذلك أول حديثه والختان في اليوم
السابع وروجه خبره الأدب الثالث ان تسميه اسماء حسنا فذلك من حق الولد وقال صلى الله عليه وسلم اذا سميت
فعبدا وقال عليه الصلاة والسلام أحب الاسماء الى الله عبد الله وعبد الرحمن وقال سموا باسمي ولا تكونوا
بكنيتي قال العلماء كان ذلك في عصره صلى الله عليه وسلم اذ كان ينادى يا أبا القاسم والآن فلا بأس نعم لا يجمع بين
اسمه وكنيته وقد قال صلى الله عليه وسلم لا تجمعوا بين اسمي وكنيتي وقيل ان هذا أيضا كان في حياته وتسمى رجل
أبا عيسى فقال عليه السلام ان عيسى لا أب له فبكره ذلك والسقط ينبغي ان يسمى قال عبد الرحمن بن يزيد بن
معوية بلغني ان السقط يصرخ يوم القيامة وراء أبيه فيقول أنت ضيعتني وتركيتني لا اسم لي فقال عمر بن عبد
العزيز كيف وقد لا يدري انه غلام أو جارية فقال عبد الرحمن من الاسماء ما يجمعهما كحمنة وعمارة وطلحة
وعتبة وقال صلى الله عليه وسلم انكم تدعون يوم القيامة باسمائكم واسماء آبائكم فاحسنوا اسماءكم ومن
كان له اسم يكره يستحب تبديله أبدل رسول الله صلى الله عليه وسلم اسم العاص بعبد الله وكان اسم زينب برة
فقال عليه السلام تركي نفسها فسمها زينب وكذلك ورد النهي في تسمية أفلى ويسار ونافع وبركة لانه يقال
أثم بركة فيقال لا الرابع العقيقة عن الذكر بشاتين وعن الانثى بشاة ولا بأس بالشاة ذكر اكل أو أنثى وروى
عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر في الغلام أن يعق بشاتين مكانتين وفي الجارية بشاة
و روى انه عوق عن الحسن بشاة وهذا رخصة في الاقتصار على واحدة وقال صلى الله عليه وسلم مع الغلام عقيقته
فاهر يقوا عنه دما واميطوا عنه الاذى ومن السنة ان يتصدق بوزن شعره ذهبا أو فضة فقد ورد فيه خبر انه عليه
السلام أمر فاطمة رضي الله عنها يوم سابع حسبي ان تحلق شعره وتتصدق بزنة شعره فضة قالت عائشة رضي
الله عنها لا يكسر للعقيقة عظم * الخامس ان يحنكه بتمر أو حلوة وروى عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله
عنها قالت ولدت عبد الله بن الزبير بقاء ثم أتيت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضعت في حجره ثم دعا بتمر
فضعها ثم نفل في فيه فكان أول شيء دخل جوفه بقر رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم حنكه بتمر ثم دعا له وول
عليه وكان أول مولود ولد في الاسلام ففرحوا به فرح شديد الاتهم قيل لهم ان اليهود قد سحرتكم فلا تولد لكم
* (الثاني عشر) في الطلاق ويعلم انه مباح ولكنه أبعض المباحات الى الله تعالى وانما يكون مباحا اذا لم يكن فيه
اذاء بالباطل ومهما طلقها فقد آذاها ولا يباح اذاء الغير الا بجنابة من جانبها أو بضر ورم من جانبها قال الله تعالى
فان أظعنكم فلا تبعوا عليهم سبيلا أي لا تطلبوا حيلة للفرار وان كرهها أبوؤه فليطلقها قال ابن عمر رضي الله
عنهما كان تحت امرأة أحبا وكان أبي يكرهها ويأمرني بطلاقها فراجعت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
يا ابن عمر طلق امرأتك فهذا يدل على ان حق الوالد مقدم ولكن والديك يكرهها لا اغرض فاسد مثل عمر ومهما
آذنت زوجها وبذنت على أهله فهي جانية وكذلك مهما كانت سيئة الخلق أو فاسدة الدين قال ابن مسعود في قوله
تعالى ولا يخرجن الا أن يأتين بفاحشة مبينة مهما بذنت على أهله وآذنت زوجها ففاحشة وهذا أريد به في
العدة ولكنه تنبيه على المقصود وان كان الاذى من الزوج فلهما ان تقدي ببدل مال ويكره للرجل ان يأخذ منها
أكثر مما أعطى فان ذلك انحاف بها وتحامل عليها وتجارة على البضع قال تعالى لا جناح عليهما فيما اقتدت به
فردما أخذته فسادونه لا تقي بالعداء فان سالت الطلاق بغير ما بأس فهي آتمة قال صلى الله عليه وسلم ايما امرأة

سألت زوجها طلاقها من غير ما يأمُر لم ترح رائج الجنة وفي لفظ آخر الجنة عليها حرام وفي لفظ آخر أنه عليه السلام قال المختلعات هن المتاهات ثم ليراع الزوج في الطلاق أربعة أمور * الأول ان يطلقها في طهر لم يجامعها فيه فان الطلاق في الحيض أو الطهر الذي جامع فيه يدعى حرام وان كان واقعاً لمافيه من تعاريل العدة عليها فان فعل ذلك فليراجعها طلق ابن عمر زوجه في الحيض فقال صلى الله عليه وسلم لعمر مره فليراجعها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر ثم ان شاء طلقها وان شاء أمسكها قلت العدة التي أمر الله ان يطلق لها النساء وانما أمره بالصبر بعد الرجعة طهرين لتلا يكون مقصود الرجعة الطلاق فقط * الثاني ان يقتصر على طلاق واحدة فلا يجمع بين الثلاث لان الطلقة الواحدة بعد العدة تفيد المقصود ويستفيد بها الرجعة ان ندم في العدة وتجدد النكاح ان أراد بعد العدة واذا طلق ثلاثاً بما ندم فيحتاج الى ان يتزوجها لحلل والى الصبر مدة وعقد للحلل منهي عنه ويكون هو الساعي فيه ثم يكون قلبه مع العاقبة زوجة الغير وتطليقه أعني زوجة المحلل بعد أن زوج منه ثم يورث ذلك تنقيراً من الزوجة وكل ذلك غرة الجمع وفي الواحدة كفاية في المقصود من غير محذور ولست أقول أجمع حرام ولكنه مكره وهذه المعاني وأعني بالكرهية تركه النظر لنفسه * الثالث ان يتألف في النكاح بتطليقها من غير تعنيف واستخفاف وتطبيب قلبها بهدية على سبيل الامتناع والجبر لما فيها من ذى الفراق قال تعالى ومعه من ذلك واجب ميسال بسم لها مهر في أصل النكاح كان الحسن بن علي رضي الله عنهما مطلقاً ومنكحاً ووجه ذات يوم بعض أصحابه لطلاق امرأتين من نسائه وقال قل لهما اعتدا وأمره ان يدفع الى كل واحدة عشرة آلاف درهم ففعل فلما رجع اليه قال ماذا فعلت قال أما احدهما فنكست رأسها وتنكست وأما الاخرى فبكت واتحبت وسمعتها تقول متاع قليل من حبيب مفارق فأطرق الحسن وترحم لها وقال لو كنت من اجعا امرأة بعدما فارقتها لراجعتها ودخل الحسن ذات يوم على عبدالرحمن بن الحارث بن هشام فقيه المدينة ورئيسها ولم يكن له بالمدينة تطير وبه ضربت المثل عائشة رضي الله عنها حيث قالت لو لم أسيرى ذلك لكان أحب الى من أن يكون لي ستة عشر ذكراً من رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل عبدالرحمن بن الحارث بن هشام فدخل عليه الحسن في بيته فعمظه عبدالرحمن وأجلسه في مجلسه وقال ألا أرسلت الى فكتك أجبك فقال الحاجة لنا قال وما هي قال جئت بك خاطباً ببتك فاطمرك عبدالرحمن ثم رفع رأسه وقال والله ما على وجه الارض أحد يمشي عليها أعز علي منك ولا كلك تعلم ان ابنتي بضعتني بسوء عني ما ساءها وبسوءني ما سرها وأنت مطلق فأخاف ان تطلقها وان فعلت خشيت ان يتغير قلبي في محبتك وأكره ان يتغير قلبي عليك فانت بضعة من رسول الله صلى الله عليه وسلم لم فان شرطت ان لا تطلقها زوجتك فسكت الحسن وقام وخرج وقال بعض أهل بيته سمعته وهو يمشي ويقول ما أراد عبدالرحمن الا ان يجعل ابنته طرة في عنقي وكان علي رضي الله عنه يضجر من كثرة تطليقه فكان يعتذر منه على المنبر ويقول في خطبته ان حسنا مطلق فلا تنكحوه حتى قام رجل من همدان فقال والله يا أمير المؤمنين لتسكنه ما شاء فان أحب أمسك وان شاء ترك فسر ذلك عليا وقال لو كنت بواباً على باب الجنة * لقلت لهما ان ادخلني بسلام

وهذا تنبيه على ان من طعن في حبيب من أهل وولدين ع حياء فلا ينبغي ان يوافق عليه فهذه الموافقة فيجوز بل الادب المخالفة ما أمكن فان ذلك أسر لقلبه وأوفق لباطن دانه والقصد من هذا بيان ان الطلاق مباح وقد وعد الله الغنى في الفراق والنكاح جميعاً فقال وانكحوا الايامي منكم والصالحين من عبادكم وامائكم ان يكونوا فقراء يغنم الله من فضله وقال سبحانه وتعالى وان يتفرقا يغن الله كلاً من سعته * الرابع ان لا يفتش سرها الا في الطلاق ولا عند النكاح فقد ورد في انشاء من النساء في الخبر الصحيح وعبد عظيم وروي عن بعض الصالحين انه أراد طلاق امرأة فقيل له ما الذي يريدك فيها فقال انا اقل لا يهتك ستر امرأته فلما طلقها قيل له لم طلقها وقال مالي ولا امرأة غيري فهذا بيان ما على الزوج

شياً وأكتفى بعلم الله بحالي قال فبقيت أياماً في الطريق ففتح الله علي بالسوء والراد في وقت الحاجة ثم وقف الامر ولم يفتح الله علي بشئ لجعت وعطشت حتى لم يبق لي طاقة فضعفت عن المشي وبقيت أثار عن القافلة قليلاً قليلاً حتى مررت بالقافلة فقلت في نفسي هذا الآن مني القاء النفس الى الهلكة وقد منع الله من ذلك وهذه مشكلة الاضطرار أسأل فلما هممت بالسؤال انبعت من باطني انكار لهذه الحال وقلت عزيمة عقدتها مع الله لا انقضها وهان على الموت دون نقض عزيمتي فقصدت شجرة وقعدت في ظلها وطرح رأسي استطرأاً للموت وذهبت القافلة فبينما أنا كذلك اذ جاءني شاب متقلد بسيف وخوكني فقمت وفي يده اداة فبهاماء فقال لي اشرب فشربت ثم قدم لي طعاماً وقال كل ما كنت ثم قال لي أتريد القافلة فقلت من لي بالقافلة وقد عبرت فقال لي قم وأخذ بيدي ومشى معي خطوات ثم قال

(القسم الثاني من هذا الباب النظر في حقوق الزوج عليها)

والقول الثاني فيه ان النكاح نوع عرف فمضى رقيقته فلهذا طاعة الزوج مطلقة في كل ما طلب منها في نفسها مما لا معصية فيه وقد ورد في تعظيم حق الزوج عليها أخبار كثيرة قال صلى الله عليه وسلم ايما امرأة ماتت وزوجها عنها راض دخلت الجنة وكان رجل قد خرج الى سفر وعهد الى امرائه ان لا تنزل من العلو الى السفلى وكان أبوها في الاسفل فرض فأرسلت المرأة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم تستأذن في النزول الى أبيها فقال صلى الله عليه وسلم أطيعي زوجك فأتته فاستأمرته فقال أطيعي زوجك فدفن أبوها فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم اليها يخبرها ان الله قد غفر لهما بطاعتها الزوجية * وقال صلى الله عليه وسلم اذا صلت المرأة خمسها وصامت شهرها وحفظت فرجها وأطاعت زوجها دخلت جنة ربها وأضاف طاعة الزوج الى مبادئ الاسلام وذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم النساء فقال حملات والذات مرضعات رحيمات باولادهن لولا ما يتبن الى أزواجهن دخل مصلياتهن الجنة وقال صلى الله عليه وسلم اطاعت في النار فاذا كثرا أهلها للنساء فقلن لم يارسول الله قال يكفرن اللعن ويكفرن العشير يعني الزوج المعاشر وفي غير خراطلعت في الجنة فاذا أقل أهلها للنساء فقلن أم النساء قال شغلن الاجران الذهب والزعفران يعني الحلي ومصبغات الثياب * وقالت عائشة رضي الله عنها أنت فتاة الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يارسول الله اني فتاة أخطب فأكره التزوج فباحق الزوج على المرأة قال لو كان من فرقة الى قدمه صديد فلحسته ما أدت شكره قالت فلا أتزوج قال بل يزوجي فانه خير قال ابن عباس أتت امرأة من خثعم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت اني امرأة أيم وأريد ان أتزوج فباحق الزوج قال ان من حق الزوج على الزوجة اذا أرادها فراودها على نفسها وهي على ظهر بعر لا تمنعه ومن حقه ان لا تعطى شيئا من بيته الا باذنه فان فعلت ذلك كان الوزر عليها والاجرة ومن حقه ان لا تصوم تطوعا ولا باذنه فان فعلت جاءت وعطشت ولم يتقبل منها وان خرجت من بيتها بغير اذنه لعنتم الملائكة حتى ترجع الى بيته أو تتوب وقال صلى الله عليه وسلم لو أمرت أحد ان يسجد لأحد لامرت المرأة ان تسجد لزوجها من عظم حقه عليها وقال صلى الله عليه وسلم أقرب ما تكون المرأة من وجه ربها اذا كانت في حجر بيتها وان صلاتها في صحن دارها أفضل من صلاتها في المسجد وصلاتها في بيتها أفضل من صلاتها في صحن دارها وصلاتها في مخدعها أفضل من صلاتها في بيتها والمخدع بيت في بيت وذلك للتستر ولذلك قال عليه السلام المرأة عورة فاذا خرجت استشرفها الشيطان وقال أيضا للمرأة عشرة عورات فاذا تزوجت ستر الزوج عورة واحدة فاذا ماتت ستر القبر العشرة عورات لحقوق الزوج على الزوجة كثيرة وأهمها أمران أحدهما الصيانة والستر والاخر ترك المطالبة بما وراء الحاجة والتعفف عن كسبه اذا كان حراما وهكذا كانت عادة النساء في السلف كان الرجل اذا خرج من منزله يقول له امرأته أوابنته اياك وكسب الحرام فانا نصبر على الجوع والضر ولا نصبر على النار وهم رجل من السلف بالسرف ففكره جيرانه سغره فقالوا لزوجته لم ترضين بسغره ولم يدع لك نفقة فقالت زوجي منذ عرفته عرفته كالا وما عرفته رزاقا ولي رزاق يذهب الا كل ويبقى الرزاق * وخطبت رابعة بنت اسمعيل أحد ابن أبي الحواري ففكره ذلك لما كان فيه من العبادة وقال لها والله مالي همة في النساء لشغلي بحالي فقالت اني لا تشغل بحالي منك ومالي شهوة ولكن ورثت مالا يخزى لامن زوجي فاردت ان تنفقه على اخوانك وأعرف بك الصالحين فيكون لي طريقا الى الله عز وجل فقال حتى استاذن استاذي فرجع الى أبي سليمان الداراني قال وكان ينهاني عن التزويج ويقول ما تزوج أحد من أصحابنا الا تغير فلما سمع كلامها قال تزوج بها فانها ولية الله هذا كلام الصديقين قال فتزوجتها فكان في منزلنا كن من حص فقني من غسل أيدي المستجلبين للغر وج بعد الاكل فضلا عن غسل بالاشنان قال وتزوجت عليا ثلاث نسوة فكانت تطعمني الطيبات وتطمينني وتقول اذهب بنشاطك وقوتك الى أزواجك وكانت رابعة هذه تشبه في أهل الشام برابعة العدوية بالبصرة * ومن

في اجلس قال غافلة اليك
تجني فاستسامة فاذا أنا
بالغافلة ورائي متوجهة الى
هذا شان من يعامل مولا
بالصدق (وذكر) الشيخ
أبو طالب المكي رحمه الله
أن بعض الصوفية أول
قول رسول الله صلى الله
عليه وسلم أحل ما أكل
المؤمن من كسب يده بانه
المستلة عند الفاقة وأنكر
الشيخ أبو طالب هذا التاويل
من هذا الصوفي وذكر ان
جعفر الخليلي كان يحكي
هذا التاويل عن شيخ من
شيوخ الصوفية ووقع لي
والله أعلم ان الشيخ الصوفي
لم يرد بكسب اليد ما أنكر
الشيخ أبو طالب منه وانما
أراد بكسب اليد رفعها الى
الله تعالى عند الحاجة فهو
من أحل ما ياكله اذا أجاب
الله سؤاله وساق اليه رزقه
وقال الله تعالى حكايه عن
موسى عليه السلام رب اني
لما أتت الى من خير فقير
قال عبد الله بن عباس رضي
الله عنهما ما قال ذلك وان
خضرة البقل تترأى في
بطنه من الهزال * وقال محمد

الواجبات عليها ان لا تغرط في ماله بل تحفظه عليه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل لها ان تطعم من بيته الا باذنه الا الرطب من الطعام الذي يخاف فساداه فان اطعمت عن رضاه كان له مثل أجره وان اطعمت بغيبه اذنه كان له الاجر وعليها الوير من حقها على الوالدين تعليمها حسن المعاشرة وآداب العشرة مع الزوج كل روى ان اسماء بنت خزيمة الفزاري قالت لابنته عند التزوج انك خرجت من العش الذي فيه درجت فصرت الى فراش لم تعرفه وقرين لن تالقيه فكوفي له أرضا يكن لك اسماء وكوفي له مهادا يكن لك عماد وكوفي له أمة يكن لك عبد الا تطيق به فيقل لك ولا تبع اعدى عنه فينسالك ان دنا منك فاقر بيمينه وان نأى فابعدي عنه واحفظي أنفه وسمعه وعينه فلا يشمن منك الا طيبا ولا يسمع الا حسنا ولا ينظر الا جيلا (وقال رجل لزوجته)

خذى العفومنى تستدعى مودتى * ولا تنطقي في سورتي حين أغضب
ولا تنغرينى نغرك ألف مرة * فانك لا تدريين كيف المغيب
ولا تكثري الشكوى فتذهب بالهوى * وبابك قاي والقلوب تغلب
فاني رأيت الحب في القلب والاذى * اذا اجتمع عالم يلبث الحب يذهب

فالعول الجامع في آداب المرأة من غير تطويل أن تكون قاعدة في قدر بيتها لازمة لمغز لها لا يكتر معودها واطلاعها قليلة الكلام لجيرانم لا تدخل عليهم الا في حال يوجب الدخول تحفظ بعلمها في قيده وحضرته وتطلب مسرته في جميع أمورها ولا تخونه في نفسها وماله ولا تخرج من بيتها الا باذنه فان خرجت باذنه فحقة في هيئة رثة تطلب المواضع الخالية دون الشوارع والاسواق محترزة من ان يسمع غريب صونها أو يعرفها بشخصها لا تعرف الى صديق بعلمها في حاجتها بل تنكر على من تظن انه يعرفها أو تعرفه بها صلاح شأنها وتدير بيتها مقبلة على صلاحها وصيانتها واذا استأذن صديق لبعلمها على الباب وليس البعل حاضر لم تستفهم ولم تعاوده في الكلام غيرة على نفسها وبعلمها وتكون فائقة من زوجها بما رزق الله وتقدم حقه على حق نفسها وحق سائر أقاربها منتظفة في نفسها مستعدة في الاحوال كلها للتمتع بها ان شاء مشغفة على أولادها حافظة للستر عليهم قصيرة اللسان عن سب الاولاد ومراعاة الزوج وقد قال صلى الله عليه وسلم انا وامرأة سفهاء الخدين كهاتين في الجنة امرأة آمنت من زوجها وحبت نفسها على بناتها حتى نابوا أو ماتوا وقال صلى الله عليه وسلم حرم الله على كل آدمي الجنة يدخلها قبل غيراني انظر عن عيني فاذا امرأة تبادرنى الى باب الجنة فأقول ماله هذه تبادرنى فيقال لي يا محمد هذه امرأة كانت حسنة جميلة وكان عندها يتامى لها فصررت عليهم حتى بلغ أمرهن الذي بلغ فشكر الله لها ذلك ومن آدابهم ان لا تتفاخر على الزوج بحملها ولا تزدري زوجها القبحه فتدري ان الاصمعي قال دخلت البادية فاذا أنا بامرأة من أحسن الناس وجهها تحت رجل من أقبح الناس وجهها فقلت لها يا هذه أترضين لنفسك ان تكوني تحت مثله فقالت يا هذا اسكت فقد أسأت في قولك لعله أحسن فيما بينه وبين خالقه فجعلني ثوابه أوله لي أسأت فيما بيني وبين خالقي فجعله عقيبتي افلا أرضى بما رضى الله لي فاسكتني وقال الاصمعي رأيت في البادية امرأة عليها قميص أحمر وهي مختضبة ويدها مبهجة فقلت ما أبعد هذا من هذا فقالت

ولله مني جانب لا ضيعه * ولله مني والبطلالة جانب

فعلت انها امرأة صالحة لها زوج تترين له * ومن آداب المرأة لازمة الصلاح والانتعاض في غيبته زوجها والرجوع الى اللعب والانبساط واسباب اللذة في حضور زوجها ولا ينبغي ان تؤذي زوجها بحال روى عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تؤذي امرأة زوجها في الدنيا الا قالت زوجها من حقه من الحور العين لا تؤذيه فأتاك الله فأنما هو عندك دخيل يوشك ان يفارقك الينا * ومما يجب عليها من حقوق النكاح اذا مات عنها زوجها ان لا تتحد عاها أكثر من أربعة أشهر وعشر وتجنب الطيب والزينة في هذه المدة

الباقى رجه الله قالها وانه محتاج الى شقعة وروى عن معارف انه قال اما والله لو كان عند نبي الله شيء ما اتبع المرأة ولكن حله على ذلك الجهد وذكروا الشيخ أبو عبد الرحمن السلمي عن النصر اباذى انه قال في قوله اني لما أنزلت الى من خير فقير لم يسأل الكليم الخلق وانما كان سؤاله من الحق ولم يسأل غداء النفس انما أراد سكون القلب وقال أبو سعيد الخدري ان الخلق مترددون بين ما لهم وبين ما اليهم من تقار الى ماله تكلم بلسان الفقر ومن شاهد ما اليه تكلم بلسان الخلاء والفقر الا ترى حال الكليم طيبه السلام لما شاهد خواص ما خاطبه به الحق كيف قال أرى أنظر اليك ولما نظر الى نفسه كيف أظهر الفقر وقال اني لما أنزلت الى من خير فقير وقال ابن عطاء تظلم من العبودية الى الربوبية فتشع ونضع وتكلم بلسان الافتقار بما ورد على سره من الانوار افتقار العبد الى مولاه في

قالت زينب بنت أبي سلمة دخلت على أم حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم حين توفي أبوها أبو سفيان بن حرب فدعت بطيب فيه صفرة خلوق أو غيره قد هنت به جارية ثم مست بعارضها ثم قالت والله مالي بالطيب من حاجة غير أني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تخلع على ميت أكثر من ثلاثة أيام إلا على زوج أربعة أشهر وعشرا ويلزمها الزوم مسكن النكاح إلى آخره مدة وليس لها الانتقال إلى أهلها ولا الخروج إلا للضرورة ومن آدابها أن تقوم بكل خدمة في الدار تقدر عليها فقدر روى عن أسماء بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنهم أنها قالت تزوجني الزبير وماله في الأرض من مال ولا مملوك ولا شيء غير فرسه ومناخه فكنت أعلف فرسه وأكفيه موته واسوته وأدق النوى لناضحه وأعلفه واستقي الماء وأخرز غربه وأعجن وكنت أقبل النوى على رأسي من ثلثي فرسخ حتى أرسى إلى أبي بكر بجارية فكفتني سياسة الفرس فكانما اعتقني ولقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما ومعه أصحابه والنوى على رأسي فقال صلى الله عليه وسلم أخ أحيي ناقة ويحملني خلفه فاستحييت أن أسير مع الرجال وذكري الزبير وغيره وكان أغبر الناس فعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم أني قد استحييت فحث الزبير فكبت له ماجري فقال والله لجلالك النوى على رأسك أشد على من ركوبك معه ثم كتاب آداب النكاح بحمد الله ومنه وصلى الله على كل عبد مصطفي

* (كتاب آداب الكسب والمعاش وهو الكتاب الثالث من ربيع

العبادات من كتاب أحياء علوم الدين) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

نحمد الله حمد واحد ونعني في توحيد ما سوى الواحد الحق وتلاشي * ونجده تجميد من يصرح بان كل شيء ماسوي الله باطل ولا يتخاشي * وان كل من في السموات والأرض لن يخلفه واذا بابا ولو اجتمعوا له ولا فرشا * ونشكره اذ رفع السماء لعباده سعة فما مبنيا وهذا الأرض بساط لهم وفرشا * وكوار الليل على النهار فجعل الليل لباسا وجعل النهار معاشا لينتشر وافي ابتغاء فضله وينتشر وافي عن ضراعة الحاجات انتعاشا * ونصلى على رسوله الذي يصدر المؤمنون عن حوضه واء بعدد ردهم عليه عطاشا * وعلى آله وأصحابه الذين لم يدعوا في نصرة دينه تشمرا وانكماش * وسلم تسليما كثيرا (أما بعد) فان رب الارباب ومسبب الاسباب * جعل الآخرة دار الثواب والعقاب * والديار الدار التحمل والاضطراب * والشمروا لا كساب * وليس التشمير في الدنيا مقصورا على المعاد دون المعاش بل المعاش ذريعة إلى المعاد ومعين عليه فالديار ذريعة الآخرة ومدرجة إليها والناس ثلاثة * رجل شغله معاشه عن معه فهو من الهالكين * ورجل شغل معاده عن معاشه فهو من الفائزين * والاقرب إلى الاعتدال هو الثالث الذي شغله معاشه لمعاده فهو من المقصدين * وان ينال رتبة الاقتصاد من لم يلزم في طلب المعيشة منهج السداد ولن ينتهض من طلب الدنيا وسيلة إلى الآخرة وذريعة إلى تأديب في طلبها باب آداب الشريعة وهما نحن نورد آداب التجارات والصناعات وضروب الاكسابات وسننها ونشرحها في خمسة أبواب * (الباب الاول) * في فضل الكسب والحث عليه * (الباب الثاني) * في علم صحيح البيع والشراء والمعاملات * (الباب الثالث) * في بيان العدل في المعاملة * (الباب الرابع) * في بيان الاحسان فيها * (الباب الخامس) * في شفقة التاجر على نفسه ودينه

* (الباب الاول في فضل الكسب والحث عليه) *

(أما من الكتاب) فقوله تعالى وجعلنا النهار معاشا قد كره في معرض الامتنان وقال تعالى وجعلنا لكم فيها معاشا قليلا ما تشكرون فجعلنا ذلك نعمة وطلب الشكر عليها وقال تعالى ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم وقال تعالى وآخرون يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله وقال تعالى فاتشروا في الأرض

جميع أحواله لا افتقار سؤال وطلب وقال الحسين فقير لما خصصتني من علم اليقين أن ترفقني إلى عين اليقين وحققه موقع والله أعلم في قوله لما أتت إلى من خير فقير أن الاتزال مشعر بعبادته من حقيقة القرب فيكون الاتزال عين الفقر فياقتصر بالمنزل وأراد قرب المنزل ومن صح فقره ففقره في أمر آخره كفقره في أمر دينه ورجوعه إليه في الدار من وادي سال حوائج المنزلين وتساوى عنده المحتاجان فخاله مع غير الله شغل في الدارين

* (الباب العشرون في ذكر

من يأكل من الفروع) *

إذا أكل شغل الله وفي الله

وكل زهد له لكل تقواه

يحكم الوقت عليه بترك

التسبب وينكشفه

صريح التوحيد وصحة

الكفالة من الله الكريم

في زول عن باطنه الاهتمام

بالاقسام ويكون مقدمة

هذا أن يفتح الله له بابا من

التعريف بطريق المقابلة

على كل فعل يصدر منه حتى

وابتغوا من فضل الله (وأما الأخبار) فقد قال صلى الله عليه وسلم من الذنوب ذنوب لا يكفرها الا الله في طلب المعيشة وقال عليه السلام التاجر الصدوق يحشر يوم القيامة مع الصديقين والشهداء وقال صلى الله عليه وسلم من طلب الدنيا حلالا وتعتقاعا من المسئلة وسعيه على عياله وتعطفا على جاره لقي الله ووجهه كالقمر ليلة البدر وكان صلى الله عليه وسلم جالساً مع أصحابه ذات يوم فنظروا الى شاب ذي جلد وقوة وقد بكر يسعى فقالوا ويح هذا لو كان شبابه وجلده في سبيل الله فقال صلى الله عليه وسلم لا تقولوا هذا فإنه ان كان يسعى على نفسه ليكفها عن المسئلة ويغنيها عن الناس فهو في سبيل الله وان كان يسعى على أبي بن صعبين أو ذرية ضعاف ليغنيهم ويكفيهم فهو في سبيل الله وان كان يسعى تفاخراً وتكاثراً فهو في سبيل الشيطان وقال صلى الله عليه وسلم ان الله يحب العبد يتخذ المهنة ليستغني بها عن الناس ويغض العبدية علم العلم يتخذ مهنة وفي الخبر ان الله تعالى يحب المؤمن المحترف وقال صلى الله عليه وسلم أحل ما أكل كل الرجل من كسبه وكل يبيع مبرور وفي خبر آخر أحل ما أكل العبد كسب يد الصانع اذا نصح وقال عليه السلام عليكم بالتجارة فان فيها تسعة أعشار الرزق وروى ابن عيسى عليه السلام رأى رجلاً فقال ما تصنع قال اتعبد قال من يعولك قال أخى قال أخوك اعبد منك * وقال نبينا صلى الله عليه وسلم اني لأعلم شيئاً يقربكم من الجنة ويبعدكم من النار الا امرتكم به واني لأعلم شيئاً يباعدكم من الجنة ويقربكم من النار الا نهيتكم عنه وان الروح الامين نفث في روعي ان نفسا لن تموت حتى تستوفى رزقها وان أبطأ عنها فاتقوا الله واجلوا في الطلب أمر بالاجال في الطلب ولم يقل اتركوا الطلب ثم قال في آخره ولا يحملنكم استبطاء شيء من الرزق على أن تطالبوه بمعصية الله تعالى فان الله لا ينال ما عنده بمعصيته وقال صلى الله عليه وسلم الاسواق موائد الله تعالى فمن آتاها أبواب منها وقال عليه السلام لان يأخذ أحدكم حبله فيمتطب على ظهره خير من أن يأتي رجلاً اعطاه الله من فضله فيسأله اعطاه أو منه وقال من فتح على نفسه باباً من السؤال فتح الله عليه سبعين باباً من الفقر (وأما الآثار) فقد قال لقمان الحكيم لابنه يا بني استغن بالكسب الحلال عن الفقر فانه ما افقر أحد قط الاصابه ثلاث خصال رقة في دينه وضعف في عقله وذهاب مروءته وأعظم من هذه الثلاث استخفاف الناس به وقال عمر رضي الله عنه لا يقعد أحدكم عن طلب الرزق ويقول اللهم ارزقني فقد علمتم ان السماء لا تمطر ذهبا ولا فضة وكان زيد بن مسعدة يغرم في أرضه فقال له عمر رضي الله عنه أصبت استغن عن الناس يكن أمون لدينك وأكرم لك عليهم كما قال صاحبكم أحبة

فان أزال على الزوراء أعمرها * ان الكريم على الاخوان ذوا المال

وقال ابن مسعود رضي الله عنه اني لا كره ان أرى الرجل فارغاً في أمر دنياه ولا في أمر آخرته وسئل ابراهيم عن التاجر الصدوق أهو أحب اليك أم المتفرغ للعبادة قال التاجر الصدوق أحب الي لان في جهاد يأتية الشيطان من طريق المكيال والميزان ومن قبل الاخذ والعطاء فيجاهده وخالفه الحسن البصري في هذا وقال عمر رضي الله عنه ما من موضع يأتني الموت فيه أحب الي من موطن أتسوق فيه لاهلي أبيع وأشتري وقال الهيثم بن عمار يغني عن الرجل يقع في فاذ كراستعناق عنه فهو ذلك على وقال أيوب كسب فيه شيء أحب الي من سؤال الناس وجاءت ربح عاصفة في البحر فقال أهل السفينة لابراهيم بن أدهم رحمه الله وكان معهم فيها أمارى هذه الشدة فقال ما هذه الشدة انما الشدة الحاجة الى الناس * وقال أيوب قال لي أبو قلابة الزم السوق فان الغنى من العافية يعني الغنى عن الناس * وقيل لا حاد ما تقول فيم جلس في بيته أو محبده وقال لا أعمل شيئاً حتى يأتني رزقي فقال أحد هذا رجل جهل العلم ما سمع قول النبي صلى الله عليه وسلم ان الله جعل رزقي تحت ظل رمحي وقوله عليه السلام حين ذكر الطير فقال تغدو وخاصوا تزوح بطاناً فذكر انهم اتعدوا في طلب الرزق وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يجرون في البر والبحر ويعملون في نخلهم والقصد وقبهم

لو جرى عليه يسير من ذنب بحسب حاله أو الذنب مطلقاً مما هو منه في الشرع يحسد غيب ذلك في وقته أو يومه كان يقول بعضهم اني لأعرف ذنبي في سوء خلق غسلي وقيل ان بعض الصوفية فرض الغارخه فلما رأته تالم وقال

لو كنت من مازن لم تستج ابلى

بنو القبطه من ذهل بن شيانا

اشارة منه الى ان الداخل عليه مقابلة له على شيء استوجب به ذلك فلا تزال به المقابلات متضمنة لتعريفات الالهية حتى يتحصن بصدق المحاسبة وصفاء المراقبة عن تضيق حقوق العبودية ومخالفة حكم الوقت وتجربته حكم فعل الله وتسمي عنده أفعال غير الله فيرى المعطى والمانع هو الله سبحانه ذوقاً وحالاً لا علماً وإيماناً يتسداره الحق تعالى بالمعونة ووقوفه على صريح التوحيد وتجريد فعل الله تعالى كما

حكى عن بعضهم انه خطر له

وقال أبو قلابة لرجل لأن أراك تطلب معاشك أحب إلى من أن أراك في زاوية المسجد وروي أن الأوزاعي لقي
 إبراهيم بن أدهم رحمه الله وعلى عن حمزة بن عطاء بن رباح قال قال له يا أبا إسحق إلى متى هذا الخوانك يكفونك فقال دعني
 عن هذا يا أبا عمرو فإنه بلغني أنه من وقف موقفه في طلب الحلال وجدت له الجنة وقال أبو سليمان الداراني
 ليس العبادة عندنا أن تصف قدميك وغيرك تعرف لك ولكن أبدأ برغبتك فأحرزها ثم تعبد به وقال معاذ بن
 جبل رضي الله عنه ينادي مناد يوم القيامة أين بغضاء الله في أرضه فيقوم سؤال المساجد فهذه مذمة الشرع
 للسؤال والاتسكال على كفاية الأغنياء وليس له مال موروث فلا ينجيه من ذلك إلا الكسب والتجارة (فإن
 قلت) فقد قال صلى الله عليه وسلم ما أوحى إلى أن اجتمع المال ولكن من التاجرين ولكن أوحى إلى أن سجع
 محمد بك وكن من الساجدين واعبد بك حتى ياتيك اليقين وقيل لسلمان الفارسي أو صنفقال من استطاع
 منكم أن يموت حاجاً أو غازياً أو عامراً المسجد به فليفعل ولا يموت تاجراً ولا خائناً (فالجواب) أن وجه الجمع
 بين هذه الأخبار تفصيل الأحوال فنقول لسنا نقول التجارة أفضل مطلقاً من كل شيء ولكن التجارة إما أن تطلب
 بها الكفاية أو الثروة والزيادة على الكفاية فإن طلب منها الزيادة على الكفاية لاستكثار المال وإدخاره
 لا يصرف إلى الخيرات والصدقات فهي مذمومة لأنه إقبال على الدنيا التي جهاراً أس كل خطيئة فإن كان مع
 ذلك ظالمًا سافراً وظالم وفسق وهذا ما أراد سلمان بقوله لا تمت تاجراً ولا خائناً وأراد بالتاجر طالب الزيادة فاما
 إذا طلب بها الكفاية لنفسه وأولاده وكان يقدر على كفايتهم بالسؤال والتجارة تعطف على السؤال أفضل وإن
 كان لا يحتاج إلى السؤال وكان يعطى من غير سؤال فالكسب أفضل لأنه انما يعطى لأنه سائل بأساس حاله ومناذ
 بين الناس بفقره والتعفف والتستر أولى من البطالة بل من الاشتغال بالعبادات البدنية وترك الكسب أفضل
 لأربعة عابد بالعبادات البدنية أو رجل له سير بالباطن وعمل بالقلب في علوم الأحوال والمكاشفات أو عالم مشغول
 بتربية علم الظاهر مما ينتفع الناس به في دينهم كالمفتي والمفسر والمحدث وأمثالهم أو رجل مشغول بمصالح المسلمين
 وقد تكفل بأمورهم كالسلطان والقاضي والشاهد فهؤلاء إذا كانوا يكفون من الأموال المرصدة للمصالح
 أو الأوقاف المسبلة على الفقراء أو العلماء فأقبلهم على ما هم فيه أفضل من اشتغالهم بالكسب ولهذا أوحى إلى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أن سجع محمد بك وكس من الساجدين ولم يوح إليه أن كن من التجار لأن
 كان جامعاً لهذه المعاني الأربعة إلى زيادات لا يحيط بها الوصف ولهذا أشار الصحابة على أبي بكر رضي الله عنهم
 بترك التجارة لما ولي الخلافة إذ كان ذلك يشغله من المصالح وكان يأخذ كفايته من مال المصالح ورأى ذلك أولى
 ثم لما توفي أوصى برده إلى بيت المال ولكنه رآه في الابتداء أولى ولهمؤلاء الأربعة حالتان أحدهما أن
 تكون كفايتهم عند ترك الكسب من أيدي الناس وما يصدق به عليهم من زكاة أو صدقة من غير حاجة إلى
 سؤال فترك الكسب والاشتغال بما هم فيه أولى إذ فيه إعانة الناس على الخيرات وقبول منهم لما هو حق عليهم
 أو فضل لهم الحالة الثانية الحاجة إلى السؤال وهذا في محل النظر والتشديدات التي رويها في السؤال وضمه
 تدل ظاهراً على أن التعفف عن السؤال أولى وإطلاق القول فيه من غير ملاحظة الأحوال والأشخاص عسير
 بل هو موكول إلى اجتهد العبد ونظره لنفسه بأن يقابل ما يليق في السؤال من المذلة وهتك المروءة والحاجة إلى
 التثقل والالحاح بما يحصل من اشتغاله بالعلم والعمل وهو عليه بادئ تعريض في السؤال تحصيلاً للكفاية وور بما يكون
 وفائده في اشتغاله بالعلم أو العمل وهو عليه بادئ تعريض في السؤال تحصيلاً للكفاية وور بما يكون
 بالعكس وور بما يتقابل المطالب والمخذور فينبغي أن يستفتي المرید فيه قلبه وإن أقامه الممتون فإن الفتاوى
 لا تحيط بتفاصيل الصور ودقائق الأحوال ولقد كان في الساف من له ثلث مائة وستون صديقاً ينزل على كل
 واحد منهم ليلة ومنهم من له ثلاثون وكانوا يشتغلون بالعبادة لعلهم بأن المتكفلين بهم يتفقدون من قبلهم
 لميراثهم فكان قبولهم لميراثهم خيراً مضافاً إليهم إلى عباداتهم فينبغي أن يدقق النظر في هذه الأمور فإن أحر

خاطر الاهتمام بالرزق
 تخرج إلى بعض الصغرى
 تقرأ أي قنبرة عيساء عمر جاء
 منه عيفة فوق منجها منها
 متفكر فيها تأكل مع عجزها
 عن الطيران والمشي والروية
 كقيمتها وكذلك إذا انشقت
 الأرض ونجرت سكر جتان
 في أحدهما سقيم نقي وفي
 الأخرى ماء صاف فأكلت
 من السقيم وشربت من
 الماء ثم انشقت الأرض
 وغابت السكر جتان قال
 فلما رأيت ذلك سقطت عن
 قلبي الاهتمام بالرزق فاذا
 أوقف الحق عبده في هذا
 المقام يزيل عن باطنه
 الاهتمام بالاقسام ويرى
 الانحسار في التسبب
 والتكسب بالسؤال وغيره
 رتبة العوام وبصر مساو
 الاختيار غير متطلع إلى
 الأغنياء فاطرا إلى فعل الله
 تعالى منتظرا لأمر الله
 فتساق إليه الأقسام ويهتج
 عليه باب الانعام ويكون
 بدوام ملاحظته لفعل الله
 وترصده ما يحدث من أمر
 الله تعالى مكاشفاته تحليلات
 من الله تعالى بطريق الأفعال

الاخذ كالحرام المعطى مهما كان الاخذ يستعين به على الدين والمعطي يعطيه عن طيب قلب ومن اطلع على هذه المعاني أمكنه أن يتعرف حال نفسه ويستوضح من قلبه ما هو الأفضل له بالإضافة الى حاله ووقته فهذه فضيلة الكسب وليكن العقد الذي به الاكتساب جامعة لاربعة آراء والعقود العادل والاحسان والسعة على الدين ونحن نعتقد في كل واحد باباً ونبتدي بذكر أسباب الصحة في الباب الثاني

*(الباب الثاني في علم الكسب بطريق البيع والربا والسلم والاجارة والقراض والشركة

وبيان شروط الشرع في صحة هذه التصرفات التي هي مدار المكاسب في الشرع)*

اعلم أن تحصل علم هذا الباب واجب على كل مسلم مكاسب ولأن طلب العلم فريضة على كل مسلم وانما هو طلب العلم المحتاج اليه والمكتسب يحتاج الى علم الكسب وبمهما حصل علم هذا الباب وقف على مفسدات المعاملة فيتقها وما شذ عن من القروع المشككة فيقع على سبب اشكالها فيتوقف فيها الى أن يسأل فانه اذا لم يعلم أسباب الفساد لم جلي فلا يدري متى يجب عليه التوقف والسؤال ولو قال لا أقدم العلم ولكنني أصبر الى أن تقع الواقعة فعندها اتعلم واستغنى فيقال له وجم تعلم وقوع الواقعة مهم لم تعلم جل مفسدات العقود فانه يستمر في التصرفات ويظنها صحيحة فبإدله من هذا القدر من علم التجارة لينبذ له المباح عن المحذور وموضع الاشكال عن موضع الوضوح ولذلك روي عن عمر رضي الله عنه أنه كان يطوف السوق ويضرب ببعض التجار بالهرقة ويقول لا يبيع في سوقنا الا من يفقه والا كل الربا شاء أم أبي وعلم العقود كثير ولكن هذه العقود الستة لا تنفك المكاسب عنها وهي البيع والربا والسلم والاجارة والشركة والقراض فلتشرح شروطها

(العقد الاول البيع)

وقد أحله الله تعالى وله ثلاثة أركان العاقد والمعد بقوده عليه واللفظ *(الركن الاول)* العاقد ينبغي للتاجر ان لا يعمل بالبيع أربعة الصبي والمجنون والعبد والاعمى لان الصبي غير مكاف وكذا المجنون وبيعهم باطل فلا يصح بيع الصبي وان أذن له فيه الولي عند الشافعي وما أخذ منه مضمون عليه لهما وما سلمه في المعاملة اليهما فاضاع في أيديهم ما فهو المضيع له وأما العبد المائل فلا يصح بيعه وشراؤه الا بأذن سيده فملى البقال والحجاز والقصاب وغيرهم أن لا يعملوا بالعبيد ما لم تأذن لهم السادة في معاملاتهم وذلك بان يسمعه صريحاً أو يتشرف في البلد أنه ما ذون له في الشراء لسيده وفي البيع له فيقول على الاستفاضة أو على قول عدل يخبره بذلك فان عامله بغير إذن السيد فعقده باطل وما أخذ منه مضمون عليه لسيده وما سلمه ان ضاع في يد العبد لا يتعلق برقبته ولا بضمه سيده بل ليس له الا المطالبة اذا عتق وأما الاعمى فانه يبيع ويشتري ما لا يرى فلا يصح ذلك فلنا أمره بان يوكل وكيله بصير البشترى له أو يبيع فيصنع وكيله ويصح بيع وكيله فان عامله التاجر بنفسه فالمعاملة فاسدة وما أخذ منه مضمون عليه بغيره وما سلمه اليه أيضاً مضمون له بغيره وأما الكافر فتجوز معاملته لكن لا يباع منه المصحف ولا العبد المسلم ولا يباع منه السلاح ان كان من أهل الحرب فان فعل فمضى معاملات مردودة وهو عاصم بماربه وأما الجندية من الأتراك والتركية والعرب والاكراد والصراقة واللخونة وأكافة الربا والظلمة وكل من أكثر ماله حرام فلا ينبغي أن يتعامل معهم شيئاً لاجل أنهم احرام الا اذا عرف شيئاً بعينه أنه حلال وسيأتي تفصيل ذلك في كتاب الحلال والحرام *(الركن الثاني في العقود عليه)* وهو المال المقصود نقله من أحد العاقدين الى الآخر ثمنا كان أو مئتمناً فيعتبر فيه ستة شروط الاول أن لا يكون نجساً في عينه فلا يصح بيع كلب وخنزير ولا بيع زبل وعذرة ولا بيع العاج والاواني المتخذة منه فان العظم نجس بالموت ولا يطهر الغسل بالنج ولا يطهر عظمه بالتذكية ولا يجوز بيع الخمر ولا بيع الودك النجس المستخرج من الحيوانات التي لا تؤكل وان كان يصلح للاستصباح أو طلاء السفن ولا بأس ببيع الدهن الطاهر في عينه

والتجلى بطريق الافعال رتبة من القرب ومنه يترقى الى التجلى بطريق الصفات ومن ذلك يترقى الى تجلى الذات والاشارة في هذه التجليات الى رتب في اليقين ومقامات في التوحيد شيئ فوق شيء وشئ أصفى من شيء فالتجلى بطريق الافعال يحدث صفو الرضا والتسليم والتجلى بطريق الصفات يكسب الهيبة والانس والتجلى بالذات بكسب الفناء والبقاء وقد يسمى ترك الاختيار والوقوف مع فعل الله فناء يعنون به فناء الارادة والهوى والارادة اللطيفة أقسام الهوى وهذا الفناء هو الفناء الظاهر فاما الفناء الباطن وهو محو آثار الوجود عند لمعان نور الشهود يكون في تجلى الذات وهو أكل أقسام اليقين في الدنيا فاما تجلى حكم الذات فلا يكون الا في الآخرة وهو المقام الذي حظى به رسول الله صلى الله عليه وسلم ليله المعراج ومنع عنه موسى بلن تراني فليعلم ان

الذي نجس بوقوع نجاسة أو موت فأرقت فيه فانه يجوز الانتفاع به في غير الاكل وهو في عينه ليس نجس وكذلك لا أرى بأسا ببيع بز القر فانه أصل حيوان يتفقع به وتشبيهه بالبيض وهو أصل حيوان أولى من تشبيهه بالروث ويجوز بيع قارة المسك ويقتضى بطلانها اذا انفصلت من الطبيعة في حالة الحياة * الثاني أن يكون منتفعا به فلا يجوز بيع الحشرات ولا الفأرة ولا الحية ولا الثغرات الى انتفاع المشعبد بالحية وكذا لا الثغرات الى انتفاع أصحاب الخلق باخراجها من السلة وعرضها على الناس ويجوز بيع الهرة والنحل وبيع الفهد والاسد وما يصلح اصيد أو يتفقع بجلده ويجوز بيع الفيل لاجل الحبل ويجوز بيع الطوطى وهى البيغاء والطاوس والطيور الملحقة الصور وان كانت لا تؤكل فان التفرج باصواتها والنظر اليها عرض مقصود مباح وانما الكلب هو الذي لا يجوز ان يقتنى اعجابا بصورته لنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه ولا يجوز بيع العود والصنوبر والمزامير والملاهى فانه لا منفعة لها شرعا وكذا بيع الصور المصنوعة من الطين كالحجوانات التى تباع فى الاعياد للعب الصبيان فان كثرها واجب شرعا وصور الاشجار متسامح بها وأما الثياب والاطباق وعليها صور الحيوانات فيصح بيعها وكذا الستور وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعائشة رضى الله عنها اتخذى منها ثوبا ولا يجوز اساتعمالها منصوبة ويجوز موضوعه واذا جاز الانتفاع من وجهه صح البيع لذلك الوجه * الثالث أن يكون المتصرف فيه مملوكا للعاقدا وما دونه من جهة المالك ولا يجوز أن يشتري من غير المالك انظار الاذن من المالك بل لورضى بعد ذلك وجب استئذان العقد ولا ينبغي أن يشتري من الزوج مال الزوج ولا من الزوج مال الزوج متولاه من الوالد المال الولد ولا من الوالد المال الوالد اعتمد على أنه لو عرف لرضى به فانه اذا لم يكن الرضا مقدمة لم يصح البيع وأمثال ذلك مما يجرى فى الاسواق فواجب على العبد المتدين أن يحترز منه * الرابع أن يكون المعقود عليه مقدورا على تسليمه شرعا وحسنا لا يقدر على تسليمه حسنا لا يصح بيعه كالأبق والسهمك فى الماء والجنين فى البطن وعصب الفعل وكذلك بيع الصوف على ظهر الحيوان واللبن فى الضرع لا يجوز فانه يتعذر تسليمه لاختلاط غير المبيع بالمبيع والمجوز عن تسليمه شرعا كالمرهون والموقوف والمستولدة فلا يصح بيعها أيضا وكذا بيع الام دون الولد اذا كان الولد صغيرا وكذا بيع الولد دون الام لان تسليمه تقرىق بينهما وهو حرام فلا يصح التفريق بينهما بالبيع * الخامس ان يكون المبيع معلوم العين والقدر والوصف اما العلم بالعين فبان يشير اليه بعينه فلو قال بعثت شاة من هذا القطيع أى شاة أردت أو ثوبا من هذه الثياب التى بين يديك أو ذراعا من هذا الكبر باس وخذه من أى جانب شئت أو عشرة أذرع من هذه الارض وخذه من أى طرف شئت فالبيع باطل وكل ذلك مما يعتاده المتساهلون فى الدين الآن يبيع شاة مثل أن يبيع نصف الشاة أو عشرة فان ذلك جائز وأما العلم بالقدر فانه يحصل بالكيل أو الوزن أو النظار اليه فلو قال بعثت هذا الثوب بما باع به فلان ثوبه وهما لا يدرى ان ذلك فهو باطل ولو قال بعثت بزنة هذه الصنجة فهو باطل اذا لم تكن الصنجة معلومة ولو قال بعثت هذه الصبرة من الخنطة فهو باطل أو قال بعثت بهذه الصبرة من الدراهم أو بجم هذه القطعة من الذهب وهو رايها صح البيع وكان تخمينه بالنظر كافيا فى معرفة المقدار وأما العلم بالوصف فيحصل بالرؤية فى الاعيان ولا يصح بيع الغائب الا اذا سبقت رؤيته منذ مدة لا يغلب التغير فيها والوصف لا يقوم مقام العيان هذا أحد المذهبين ولا يجوز بيع الثوب فى المنسج اعتمدا على الرقوم ولا بيع الخنطة فى سنبليها ويجوز بيع الارز فى قشرته التى يدخر فيها وكذا بيع الجوز واللوز فى القشرة السفلى ولا يجوز فى القشرتين ويجوز بيع الباقلاء الرطب فى قشره للحاجة ويتسامح ببيع الفقاع لجرىانه عادة الاولين به واسكن نجعله اباحة بعوض فان اشتراه لبيعه فالقياس بطلانه لانه ليس مستترا من خلقه ولا يبعد ان يتسامح به اذ فى اخراجه افساده كالرمان وما يستر بستر خلق معه * السادس أن يكون المبيع مقبوضا ان كان قد استفاد ملكه بمعاوضة وهذا شرط خاص وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع ما لم يقبض ويستوى فيه العقار والمنقول فكل ما اشتراه

قولنا فى التجلى اشارة الى رتب الخط من اليقين وروية البصيرة فاذا وصل العبد الى مبادئ اقسام التجلى وهو مطالعة الفعل الالهى مجردا عن فعل سواء يكون تناوله الاقسام من الفتوح * روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال من وجه اليه شئ من هذا الرزق من غير مسئلة ولا اشراف فليأخذه وليوسع به فى رزقه فان كان عنده غنى فليبدفعه الى من هو أحوج منه وفى هذا دلالة ظاهرة على ان العبد يجوز أن يأخذ زيادة على حاجته بنية صرفه الى غيره وكيف لا يأخذ وهو يرى فعل الله تعالى ثم اذا أخذ ففهم من يخرج به الى المحتاج ومنهم من يقف فى الاخراج أيضا حتى يرد عليه من الله علم خاص ليكون أخذه بالحق واخراجه بالحق (أخبرنا) الشيخ أبو زرعة ظاهرا قال أنا والذى الحافظ أبو الفضل المقدسى قال أنا أبو اسحق ابراهيم بن سعيد الحبال قال أنا محمد بن عبد

أو بآء قبل القبض فبيعه باطل وقبض المنقول بالنقل وقبض العقار بالتخلية وقبض ما ابتاعه بشرط التكيل لا يتم إلا بأن يكالاه وأما بيع الميراث والوصية والوديعة وما لم يكن الملك حاصل فيه بمعاوضة فهو حائز قبل القبض * (الركن الثالث) * لفظ العقد فلا بد من جريان إيجاب وقبول متصل به باقظ دال على المقصود منهم أما صريح أو كناية فلو قال أعطيتك هذا بذالك بدل قوله بعثك فقال قبلته جازمهما قصد به البيع لانه قد يحتمل الاعارة إذا كان في ثوبين أو دابتين والنية تدفع الاحتمال والتصريح أقطع للخصوصية ولكن الكناية تفيد الملك والحل أيضا فيما يختاره ولا ينبغي أن يقرن بالبيع شرط على خلاف مقتضى العقد فلو شرط أن يز يد شيئا آخر أو أن يحمل المبيع الى داره أو اشتري الحطب بشرط النقل الى داره كل ذلك فاسد إلا إذا قرن استجاره على النقل بأجرة معاومة منفردة عن الشراء المنقول ومهما لم يجز بينهما إلا المعاطاة بالفعل دون التلفظ باللسان لم ينقد البيع عند الشافعي أصلا وانعقد عند أبي حنيفة إن كان في المحقرات ثم ضبط المحقرات عسيرة فإن رد الأمر الى العادات فقد جاوز الناس المحقرات في المعاطاة إذ يتقدم الدلال الى البراز يأخذ منه ثوبا يد باجا قيمته عشرة دنانير مثلا ويحمله الى المشتري ويعود اليه بانه ارضاه فيقول له خذ عشرة فيأخذ من صاحبه العشرة ويحمله ويسلمها الى البراز فيأخذها ويصرف فيها ومشتري الثوب يقطعها ولم يجز بينهما إيجاب وقبول أصلا وكذلك يجتمع المحزون على حانوت البيع فيعرض متاعا قيمته مائة دينار مثلا فيمن يز يد فيقول أحدهم هذا على تسعين ويقول الآخر هذا على خمسة وتسعين ويقول الآخر هذا بمائة فيقال له زن فيزن ويسلم ويأخذ المتاع من غير إيجاب وقبول فقد استمرت به العادات وهذه من المعضلات التي ليست تقبل العلاج إذا احتملت ثلاثة * أما فتح باب المعاطاة مطلقا في الحقيق والنفس وهو محال إذ فيه نقل الملك من غير إلفظ دال عليه وقد أحل الله البيع والبيع اسم للإيجاب والقبول ولم يجز ولم ينطلق اسم البيع على مجرد فعل تسليم وتسليم فيما إذا يحكم بانتقال الملك من الجانبين لا سيما في الجوارى والعبيد والعقارات والذواب النفيسة وما يكثر التنازع فيه إذ للمسلم أن يرجع ويقول قد ندمت وما بعته إذ لم يصدر مني إلا مجرد تسليم وذلك ليس ببيع * الاحتمال الثاني أن تسد الباب بالسكينة كما قال الشافعي رحمه الله من بطلان العقد وفيه اشكال من وجهين أحدهما أنه يشبه أن يكون ذلك في المحقرات معتادا في زمن الصحابة ولو كانوا يتكفون الإيجاب والقبول مع البقال والخباز والصاب لثقل عليهم فعله ولنقل ذلك نقلًا منتشرًا ولو كان يشتر وقت الاعراض بالسكينة عن تلك العادة فإن الأعصار في مثل هذا متفاوت والثاني أن الناس الآن قد انهمكوا فيه فلا يشترى الإنسان شيئا من الأطعمة وغيرها الا ويعلم أن البائع قد ملكه بالمعاطاة فاي فائدة في تلفظه بالعقد إذا كان الأمر كذلك * الاحتمال الثالث أن يفصل بين المحقرات وغيرها كما قاله أبو حنيفة رحمه الله وعند ذلك يتعسر الضبط في المحقرات ويشكل وجه نقل الملك من غير لفظ يدل عليه وقد ذهب ابن سريج الى تخرج قول الشافعي رحمه الله على وفقه وهو أقرب الاحتمالات الى الاعتدال فلا بأس لو ملنا اليه ليسيس الحاجات ولعموم ذلك بين الخلق ولما يغلب على الظن بان ذلك كان معتادا في الأعصار الاول فاما الجواب عن الاشكالين فهو أن نقول أما الضبط في الفصل بين المحقرات وغيرها فلا يسعنا تكافؤ التقدير فان ذلك غير ممكن بل له طرفان واضحان ادلايتخي أن شراء البقل وقليل من الفواكه والخبز واللحم من المعداد من المحقرات التي لا يعتاد فيها إلا المعاطاة وطالب الإيجاب والقبول فيه يعده مستصاوي يسترد تكليفه لذلك ويستقل وينسب الى أنه يقسم الوزن لامر حقيق ولا وجه له فهذا طرف الحقايرة والطرف الثاني الذواب والعبيد والعقارات والذباب النفيسة فذلك مما لا يستبعد تكافؤ الإيجاب والقبول فيها وبينهما أوساط متشابهة يشك فيها في محل الشبهة فقولنا الدين أن يميل فيها الى الاحتياط وجميع ضوابط الشرع فيما يعلم بالعادة كذلك ينقسم الى أطراف واضحة وأوساط مشككة وأما الثاني وهو طاب سبب لنقل الملك فهو أن

الرجل بن سعيد قال أنا أبو طاهر أحمد بن محمد بن عمرو قال أنا لونس بن عبد الأعلى قال ثنا ابن وهب قال ثنا عمرو بن الحارث عن ابن شهاب عن السائب بن يزيد عن حبيب بن عبد العزى عن عبيد الله لسعد بن عمرو بن الخطاب رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطيني العطاء فأقول له أعطه يا رسول الله من هو أفقر مني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خذ فقله أو تصدق به وما جاءك من هذا المال وأنت خير متشرف ولا سائل فخذ وما لا فلا تتبعه نفسك قال سالم بن أبي جليل ذلك كان ابن عمر لا يسأل أحدا شيئا ولا يرد شيئا أعطيه درج رسول الله صلى الله عليه وسلم الاصحاب بأوامره الى رؤية فعل الله تعالى والخروج من تدبير النفس الى حسن تدبير الله تعالى (سئل) سهل بن عبد الله التستري عن علم الحال قال هو ترك التدبير ولو كان هذا في واحد لكان

من أو تاد الأرض (وروى)
 زيد بن خالد قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم من
 جاءه معروف من أخيه من
 غير مسألة ولا إشراف نفس
 فليقبله فأنما هو من رزق
 الله تعالى ساقه الله
 إليه وهذا العبد الواقف مع
 الله تعالى في قبول ما ساق
 الحق آمن ما يخشى عليه
 أنما يخشى على من يردلان
 من رد لا يامن من دخول
 النفس عليه أن يرى بعين
 الزهد في أخذه اسقاط
 نظر الخلق عنه بالصديق
 والاخلاص وفي إخراج
 إلى العبرائين حقيقة فلا
 يزال في كلا الحالين زاهدا
 براه لا يغير بعين الرغبة لقله
 العلم بحاله وفي هذا المقام
 يتحقق الزهد في الزهد ومن
 أهل الفتوح من يعلم دخول
 الفتوح عليه ومنهم من
 لا يعلم دخول الفتوح عليه
 فمنهم من لا يتناول من
 الفتوح إلا إذا تقدم علم
 بتعريف من الله إياه ومنهم
 من يأخذ غير متطلع إلى
 تقدم العلم حيث تجرد له
 الفعل ومن لا ينتظر تقدمه

يجعل الفعل باليد أخذاً أو قبلاً ما سبب إذا لفظ لم يكن سبباً لعينه بل لدلالة وهو هذا الفعل قبله صلى الله عليه وسلم
 البيع دلالة مستمرة في العادة وانضم إليه ميسر الحاجة وعادة الأولين وأطراد جميع العادات بقبول الهدايا
 من غير إيجاب وقبول مع التصرف فيها وأي فرق بين أن يكون فيه عوض أو لا يكون إذا الملك لا بد من نقله
 في الهبة أيضاً لأن العادة السالفة لم يفرق في الهدايا بين الخسیر والنفس بل كان طلب الإيجاب والقبول
 يستقيم فيه كيف كان وفي البيع لم يستقيم في غير المحقرات هذا ما تراه أعدل الاحتمالات وحق الورع المتدين
 أن لا يدع الإيجاب والقبول للخروج عن شبهة الخلاف فلا ينبغي أن يمنع من ذلك لأجل أن البائع قد ملكه
 بغير إيجاب وقبول فان ذلك لا يعرف تحقيقاً بما اشتراه بقبول وإيجاب فان كان حاضراً عند شرائه أو أقر
 البائع به فلم يمنع منه وليس من غيره فان كان الشيء محفراً وهو إليه محتاج فليتلطف بالإيجاب والقبول فإنه
 يستفيد به قطع الخصومة في المستقبل مع هذا الرجوع عن اللفظ الصريح غير ممكن ومن الفعل ممكن فان قلت
 فان أمكن هذا فيما يشترى به فكيف يفعل إذا حضر في ضيافة أو على مأدبة وهو يعلم أن أصحابها يكتفون
 بالمعاطاة في البيع والشراء أو سمع منهم ذلك أو رآه أوجب عليه الامتناع من الأكل فأقول يجب عليه الامتناع
 من الشراء إذا كان ذلك الشيء الذي اشتروه معذوراً بنفسه ولم يكن من المحقرات وأما الأكل فلا يجب الامتناع
 منه فإني أقول إن ترددنا في جعل الفعل دلالة على نقل الملك فلا ينبغي أن لا نجعله دلالة على الإباحة فان أمر
 الإباحة أوسع وأمر نقل الملك أضيق فكل مطعم جرى فيه بيع معاطاة فتسليم البائع إذن في الأكل يعلم ذلك
 بقرينة الحال كدخول الحمام والاذن في الطعام لمن يريده المشتري فينقله منزله ما لو قال أبحث لك
 أن تأكل هذا الطعام أو تطعم من أردت فإنه يجعل له ولو صرح وقال كل هذا الطعام ثم أفرم لي عوضه طل
 الأكل ويلزمه الضمان بعد الأكل هذا قياس الفقه عندى ولكنه بعد المعاطاة آكل ملكه ومتألفه فعليه
 الضمان وذلك في ذمته والتمن الذي سلمه ان كان مثل قيمته فقد نطفرت المستحق بمثل حقه فله أن يملكه مهما عجز
 عن مطالبته من عليه وان كان قادراً على مطالبته فإنه لا يملك ما طفر به من ملكه لانه ربما لا يرضى بتلك العين أن
 يصرقها إلى دينه فعليه المراجعة وأما ههنا فقد عرف رضاه بقرينة الحال عند التسليم فلا يبعد أن يجعل الفعل
 دلالة على الرضا بأن يستوفي دينه مما يسلم إليه فيأخذ بحقه لكن على كل الأحوال جانب البائع أغمض لأن
 ما أخذه قد يرد المالك ليتصرف فيه ولا يمكنه التملك إلا إذا ألتف عين طعامه في يد المشتري ثم ربما يشتقر إلى
 استئناف قصد التملك ثم يكون قد تملك بمجرد رضا استفادته من الفعل دون القول وأما جانب المشتري للطعام
 وهو لا يرد إلا الأكل كل فحين فأن ذلك يباح بالإباحة المفهومة من قرينة الحال ولكن ربما يلزم من مشاورته
 أن الضيف يضمن ما ألتفه وانما يسقط الضمان عنه إذا تملك البائع ما أخذه من المشتري فبسقط فيكون
 كالغاضي دينه والمحمل عنه فهذا ما تراه في قاعدة المعاطاة على غرضها والعلم عند الله وهذه احتمالات
 وظنون رددناها ولا يمكن بناء الفتوى الأعلى هذه الظنون وأما الورع فإنه ينبغي أن يستغنى قلبه ويتق
 مواضع الشبه

* (العقد الثاني عقد الربا) *

وقد حرمه الله تعالى وشدد الأمر فيه ويجب الاحتراز منه على الصياغة المتعاملين على النقدين وعلى المتعاملين
 على الأطعمة أذ لا بالافى تقدأ وفي طعام وعلى الصير في أن يحترز من النسبة والفضل أما النسبة فان لا يبيع
 شيئاً من جواهر النقدين بشئ من جواهر النقدين إلا يدايد وهو أن يجري التقابض في المجلس وهذا احتراز
 من النسبة وتسليم الصياغة الذهب إلى دار الضرب وشراء الدنانير المضروبة حرام من حيث النساعة ومن حيث
 أن الغالب أن يجري فيه تفاضل أذ لا يرد المضروب بمثل وزنه * وأما الفضل فيحترز منه في ثلاثة أمور وفي بيع
 المكسر بالصحيح ولا تجوز المعاملة فيهما إلا مع المماثلة وفي بيع الجيد بالردى فلا ينبغي أن يشتري ردياً بجيد

دونه في الوزن أو يبيع ردينا بغيره ففوقه في الوزن أعني إذا باع الذهب بالذهب والفضة بالفضة فإن اختلف الجنس فلا حرج في الفضل والثالث في المركبات من الذهب والفضة كالدنانير الخ لو طمعت من الذهب والفضة أن كان مقدار الذهب مجهولا لم تصح المعاملة عليها أصلا إلا إذا كان ذلك نقدا جاريًا في البلد فأنارخص في المعاملة عليه إذا لم يقابل بالنقد وكذا الدراهم المغشوشة بالخمس إن لم تكن رائجة في البلد لم تصح المعاملة عليها لأن المقصود منها النقرة وهي مجهولة وإن كان نقدا رائجا في البلد رخصنا في المعاملة لأجل الحاجة وخروج النقرة عن أن يقصد استخراجها ولكن لا يقابل بالنقرة أصلا وكذلك كل حلي مركب من ذهب وفضة فلا يجوز شراؤه بالذهب ولا بالفضة بل ينبغي أن يشتري بمقتاع آخر إن كان قدر الذهب منه معلوما إلا إذا كان مجهولًا بالذهب أو بهما لا يحصل منه ذهب مقصود عند العرض على النار فيجوز بيعها بما لها من النقرة وبما أريد من غير النقرة وكذلك لا يجوز لصير في أن يشتري قلادة فيها حرز وذهب بذهب ولا أن يبيع بل بالفضة بدليل أن لم يكن فيها فضة ولا يجوز شراء ثوب منسوج بذهب يحصل منه ذهب مقصود عند العرض على النار بذهب ويجوز بالفضة وغيرها وأما المتعاملون على الأطعمة فعليهم التقابض في المجلس اختلاف جنس الطعام المبيع والمشتري أو لم يختلف فإن اتحد الجنس فعليهم التقابض ومراعاة المماثلة والمعاد في هذا معاملة القصاب بأن يسلم إليه الغنم ويشتري بها اللحم نقداً أو نسيئة فهو حرام ومعاملة الخبز بأن يسلم إليه الخنطة ويشتري بها الخبز نسيئة أو نقداً فهو حرام ومعاملة العصار بأن يسلم إليه البزر والسمن والزيتون ليأخذ منه الأدهان فهو حرام وكذا اللبن يعطى اللبن ليؤخذ منه اللبن والسمن والزبد وسائر أجزاء اللبن فهو أيضاً حرام ولا يباع الطعام بغير جنسه من الطعام إلا نقداً ويجنسه إلا نقداً ومتماثلاً وكل ما يتخذ من الشيء المعلوم فلا يجوز أن يباع به متماثلاً ولا متفاضلاً فلا يباع بالخنطة دقيق وخبز وسويق ولا بالعنب والتمر دبس وتخل وعصير ولا باللبن سمن وزبد ونخيض ومصل وجبن والمماثلة لا تفيد إذا لم يكن الطعام في حال كمال الإدخال فلا يباع الرطب بالرطب والعنب بالعنب متفاضلاً ومتماثلاً فهذه جنس مقنعة في تعريف البيع والتبعية على ما يشعر بالتاجر بمشاورات الفساد حتى يستغنى فيها إذا تشكك والتبس عليه شيء منها وإذا لم يعرف هذا لم ينطق لمواضع السؤال واتضح الربا والحرام وهو لا يدري

* (العقد الثالث السلم) *

وليراع التاجر فيه عشرة شروط (الأول) أن يكون رأس المال معلوماً علم مثله حتى لو تعذر تسليم المسلم فيه أمكن الرجوع إلى قيمة رأس المال فإن أسلم كفاً من الدراهم جازاً في كره خطه لم يصح في أحد القولين (الثاني) أن يسلم رأس المال في مجلس العقد قبل التفرق فلو تفرق قبل القبض انفسخ السلم (الثالث) أن يكون المسلم فيه مما يمكن تعريف أوصافه كالحبوب والحيوانات والمعادن والعطن والصوف والابريس والالبان واللحوم ومتاع العطارين وأشبهها ولا يجوز في المجونات والمركبات وما يختلف أجرؤه كالقسي المصنوعة والنبل المعول والخفاف والنعال المختلفة أجرؤها وصنعها وولد الحيوانات ويجوز السلم في الخبز وما يتطرق إليه من اختلاف قدر الملح والماء بكثرة الطبخ وقلته يعني عنه ويتسامح فيه (الرابع) أن يستقصى وصف هذه الأمور القابلة للوصف حتى لا يبقى وصف متفاوت به القيمة تفاوتاً لا يتغابن به الناس إلا ذكره فإن ذلك الوصف هو القائم مقام الرؤية في البيع (الخامس) أن يجعل الأجل معلوماً إن كان مؤجلاً فلا يؤجل إلى الحصاد ولا إلى إدراك الثمار بل إلى الأشهر والأيام فإن الإدراك قديته قد تم وقد يتأخر (السادس) أن يكون المسلم فيه مما يقدر على تسليمه وقت الحبل ويؤمن فيه وجوده غالباً لا ينبغي أن يسلم في العنب إلى أجل لا يدرك فيه وكذا سائر الفواكه فإن كان الغالب وجوده وجاء الحبل وعجز عن التسليم بسبب آفة فله أن يمهله إن شاء أو يفسخ ويرجع في رأس المال إن شاء (السابع) أن يذكر مكان التسليم فيما

العلم فوق من ينتظر تقديم العلم لتمام صحبته مع الله وأتسلخه من إرادته وعلم حاله في ترك الاختيار ومنهم من يدخل الفتوح عليه لا بتقديم العلم ولا رؤية تحرد الفعل من الله ولكن برزق شري من المحبة بطريق رؤية النعمة وقد يتكدر شرب هذا بتغير معهود النعمة وهذا حال ضعيف بالإضافة إلى الحالين الأولين لأنه علة في المحبة وليجسة في الصدق عند الصديقين وقد ينتظر صاحب الفتوح العلم في الإخراج أيضاً كما ينتظر في الأخذ لأن النفس تظهر في الإخراج كما تظهر في الأخذ وأتم من هذان يكون في إخراجها مختاراً وفي أخذها مختاراً بعد تحققه بصحة التصرف فإن انتظر العلم إنما كان لموضع اتهام النفس وهو بيقينة هوى موجود فاذا زال الاتهام بوجود صريح العلم يأخذ غير محتاج إلى علم متجدد ويخرج كذلك وهذه حال من تحقق بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم حاكماً عن ربه فاذا أحببته كنت له

يختلف الغرض به كذا يشير ذلك تراعا (الثامن) أن لا يعلقه بعين فيقول من حنطة هذا الزرع أو غرة هذا البستان فان ذلك يبطل كونه دينان لم يضاف الى غرة بلد أو قرية كبيرة لم يضر ذلك (التاسع) أن لا يسلم في شيء تنفيس عزير الوجود مثل درة موصوفة بعز وجود مثلها أو جارية حسنة معها ولدها أو غير ذلك مما لا يقدر عليه غالبا (العاشر) أن لا يسلم في طعام مهما كان رأس المال طعاما سواء كان من جنسه أو لم يكن ولا يسلم في نقدا إذا كان رأس المال نقدا وقد ذكرنا هذا في الربا

* (العقد الرابع الاجارة) *

وله ركنان الاجرة والمنفعة فأما العاقدان للفظ فيعتبر فيه ما ذكرناه في البيع والاجرة كالثمن فينسى أن يكون معناه ما موصوفه فبطل ما شرطناه في المبيع ان كان عينا فان كان دينان فينسى أن يكون معلوما الصفة والقدر وليست رقبته من أمور رجت العادة بها وذلك مثل كراء الدار بعمارتها فذلك باطل إذ قدر العماره مجهول ولو قدر دراهم وشرط على المكترى أن يصرفها الى العماره لم يجوز لأن عمله في الصرف الى العماره مجهول ومنها استجار السلاح على أن يأخذ الجلد بعد السلق واستجار حمال الجيف بجلد الجيفة واستجار الطحان بالطحال أو بيعه في الدقيق فهو باطل وكذلك كل ما يتوقف حصوله وانفصائه على عمل الاجير فلا يجوز أن يجعل أجره * ومنها أن يقدر في اجارة الدور والحواريات مبلغ الاجرة فلو قال لكل شهر دينار ولم يقدر أشهر الاجارة كانت المدة مجهولة ولم تنعقد الاجارة * (الركن الثاني) * المنفعة المقصودة بالاجارة وهي العمل وحده ان كان عمل مباح معلوم يلحق العامل فيه كافة ويتطوع به الغير عن الغير فيجوز الاستجار عليه وجهه فروع البسبب تندرج تحت هذه الرابطة ولكلا نطاول بشرحها فقد طولنا القول فيها في الفقهيات وانما نشير الى ما تعم به البلوى فإبراع في العمل المستأجر عليه خمسة أمور * الاول أن يكون متقوما بان يكون فيه كافة وتعب فلو استأجر طعما ليزين به الدكان أو أشجار الجيف عليها الثياب أو دراهم ليزين بها الدكان لم يجوز فان هذه المناقح تجري مجرى حبة سمسم وحبه برمن الايمان وذلك لا يجوز بيعه وهي كالنظر في مرآة الغير والشرب من بئر والاستقلال بجداره والاقتباس من ناره ولهذا الاستجار ببيعاء على أن يتكلم بكامة بروج بها سماعة لم يجوز ما يأخذ الباعون عوضا عن حشمتهم وجاههم وقبول قولهم في ترويج السلع فهو حرام اذ ليس يصدر منهم الا كلمة لا تعب فيها ولا قيمة لها وانما يحل لهم ذلك اذا تعبوا بكثرة التردد أو بكثرة الكلام في تأليف أمر المعاملة ثم لا يستحقون الاجرة المثل فأما ما تواطأ عليه الباعة فهو ظلم وليس مأخوذا بالحق * الثاني أن لا تتضمن الاجارة استبقاء عين مقصودة فلا يجوز اجارة الكرم لارتفاعه ولا اجارة المواشي لبنها ولا اجارة البساتين لثمارها ولا يجوز استجار المرضعة ويكون اللبن تابعاً لان افراده غير ممكن وكذا يتسامح بحسب الرأى ونحوه انطباط لانها لا يقصدان على حاليهما * الثالث أن يكون العمل مقدورا على تسليمه حسا وشرا فلا يصح استجار الضعيف على عمل لا يقدر عليه ولا استجار الاخرس على التعليم ونحوه وما يحرم فعله فالشرع يمنع من تسليمه كالا استجار على قلع سن سلمية أو قطع عضو لا يربح الشرع في قطعه أو استجار الحائض على كس المسجد أو المعسل على تعليم السحر أو الفحش أو استجار زوجة الغير على الارضاع دون اذن زوجها أو استجار المصور على تصوير الحيوانات أو استجار الصائغ على صبغة الاواني من الذهب والفضة فكل ذلك باطل * الرابع ان لا يكون العمل واجبا على الاجير ولا يكون بحيث لا تجري النيابة فيه عن المستأجر فلا يجوز أخذ الاجرة على الجهاد ولا على سائر العبادات التي لا نيابة فيها اذ لا يقع ذلك عن المستأجر ويجوز عن الحج وغسل الميت وحفر القبور ودفن الموتى وحمل الجنائز وفي أخذ الاجرة على امامة صلاة التراويح وعلى الاذان وعلى التصدي للتدريس واقرأ القرآن بخلاف أما الاستجار على تعليم مسألة بعينها أو تعليم سورة بعينها الشخص معين فصحيح * الخامس أن يكون العمل والمنفعة معلوما فانطباط يعرف عمله بالثوب والمعلم يعرف عمله بتعيين السورة ومقدارها وحمل

سجعا وبصرافي بجمع وبي
يبصر وبي ينطق الحديث
فلما صم تعرفه صم تصرفه
وهذا أعز في الاحوال من
الكبريت الاجر (وكان)
شيخنا ضياء الدين أبو النجيب
السهروردي رحمه الله يحكي
عن الشيخ جاد الدباس انه
كان يقول أنا لا آكل الا من
طعام الفضل فكان يرى
الشخص في المنام ان يحمل
اليه شيئا وقد كان يعين للرائي
في المنام أن اسجل الى حماد
كذا وكذا وقيل انه بقي زمانا
يرى هو في واقعه أو منامه
انك أكلت على فلان بكذا
وكذا وحكى عنه انه كان
يقول كل جسم تربي بطعام
الفضل لا ينسلط عليه البلاء
وبعني بطعام الفضل ما شهد
له صحة الحال من فتوح
الحق ومن كانت هذه حاله
فهو غني بالله (قال) الواسطي
الاقتدار الى الله أعلى درجة
المريدن والاستغناء بالله
أعلى درجة الصديقين
(وقال) أبو سعيد الخراز
العارف بتدبيره فني في تدبير
الحق فالواقف مع الفتوح
واقف مع الله ناظر الى الله

الدواب يعرف بمقدار المحمول و بمقدار المسافة وكل ما يشترط خصوصية في العادة فلا يجوز إهماله وتفصيل ذلك يطول وإنما ذكرنا هذا القدر ليعرف به حليات الأحكام ويتفطن به لمواقع الاشكال فيسأل فان الاستقصاء شأن المفتي لاشان العوام

* (العقد الخامس القراض)

والبراع فيه ثلاثة أركان (الركن الاول رأس المال) وشرطه أن يكون تقديمه معلوماً مسلياً الى العامل فلا يجوز القراض على العاوس ولا على العروض فان التجارة تضيق فيه ولا يجوز على صرة من الدراهم لان قدر الربح لا يتبين فيه ولو شرط المالك المدة لنفسه لم يجوز لان فيه تضيق طريق التجارة (الركن الثاني الربح) وليكن معلوماً بالجزئية بان بشرط له الثلث أو النصف أو ما شاء فلو قال على ان لك من الربح مائة والباقي لي لم يجوز فاما بما لا يكون الربح أكثر من مائة فلا يجوز تقديره بمقدار معين بل بمقدار شائع (الثالث العمل) الذي على العامل وشرطه أن يكون تجارة غير مضيق عليه بتعيين وتأقيت فلو شرط ان يشتري بالمال ماشية ليطلب نسلها فيتقاسم ان النسل أو حنطة فيخبرها أو يتقاسم ان الربح لم يصح لان القراض مأذون فيه في التجارة وهو البيع والشراء وما يقع من ضرورتهما فقط وهذه حرف أعني الخبز ورعاية المواشي ولو ضيق عليه وشرط ان لا يشتري الا من فلان أو لا ينجر الا في الخبز الاجر أو شرط ما يضيق باب التجارة فسد العقد ثم مهم ما انعقد فالعامل وكيل فيتصرف بالغبطة تصرف الوكلاء ومهما أراد المالك الفسخ فله ذلك فاذا فسخ في حالة والمال كله فيها تقدم يخف وجه القسمة وان كان عروضا ولا ربح فيه رد عليه ولم يكن للمالك تكليفه ان يرد به الى القدر لان العقد قد انفسخ وهو لم يلتزم شيئا وان قال العامل أبيه وأبي المالك فالتبوع رأي المالك الا اذا جبر العامل زبونا يظهر بسببه ربح على رأس المال ومهما كان ربح فعلى العامل بيع مقدار رأس المال بجنس رأس المال لا بنقد آخر حتى يتمير الفاضل ربحا فيشتر كان فيه وليس عليهم بيع الفاضل على رأس المال ومهما كان رأس السنة فعليهم تعرف قيمة المال لاجل الزكاة فاذا كان قد ظهر من الربح شيء فلا يقس ان زكاة نصيب العامل على العامل وانه يملك الربح بالظهور وليس للعامل أن يسافر بمال القراض دون اذن المالك فان فعل صحت تصرفاته ولكن ان اذ فعل ضمن الاعيان والايمان جميعا لان عدوانه بالنقل يتعدى الى ثمن المتقول وان سافر بالاذن جاز ونفقة النقل وحفظ المال على مال القراض كما أن نفقة الوزن والكيل والحمل الذي لا يعتاد التاجر مثله على رأس المال فأما نشر الثوب وطهيها والعمل البسبر المعتاد فليس له أن يبذل عليه أجرة وعلى العامل نفقته وسكاته في البلد وليس عليه أجرة الخانوق ومهما تجرد في السفر لمال القراض فنفقته في السفر على مال القراض فاذا رجع فعليه أن يرد بقايا آلات السفر من المظاهرة والسفرة وغيرها

* (العقد السادس الشركة)

وهي أربعة أنواع ثلاثة منها باطلة (الاول شركة المفاوضة) وهو أن يقولوا نضامنشرك في كل ما لنا وعلينا ومالا مامتمازان فهي باطلة (الثاني شركة الابدان) وهو أن يتشارطا لاشترى في أجرة العمل فهي باطلة (الثالث شركة الوجوه) وهو أن يكون لاحدهما حشمة وقول مقبول فيكون من جهة التنفيل ومن جهة غيره العمل فهذا أيضا باطل (وانما الصحيح العقد الرابع المسمى شركة العنان) وهو أن يختلط مالا مامما بحيث يتعذر التمييز بينهما الا بقسميه ويأذن كل واحد منهما صاحبه في التصرف ثم حكمهما توزيع الربح والخسران على قدر المالكين ولا يجوز أن يغير ذلك بالشرط ثم بالعزل يمنع التصرف عن المعزول وبالقسمة ينفصل المالك عن المالك والصحيح أنه يجوز عقد الشركة على العروض المشتراة ولا يشترط العقد بخلاف القراض فهذا القدر من علم الفقه يجب تعلمه على كل مكاسب والاتقوا الحرام من حيث لا يدري وأما معاملة التصاب والخيبار والبقال فلا يستغنى عنها المكاسب وغير المكاسب والخلل فيها من ثلاثة وجوه من إهمال شروط البيع أو إهمال شروط

وأحسن ما حكي في هذا ان بعضهم رأى النوري يد يد ويسأل الناس قال فاستعظمت ذلك منه واستحجته فأتيت الجنيد وأخبرته فقال لي لا يعظم هذا عليك فان النوري لم يسأل الناس الا ليعطيهم سؤلهم في الآخرة فيؤجرون من حيث لا يضره وقول الجنيد ليعطيهم كقول بعضهم البذل العلي لا يأخذ لانه يعطى الثواب قال ثم قال الجنيد هات الميزان فوزن مائة درهم ثم قبض قبضة فالتقاها على المائة ثم قال اجعلها اليه فقلت في نفسي انما يزن ليعرف مقدارها فكيف خطا الجهول بالموزون وهو رجل حكيم واستحييت أن اسأله فذهبت بالصرة الى النوري فقال هات الميزان فوزن مائة درهم وقال يردّها عليه وقل له أنا لا أقبل منك شيئا وأخذ ما زاد على المائة قال فزادني فسالته عن ذلك فقال الجنيد رجل حكيم يريد ان يأخذ الخبل بطريقه وزن المائة لنفسه

السلم أو الاقتصار على المعاملة إذا لم يجد جارية يكتبه الخطوط على هؤلاء بحاجات كل يوم ثم المحاسبة في كل مدة ثم التقويم بحسب ما يقع عليه التراضي وذلك مما يرى القضاء بإباحته للحاجة ويحمل تساهلهم على إباحة التناول مع انتظار العوض فيحل أكله ولكن يجب الضمان بأكله وتلزم قيمته يوم الاتلاف فتجتمع في المدة تلك القيم فإذا وقع التراضي على مقدار ما ينبغي أن يلتمس منهم الإبراء المطلق حتى لا يبقى عليه عهدة أن يطرق اليه تفاوت في التقويم فهذا ما يجب العناية به فإن تكليف وزن الثمن لكل حاجة من الخواص في كل يوم وكل ساعة تكليف شطط وكذا تكليف الإيجاب والقبول وتقدير ثمن كل قدر يسير منه فيه عسر وإذا كثرت كل نوع سهل تقويمه والله الموفق

* (الباب الثالث في بيان العدل واجتناب الظلم في المعاملة) *

اعلم أن المعاملة قد تجري على وجه يحكم المقتضى بصحتها وانعقادها وليكنها تشمل على ظلم يتعرض به المعامل لسطط الله تعالى إذ ليس كل شيء يقتضي فساد العقد وهذا الظلم يعني به ما استغفر به العير وهو منقسم إلى ما يعم ضرره وإلى ما يخص المعامل

* (القسم الأول فيما يعم ضرره وهو أنواع) *

(النوع الأول) الاحتكار فبائع الطعام يدخل الطعام ينتظر به غلاء الأسعار وهو ظلم عام وصاحبه مذموم وفي الشرع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من احتكر الطعام أربعين يوماً ثم تصدق به لم تكن صدقة ~~كفارة~~ لا حنكارة وروى ابن عمر عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال من احتكر الطعام أربعين يوماً قد برئ من الله وبرئ الله منه وتبيل فكأنما قتل الناس جميعاً وعن علي رضي الله عنه من احتكر الطعام أربعين يوماً فساقط قلبه وعنه أيضاً أنه أحرق طعام محنكر بالنار وروى في فضل ترك الاحتكار عنه صلى الله عليه وسلم من جلب طعاماً فباعه بسعر يومه فكأنما تصدق به وفي لفظ آخر فكأنما اعتقر رقبة وقيل في قوله تعالى ومن يرد فيه بالحساد بظلم ندقه من عذاب أليم أن الاحتكار من الظلم ودخل تحته في الوعيد وعن بعض السلف أنه كان بواسطة جهاز سفيينة حنطة إلى البصرة وكتب الوكيل له مع هذا الطعام يوم يدخل البصرة ولا تؤخره إلى غد فوافق سبعة في السعر فقال له التجار لو أخرت جعة ربحت فيه أضعافه فأخره جعة فربح فيه أمثاله وكتب إلى صاحبه بذلك وكتب إليه صاحب الطعام يا هذا أنا كذا فعنابر بريح يسير مع سلامة ديننا وإنك قد خالفت وما نحب أن نربح أضعافه بذهب شيء من الدين وقد جنبت عليه ما حنيت فإذا أتاك كتابي هذا فخذ المال كله فتصدق به على فقراء البصرة ولا تني أنجو من أثم الاحتكار كفاً فالأعلى ولاي واعلم أن النهي مطلق ويتعلق بالنظر به في الوقت والجنس أما الجنس فيطرد النهي في أجناس الأقوات أما ما ليس بقوت ولا هو معين على القوت كالادوية والعقاقير والزعفران وأمثاله فلا يتعدى النهي إليه وإن كان مطعوماً أو ما يمينه على القوت كاللحم والفواكه وما يستعمل سدأً يغني عن القوت في بعض الأحوال وإن كان لا يمكن المداومة عليه فهذا في محل النظر من العلماء من طرد التحريم في السمن والعسل والشيرج والجنين والزيت وما يجري مجراهما أو أماً الوقت فيحتمل أيضاً طرد النهي في جميع الأوقات وعليه تدل الحكاية التي ذكرناها في الطعام الذي صادف بالبصرة تسعة في السعر ويحتمل أن يخص بوقت قلة الأطعمة وحاجة الناس إليه حتى يكون في تأخير بيعه ضرراً فأمّا إذا اتسعت الأطعمة وأكثر واستغنى الناس عنها ولم يرغبوا فيها إلا بقيمة قليلة فانتظر صاحب الطعام ذلك ولم ينتظر قطاً فليس في هذا اصرار وإذا كان الزمان زماناً قطعاً كان في ادخار العسل والسمن والشيرج وأمثاله ضرراً فينبغي أن يقتضي بتحريمه ويعول في نفي التحريم وإثباته على الضرر فإنه مفهوم قطعاً عن تخصيص الطعام وإذا لم يكن ضرراً فلا يحل احتكار الأقوات من كراهية فإنه ينتظر مبادئ الضرر وهو ارتفاع الأسعار وانتظار مبادئ الضرر محذور

طلب الثواب وطرح عليها قبضة بلا وزن لله فآخذت ما كان لله ورددت ما جعله لنفسه قال فرددتها على الجنيسد فسكى وقال أخذ ماله ورد مالنا (ومن لطائف ما سمعت من أصحاب شيخنا أنه قال ذات يوم لأصحابه نحن محتاجون إلى شيء من المسام فارجعوا إلى خلواتكم واسألوا الله تعالى وما يفتح الله تعالى لكم اتفوني به ففعلوا ثم جاءهم من بينهم شخص يعرف باسمه عيل الباطني ومعه كغده عليه ثلاثون دائرة وقال هذا الذي فتح الله لي في واقعتي فأخذ الشيخ الكاغد فلم يكن إلا ساعة فاداب شخص دخل ومعه ذهب فقدمه بسين يدي الشيخ ففتح القرطاس وإذا هو ثلاثون صحباً فترك كل صحب على دائرة وقال هذا متروح الشيخ اسمعيل أو كلاماً هذا معناه (وسمعت) أن الشيخ عبد القادر رحمه الله بعث إلى شخص وقال لفلان عندك طعام وذهب اتني من ذلك بكذا ذهباً وكذا طعاماً فقال

كانتظار عين الضرار ولكنه دونه وانتظار عين الضرار أيضا هو دون الاضرار فيقدر درجات الاضرار تتفاوت
درجات السكر اهستهوا التحريم وبالجملة التجارة في الاقوات مما لا يستحب لانه طلب ربح والاقوات اصول خلقت
قواما والربح من المزايا فينبغي ان يطلب الربح فيما خلق من جملة المزايا التي لا ضرورة للخلق اليها وذلك اوصى
بعض التابعين رجلا وقال لا تسلم عليك في بيعتين ولا في صنعتين بيع الطعام وبيع الاكفان فانه يفتنى العلاء
وموت الناس والصنعتان ان يكون جزارا فانها صنعتة تقسى القلب اوصوا فانه يزخر الدنيا بالذهب والفضة
(النوع الثاني) ترويح الزيف من المراهيم في اثناء النقد فهو ظلم اذ يستضربه المعامل ان لم يعرف
وان عرف فسير وجهه على غيره فكذلك الثالث والرابع ولا يزال يتردد في الايدي ويم الضرر ويتسع الفساد
ويكون وزر الكل وبالله راجعا اليه فانه هو الذي فتح هذا الباب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سن
سنة سيئة فعمل بها من بعده كان عليه وزرها ومثل وزر من عمل بها لا ينقص من أوزارهم شيئا وقال بعضهم
اتفق درهم زيف أشد من سرقة مائة درهم لان السرقة معصية واحدة وقد تمت وانقطعت وانفاق الزيف بدعة
أظهرها في الدين وسنة سيئة يعمل بها من بعده فيكون عليه وزرها بعد موته الى مائة سنة ومائتي سنة الى أن يفتنى
ذلك الدرهم ويكون عليه ما فسد من أموال الناس بسنته وطوي لمن اذامات ماتت معه ذنوبه والويل الطويل
لمن يموت وتبقى ذنوبه مائة سنة ومائتي سنة أو أكثر يعذب بها في قبره ويستل عنها الى آخر انقراضها قال تعالى
ونكتب ما قدموا وآثارهم أي نكتب أيضا ما آخروا من آثار أعمالهم كما نكتب ما قدموا وفي مثله قوله تعالى
ينبأ الانسان يومئذ بما قدم وأخرا ونما آخر آثار أعماله من سنة سيئة عمل بها غيره وليعلم أن في الزيف خمسة أمور
* الاول انه اذا رده عليه شيء منه فينبغي أن يطرحه في بئر بحيث لا تمتد اليه اليد وياه أن يروجه في بيع آخر وان
أفسده بحيث لا يمكن التعامل به جاز * الثاني انه يجب على التاجر تعلم النقد لا يستعصى لنفسه ولكن للتسليم
الى مسلم زيفاه ولا يدري فيكون آثما بتقصيره في تعلم ذلك العلم فلكل عمل علم به يتم نصح المسلمين فيجب تحصيله
ومثل هذا كل السلف يتعلمون علامات النقد نظر الدينهم لا الدنياهم * الثالث انه ان سلم وعرف المعامل أنه
زيف لم يخرج عن الاثم لانه ليس ياخذ الا بوجهه على غيره ولا يخبره ولو لم يعزم على ذلك لكان لا يرغب في أخذه
أصلا فانما يتخلص من اثم الضرر الذي يخص معامله فقط * الرابع أن ياخذ الزيف ليحل بقوله صلى الله عليه وسلم
رحم الله امرأ سهل ابيع سهل الشراء سهل القضاء سهل الاقتضاء فهو داخل في بركة هذا الدعاء ان عزم على طرحه
في بئر وان كان عازما على أن يروجه في معاملة فهذا شر وجه الشيطان عليه في معرض الخير فلا يدخل تحت من
تساهل في الاقتضاء * الخامس أن الزيف نعي به مالا نقرة فيه أصلا بل هو مموه أو مالا ذهب فيه أفعى في الدنيا بئر
أما ما فيه نقرة فان كان مخلوطا بالنحاس وهو نقد البلد فقد اختلف العلماء في المعاملة عليه وجل رأينا الرخصة
فيه اذا كان ذلك نقد البلد سواء علم مقدار النقرة أو لم يعلم وان لم يكن هو نقد البلد لم يجز الا اذا علم قدر النقرة وان
كان في ماله قطعة تقرتها ناقصة عن نقد البلد فعليه أن يخبر به معاملة وأن لا يعامل به الا من لا يستحل الترويح في
جملة النقد بطريق التلبس فاما من يستحل ذلك فتسليمه اليه تسليطه على الفساد فهو كبيع العنب ممن يعلم أنه
يقتله جراد ذلك محذور واعانة على الشر ومشاركة فيه وسلك طريق الحق بمثل هذا في التجارة أشد من
المواظبة على نوافل العبادات والتخلي لها وذلك قال بعضهم التاجر الصدوق أفضل عند الله من المتعبد وقد كان
الساف محتاطون في مثل ذلك حتى روى عن بعض العزاة في سبيل الله أنه قال جئت على فرسي لا تفر عني
فصرخ فرسي فرجعت ثم دنا مني العلي فحدثت ثانيا فصر فرسي فرجعت ثم جئت الثالثة فصر فرسي
وكت لا اعتاد ذلك منه فرجعت فخرينا وجلست منكسر الرأس منكسر القلب لما فاتني من العلي وما طهر لي
من خلق الفرس فوضعت رأسي على عود القسطاط وفرسي قائم فرأيت في النوم كأن الفرس يخاطبني
ويقول لي بالله عليك أردت ان تاحد علي العلي ثلاث مرات وأنت بالامس اشتريت لي علفا ودفعت في غنمه

الرجل كيف أتصرف في
وديعة عندي ولو استفتيتك
ما أفتيتني في التصرف فالزمه
الشيخ بذلك فاحسن الظن
بالشيخ وجاء اليه بالذي
طلب فلما وقع التصرف منه
جاءه مكتوب من صاحب
الوديعة وهو غائب في بعض
نواحي العراق أن اجل الى
الشيخ عبد القادر كذا وكذا
وهو القادر الذي عينه الشيخ
عبد القادر فعاتبه الشيخ
بعد ذلك على توفقه وقال
لمنذت بالفقراء أن اشاراتهم
تكون على غير صحة وعلم
فالعبد اذا صح مع الله تعالى
وأفنى هو اهل متطلب بارض الله
تعالى يرفع الله عن باطنه
هموم الدنيا ويجعل الغنى
في قلبه ويفتح عليه أبواب
الرفق وكل الهموم المتسلطة
على بعض الفقراء لكون
قلوبهم ما استكملت الشغل
بالله والاهتمام برعاية حقائق
العبودية فعلى قدر ما خلعت
من الهم بالله ابتليت بهم
الدنيا ولو امتلات من هم
الله ما عذبت بهموم الدنيا
وقنعت وارتقت (روى)
ان عوف بن عبد الله

درهمان ثلثا لا يكون هذا أبدا قال فالتبته فزاعف ذهبت الى العلاف وأبدلت ذلك الدرهم فهذا مثال ما يعم ضرره وليفسر عليه أمثاله

(القسم الثاني ما يخص ضرره المعامل)

فكل ما يستضر به المعامل فهو ظلم وانما العدل أن لا يضر باخيه المسلم والضابط السكلي فيه أن لا يجب لاختية
الامايح لنفسه فكل ما لو عومل به شق عليه موثقل على قلبه فينبغي أن لا يعامل غيره به بل ينبغي أن يستوى
عنده درهمه ودرهم غيره قال بعضهم من باع أخاه شيئا بدرهم وليس يصلح له لو اشتراه لنفسه إلا بخمسة دنانير
فانه قد ترك النصح المأمور به في المعاملة ولم يجب لاختيه ما يجب لنفسه هذه جلته فاما تفصيله ففي أربعة أمور
أن لا يثني على السلعة بما ليس فيها وأن لا يكتم من عيوبها وخفايا صفاتها شيئا أصلا وأن لا يكتم في وزنها
ومقدارها شيئا وأن لا يكتم من سعرها ما لو عرفه المعامل لا تمتنع عنه *(أما الاول)* فهو ترك الثناء فان وصفه
للسلعة ان كان بما ليس فيها فهو كذب فان قبل المشتري ذلك فهو تليس وظلم مع كونه كذبا وان لم يقبل فهو كذب
واسقاط مروءة اذ الكذب الذي يروج قد لا يدح في ظاهر المروءة وان أثني على السلعة بما فيها فهو هذيان
وتكلم بكلام لا يعنيه وهو محاسب على كل كلمة تصدر منه أنه لم تكلم بها قال الله تعالى ما يلفظ من قول الا لديه
رقيب متيد الا ان يثني على السلعة بما فيها مما لا يعرفه المشتري ما لم يذكره كما يصفه من خفي أخلاق العبيد
والجوارى والدواب فلا بأس بذكر القدر الموجود منه من غير مبالغة واطناب وليكن قصده منه ان يعرفه
أخوه المسلم فيرغب فيه وتنقضي بسببه حاجته ولا ينبغي أن يخاف عليه البتة فانه ان كان كاذبا فقد جابها باليمين
الغفوس وهي من الكبائر التي تذر الدبار بلا قعر وان كان صادقا فقد جعل الله تعالى حرضه لا يمانه وقد أساء
فيه اذ الدنيا أحسن من أن يفصدت ويجهلها بذكر اسم الله من غير ضرر ودية وفي الخبر ويل للتاجر من بلى والله ولا
والله ويل للصانع من غدو به غدو وفي الخبر اليمين السكاذبة منقعة للسلعة ثمحقة للبركة وروى أبو هريرة رضي
الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ثلاثة لا ينظر الله اليهم يوم القيامة عقل مستكبر ومنان
بعطيته ومنفق سلعته بيمينه فاذا كان الثناء على السلعة مع الصدق مكر وهام من حيث انه فضول لا يزيد في الرزق
فلا يخفى التغليظ في أمر اليمين وقد روى عن نونس بن عبيد وكان خزازا أنه طلب منه خزال شراء فخرج غلامه
سقط الخبز ونشره ونظر اليه وقال اللهم ارزقنا الجنة فقال لغلامه رده الى موضعه ولم يبعه وخاف أن يكون ذلك
تعريضا بالثناء على السلعة فقتل هؤلاء هم الذين اتجروا في الدنيا ولم يضيروا دينهم في تجارتهم بل علموا أن
ربح الآخرة أولى بالمطلب من ربح الدنيا *(الثاني)* أن يظهر جميع عيوب المبيع خفيها وجاهاها ولا يكتم منها
شيئا فذلك واجب فان أخفاه كان ظالما عاشا والغش حرام وكان تاركا للنصح في المعاملة والنصح واجب ومهما
أظهر أحسن وجهي الثوب وأخفى الثاني كان عاشا وكذلك اذا عرض الثياب في الموضع المظلمة وكذلك اذا
عرض أحسن فردى الخلف أو النعل وأمثاله ويدل على تحريم الغش ما روى أنه مر عليه السلام برجل يبيع
طعاما فاعجبه فادخل يده فيه فرأى بللا فقال ما هذا قال أصابته السماء فقال فجعلته فوق الطعام حتى يراه
الناس من غشنا فليس منا ويدل على وجوب النصح باظهار العيوب ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم لما بايع
جريا على الاسلام ذهب لينصرف فحذبه ثوبه واشترط عليه النصح لكل مسلم فكان جريا اذا قام الى السلعة
يبيعها بصريحها ثم خيره وقال ان شئت فخذ وان شئت فانك فقيل له انك اذا فمات مثل هذا لم ينغ ذلك بيع
فقال انابا يعنار رسول الله صلى الله عليه وسلم على النصح لكل مسلم وكان واثلة بن الاسقع واقعا فباع رجلا فاة
له ثلثمائة درهم فغفل واثلة وقد ذهب الرجل بالباقة فسعى وراءه وجعل يصيح يا هذا اشتريتها للحم أو للظهور
فقال بل للظهور فقال ان يخفها نعبا قدرأيتها وانما لا تتابع السير فعاد فردها فتنقصها البائع مائة درهم وقال لو ائله
رجل الله أفسدت علي بيعي فقال انابا يعنار رسول الله صلى الله عليه وسلم على النصح لكل مسلم وقال سمعت رسول

المسعودي كان له ثلثمائة
وستون صديقا وكان يكون
عند كل واحد يوما وآخر
كان له ثلاثون صديقا يكون
عند كل واحد يوما وآخر
كان له سبعة اخوان يكون
كل يوم من الاسبوع عند
واحد فكان اخوانهم
معلوم والمعلوم اذا أقامه
الحق للنظر الى الله الكامل
توحيد به يكون نعمة هنيئة
(جاء رجل) الى الشيخ أبي
السعود رحمه الله وكان من
أرباب الاحول السنية
والواقفين في الاشياء مع
فعل الله تعالى منه حكما من حاله
تاركا لاختياره ولعله سبق
كثيرا من المتقدمين في
تحقيق ترك الاختيار رأينا
منه وشاهدنا أحوال الصالحة
عن قوة وتمكين فقال له
الرجل أر يدان أعين لك
شيئا كل يوم من الخبر أجله
اليك ولكني قلت الصوفية
يقولون المعلوم شؤم قال
الشيخ نحن ما نقول المعلوم
شؤم فان الحق يصق لنا
وفعله نرى فكل ما يقسم انا
نراه مباركا ولا نراه شؤما
(أخبرنا) أبو زرعة اجارة

الله صلى الله عليه وسلم لم يقول لا يحل لاحد يبيع بعبا الا ان بين آفته ولا يحل لمن يعلم ذلك الاتيينه فقد فهموا
 من النصيح أن لا يرضى لانيه الامارضا لنفسه ولم يعتقدوا أن ذلك من الفضائل وزيادة المقامات بل اعتقدوا
 أنه من شروط الاسلام الدانسة تحت بيعتهم وهذا أمر يشق على أكثر الخلق فلذلك يختلرون التخلي للعبادة
 والاهتزال عن الناس لان القيام بحقوق الله مع المخالطة والمعاملة بمجاهدة لا يقوم بها الا الصديقون ولن يتيسر
 ذلك على العبد الا بان يعتقد أمرين أحدهما أن تلبسه العيوب وتروى بوجه السلع لا يزبد في رزقه بل يحقه وينهب
 ببركته وما يحبه من مفرقات التلبس ان يملكه الله دفعة واحدة فقد حكي ان واحدا كان له بقرة يحملها ويخلط
 بلبنها الماء ويبيعه فجاء سبيل ففرق البقرة فقال بعض أولاده ان تلك المياه المنقرسة التي صبتها في اللبن
 اجتمعت دفعة واحدة وأخذت البقرة كيف وقد قال صلى الله عليه وسلم البيعان اذا صدقا ونصحا بورل لهما
 في بيعهما ما اذا كتما وكذبنا زعت بركة بيعهما وفي الحديث يد الله على الشرير ان ياكل ما لم يتخاونا فاذا تخاونا رفع
 يده عنهما فاذا لا يزبد مال من خيانة كما لا ينقص من صدقة ومن لا يعرف الزيادة والنقصان الا بالميزان لم يصدق
 بهذا الحديث ومن عرف أن الدرهم الواحد قد يارل فيه حتى يكون سببا لسعادة الانسان في الدنيا
 والدين والا آلاف المولفة قد يترع الله البركة منها حتى تكون سببا لهلاك ما السكها بحيث يتخفى الافلاس منها
 ويراه أصح له في بعض أحواله فيعرف معنى قولنا ان الخيانة لا تزيد في المال والصدقة لا تنقص منه
 والمعنى الثاني الذي لابد من اعتقاده ليم له النصيح ويتيسر عليه أن يعلم ان ربح الآخرة وغناها خير من ربح
 الدنيا وان فوائد أموال الدنيا تنقضي بانقضاء العمر وتبقى مظالمها وأوزارها فكيف يستجير العاقل ان
 يستبدل الذي هو أدنى بالذي هو خير والخير كله في سلامة الدين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تزال
 لا اله الا الله تدفع عن الخلق سخط الله ما لم يوثروا صفة دنياهم على آخرتهم وفي لفظ آخر ما لم يبالوا ما تنقص من
 دنياهم بسلامة دينهم فاذا فعلوا ذلك وقالوا لا اله الا الله قال الله تعالى كذبتم لستم بها صادقين وفي حديث آخر
 من قال لا اله الا الله فخلصه من الجنة قبل وما خلاصه قال أن يحرز عمارم الله وقال أيضا ما آمن بالقرآن
 من استحل بحارمه ومن علم أن هذه الامور فادحة في ايمانه وأن ايمانه رأس ماله في تجارته في الآخرة لم يضيع
 رأس ماله المعبد لعمري لا آخوله بسبب ربح يتفجع به أياما معدودة وعن بعض التابعين انه قال لو دخلت الجامع
 وهو غاص باهله وقيل لي من خير هؤلاء لقلت من أنصحهم لهم فاذا قالوا هذا قلت هو خيرهم ولو قيل لي من شرهم
 قلت من أغشهم لهم فاذا قيل هذا قلت هو شرهم والغش حرام في البيوع والصنائع جميعا ولا ينبغي أن
 يتهاون الصانع بعمله على وجه لو عامله به غيره لما ارتضاه لنفسه بل ينبغي أن يحسن الصنعة ويحكمها ثم يبين
 صيها ان كان فيها عيب فبذلك يتخلص وسال رجل حذا بن سالم فقال كيف لي أن أسلم في بيع النعال فقال
 اجعل الوجهين سواء ولا تفضل اليمنى على الاخرى وجود الحشور وليكن شيا واحدا تاما وفارب بين الخرز ولا تطبق
 احدي النعلين على الاخرى ومن هذا الفن ما سئل عنه أحد بن حنبل رحمه الله من الرقوب بحيث لا يتبين قال لا يجوز
 لمن يبيعه أن يخفيه وانما يحل الرضاء اذا علم انه يظهره أو أنه لا يريده للبيع فان قلت فلاتم المعاملة مهمما وجب
 على الانسان أن يذكر عيوب المبيع فاقول ليس كذلك ان شرط التاجر أن لا يشتري للبيع الا الجيد الذي
 يرتضيه لنفسه لو أمسكه ثم يقنع في بيعه بربح يسير فيبارك الله له فيه ولا يحتاج الى تلبس وانما تعد هذا
 لانهم لا يقنعون بالربح اليسير وليس يسلم الكثير الا بتلبس فمن تعد هذا لم يشتر المبيع فان وقع في يده عيب
 نادرا فليذكره وليقنع بغيره باع ابن سيرين شاة فقال للمشتري أبرا اليك من عيب فيها ثم انقلب العلف
 برجلها وباع الحسن بن صالح جارية فقال للمشتري انما اتخعت مرة عند نادما فهكذا كانت سيرة أهل الدين
 فمن لا يقدر عليه فليترك المعاملة أو ليوطن نفسه على هذاب الآخرة (الثالث) أن لا يكتم في المقدار شيئا او ذلك
 بتعديل الميزان والاحتياط فيه وفي الكيل فينبغي أن يكيل كما يكال قال الله تعالى ويل للمطففين الذين اذا

قال أنبأنا أبو بكر بن أحمد
 ابن خلف الشيرازي اجازة
 قال أنا أبو عبد الرحمن السلمي
 قال سمعت أبا بكر ابن شاذان
 قال سمعت أبا بكر السكاني
 قال كنت أنا وعمر والمكي
 وعياش بن المهدي نصطحب
 ثلاثين سنة نضلي الغداة
 على طهر العصر وكنا تعودا
 بمكة على التجريد ما لنا على
 الارض ما يساوي فلسا
 وربما كان يصحبنا الجوع
 يوما يومين وثلاثة وأربعة
 وخمسة ولا نسأل أحدا فان
 ظهر لنا شيء وعرفنا وجهه
 من غير سؤال ولا تعريض
 قبلناه أو كناه والاطوينا
 فاذا اشتد بنا الامر ونحننا
 على أنفسنا النقصان في
 الفرائض قصدنا أبا سعيد
 الخزاز فيخذلنا أو انا من
 الطعام ولا نقصد غيره ولا
 ننسب الا اليه لما نعرف من
 تقواه ورعه (وقيل) لابي
 يزيد ما نزل تشتعل بكسب
 فن أن معاشك فقال
 مولاي يرزق الكلب
 والخنزير نراه لا يرزق أبا
 يزيد (قال السلمي) سمعت
 أبا عبد الله الرازي يقول
 سمعت مفسر القرميستي

اكتلوا على الناس يستوفون واذا كالوهم أو وزنوهم يخسرون ولا يخلص من هذا الابان يرجع اذا أعطى وينقص اذا أخذ العدل الحقيقي فلما يتصور فليستظهر بظهور الزيادة والنقصان فان من أحسنه حتى حقه بكاله يوشك أن يتعداه وكان بعضهم يقول لا أشتري الويل من الله بحجة فكان اذا أخذ نقص نصف حقه واذا أعطى زاد حقه وكان يقول ويل لمن باع بحجة جنته عرضها السموات والارض وما أخسر من باع طوبى بويل وانما باعوا في الاحراز من هذا وشبهه لانهم مظالم لا يمكن التوبة منها اذا يعرف أصحاب الجبان حتى يجمعهم ويؤدى حقوقهم ولذلك لما اشترى رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا قال للوزان لما كان يزن عنه وزن وأرج وناظر فضيل الى ابنه وهو يغسل دينار يريد أن يصرفه بيزيل تمكيله وينقيه حتى لا يزدونه بسبب ذلك فقال يا بني فعلت هذا أفضل من حجتين وعشرين عمرة وقال بعض السلف عجبت للتاجر والبائع كيف يجوزون ويحاف بالنهار وينام بالليل وقال سليمان عليه السلام لابنه يا بني كما تدخل الحبة بين الحجرين كذلك تدخل الخطيئة بين المتبايعين وصلى بعض الصالحين على نخعت فقيل له انه كان فاسقا فسكت فأصيده عليه فقال كانت قلت لي كان صاحب ميزانين يعطى باحدهما وياخذ بالآخر أشار به الى أن فسقه مظلمة بينه وبين الله تعالى وهذا من مظالم العباد والمساحة والعفوية أبعده والتشديد في أمر الميزان عظيم والخلص منه يحصل بحجة ونصف حجة وفي قراءة عبد الله بن مسعود رضى الله عنه لا تطغوا في الميزان وأقبحوا الوزن باللسان ولا تخسر والميزان أى لسان الميزان فان النقصان والرجحان يظهر بميله وبالجملة كل من ينصف لنفسه من غيره ولو في كلمة ولا ينصف بمثل ما ينصف فهو داخل تحت قوله تعالى ويل للماطفين الذين اذا اكلوا على الناس يستوفون الايات فان تخريم ذلك في المكيل ليس لكونه مكيل بل لكونه أمرا مقصودا ترك العدل والنصفه فيه فهو جار في جميع الاعمال فصاحب الميزان في خطر الويل وكل مكلف فهو صاحب موازين في أفعاله وأقواله وخطراته فالويل له ان عدل عن العدل ومال عن الاستقامة ولولا تعذر هذا واستحالة ما ورد قوله تعالى وان منكم الاواردها كان على ربك حتما مقضيا فلا ينقل عبد ليس معصوما عن الميل عن الاستقامة الا ان درجات الميل تتفاوت تفاوتا عظيما فذلك تتفاوت مد مقامهم في النار الى أوان الخلاص حتى لا يبقى بعضهم الا بقدر تحلة القسم ويبقى بعضهم ألغا وألوف سنين فنسأل الله تعالى ان يشربنا من الاستقامة والعدل فان الاشتداد على متن الصراط المستقيم من غير ميل عنه غيره طموع فيه فانه أدق من الشعرة وأحد من السيف ولولا ان كان المستقيم عليه لا يقدر على جواز الصراط الممدود على متن المار الذي من صفته انه أدق من الشعرة وأحد من السيف ولا يقدر الاستقامة على هذا الصراط المستقيم يخف العبد يوم القيامة على الصراط وكل من خلط بالطعام ترابا أو غيره ثم كاله فهو من المطففين في الكيل وكل فصاب وزن مع الأهم عظمالم تجر العادة بمثله فهو من المطففين في الوزن وقس على هذا سائر التقديرات حتى في الذرع الذي يتعاطاه البراز فانه اذا اشترى أرسل التوب في وقت الذرع ولم يمددها واذا باعه مده في الذرع ليظهر تفاوتاً في القدر فكل ذلك من التطفيف المعرض صاحبه للويل * (الرابع) * ان يصدق في سعر الوقت ولا يخفى منه شيئا فقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تلقى الركان ونهى عن التجس أما تلقى الركان فهو أن يستقبل الرفقة ويتلقى المتاع ويكذب في سعر البلاء فقد قال صلى الله عليه وسلم لا تلتقوا الركان ومن تلقاها فصاحب الساعة بالخيار بعد أن يقدم السوق وهذا الشراء معتقد ولكمه ان ظهر كذبه ثبت للبائع الخيار وان كان صادقا ففي الخيار خلاف لتعارض عموم الخبر مع زوال التاميس ونهى أيضا أن يبيع حاضر لباد وهو أن يقدم البدوى البلد ومعه قوت يريد أن يتسارع الى بيته فيقول له الحضري اتركه عندي حتى أعالي في ثمنه وانتظار ارتفاع سعره وهذا في القوت محرم وفي سائر السلع خلاف والاظهر تحريمه لعموم النهي ولانه تأخير للتضييق على الناس على الجملة من غير فائدة للفضولي المضيق ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التجس وهو أن يتقدم الى البائع بين يدي الراغب المشتري ويطلب

يقول الفقير الذي لا يكون له الى الله حاجة * وقيل لبعضهم ما الفقر قال وقوف الحاجة على القلب ومحوها من كل أحد سوى الرب (وقال) بعضهم أخذ الفقير الصدقة ممن يعطيه لانه تصل اليه على يده ومن قبل من الوسائط فهو المسترسم بالفقر مع دناءة همته (ابن ابي شيخان ضياء الدين أبو النجيب السهروردي قال أنا عصام الدين أبو حفص عمر بن أحمد بن منصور الصغار قال أنا أبو بكر أحمد بن خاف الشيرازي قال أنا أبو عبد الرحمن السلمي قال سمعت أحمد بن علي بن جعفر يقول سمعت ان أبا سليمان الداراني كان يقول آخر أقدام الزاهدين أول أقدام المتوكلين (روى) ان بعض السارفين زهد فبلغ من زهده ان فارق الناصر وخرج من الامصار وقال لا أسأل أحدا شيئا حتى يأتي رزقي فاخذ يسبح فقام في سطح جبل سبعه عالم يانه شيء حتى كاد ان يتلف فقال يارب ان أحبيتي

السلعة بزيادة ولا يربدها وانما يريد تحريك رغبة المشتري فيها فهذا لم تجرموا طامع البائع فهو فعل حرام من صاحبه والبيع منه قد وان جرى موافاة ففي ثبوت الخيار خلاف والاولى اثبات الخيار لانه تغري بر بفعل ضاهي التغري في المصرة وتلقى الركبان فهذه المناهي تدل على انه لا يجوز ان يابس على البائع والمشتري في سعر الوقت ويكتم منه امر الواعلم لما أقدم على العقد ففعل هذا من الغش الحرام المضاد للنصح الواجب فقد حكى عن رجل من التابعين انه كان بالبصرة وله غلام بالسوم يجهر اليه السكر فكتب اليه غلامه ان قصب السكر قد أصابته آفة في هذه السنة فاشتر السكر قال فاشترى سكرًا كثيرًا فلما جاء وقت مبيع فيه ثلاثين ألفًا فأنصرف الى منزله فافكر ليلته وقال ربحت ثلاثين ألفًا وخسرت نصح رجل من المسلمين فلما أصبح غدا الى بائع السكر فدفع اليه ثلاثين ألفًا وقال بارك الله لك فيها فقال ومن أين صارت لي فقال اني كنتك حقيقة الحال وكان السكر قد غلا في ذلك الوقت فقال رحمتك الله قد أعلمتني الا قد طيبتك قال فرجع بها الى منزله وتفكر وبات ساهرًا وقال ما نصحتك فلعنه استحياني فتركها الى فبكر اليه من الغد وقال عا لك الله خذ ما لك اليك فهو أطيب لقلبي فآخذ منه ثلاثين ألفًا فهذه الاخبار في المناهي والحكايات تدل على انه ليس له ان يغتم فرصة ويتهم غفلة صاحب المتاع ويخفي من البائع غلاء السعر أو من المشتري تراجع الاسعار فان فعل ذلك كان ظالمًا تاركًا للعدل والنصح للمسلمين ومهما باع مراهجة بان يقول بعث بما قام على أو بما اشتريته فعليه أن يصدق ثم يجب عليه ان يخبر بما حدث بعد العقد من عيب أو نقصان ولو اشترى الى أجل وجب ذكره ولو اشترى مساحمة من صديقه أو ولده يجب ذكره لان المعامل يعول على عادته في الاستقصاء انه لا يترك النظر لنفسه فادار كه بسبب من الاسباب فيجب اخباره اذا الاعتماد فيه على أمانته

(الباب الرابع في الاحسان في المعاملة)

وقد أمر الله تعالى بالعدل والاحسان جبه والعدل سبب النجاة فقط وهو يجري من التجارة تجري رأس المال والاحسان سبب الفوز ونيل السعادة وهو يجري من التجارة تجري الربح ولا يعد من العلاء من قنع في معاملات الدنيا برأس ماله فكذلك في معاملات الآخرة ولا ينبغي للمتدين ان يقتصر على العدل واجتناب الظلم ويدع أبواب الاحسان وقد قال الله وأحسن كما أحسن الله اليك وقال عز وجل ان الله يامر بالعدل والاحسان وقال سبحانه ان رحمة الله قريب من المحسنين ونهى بالاحسان فعل ما ينتفع به المعامل وهو غير واجب عليه ولا سكره فضل منه فان الواجب يدخل في باب العدل وترك الظلم وقد ذكرناه وتعال رتبة الاحسان بواحد من ستة أمور * (الاول) في المعاملة فيبغي ان لا يغبن صاحبه بما لا يتغبن به في العادة فاما أصل المغالبة فأذن فيه لان البيع لا يرجح ولا يمكن ذلك الا بعين ما ولكن يراعى فيه التقريب فان بذل المشتري زيادة على الربح المعتاد اما لشدة رغبته أو لشدة حاجته في الحال اليه فينبغي أن يمنع من قبوله فذلك من الاحسان ومهم ما لم يكن تلبس لم يكن أخذ الزيادة ظلمًا وقد ذهب بعض العلماء الى ان الغبن بما يزيد على الثالث يوجب الخيار واستأنوى ذلك ولكن من الاحسان أن يحيط ذلك الغبن * يروى انه كان مندوبون بن عبيد حال مختلفة الاثمان ضرب قيمة كل حلة منها بأربعمائة وضرب كل حلة قيمتها مائتان فمر الى الصلاة وخلف ابن أخيه في الدكان فجاءه عراقي وطلب حلة بأربعمائة فعرض عليه من حال المائتين فاستحسنها ورضيها فاشترى منها ثوبين ثم اوهى على يديه فاستقبله بونس فعرف حيلته فقال لا عراقي بكم اشترى ثوبين فقال بأربعمائة فقال لا تساوي أكثر من ما تبيع فأرجع حتى تردها فقال هذه تساوي في بلدنا خمسمائة وأنا أراضى بها فقال له بونس انصرف فان النصح في الدين خير من الدنيا بما فيها ثم رده الى الدكان ورد عليه ما تقي درهم وخاصم ابن أخيه في ذلك وقا له وقال أما استحييت اما اتقيت الله ترجع مثل الثمن وتترك لنصح المسلمين فقال والله ما أحذه الا وهو راض بهم قال فألا رضيت له بما ترضاه لنفسك وهذا ان كان فيه انخفاء سعر وتلبس فهو من باب الظلم وقد سبق في الحديث غبن المسترسل حرام وكان الزبير

فأتى برزقي الذي قسمت لي
والا فاقبضني اليك فالهمه
الله تعالى في قلبه وعزتي
وجلال لا أرزقك حتى
تدخل الامصار وتقيم بين
الناس قد نحل المدينة
وأقام بين ظهراني الناس
بغائه هذا بطعام وهذا
بشراب فاكل وشرب
فاوحس في نفسه من ذلك
فسمعها تنفأ ردت ان تبطل
حكمته بزهدي في الدنيا أما
علمت أن برزقي العباد بأيدي
العباد أحب اليه من ان
برزقهسم بأيدي القدرة
فالواقف مع الفتوح استوى
عنده أيدي الأكسين وأيادي
الملائكة واستوى عنده
القدرة والحكمة وطلب
القوة والتوصل الى قطع
الاسباب من الارتهاق
برؤية الاسباب واذا صح
التوحيد تلاشت الاسباب
في عين الانسان (أخبرنا)
شيخنا قال أنا أبو حفص عمر
قال أنا أحمد بن خلف قال
أنا أبو عبد الرحمن قال أنا
محمد بن أحمد بن حمدان
المكبري قال سمعت أحمد
ابن محمود بن اليسري يقول

ابن عدي يقول أدركت ثمانية عشر من الصحابة ما منهم أحد يجسّن يشتري لحاء بدرهم فحين مثل هؤلاء
 المسترسلين ظلم وإن كان من غير تلبس فهو من ترك الاحسان وقلما يتم هذا الابتوع تلبس وانخفاض سعر الوقت
 وانما الاحسان المحض ما نقل عن السري السقطي انه اشترى كركوز بستين دينار او كتب في روزه ثلثة
 دنانير ببحر وكأني رأيت ان يرجع على العشرة نصف دينار فصار الموز بتسعين فأتاه الدلال وطلب الموز فقال
 خذ قال بكم فقال بثلاثة وستين فقال الدلال وكان من الصالحين فقد صار الموز بتسعين فقال السري قد عقدت
 عقد الا أحله لست أبيعه الا بثلاث وستين فقال الدلال وأتاه عدت بيني وبين الله ان لا أغش مسلما لست آخذ
 منك الا بثلثة عشرين قال فلا الدلال اشترى منه ولا السري باعه فهو المحض الاحسان من الجانبين فانه مع العلم
 بحقيقة الحال وروى عن محمد بن المنكدر انه كان له شقة ببعضها خمسة وبعضها عشرة فباع في غيبة غلامه شقة
 من الخمسين بعشرة فلما عرف لم يرل يطلب ذلك الا عرابي المشتري طول النهار حتى وجده فقال له ان الغلام قد
 غلط فباعك ما ساوى خمسة عشرة فقال يا هذا قد رضيت فقال وان رضيت فانا لنرضي لك الا ما نرضاه لانفسنا
 فاخذ واحد ثلث خصال اما ان تأخذ شقة من العشرينات بدر اهلك واما ان ترد عليك خمسة واما ان ترد شقة متنا
 وتأخذ دراهمك فقل أعطني خمسة فرد عليك خمسة وانصرف العرابي يسأل ويقول من هذا الشيخ يقول له
 هذا محمد بن المنكدر فقال لاه الا الله هذا الذي نستقي به في البوادي اذا حططنا فهاذا احسان في أن لا يرجع على
 العشرة الا نصفاً أو واحد اعلى ما جرت به العادة في مثل ذلك المتاع في ذلك المكاب ومن قنع بربح قليل كثر
 معاملانه واستفاد من تكرره هار بما كثيرا وبه تظهر البركة كان على رضى الله عنه يدور في سوق الكوفة بالدرة
 ويقول معاشر التجار خذوا الحق واعطوا الحق تسلموا لا تردوا قليل الربح ففهموا كثيرا قبل لعبد الرحمن بن
 عوف رضى الله عنه ما سبب يسارك قال ثلاث ما رددت ربحا قط ولا طلبت مبي حيو ان فاترت بي به ولا بعثت بنسبة
 ويقال انه باع ألف ناقة فباع كل اعقله ابا ع كل عقلا بدرهم فربح فيها ألفا وربح من نفقة عه عليه اليوم ألفا
 (الثاني) في احتمال الغبن والمشتري ان اشترى طعاما من ضعيف أو شيئا من فقير فلا بأس ان يحتسب الغبن
 ويتساهل ويكون به محسنا واخلاقا في قوله عليه السلام رحم الله امرأ سأل البيع سهل الشراء فاما اذا اشترى
 من غني تاجر يطلب الربح زيادة على حاجته فاحتمال الغبن منه ليس بمجودا بل هو تضيق مال من غني بأجر ولا
 جد فقد ورد في حديث من طريق أهل البيت المنعون في الشراء لا مجود ولا ماجور وكان اياس بن معاوية بن
 قرة قاضي البصرة كان من عتلاء التابعين يقول لست بخب وخب لا يغبنني ولا يغبن ابن معاوية بن قرة
 الحسن ويغبن أبي يعنى معاوية بن قرة السكال في ان لا يغبن ولا يغبن كما وصف بعضهم عمر رضى الله عنه فقال
 كان أكرم من ان يخدع وأعقل من ان يخدع وكان الحسن والحسين وغيرهما من خيار السلف يستقصون في
 الشراء ثم يهبون مع ذلك الجزيل من المال فقبل بعضهم تستقصي في شرائك على اليسير ثم تب الكثير ولا
 تبالي فقال ان الواهب يعطى فضله وان المعبون يغبن عتله وقال بعضهم انما أغبن عتلي وبصري فلا يمكن
 الغابن منه واذا وهب أعطى لله ولا أستكثر منه شيئا (الثالث) في استيفاء الثمن وسائر الدون والاحسان فيه
 مرة بالسماحة وحط البعض ومرة بالامهال والتأخير ومرة بالمساهلة في طلب جودة النقد وكل ذلك مندوب
 اليه ومحتوث عليه قال النبي صلى الله عليه وسلم رحم الله امرأ سأل البيع سهل الشراء سهل القضاء سهل
 الاقتضاء فليغتنم دعاء الرسول صلى الله عليه وسلم وقال صلى الله عليه وسلم اسعج بسمعك وقال صلى الله عليه
 وسلم من أنظر معسرا أو تزلله حاسب الله حسبا يسيرا وفي لفظ آخر أظله الله تحت ظل ترشه يوم لا ظل الا ظله
 وذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم لم رجا لا كان معسرا على نفسه حاسب فلم يوجد له حسنة فقيل له دل عملت
 حبرا قط فقال لا الا أني كنت رجلا أدين الناس فأقول لفتيانى ساجد المومر وانظر والمعسر وفي لفظ آخر
 وتجاوزوا عن المعسر فقال الله تعالى نحن أحق بذلك منك فجاوز الله عنه وغفر له وقال صلى الله عليه وسلم من

سمعت محمد الاسكاف يقول
 سمعت يحيى بن معاذ الرازي
 يقول من استفتح باب المعاش
 بغير مفااتيح الاقدار وكل الى
 الخلقون (قال) بعض
 المنقطعين كنت ذا صنعة
 جليسة فاريد مني تركها
 فقال في صدري من أين
 المعاش فتهتف بي هاتف
 لا أراه تنقطع الي وتهمني
 في رزقك على ان أخدمك
 وليا من أوليائي أو أمخر
 لك منافعهم أعدائي فلما
 صبح حال الصوفي وانقطعت
 اطعماءه وسكنت عن كل
 تشوف وتطلع خدمته
 الدنيا وصلت له الدنيا
 خادمة ومارضيهما بخدومة
 فصاحب الفتوح يرى حركة
 النفس بالتشوف جنابة
 وذنبا (روى) ان أحمد بن
 حنبل خرج ذات يوم الى
 شارع باب الشام فاشترى
 دقيقا ولم يكن في ذلك
 الموضع من يحمله فوافي
 أبواب الجبال فمسه ودفع
 اليه أجد أجرته فلما دخل
 الدار بعد اذ له اتفق أن
 أهل الدار قد خبزوا ما كان
 عندهم من الدين وتزكوا

أقرض ديناراً إلى أجل فله بكل يوم صدقة إلى أجله فإذا حل الأجل فأنظره بعد ماله بكل يوم مثل ذلك الدين صدقة وقد كان من السلف من لا يحب أن يقضى غيره الدين لأجل هذا الخبر حتى يكون كالتصدق بجميعه في كل يوم وقال صلى الله عليه وسلم رأيت على باب الجنة مكتوباً بالصدقة بعشر أمثالها والقرض بثمان عشرة فقيل في معناه إن الصدقة تقع في بدا المحتاج وغير المحتاج ولا يتحمل ذلك الاستقراض الاحتياج ونظر النبي صلى الله عليه وسلم إلى رجل يلزم رجلاً ديناً فأومأ إلى صاحب الدين بيده أن يضع الشطر ففعل فقال له الدين قم فأعطه وكل من باع شيئاً وترك ثمنه في الحال ولم يرهق إلى طلبه فهو في معنى المقرض وروى أن الحسن البصري باع بغلة له باربع مائة درهم فلما استوجب المال قال له المشتري استمع يا أبا سعيد قال قد أسقطت عنك مائة قال له فاحسن يا أبا سعيد فقال قد وهبت لك مائة أخرى فقبض من حقه مائتي درهم فقيل له يا أبا سعيد هذا نصف الثمن فقال هكذا يكون الاحسان والافلا في الخبر خذ حقل في كفاف وعفاف وف أو غير وف يحاسبك الله حساباً يسيراً (الرابع) في توفية الدين ومن الاحسان فيه حسن القضاء وذلك بأن يمشي إلى صاحب الحق ولا يكلفه ان يمشي إليه يتقاضاه فقد قال صلى الله عليه وسلم خيركم أحسنكم قضاء ومهما قدر على قضاء الدين فليبادر إليه ولو قبل وقته وليسلم أجود مما شرط عليه وأحسن وإن عجز فليؤقضاه مهما قدر قال صلى الله عليه وسلم من أذن ديناً وهو ينوي قضاءه وكل الله به ملائكة يحفظونه ويدعون له حتى يقضيه وكان جماعة من السلف يستقرضون من غير حاجة لهذا الخبر ومهما كلمه صاحب الحق بكلام خشن فليجتهله وليقابل به باللطف اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم إذ جاءه صاحب الدين عند حلول الأجل ولم يكن قد اتفق قضاؤه فعمل الرجل بشدة الكلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم فهم به أصحابه فقال دعوه فإن صاحب الحق مغلاً ومهما دار الكلام بين المستقرض والمقرض فلا حسان أن يكون الميل إلا أكثر للمتوسطين إلى من عليه الدين فإن المقرض يقرض عن غنى والمستقرض يستقرض عن حاجة وكذلك ينبغي أن تكون الامانة للمشتري أكثر من البائع راغب عن السلعة يفي ثرويتها والمشتري محتاج إليها هذا هو الاحسن إلا أن يتعدى من عليه الدين حده فعند ذلك نصرته في منعه عن تعديه واعانة صاحبه إذا قال صلى الله عليه وسلم انصر أخاك ظمأً ومظالمًا فليل كيف تنصره ظمأً فقال منعك إياه من الظلم نصرته (الخامس) ان يقبل من يستقبله فإنه لا يستقبل الامتدح مستضر بالبيع ولا ينبغي ان يرضى لنفسه أن يكون سبب استضرار أخيه قال صلى الله عليه وسلم من أقال نادماً صغته أقاله الله عثرته يوم القيامة أو كما قال (السادس) أن يقصد في معاملته جماعة من الفقراء بالنسبة وهو في الحال عازم على أن لا يبطالهم ان لم تظهر لهم ميسرة فقد كان في صالح السلف من له دفتران للعساب أحدهما ترجمته مجهولة فيه أسماء من لا يعرفه من الضعفاء والفقراء وذلك ان الفقير كان يرى الطعام أو الفاكهة فيبشبهه فيقول احتاج إلى خمسة أرطال مثلاً من هذا وليس معي ثمنه فكان يشول خذه واقض عنه عند الميسرة ولم يكن يعد هذا من الخيارات بل عد من الخيارات من لم يكن يثبت اسمه في الدفتر أصلاً ولا يجعله ديناً لكان يقول خذ ما تريد فان يسرك فاقض والا فانت في حل منه وسعة فهذه طرق تجارات السلف وقد اندرست والقيام به محي لهذه السنة وبالجملة التجارة بحك الرجال ومهاجرتهم دين الرجل وورعه ولذلك قيل

لا يفرنك من المر * فقبض رقبته أو أزار فوق كعب الساق منه رقبته

أوجبين لاحقيه * أثر قد قلته ولدى الدرهم فانظر * غيبه أو وورعه

ولذلك قيل إذا أتني على الرجل جيرانه في الحضر وأصحابه في السفر ومعاملوه في الأسواق فلا تشكوا في صلاحه وشهد عند عمر رضي الله عنه شاهد فقال اتيتي بمن يعرفك فاتاه رجل فأتني عليه خبر فقال له عمر أنت جاره الأدنى الذي يعرف مدخله ومخرجه قال لا فقال كنت رفيقه في السفر الذي يستدلي به على مكارم الاخلاق فقال لا قال فماملته بالدينار والدرهم الذي يستبين به ورع الرجل قال لا قال أظنك رأيتني فأتيتني المعجزة بهم بهم بالقرآن

الخبر على السرير ينشف
فسر آه أوب وكان يصوم
الدهر فقال أجد لا ينفع صالح
ادفع إلى أوب من الخبر
فدفع له رغيفين فردهما
قال أجد ضعهما ثم صبر قليلاً
ثم قال خذهما فالحقهما ما
فلحقه فاحذهما فراجع
صالح متعجباً فقال له أجد
عجبت من رده وأخذته قال
نعم قال هذا رجل صالح
فراى الخبر فاستشرفت
نفسه إليه فلما أعطياه مع
الاستشراف رده ثم أبس
فرددناه إليه بعد الإياس
فقبل هذا حال أرباب
الصدق ان سالوا سالوا بعلم
وان أمسكوا عن السؤال
أمسكوا بحال وان قبلوا
قبلوا بعلم فمن لم يرق حال
الفتوح فله حال السؤال
والكسب بشرط العلم فاما
السائل مستكراً فوق
الحاجة لاني وقت الضرورة
فابس من الصوفية بشئ
* سمع عمر رضي الله عنه
سائلاً يسأل فقال لمن عنده
ألم أقل لك عس السائل
فقال قد عشيته فنظر عمر
فاذا تحت إبطه بخلة مملوءة

يخفض رأسه طوراً ويرفعه أخرى قال نعم فقال اذهب فقلت تعرفه وقال للرجل اذهب فأتيتني بمن يعرفك

(الباب الخامس في شفقة التاجر على دينه فيما يخصه ويبيع آخره)

ولا ينبغي للتاجر أن يشغله معاشه عن معاده فيكون عمره ضائعاً وماله ضائعاً وماله ضائعاً وماله ضائعاً
لا ينبغي له ما ينال في الدنيا فيكون ممن اشترى الحياة الدنيا بالآخرة بل العاقل ينبغي أن يشفق على نفسه وشقيقته
على نفسه يحفظ رأس ماله ورأس ماله دينه وتجارته فيه قال بعض السلف أولى الأشياء بالعاقل أحوج به
اليه في العاجل وأحوج شئ إليه في العاجل أحده عاقبة في الآجل وقال معاذ بن جبل رضي الله عنه في وصيته
أنه لا بد لك من نصيبك في الدنيا وأنت إلى نصيبك من الآخرة أحوج فابدأ بنصيبك من الآخرة فغضه فانك
استقر على نصيبك من الدنيا فغضه قال الله تعالى ولا تنس نصيبك من الدنيا أي لا تنس في الدنيا نصيبك منها
للاخرة فانما امر رعة الآخرة وفيها ~~كسب~~ الحسنة وانما تم شفقة التاجر على دينه بمراعاة سبعة أمور
(الأول) حسن النية والعقيدة في ابتداء التجارة فلينبهها الاستغفار عن السؤال وكف الطمع عن الناس
استغناء بالحلال عنهم واستعانة بما يكسبه على الدين وقيام بالكفاية العيال ليكون من جملة المجاهدين به ولينبه
النصح للمسلمين وأن يحب اسائر الخلق ما يحب نفسه ولينبه اتباع طريق العدل والاحسان في معاملته كما
ذكرناه ولينبه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في كل ما يراه في السوق فاذا أضر هذه العقائد والنيات كان
عاملاً في طريق الآخرة فان استفاد لا فهو مزبد وان خسر في الدينار يربح في الآخرة (الثاني) أن يقصد القيام
في مسعته أو تجارته بفرض من فروض الكفايات فان الصناعات والتجارات لو تركت بطالت المعاش وذلك
أكثر الخلق فانتظام أمر الكل بتعاون الكل وتكفل كل فريق بعمله ولو أقبل كلهم على صنعة واحدة لتعطلت
البواقي وهلكوا وعلى هذا أجل بعض الناس قوله صلى الله عليه وسلم اختلاف أمتي رحمة أي اختلافهم مهمهم
في الصناعات والحرف ومن الصناعات ما هي مهمة ومنها ما يستغنى عنها لرجوعها إلى طلب التسعة والترين في الدنيا
فليستغل بصناعة مهمة ليكون في قيامها كافياً عن المسلمين مهمهم في الدين وليجتنب صناعة النقش والصباغة
وتشديد البنين بالجس وجب مع ما ترخف به الدنيا فكل ذلك كرهه ذوو الدين فامنع الملاحى والآلات التي
يحرم استعمالها فاجتناب ذلك من قبل ترك الظلم ومن جملة ذلك خياطة الخياط القباء من الأبريسم للرجال
وصباغة الصانع مراكب الذهب أو خواتيم الذهب للرجال فكل ذلك من المعاصي والاحرة المأخوذة عليه حرام
ولذلك أوجبنا الزكاة فيها وان كان لا تجب الزكاة في الحللي لانها اذا قصدت للرجال فهي محرمة وكونها مهيأة للنساء
لا يلحقها بالحلي المباح مالم يقصد ذلك بها فيكسب حكمها من القصد وقد ذكرنا ان بيع الطعام وبيع الاكفان
مكروه لانه يوجب انتظار موت الناس وحاحتهم بفلاء السعر ويكره ان يكون خزان المأفية من قساوة القلب
وان يكون بخاماً وكسا المأفية من مخامرة النجاسة وكذا الدباغ وما في معناه وكره ابن سيرين الدلالة وكره قتادة
أجرة الدلال ولعل السبب فيه قلة استغناء الدلال عن الكذب والافراط في الشراء على السهولة لترويجها ولا
العمل فيه لا يتقدر فديقل وقد يكثر ولا ينتظر في مقدار الاجرة الى عمله بل الى قدر قيمة الثوب هذا هو العادة وهو
ظلم بل ينبغي أن ينظر الى قدر التعب وكره واشراء الحيوان للتجارة لان المشتري يكره قضاء الله فيه وهو الموت
الذي يصده لا محالة وحاوله وقيل بيع الحيوان واشترى الموتان وكره هو الصرف لان الاحتراز فيه عن دقائق
الرباعس ويرولانه طلب لدقائق الصفات فيما لا يقصد أعيانها وانما يقصد رواجها وقلياً يتم الصير في ربح الابعتماد
جهالة معاملته بدقائق النقد فليأتم الصير في وان احتاط ويكره للصير في وغیره كسر الصبيح والدنانير الا عند
الشك في جودته أو عند ضرورة قال أحمد بن حنبل رحمه الله وردني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
أصحابه في الصباغة من الصباغ وأناأ كره الكسر وقال يشترى بالدنانير دراهم ثم يشترى بالدرهم ذهباً
ويصوغه واستحبوا تجارة البر قال سعيد بن المسيب ما من تجارة أحب الى من البر ما لم يكن فيها أيمان وقد روى

شذ. بن اصفال عمر الك عيال
فقال لا فقال عمر لست
بساتل ولكنك تاجر ثم نثر
تخلاته بين يدي أهل الصدقة
وضربه بالدره (وروى)
عن علي بن أبي طالب
رضي الله عنه قال ان الله
تعالى في خلقه مشوبات
فقرو وعقوبات فقر فمن علامة
الفقر اذا كان مشوبة أن
يحسن خلقه ويطلع ربه
ولا يشكو حاله ويشكر الله
تعالى على فقره ومن علامة
الفقر اذا كان عقوبات ان
يسوء خلقه ويهمل ربه
ويكثر الشكاية ويتسخط
للقضاء قال الصوفية
حسن الادب في السؤال
والفتوح والصدق مع الله
على كل حال كيف تقاب

(الباب الحادي والعشرون في شرح حال المتجرد والمتأهل من الصوفية وصحة مقاصدهم)

الصوفي يتزوجه الله كما تجرد
لله فلتجرده مقصد وأوان
ولنا هله مقصد وأوان
والصادق يعلم أوان التجرد
والتأهل لان الطبع الجوح
للصوفي ملجم بلجام العلم
مهما يصلح له التجرد لا يستعمله

خير تجارتكم البرزوخية صناعتكم الخرز وفي حديث آخر لو اتجر أهل الجنة لا تجر وفي البرزوخية تجر أهل النار لا تجر وفي الصرف وقد كان غالب أعمال الاخيار من السلف عشر صنائع الخرز والتجارة والحمل والحياطة والحذر والتجارة وعمل الخفاف وعمل الحديد وعمل المنزل ومعالجة صيد البر والبحر والوراقة قال عبد الوهاب الوراق قال لي أحمد بن حنبل ما صنعتك قلت الوراقة قال كسب طيب ولو كنت صانعاً يدي لصنعت صنعتك ثم قال لي لا تكتب الا ما واسطة واستبق الحوائشي وظهور الاجزاء وأربعة من الصنائع موسومة عند الناس بصف الرأي الحاكمة والقطافون والمغازليون والمعلون وله ذلك لان أكثر مخالطتهم مع النساء والصبيان ومخالطة ضعفاء العقول تضعف العقل كما ان مخالطة العقلاء تزيد في العقل ومن بجاهل ان مريم عليها السلام مرت في طلب العيسى عليه السلام بحاكة فطلبت الطريق فارتدت وها غير الطريق فقالت اللهم انزع البركة من كسبهم وأمتهم فقراء وحقرهم في أعين الناس فاستجيب دعاؤها وكره السلف أخذ الاجرة على كل ما هو من قبيل العبادات وفروض الكفايات كغسل الموتى ودفنهم وكذا الاذان وصلاة التراويح وان حكم بصحة الاستجارة عليه وكذا تعليم القرآن وتعليم علم الشرع فان هذه أعمال حقها أن تجر فيها لا تخوة وأخذ الاجرة عليها استبدال الدنيا عن الآخرة ولا يستحب ذلك * (الثالث) * أن لا يبيع سوق الدنيا عن سوق الآخرة وأسواق الآخرة المساجد قال الله تعالى رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وقال الله تعالى في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه فينبغي أن يجعل أول النهار الى وقت دخول السوق لا تخوة في لازم المسجد ويؤاخذ على الايراد كان عمر رضي الله عنه يقول للتجار اجعلوا أول نهاركم لا تخوة لكم وما بعد ذلك لكم وكان صالحو السلف يعملون أول النهار وآخرة الآخرة والوسطا للتجارة ولم يكن يبيع الهريسة والرؤس بكرة الا الصبيان وأهل الذمة لانهم كانوا في المساجد بعد وفي الخبر ان الملائكة اذا صعدت بصيغة العبد وفيها في أول النهار وفي آخره ذكر الله وخير كفر الله عنه ما بينهما من سيئ الاعمال وفي الخبر تاتي ملائكة الليل والنهار عند طلوع الفجر وعند صلاة العصر فيقول الله تعالى وهو أعلم بهم كيف تركتم عبادي فيقولون تركناهم وهم يصلون وجئناهم وهم يصلون فيقول الله سبحانه وتعالى أشهدكم اني قد غفرت لهم ثم مهمما مع الاذان في وسط النهار للاول والعصر فينبغي أن لا يعرج على شغل ويتزعم عن مكانه ويدع كل ما كان فيه فيأفوته من فضيلة التكبير الاولى مع الامام في أول الوقت لا توارى بها الدنيا بما فيها ومهمها يحضر الجماعة عصى عند بعض العلماء وقد كان السلف يبتدرون عند الاذان ويخلون الاسواق للصبيان وأهل الذمة وكانوا يستأجرون بالقرار يطالفظ الحوائث في أوقات الصلوات وكان ذلك معيشة لهم وقد جاء في تفسير قوله تعالى لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله انهم كانوا احداد بن وخازين فكان احدهم اذا رفع المطرقة أو غرز الاشقي فسمع الاذان لم يخرج الاشقي من المعزز ولم يرفع المطرقة ورحي بها وقام الى الصلاة * (الرابع) * أن لا يقتصر على هذا بل يلزم ذكر الله سبحانه في السوق ويشتغل بالتلهيل والتسبيح فذكر الله في السوق بين الغافلين أفضل قال صلى الله عليه وسلم ذا كراته في الغافلين كالمقاتل خلف الغارين وكالحى بين الاموات وفي لفظ آخر كالتجارة الحضر بين الهشيم وقال صلى الله عليه وسلم من دخل السوق فقال لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك له الجبري وبقيت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير كتب الله له ألف ألف حسنة وكان ابن عمر وسالم بن عبد الله ومحمد بن واسع وغيرهم يدخلون السوق قاصدين لنيل فضيلة هذا الذي كروا وقال الحسن ذا كراته في السوق يحيى يوم القيامة له ضوء كضوء القمر وبرهان كبرهان الشمس ومن استغفر الله في السوق غفر الله له بعد أهلها وكان عمر رضي الله عنه اذا دخل السوق قال اللهم اني أعوذ بك من الكفر والفسوق ومن شر ما أحاطت به السوق اللهم اني أعوذ بك من عین فاجرة وصفة خاسرة وقال أبو جعفر الفرياني كانوا معند الجنيد فخرى ذكر ناس يجلسون في المساجد

الطبع الى السزوح ولا يقدم على التزجج الا اذا انصلحت النفس واستحقت ادخال الرفق عليها وذلك اذا صارت متقادة مطواعة محببة الى ما يراد منها بمشابة الطافل الذي يتعاقد بما يروق له ويمنع عما يضره فاذا صارت النفس محكومة مطواعة فقد فاءت الى امر الله وتنصت عن مشاحة القلب فيصلح بينهما بالعدل وينظر في امرهما بالقسط ومن صبر من الصوفية على العزوبة هذا الصبر الى حين بلوغ الكتاب أجله ينتخب له الزوجة انتخاباً وبهي الله له أعواناً وأسباباً وينعم برفيق يدخل عليه ورق يساق اليه ومتى استجمل المرید واستغفره الطبع وخامره الجهل بشوران دخان الشهوة المطفئة لشعاع العلم وانحط من أوج العزيمة الذي هو قضية حاله وموجب ارادته وشريطة صدق طلبه الى حضيض الرخصة التي هي رحمة من الله تعالى لعامة خلقه يحكم عليه بالنقصان

ويتشبهون بالصوفية فيصرون عما يجب عليهم من حق الجالوس ويعيبون من يدخل السوق فقال الجنيد
 كم ممن هو في السوق حكمه أن يدخل المسجد ويأخذ بأذن بعض من فيه فيخرجه ويحلس مكانه في لا عرف
 وحلا يدخل السوق ورده كل يوم ثلثمائة مائة وثلاثون ألف تسبيحة قال فسبق إلى وهي أنه يعني نفسه
 فهكذا كانت تجارة من يتجر لطلب الكفاية لا التثمن في الدنيا فان من يطالب الدنيا بالاستعانة بها على الآخرة
 كيف يدع ربح الآخرة والسوق والمجد والبيت له حكم واحد وانما النجاة بالتقوى قال صلى الله عليه وسلم
 اتق الله حيث كنت فوطيفة التقوى لا تقطع عن المتجدين للدين كيفما تقلبت بهم الاحوال وبه تكون
 حياتهم وعيشهم اذ ليس به ربح تجارتهم ورجحهم وقد قبل من أحب الآخرة عاش ومن أحب الدنيا طاش
 والحق يغدو ويروح في لاش والعادل عن صيوب نفسه فتاش (الخامس) أن لا يكون شديد الحرص على
 السوق والتجارة وذلك بان يكون أول داخل وأخر خارج وبان يركب البحر في التجارة فهم مكر وهان يقال ان
 من ركب البحر فقد استقصى في طلب الرزق وفي الحسب لا يركب البحر الا بجمع أو عمرة أو عزو وكان عبد الله بن
 عمرو بن العاص رضي الله عنهما يقول لا تكن أول داخل في السوق ولا آخر خارج منها فان بها باض الشيطان
 وفرخ روى عن معاذ بن جبل وعبد الله بن عمر أن ابليس يقول لولد زلنور سر بكائبك فأت أصحاب الاسواق
 زين لهم الكذب والخلف والخديعة والمكر والخيانة وكن مع أول داخل وآخر خارج منها وفي الخبر شر البقاع
 الاسواق وشر أهلها أولهم ودخلوا وآخرهم خروجهم هذا الاحتمار أن يراقب وقت كفايته فاذا حصل
 كفاية وقته انصرف واشتغل بتجارة الآخرة هكذا كان صالحو السلف فقد كان منهم من اذا ربح دانقا
 انصرف قناعة وكان حماد بن سلمة يبيع الخبز في سبط بين يديه فكان اذا ربح جبتين رفع سبطه وانصرف وقال
 ابراهيم بن بشار قلت لابراهيم بن ادهم رحمه الله أمر اليوم اعمل في الطين فقال يا ابن بشار انك طالب ومطالوب
 يطلبك من لا تقونه وتطلب ما قد كفيته امارأت حريصا محروما وضعيفا مرزوقا فقلت ان لي داتقا عند البقال
 فقال عز علي بك تلك داتقا وتطلب العمل وقد كان فيهم من ينصرف بعد الظهور ومنهم بعد العصر ومنهم من
 لا يعمل في الاسبوع الا يوما أو يومين وكانوا يكتفون به (السادس) أن لا يقتصر على اجتناب الحرام بل يتق
 مواقع الشبهات ومظان الريب ولا ينظر الى الفتاوى بل يستق قلبه فاذا وجد فيه حرازة اجتنابه واذا جل اليه
 سلمة قرابه أمرها سال عنها حتى يعرف والا كل الشبهة وقد جل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن فقال من
 أين لكم هذا فقالوا من الشاة فقال ومن أين لكم هذه الشاة فقيل من موضع كذا فشرب منه ثم قال انا معاشر
 الانبياء أمرنا أن لا نأكل الا طيبا ولا نعمل الا صالحا وقال ان الله تعالى أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين فقال
 يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم فساءل النبي صلى الله عليه وسلم عن أصل الشيء وأصل أصله
 ولم يزد لان ما وراء ذلك يتعذر وسنبين في كتاب الحلال والحرام موضع وجوب هذا السؤال فانه كان عليه
 السلام لا يسأل عن كل ما يحمل اليه وانما الواجب أن ينظر الناظر الى من يعامله فكل منسوب الى ظلم أو خيانة
 أو سرقة أو ربا فلا يعامله وكذا الاجناد والظلمة لا يعاملهم البتة ولا يعامل أصحابهم وأعوانهم لانه معين بذلك
 على الظلم * وحكى عن رجل أنه تولى عمارة سور لثغر من الثغور قال فوقع في نفسي من ذلك شيء وان كان ذلك
 العمل من الخيرات بل من فرائض الاسلام ولكن كان الامير الذي تولى في محلة من الظلمة قال فسألت سفيان
 رضي الله عنه فقال لا تكن عوناً لهم على قتل ولا كثير فقلت هذا سور في سبيل الله للمسلمين فقال نعم ولكن أقل
 ما يدخل عليك أن تحب بقاءهم لبوفوك أجرك فتكون قد أحببت بقاءهم يعصى الله وقد جاء في الخبر من دعا
 لظالم بالبقاء فقد أحب أن يعصى الله في أرضه وفي الحديث ان الله لا يغضب اذا مدح الفاسق وفي حديث آخر
 من أكرم فاسقا فقد أذن على هدم الاسلام ودخل سفيان على المهدي وبه درج أبيض فقال يا سفيان
 أعطني الدواة حتى أكتب فقال اخبرني أي شيء تكتب فان كان حقاً أعطيتك وطلب بعض الامراء من بعض

ويشهد له بالحسبان ومثل
 هذا الاستعمال هو حضيض
 الرجال قال سهل بن عبد الله
 التستري اذا كان للمريد
 مال يتوقع به زيادة قد دخل
 عليه الابتلاء فرجوه في
 الابتلاء الى حال دون ذلك
 نقصان وحديث وسمعت
 بعض الفقهاء وقد قيل له لم
 لا تزوج فقال المرأة
 لا تصلح الا للرجال وأنا
 ما بلغت مبلغ الرجال فكيف
 أتزوج فالصادقون لهم
 أو ان بلوغه عنده يتزوجون
 وقد تعارضت الاخبار
 وتماثلت الآثار في فضيلة
 التجريد والتزويج وتنوع
 كلام رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في ذلك لتنوع
 الاحوال فمنهم من فضيلته
 في التجريد ومنهم من
 فضيلته في التأهل وكل هذا
 التعارض في حق من نار
 توفاته برد وسلام لكال
 تقواه وقهره هواء والافق
 غيره هذا الرجل الذي يخاف
 عليه الفتنة فيجب الشكاح
 في حال التوقان المهرط
 ويكون الخلاف بين الأئمة
 في غير التائق فالصوفي اذا

العلماء المحبوسين عنده أن ينأوله طبعه فيجتم به الكتاب فقال ناوولي الكتاب أولا حتى أُنظر ما فيه فكذلك كانوا يحترزون عن معاونة الظلمة ومعاملتهم أشد أنواع العانة فينبغي أن يجتنبها ذوو الدين ما وجدوا إليه سبيلا وبالجملة فينبغي أن ينقسم الناس عندنا إلى من يعامل ومن لا يعامل وليكن من يعامله أقل ممن لا يعامله في هذا الزمان قال بعضهم أتى على الناس زمان كان الرجل يدخل السوق ويقول من ترون لي أب أعامل من الناس فيعامله عامل من شئت ثم أتى زمان آخر كانوا فيه ولون عامل من شئت الا فلانا وفلاننا ثم أتى زمان آخر فكان يقال لا تعامل أحدا الا فلانا وفلاننا وأخشى أن يأتي زمان يذهب هذا أيضا وكأنه قد كان الذي كان يحذر أن يكون أم الله وأنا إليه راجعون (السابع) ينبغي أن يراقب جميع مجاري معاملاته مع كل واحد من معاملاته فانه مراقب ومحاسب فليعد الجواب ليوم الحساب والعقاب في كل فعلة وقوله انه لم أقدم عليها ولا جمل ماذا فانه يقال انه يوقف التاجر يوم القيامة مع كل رجل كان باعه شيئا وقفة ويحاسب عن كل واحد محاسبة على عدد من عامله قال بعضهم رأيت بعض التجار في اليوم فقلت ماذا فعل الله بك فقال نشر على خمسين ألف صحيفة فقلت هذه كلها ذنوب فقال هذه معاملات الناس بعدد كل انسان عاملته في الدنيا لكل انسان صحيفة مفردة فيها بيني وبينه من أول معاملته الى آخرها فهاهنا داما على المكسب في عمله من العدل والاحسان والشفقة على الدين فان اقتصر على العدل كان من الصالحين وان أضاف اليه الاحسان كان من المقربين وان راعى مع ذلك وظائف الدين كما ذكر في الباب الخامس كان من الصديقين والله أعلم بالصواب ثم كتاب آداب الكسب والمعيشة بحمد الله ومنه

* (كتاب الحلال والحرام وهو الكتاب الرابع من ربيع العادات من كتب احياء علوم الدين) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي خلق الانسان من طين لازب ومواصل ثم ركب صورته في أحسن تقويم وأتم اعتدال ثم غذاه في أول نشوئه لبن استصفاه من بين فترث ودم سائغا كالماء الزلال ثم حماه بما آتاه من طبقات الرزق عن دواعي الضعف والانشلال ثم قد شهوته المعادية له عن السطوة والصيال وقهرها بما افترضه عليه من طلب القوت الحلال وهزم بكسرها جند الشيطان المتشمر للاضلال ولقد كان يجري من ابن آدم مجرى الدم السيل فضيق عليه عزلة الحلال المجري والمجل اذ كان لا يذوقه الى أعماق العروق الا الشهوة المائلة الى الغلبة والاسترسال فبقى لما زمت بزمام الحلال خائبنا حراما له من ناصر ولا وال والصلاة على محمد الهادي من الضلال وعلى آله خير آل وسلم تسليما كثيرا (اما بعد) فقد قال صلى الله عليه وسلم طلب الحلال فريضة على كل مسلم رواه ابن مسعود رضي الله عنه وهذه الفريضة من بين سائر الفرائض أخصها على العقول فهما وأثقلها على الجوارح فعسلا ولذلك اندرس بالكلية علما وعلا وصار غموض علمه سببا لاندراس عمله اذ ظن الجهال أن الحلال مفقود وأن السبيل دون الوصول اليه مسدود وأنه لم يبق من الطيبات الا الماء والفران والحشيش النبات في الموات وما عداه فقد أحبتته الايدي العادية وأفسدته المعاملات الفاسدة واذا تعذرت القناعة بالحشيش من النبات لم يبق وجه سوى الاتساع في المحرمات فرفضوا هذا القالب من الدين أصلا ولم يدركوا بين الاموال فرقا ونهلا وهيات هيات فالحلال بين والحرام بين وبينهما أمور مشبهات ولا تزال هذه الثلاثة مقترنات كيفما تقلبت الحالات ولما كانت هذه بدعة عم في الدين ضررها واستطار في الخلق شررها وجب كشف الغطاء عن فسادها بالارشاد الى مدرك الفرق بين الحلال والحرام والشبهة على وجه التحقيق والبيان ولا يخرجها التضييق عن حيز الامكان ونحن نوضح ذلك في سبعة أبواب (الباب الاول) في فضيلة طلب الحلال ومذمة الحرام ودرجات الحلال والحرام (الباب الثاني) في مراتب الشبهات ومشاراتها وتمييزها عن الحلال والحرام (الباب الثالث) في البحث والدوال والهجوم والاهمال ومفاهيم الحلال

صار متأهلا يتعين على الاخوان معاونة بلا يثار ومساخنة في الاستكثار اذ روى ضعيف الحال قاصرا عن رتبة الرجال كما وصفنا من صبر من صبر حتى ظفر لما بلغ الكتاب أجله (أخبرنا) أبو زرعة عن والده أبي الفضل المقدسي الحافظ قال أما أبو محمد عبد الله بن محمد الخطيب قال أنا أبو الحسين محمد بن عبد الله ابن أخي ميمى قال أنا أبو القاسم عبيد الله بن محمد بن عبد العزيز قال حدثنا محمد بن هرون قال أنا أبو المغيرة قال حدثنا صفوان بن عمرو قال حدثنا عبد الرحمن بن جبير عن أبي يحيى عوف بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جاءه فيء قسمه في يومه فاعطى المتأهل حظين والعرب حظا واحدا فدعينا وكنت أدعى قبل عمار بن ياسر فاعطاني حظين واعطاه حظا واحدا فخطت حتى عرف ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم في وجهه ومن حضره

والحرام (الباب الرابع) في كيفية خروج الثائب عن المظالم المالية (الباب الخامس) في ادوارات السلاطين وصلاتهم وما يحل منها وما يحرم (الباب السادس) في الدخول على السلاطين ومخاطبتهم (الباب السابع) في مسائل متفرقة

*(الباب الاول في فضيلة الحلال ومذمة الحرام وبيان أصناف

الحلال ودرجاته وأصناف الحرام ودرجات الورع فيه)*

(فضيلة الحلال ومذمة الحرام)

قال الله تعالى كلوا من الثمرات من حيث يشاءون ولا تسرفوا إنه لا يبدع الله شيئا وقال تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وقال تعالى ان الذين ياكلون أموال البتاي طلب الآتية وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا ان كنتم مؤمنين ثم قال فان لم تفعلوا فاذنوا بحرب من الله ورسوله ثم قال وان كنتم فلكم رؤسكم والسكم ثم قال ومن عاذ فاولئك أصحاب النار هم فيها خالدون جعل آكل الربا في أول الامر مؤذنا بحاربة الله وفي آخره متعرضا للنار والآيات الواردة في الحلال والحرام لا تحصى وروى ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال طلب الحلال فريضة على كل مسلم ولما قال صلى الله عليه وسلم لم طلب العلم فريضة على كل مسلم قال بعض العلماء أراد به طلب علم الحلال والحرام وجعل المراد بالحديثين واحدا وقال صلى الله عليه وسلم من سعى على عياله من حله فهو كالحاج في سبيل الله ومن طلب الدنيا حلالا في عفاف كان في درجة الشهداء وقال صلى الله عليه وسلم من أكل الحلال أربعين يوما توارثه الله قلبه وأجرى ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه وفي رواية زهد الله في الدنيا وروى ان سعيدا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يسأل الله تعالى أن يجعله بحباب الدعوة فقال له أطلب طعمتك تستحب دعوتك ولما ذكر صلى الله عليه وسلم الحريص على الدنيا قال رب أشعث أغبر مشرد في الاسفار طعمه حرام وما يسهه حرام وغذى بالحرام يرفع يديه فيقول يا رب يا رب فأني يستجاب لذلك وفي حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله ملكا على بيت المقدس ينادي كل ليلة من أكل حرام لم يقبل منه صرف ولا عدل فقبل الصرف الساقطة والعدل الفريضة وقال صلى الله عليه وسلم من اشترى ثوبا بعشرة دراهم وفي ثمنه درهم حرام لم يقبل الله صلته مادام عليه منه شيء وقال صلى الله عليه وسلم كل لحم نبت من حرام فالنار أولى به وقال صلى الله عليه وسلم من لم يبال من أين اكتسب المال لم يبال الله من أين أدخله النار وقال صلى الله عليه وسلم العباد عشرة أجزاء تسعة منها في طلب الحلال روى هذا من فواعل وموقوف على بعض الصحابة أيضا وقال صلى الله عليه وسلم من أسمى وانياما طلب الحلال بان يظفروا له وأصبح والله عنه راض وقال صلى الله عليه وسلم من أصاب مالا من مأثم هو وصل به رجاء أو تصدق به أو أنفقه في سبيل الله جمع الله ذلك جميعا ثم قدفنه في النار وقال عليه السلام خير دينكم الورع وقال صلى الله عليه وسلم من لقي الله ورعا أعطاه الله ثواب الاسلام كله وروى ان الله تعالى قال في بعض كتبه وأما الورع فأنما أسخى أن أحاسبهم وقال صلى الله عليه وسلم درهم من ربا أشد عند الله من ثلاثين زنية في الاسلام وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه المعدة حوض البدن والعروق اليها واردة فإذا صحت المعدة صدرت العروق بالهبة وإذا سقمت صدرت بالسقم ومثل الطعمة من الدين مثل الأساس من البنيان فإذا ثبت الأساس وقوى استقام البنيان وارتفع وإذا ضعف الأساس وانحوى انهار البنيان ووقع وقال الله عز وجل أفن أسس بنيانه على تقوى من الله الآية وفي الحديث من اكتسب مالا من حرام فان تصدق به لم يقبل منه وان تركه وراءه كان زاده الى النار وقد ذكرنا جملة من الاخبار في كتاب آداب الكسب تكشف عن فضيلة الكسب الحلال (وأما الآثار) فقد ورد أن الصديق رضي الله عنه شرب لبنا من كسب عبده ثم سأل عبده فقال تكهنت لقوم فأعطوني فأدخل أصابعه في فيه وجعل يقيء

فيقبت معه سلسلة من ذهب فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يرفعها بطرف عصاه وتسبها وهو يقول كيف أتم يوم يكثر لكم من هذا فلم يجبه أحد فقال عمار وددنا يا رسول الله لو قد أكثر لنا من هذا فالتجرد عن الأزواج والاولاد أعون على الوقت للفقير وأجرح لهمم وألذ عيشه ويصلح للفقير في ابتداء أمره قطع العلائق ومحو العوائق والتقل في الاسفار وركوب الاخطار والتجرد عن اسباب الخروج عن كل ما يكون حجابا والتزوج بحطاط من العزيمة الى الرخص ورجوع من الروح الى النقص وتقيد بالاولاد والزواج ودوران حول مظان الاء واج والتفات الى الدنيا بعد الزهادة وانعطاف على الهوى بمقتضى الطبيعة والعادة (قال أبو سليمان الداراني ثلاث من طلبهن فقد ركن الى الدنيا من طلب معاشا أو تزوج امرأة أو كتب الحديث (وقال)

حتى ظننت أن نفسه ستخرج ثم قال اللهم اني أعتذر إليك مما سالت العروق ونخالط الامعاء وفي بعض الاخبار
 أنه صلى الله عليه وسلم أخبر بذلك فقال أو ما علمتم أن الصديق لا يدخل جوفه الا طيبا وكذلك شرب عمر رضي
 الله عنه من لبن ابل الصدقة غلطاً فادخل أصبعه وتقياً وقالت عائشة رضي الله عنها انكم لتغفلون عن أفضل
 العباد هو الورع وقال عبد الله بن عمر رضي الله عنه لو صليتم حتى تكونوا كالحنايا وصيتم حتى تكونوا
 كالواتار لم يقبل ذلك منكم الا بورع حاجز وقال ابراهيم بن أدهم وجه الله ما أدرك من أدرك الامن كان
 بعقل ما يدخل جوفه وقال الفضيل من عرف ما يدخل جوفه كتب الله صديقه ما فطره من من تفرط يا مسكين
 وقيل لا يبراهيم بن أدهم رحمه الله لم لا تشرب من ماء زمزم فقال لو كان لي دلوشربت منه وقال سفيان الثوري
 رضي الله عنه من أنفق من الحرام في طاعة الله كان كمن طهر الثوب النجس بالبول والثوب النجس لا يطهره الا
 الماء والذنب لا يكفره الا الحلال وقال يحيى بن معاذ الطاعة خزائن من خزائن الله الا ان مفتاحها الدعاء واسنانه
 لقم الحلال وقال ابن عباس رضي الله عنهما لا يقبل الله صلاة امرئ في جوفه حرام وقال سهل التستري لا يبلغ
 العبد حقيقة الايمان حتى يكون فيه أربع خصال أداء الفرائض بالسنة وأكل الحلال بالورع واجتناب
 النهي من الظاهر والباطن والصبر على ذلك الى الموت وقال من أحب أن يكشف بآيات الصديقين فلا يا كل
 الاحلال ولا يعمل الا في سنة أو ضرور ويغال من أكل الشبهة أربعين يوماً أطعم قلبه وهو تاويل قوله
 تعالى كلاب ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون وقال ابن المبارك رددتهم من شبهة أحب الى من أن
 أتصدق بمائة ألف درهم ومائة ألف ومائة ألف حتى تبلغ الى ستمائة ألف وقال بعض السلف ان العبد ياكل
 أكلة فيقلب قلبه فينفل كما ينفل الاديم ولا يعود الى حاله أبداً وقال سهل رضي الله عنه من أكل الحرام
 عصت جوارحه شاء أم أبى علم أولم يعلم ومن كانت طعمته حلالاً أطاعته جوارحه ووفقت الخيرات وقال
 بعض السلف ان أول لقمة ياكلها العبد من حلال يغفرله ما سلف من ذنوبه ومن أقام نفسه مقام ذل
 في طلب الحلال تساقطت عنه ذنوبه كنسائط ورق الشجر وروى في آثار السلف ان الواعظ كان اذا جلس
 للناس قال العلماء تعبدوا منه ثلاثاً فان كان معتقداً البدعة فلا تجالسوه فانه عن لسان الشيطان ينطق وان
 كان سبي الطعمة فمن الهوى ينطق فان لم يكن مكين العقل فانه يفسد بكلامه أكثر مما يصلح فلا تجالسوه وفي
 الاخبار المشهورة عن علي عليه السلام وغيره ان الدنيا حلالها حساب وحرامها عذاب وزاد آخرون
 وشبهت عتاب وروى ان بعض الصالحين دفع طعاماً الى بعض الابدال فلم يأكل فساله عن ذلك فقال نحن
 لانما كل الاحلال فلذلك تستقيم قلوبنا ويدوم حالنا ونكاشف المكوت ونشاهد الاخرة ولو أكلنا مما
 ناكلون ثلاثة أيام لما رجعنا الى شيء من علم اليقين ولذهب الخوف والمشاهد من قلوبنا فقال له الرجل
 فاني أصوم الدهر وأختم القرآن في كل شهر ثلاثين مرة فقال له البدل هذه الشربة التي رأيتني شربتها من
 اليسل أحب الى من ثلاثين ختمة في ثلثمائة ركعة من أعمالك وكانت شربته من لبن طيبة وحشية وقد كان بين
 أحمد بن حنبل ويحيى بن معين صحبة طويلة فهاجره أحمد اذ سمعه يقول اني لأسأل أحد أشيأ ولو أعطاني
 الشيطان شيئاً لآكلته حتى اعتذر يحيى وقال كنت أفرح فقال نزع بالدين أما علمت أن الاكل من الدين قدومه
 الله تعالى على العمل الصالح فقال كلوا من الطيبات واعلموا اصلها وفي الخبر انه مكتوب في التوراة من لم يبال من
 أين مطعمه لم يبال الله من أي أبواب النيران أدخله وعن علي رضي الله عنه أنه لم يأكل بعد قتل عثمان ونهب
 الدار طعاماً الا ختموا حذاراً من الشبهة واجتمع الفضيل بن عياض وابن عيينة وابن المبارك عند وهيب بن
 الورد بمكة فذكروا الرطب فقال وهيب هو من أحب الطعام الى الا أني لا آكله لاختلاط وطب بمكة يساتين
 زبيدة وغيرها فقال له ابن المبارك ان افطرته في مثل هذا صاقت عليك الخبر قال وما سببه قال ان اصول الضياع
 قد اختلطت بالصواني فغشي علي وهيب فقال سفيان قتلت الرجل يقال ابن المبارك ما أردت الا أن أهون عليه

ما رأيت أحداً من أصحابنا
 تزوج فثبت على مرتبته
 (أخبرنا) الشيخ طاهر قال
 أنا والذي أبو الفضل قال
 أنا محمد بن اسمعيل المقرئ
 قال أنا أحمد بن الحسن قال
 أنا حاجب الطوسي قال ثنا
 عبد الرحيم قال ثنا الفزاري
 عن سليمان التيمي عن أبي
 عثمان النهدي عن اسامة
 ابن زيد رضي الله عنهما
 قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ما تركت بعدى
 فتنة أضرع على الرجال من
 النساء * وروى رجاء بن
 حيوة عن معاذ بن جبل قال
 ابتلينا بالضرء فصبرنا وابتلينا
 بالسراء فلم نصبر وان
 أخوف ما أخاف عليكم
 فتنة النساء اذا تسورن
 بالذهب ولبسن ريط الشام
 وعصب اليمن وأتعبن الغنى
 وكافن الفقير ما لا يجد * وقال
 بعض الحكماء معالجة
 الغزوبة خير من معالجة
 النساء * وسئل سهل بن
 عبد الله عن النساء فقال
 الصبر عنهن خير من الصبر
 عليهن والصبر عليهن خير
 من الصبر على النار * وقيل

فلما أفاق قال لله على أن لا أكل خبزا أبدا حتى ألقاه قال فكان يشرب اللبن قال فأتته أمه بلبن فسألتها فقالت
هو من شاة بني فلان فسأل عن ثمنها وأنه من أين كان لهم فذكرت فلما أدناها من قيسه قال بقي أنها من أين كانت
ترعى فسكت فلم يشرب لأنها كانت ترعى من موضع فيه حق للمسلمين فقالت أمه اشرب فان الله يغفر لك فقال
ما أحب أن يغفر لي وقد شربته فأنال مغفرته بحصيته وكان بشر الحافي رحمه الله من الورعين فقيل له من أين تأكل
فقال من حيث تأكلون ولا تكن ليس من يأكل وهو سكي كمن يأكل وهو يضحك وقال يد أقصر من يد ولقمة
أصغر من لقمة وهكذا كانوا يحترزون من الشبهات

(أصناف الحلال ومدخله)

اعلم أن تفصيل الحلال والحرام إنما يتولى بيانه كتب الفقه ويستغنى المرید عن تطويله بأن يكون له طعمة
معينة يعرف بالفتوى حلها وإيا كل من غيرها فاما من يتوسع في الاكل من وجوه متفرقة فيفتقر الى علم الحلال
والحرام كله كما فصلنا في كتب الفقه ونحن الآن نشير الى مجامع في سياق تقسيم وهو أن المال إنما يحرم اما
لمعنى في عينه أو لخلل في جهة كتسابه *(القسم الأول)* الحرام لصفته في عينه كالخمر والخمر وغيرهما وتفصيله
ان الاعيان المأكولة على وجه الأرض لا تعدو ثلاثة أقسام فأنها إما أن تكون من المعادن كالمخ والطين
وغيرهما أو من النبات أو من الحيوانات أما المعادن فهي أجزاء الأرض وجميع ما يخرج منها فلا يحرم أكله
الامن حيث أنه يضرب بالآكل وفي بعضها ما يجري مجرى السم والخمر لو كان مضر الحرام أكله والطيب الذي
يعتاد أكله لا يحرم الا من حيث الضرر وفائدة قولنا أنه لا يحرم مع أنه لا يؤكل أنه لو وقع شيء منها في مرقعة أو
طعام ما منع لم يصربه محرما وأما النبات فلا يحرم منه الا ما يزيل العقل أو يزيل الحياة أو الصحة فزيل العقل
البنج والخمر وسائر المسكرات ومزيل الحياة السموم ومزيل الصحة الادوية في غير وقتها وكان مجموع هذا يرجع
الى الضرر والانجر والمسكرات فان الذي لا يسكر منها أيضا حرام مع قلته لعينه ولصفته وهي الشدة المطربة وأما
السم فاذا خرج عن كونه مضر الفلته أو ليجنه بغيره فلا يحرم وأما الحيوانات فتقسم الى ما يؤكل والى ما لا يؤكل
وتفصيله في كتاب الاطعمة والنظر يطول في تفصيله لاسيما في الطيور والغريسة وحيوانات البر والبحر وما
يحل أكله منها فاما يحل اذا ذبح بنحو شرعي روى فيه شروط الذابح والآلة والمذبح وذلك مذكور في كتاب
الصيود والذبايح وما لم يذبح بنحو شرعي أو مات فهو حرام ولا يحل الا ميتان السمك والجراد وفي معناه ما
ما يستحيل من الاطعمة كدود التفاح والخل والجبن فان الاحتراز منهما غير ممكن فاما اذا أفردت وأكلت
فحكمتها حكم الذباب والخنفساء والعقرب وكل ما ليس له نفس سائلة لا سبب في تحريمها الا الاستقذار ولولم
يكن لكان لا يكره فان وجد شخص لا يستقذره لم يلتفت الى خصوص طبعه فانه التحق بالحيات لعموم
الاستقذار فيكره أكله كالأكل وشربه كره ذلك وليست الكراهة لنجاستها فان الصحيح انها لا تنجس
بالموت اذا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن يحل الذباب في الطعام اذا وقع فيه وربما يكون حارا ويكون
ذلك سبب موته وتوهمت غلة أو ذبابة في قدر لم يجب اراقتها اذا المستقذره وحرمه اذا بقي له حرم ولم ينجس حتى
يحرم بالنجاسة وهذا يدل على ان تحريمه للاستقذار ولذلك تقول لو وقع جزء من آدمي ميت في قدر ولو وزن دائق
حرم الكل بالنجاسة فان الصحيح أن آدمي لا ينجس بالموت ولكن لأن أكله محرم احتراماً للاستقذار واما
الحيوانات المأكولة اذا ذبحت بشرط الشرع فلا تحل جميع أجزائها بل يحرم منها الدم والفرث وكل ما يقضى
بنجاسته منها بل تناول النجاسة مطلقا محرم ولكن ليس في الاعيان شي محرم نجس الا من الحيوانات وأما من
النبات فالمسكرات فقط دون ما يزيل العقل ولا يسكر كالبنج فان نجاسة المسكر تغليظا للزجر عنه لكونه في مظنة
التشوف ومهما وقعت قطرة من النجاسة أو جزء من نجاسة جامدة في مرقعة أو طعام أو دهن حرم أكل جميعه ولا
يحرم الاتقاع به لغيره الا كل فيجوز الاستصباح بالدهن النجس وكذا طلاء السفن والحيوانات وغيرها فلهذه

في تفسير قوله تعالى خلق الانسان ضعيفا لانه لا يصبر
عن النساء وقيل في قوله
تعالى ربنا ولا تحملننا لا طاقة
لنا به العيلة فان قدر الفقير
على مقاومة النفس ورزق
العلم الواقف بحسن المعاملة
في معالجة النفس وصبر
عنهن فقد حاز الفضل
واستعمل العقل واهتدى
الى الامر السهل قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
خيركم بعد المائتين رجل
خفيف الحاذقيل يا رسول
الله وما خفيف الحاذق قال
الذي لا أهل له ولا ولد وقال
بعض الفقهاء لما قيل له
تخرج انا الى أن أطلق نفسي
احوج مني الى التزوج
وقيل لبشر بن الحرث ان
الناس يتسكعون فيك
فقال ما يقولون قيل يقولون
انه تارك السنة يعني الشكاح
فقال قولوا لهم أنا مشغول
بالفرض عن السنة (وكان
يقول) لو كنت أعول
لجاجة نخفت ان أكون
جلادا على الجسر والصوفي
مبتلى بالنفس ومطالبتها
وهو في شغل شاغل عن

مجامع ما يحرم لصفة في ذاته * (القسم الثاني ما يحرم لخلل في جهة اثبات اليد عليه) وفيه يتسع النظر فنقول
أخذ المال إما أن يكون باختيار المالك أو بغير اختياره فالذي يكون بغير اختياره كالارث والذي يكون
باختياره إما أن لا يكون من مالك كنبيل المعادن أو يكون من مالك والذي أخذ من مالك فإما أن يؤخذ قهراً
أو يؤخذ تراضياً والمأخوذ قهراً إما أن يكون لسقوط عصمة المالك كالغنائم أو لاستحقاق الأخذ كزكاة
الممتنعين والنفقات الواجبة عليهم والمأخوذ تراضياً إما أن يؤخذ بعوض كالبيع والصدقات والاحرة وإما أن
يؤخذ بغير عوض كالهبة والوصية فيحصل من هذا السياق ستة أقسام (الأول) ما يؤخذ من غير مالك كنبيل
المعادن وأحياء الموات والاصطياد والاحتطاب والاستملاء من الانهار والاحتشاش فهذا حلال بشرط
أن لا يكون المأخوذ محتصلاً بذى حرمة من الأكرمين فإذا انفك من الاختصاصات ملكها أخذها وتفصيل
ذلك في كتاب أحياء الموات (الثاني) المأخوذ قهراً من لحرمة له وهو النقي والغنيمه وسائر أموال الكفار
والبحار بين وذلك حلال للمسلمين إذا أخرجوا منها النجس وقسموها بين المستحقين بالعدل ولم يأخذوها من كافر له
حرمة وأمان وعهد وتفصيل هذه الشرع في كتاب السير من كتاب النقي والغنيمه وكتاب الجزية (الثالث)
ما يؤخذ قهراً باستحقاق عند امتناع من وجب عليه فيؤخذ دون رضاه وذلك حلال إذا تم سبب الاستحقاق وتم
وصف المستحق الذي به استحقاقه واقتصر على القدر المستحق واستوفاه من مالك الاستيفاء من قاض أو سلطان
أو مستحق وتفصيل ذلك في كتاب تفريق الصدقات وكتاب النفقات إذ فيها النظر في صفة المستحقين
للكافة والوقف والنفقة وغيرهما من الحقوق فإذا استوفيت شرائطها كان المأخوذ حلالاً (الرابع) ما يؤخذ
تراضياً بمعاوضة وذلك حلال إذا روعي شرط العوضين وشرط العادين وشرط اللفظين أعني الإيجاب والقبول
مع ما تبعد الشرع به من اجتناب الشروط المفسدة وبيان ذلك في كتاب البيع والسلم والجاراة والحوالة
والضمان والقراض والشركة والمساقاة والشفعة والصلح والخلع والكتابة والصدقات وسائر المعامضات
(الخامس) ما يؤخذ من رضامن غير عوض وهو حلال إذا روعي فيه شرط المعقود عليه وشرط العادين وشرط
العقد ولم يؤدي إلى ضرر بوارث أو غيره وذلك مذكور في كتاب الهبات والوصايا والصدقات (السادس) ما يحصل
بغير اختيار كالميراث وهو حلال إذا كان المورث قد اكتسب المال من بعض الجهات النجس على وجه حلال
ثم كان ذلك بعد قضاء الدين وتنفيذ الوصايا وتعديل القسمة بين الورثة وإخراج الزكاة والحج والكفارة إن كان
واجباً وذلك مذكور في كتاب الوصايا والفرائض فهذه مجامع مداحل الحلال والحرام أو ما نال جملتها لمسلم
المريد أنه إن كانت طعمته متفرقة لأم من جهة معينة فلا يستغنى عن علم هذه الأمور فكل ما ياكاه من جهة من
هذه الجهات ينبغي أن يستغنى فيه أهل العلم ولا يقدم عليه بالجهل فإنه كما يقال للعالم لم خالفت علمك يقال للجاهل
لم لازم جهلك ولم تتعلم بعد أن قيل لك طلب العلم فريضة على كل مسلم

* (درجات الحلال والحرام) *

اعلم أن الحرام كله نجس لكن بعضه أخبث من بعض والحلال كله طيب ولكن بعضه أطيب من بعض وأصح
من بعض وكان الطيب يحكم على كل حال بالحرارة ولكن يقول بعض أفاضل في الدرجة الأولى كالسكر وبعضها
حار في الثانية كالفانيذ وبعضها حار في الثالثة كاللبس وبعضها حار في الرابعة كالغسل كذلك الحرام بعضه
خبث في الدرجة الأولى وبعضه في الثانية أو الثالثة أو الرابعة وكذا الحلال تتفاوت درجات صفاته وطيبه فلنقتد
بأهل الطب في الاصطلاح على أربع درجات تقر بها وإن كان التحقيق لا يوجب هذا الحصر إذ يتطرق إلى كل
درجة من الدرجات أيضاً تفاوت لا ينحصر فإن من السكر ما هو أشد حرارة من سكر آخر وكذا غيره فلذلك نقول
الورع عن الحرام على أربع درجات * ورع العدول وهو الذي يجب الفسق باقتحامه وتسقط عنه العدا له به
ويثبت اسم العصيان والتعرض للنار بسببه وهو الورع عن كل ما تحرمه فتاوى الفقهاء * الثانية ورع

نفسه فإذا انضاف إلى
مطالبات نفسه بمطالبات
زوجته يضعف طلبه وتكمل
أرادته وتفسد عزيمته
والنفس إذا أطمعت طمعت
وإذا أقنعت قنعت فيستعين
الشاب الطالب على حسم
مواد خاطر النكاح بإدامة
الصوم فإن الصوم أثر ظاهره
في قمع النفس وقهرها وقد
ورد أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم مر بجماعة من
الشبان وهم يرفعون الحجارة
فقال يا معشر الشباب من
استطاع منكم البساء
فليتزوج ومن لم يستطع
فليصم فإن الصوم له وجاء
أصل الوجاء رض الخصبين
كانت العرب تبحاً الفعل من
الغنم لتذهب فلولته ويستعين
ومنه الحديث ضحى رسول
الله صلى الله عليه وسلم
بكيشين أمهين موجودين
وقد قيل هي النفس إن لم
تشغلها شغلتك فإذا أدام
الشاب المرید العمل وأذاب
نفسه في العبادة ثقل عليه
خاطر النفس وأيضاً شغله
بالعبادة يثمر له حلالة المعاملة
ومحبة الأكارم منه ويفتح

عليه باب السهولة والعيش
في العمل فيغار على حاله
ووقت ان يشكدر بهم الزوجة
ومن حسن أدب المريد في
عزوبته ان لا يمكن خواطر
النساء من باطنه وكلما خطر
له خاطر النساء والشهوة يفر
الى الله تعالى بحسن الانابة
فيستدركه الله تعالى حيثنذ
بقوة العزيمة بوقته بمراعاة
النفس بل ينعكس على
نفسه نور قلبه ثواب الحسن
انابته فتسكن النفس عن
المطالبات ثم يعرض على نفسه
ما يدخل عليه بالنكاح من
الدخول في المداخل المذمومة
المؤدية الى الذل والهوان
وأخذ الشيء من غير وجهه
وما يتوقع من القواطع
بسبب التفات الخاطر الى
ضبط المرأة وحراسنها
والجكف التي لا تحصر
* وقد سئل عبد الله بن عمر
عن جهد البلاء فقال كثرة
العيال وقلة المال وقلة
كثرة العيال أحد الفقرين
وقلة العيال أحد اليسارين
وكان ابراهيم بن ادهم
يقول من تعود أنفاذ النساء
لا يفلح ولا يسلك ان المرأة

الصالحين وهو الامتناع عما يتطرق اليه احتمال التحريم ولكن المفتي يخصص في التناول بناء على الظاهر فهو
من مواقع الشبهة على الجملة فلتسم التحريم من ذلك وورع الصالحين وهو في الدرجة الثانية والثالثة مما لا تحرمه
الفتوى ولا شبهة في حله ولكن يخاف منه أذاؤه الى محرم وهو تركه ما لا بأس به بخافة مما به بأس وهذا وزع
المتقين قال صلى الله عليه وسلم لا يبلغ العبد درجة المتقين حتى يدع ما لا بأس به بخافة مما به بأس * الراية مما لا بأس
به أصلا ولا يخاف منه أن يؤدي الى ما به بأس ولكنه يتناول غير الله وعلى غيرنية التقوى به على عبادة الله أو
تطرق الى أسباب السهولة له كراهية أو معصية والامتناع منه وورع الصديقين فهذه درجات الحلال جملة الى ان
نفصلها بالأمثلة والشواهد * وأما الحرام الذي ذكرناه في الدرجة الاولى وهو الذي يشترط الدورع عنه في
العسالة واطراح سممة الفسق فهو أيضا على درجات في الخبث فالأخذ بعبادة فاسد كالمعاطاة مثلا فيملا يجوز
فيه المعاطاة محرام ولكن ليس في درجة المعصية على سبيل التهرب بل المعصية أعظم ترك طريق الشرع
في الاكتساب وايداء الغير وليس في المعاطاة ايداء وانما فيه ترك طريق التعبد فقط ثم ترك طريق التعبد
بالمعاطاة أهون من تركه بالربا وهذا التفاوت بدرجته بتشديد الشرع ووعيده وتأكيد في بعض المناهي على
ما سبق في كتاب التوبة عند ذكر الفرق بين الكبيرة والصغيرة بل الماخوذ طمسا من فقير أو صالح أو من يتم
أخبت وأعظم من الماخوذ من قوى أو ذنى أو فاسق لان درجات الايداء تختلف باختلاف درجات المؤذى فهذه
دقائق في تفاصيل الخبثات لا ينبغي أن يذلل عنها فلو لا اختلاف درجات العصاة لما اختلفت درجات النار وإذا
عرفت مشاركات التغليظ فلا حاجة الى حصره في ثلاث درجات أو أربعة فان ذلك جار مجرى الحكم والتشهي
وهو طلب حصر فيما لا حصر له ويدل على اختلاف درجات الحرام في الخبث ما سبق في تعارض المحذورات
وترجيح بعضها على بعض حتى اذا اضطر الى كل مية أو كل طعام الغير أو كل صيد الحرم فانا تقدم بعض
هذا على بعض * (أمثلة الدرجات الاربع) في الورع وشواهد (أما الدرجة الاولى) وهي ورع العبدول
فكل ما اقتضى الفتوى تحريمه مما يدخل في المداخل الستة التي ذكرناها من مداخل الحرم لفقد شرط من
الشروط فهو الحرام المطلق الذي ينسب مقفه الى الفسق والمعصية وهو الذي نريده بالحرام المطلق ولا
يحتاج الى أمثلة وشواهد (وأما الدرجة الثانية) فأمثلتها كل شبهة لا نوجب اجتنابها ولكن يستحب اجتنابها
كما سبق في باب الشبهات اذ من الشبهات ما يجب اجتنابها فالحق بالحرام ومنها ما يكره اجتنابها فالورع عنها
ورع الموسوسين كن يمتنع من الاصطبا بدخولها من أن يكون الصيد قد أفلت من انسان أخذه وملكه
وهذا وسوا من ومنها ما يستحب اجتنابها ولا يجب وهو الذي ينزل عليه قوله صلى الله عليه وسلم دع
ما يريك الى ما لا يريك ونحوه على نهى التنزيه وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم كل ما أصميت ودع ما أنميت
والانماء أن يجرح الصيد فيغيب عنه ثم يدركه ميتا اذ يحتمل أنه مات بسقطة أو بسبب آخر والذي نختاره
كما سياتى ان هذا ليس بحرام ولكن تركه من ورع الصالحين وقوله دع ما يريك الى ما لا يريك أمر تنزيه اذ ورد في
بعض الروايات كل منه وان غاب عنك ما لم تجد فيه أثر غير سهمك ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لعدي بن حاتم
في الكلب الملعون ان كل فلانة كل فاني أخاف أن يكون انما أمسك على نفسه على سبيل التنزيه لاجل
الخوف اذ قال لابي ثعلبة الخشني كل منه فقال وان كل منه فقال وان كل وذلك لان حاله أبى ثعلبة وهو
فقير مكسب لا يحتمل هذا الورع وحال عدي كان يحتمله * يتكلم عن ابن سيرين انه ترك لشريك له أربعة
آلاف درهم لانه حال في قلبه شيء مع اتفاق العلماء على أنه لا بأس به فأمثلة هذه الدرجة مذكرها في التعرض
لدرجات الشبهة فكل ما هو شبهة لا يجب اجتنابه فهو مثال هذه الدرجة (أما الدرجة الثالثة) وهي ورع
المتقين فيشهد لها قوله صلى الله عليه وسلم لا يبلغ العبد درجة المتقين حتى يدع ما لا بأس به بخافة مما به بأس وقال
عمر رضي الله عنه كئدع تسعة أعشار الحلال مخافة أن تقع في الحرام وقيل ان هذا عن ابن عباس رضي الله

عنهما وقال أبو الدرداء إن من تمام التقوى أن يبقى العبد في مثقال ذرة حتى يترك بعض ما يرى أنه حلال
خشية أن يكون حراما حتى يكون حجابا بينه وبين النار ولهذا كان بعضهم مائة درهم على إنسان فعملها إليه
فأخذت مائة وتسعين وتورع عن استيفاء الكل خيفة الزيادة وكان بعضهم يحرر فكل ما يستوفيه يأخذه
بنقصان حبة وما يعطيه يوفيه بزيادة حبة ليكون ذلك حراما من النار ومن هذه الدرجة الاحتراز عما يتساح
به الناس فإن ذلك حلال في الفتوى ولكن يخاف من فتح بابه أن يخرج إلى غيره وتأنف النفس الاسترسال
وتترك الورع فمن ذلك ما روى عن علي بن معبد أنه قال كنت سافرا في بيت بكراء فكسبت كتابا وأردت أن
أأخذ من تراب الحائط لأتربه وأجفقه ثم قلت الحائط ليس لي فقالت لي نفسي وما قدر تراب من حائط فأخذت
من التراب حاجتي فلما كنت فإذا أنا بشخص واقف يقول يا علي بن معبد سي علم غدا الذي يقول وما قدر تراب
من حائط وأعل معنى ذلك أنه يرى كيف يحيط من منزلته فإن للتقوى درجة تفوت بقوات ورع المتقين وليس
المراد به أن يستحق عقوبة على فعله ومن ذلك ما روى أن عمر رضي الله عنه وصلاه مسك بن البحر بن فقال
وددت لو أن امرأتك حتى أقسم بين المسلمين فقالت امرأته عاتكة أما أجسد الوزن فسكت عنها ثم أعاد
القول فأعادت الجواب فقال لا أحببت أن تضعيه بكفة ثم تقولين فيها أثر العنبر فتسحق بها عنقك فأصيب
بذلك فضلا على المسلمين وكان يوزن بين يدي عمر بن عبد العزيز بمسك للمسلمين فأخذ بانه حتى لا تصيبه الرائحة
وقال وهل ينتفع منه إلا به حمله استبعد ذلك منه وأخذ الحسن رضي الله عنه ثمرة من تمر الصدقة وكان صغيرا
فقال صلى الله عليه وسلم كن كمن أي القها ومن ذلك ما روى بعضهم أنه كان عند مختصر فأتى ليلا فقال أطفوا
السراج فقد حدث للورثة حق في الدهن وروى سليمان التيمي عن نعيمة العطاره قالت كان عمر رضي الله عنه
يدفع إلى امرأته طيبا من طيب المسلمين لتيبته فباعته في طيبا ففعلت تقوم وتزبد وتنقص وتكسر باسنانها
فتعلق باصبعها شئ منه فقالت به هكذا باصبعها ثم مسحت به خمارها فدخل عمر رضي الله عنه فقال ما هذه
الرائحة فأخبرته فقال طيب المسلمين تأخذينه فانتزع الخمار من رأسها وأخذ جرة من الماء فجعل يصب على
الخمار ثم يدلكه في التراب ثم يشمه ثم يصب الماء ثم يدلكه في التراب ويشمه حتى لم يسبق له ريح قالت ثم أتيتها
مرة أخرى فلما وزنت علق منه شئ باصبعها فدخلت أصبعها في فيها ثم مسحت به التراب فهذا من عمر رضي
الله عنه ورع التقوى خوفا إذا ذلك إلى غيره والأفعل الخمارا كان يعبد الطيب إلى المسلمين ولكن ألقاه
عليها رجوا ردعا واتقاء من أن يتعدى الأمر إلى غيره ومن ذلك ما سئل أحمد بن حنبل رحمه الله عن رجل
يكون في المسجد يحمل بحجرة لبعض السلاطين ويخرج المسجد بالعود فقال ينبغي أن يخرج من المسجد فأنه
لا ينتفع من العود إلا برائحته وهذا قد يقارب الحرام فإن القدر الذي يعقب ثوبه من رائحة الطيب قد يصد
وقد ينجل به فلا يدري أنه يتساح به أم لا وسئل أحمد بن حنبل عن سقطت منه ورقة فيها أحاديث فهل لمن
وجدها أن يكتب منها ثم يردّها فقال لا بل يستأذن ثم يكتب وهذا أيضا قد يشك في أن صاحبها هل يرضى به
أم لا فها هو في محل الشك والأصل تحريمه فهو حرام وتركه من الدرجة الأولى ومن ذلك التورع عن الزينة
لأنه يخاف منها أن تدعو إلى غيرها وإن كانت الزينة مباحة في نفسها وقد سئل أحمد بن حنبل عن النعال
السنية فقال أما أنا فلا أستعملها ولكن إن كان للطين فارجوا أما من أراد الزينة فلا ومن ذلك أن عمر رضي الله
عنه أولى الخلافة كانت له زوجة يحبها فطلقها خيفة أن تشير عليه بشفاعته في باطل فيطاعها ويطلب رضاها
وهذا من ترك ما لا بأس به مخافة مما به البأس أي مخافة من أن يفضي إليه أو أكثر المباحات داعية إلى المحظورات
حتى استكثر إلا كل واستعمال الطيب للمتغرب فانه يحرك الشهوة ثم الشهوة تدعو إلى الفكر والفكر
يدعو إلى النظر والنظر يدعو إلى غيره وكذلك النظر إلى دور الانبياء وتجملهم مباح في نفسه ولكن يهيج
الحرص ويدعو إلى طلب مثله ويلزم منه ارتكاب ما لا يحل في تحصيله وهكذا المباحات كلها إذا لم تؤخذ بتدبر

تدعو إلى الزناهية والدعة
وتنم عن كثرة الاشتغال
بالله وقيام الليل ومسيام
النهار وتسلط على الباطن
خوف الفقر وصحة الاذخار
وكل هذا بعيد عن المتجرد
وقد ورد اذا كان بعد
الماتين أبيت العزوبة
لا في فالت على الفقير
خواطر النكاح وزاجت
باطنه سيما في الصلاة
والاذكار والتلاوة فليستع
بالله أولا ثم بالشايع والاخوان
ويشرح الحال لهم
ويسالهم مسألة الله في
حسن الاختيار ويطوف
على الاحياء والاموات
والمساجد والمشاهد
ويستعظم الامر ولا يدخل
فيه مسألة الا كثرات فاته
باب فتنة كبيرة وخطر
عظيم وقد قال الله تعالى
ان من أرواحكم وأولادكم
عدوا لكم فاحذروهم
ويكثر الضراعة إلى الله
تعالى ويكثر البكاء بين يديه
في الخلوات ويكرر الاستخارة
وابرزق القوة والصبر
حتى يستبين له من فضل الله
الخبرة في ذلك فهو الكمال

والتمام فقد يكشف الله تعالى الصادق ذلك منعا أو اطلافا في منامه أو يقظته أو على لسان من يثق إلى دينه وحاله أنه إذا أشار لا يشير إلا على بصيرة وإذا حكم لا يحكم إلا بحكم الإجماع فعند ذلك يكون ترجع مدبرا معاناه (وسمعنا) أن الشيخ عبد القادر الجيلي قال له بعض الصالحين لم تزوجت فقال ما تزوجت حتى قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوج فقال له ذلك الرجل الرسول صلى الله عليه وسلم يا رب الرخص وطريق القوم التسلم بالعزيمة فلا أعلم ما قال الشيخ في جوابه ولكني أقول رسول الله صلى الله عليه وسلم يا رب الرخصة وأمره على أسان الشرع فاما من التجأ إلى الله تعالى واقترع إليه واستخاره فيكاشفه الله بتنبيهه إياه في منامه وأمره هذا لا يكون أمر رخصة بل هو أمر يتبعه أرباب العزيمة لأنه من علم الحلال لا من علم

الحاجة في وقت الحاجة مع الحرز من غوائلها بالمعرفة أولا ثم بالحذر ثانيا فلما تمخضت أوعاقيها من خطر وكذا كل ما أخذ بالشهوة فقلما يتخلو عن خطر حتى كره أحمد بن حنبل تجصيص الحيطان وقال أما تجصيص الأرض فممنوع التراب وأما تجصيص الحيطان فزينة لا فائدة فيه حتى أنكر تجصيص المساجد وتزيينها واستدل بما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل أن يكمل المسجد فقال لا عريش كعريش موسى وإنما هو شيء مثل الكحل يطلى به فلم يرخص رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه وكره السفاف الثوب الرقيق وقالوا من رقيق ثوبه رقيق دينه وكل ذلك خوفا من مريان اتباع الشهوات في المباحات إلى غير هاتان المحظوران والمباح تشبهتهما النفس بشهوة واحدة وإذا تعودت الشهوة للمساخمة استرسلت فاقترض خوف الفتوى الورع عن هذا كله فكل حلال انفك عن مثل هذا المخافة فهو الحلال الطيب في الدرجة الثالثة وهو كل ما لا يخاف إذا واه إلى معصية البتة (أما الدرجة الرابعة) وهو ورع الصديقين فالحلال عندهم كل ما لا يتقدم في أسبابه معصية ولا يستعان به على معصية ولا يتصد منه في الحال والمآل قضاء وطريق يتناول لله تعالى فقط وللتقوى على عبادته واستبقاء الحياة لأجله وهو لا يهم الذين يرون كل ما ليس لله حراما امتثالا لقوله تعالى قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون وهذه رتبة الموحدين المتجردين عن حظوظ أنفسهم المنفردين لله تعالى بالقصد ولا شك في أن من يتورع عما يصل إليه أو يستعان عليه بمعصية ليتورع عما يقترب بسبب اكتسابه معصية أو كراهية فمن ذلك ما روى عن يحيى بن كثير أنه شرب الدواء فقالت له امرأته لو تمسكت في الدار قائما لا حتى يعمل الدواء فقال هذه مشية لا أعرفها وأنا أحاسب نفسي منذ ثلاثين سنة فكانه لم تحضره نية في هذه المشية تتعلق بالدين فلم يجز الأقدام عليها عن سريره الله أنه قال انتهيت إلى حشيش في جبل وماء يخرج منه فتناولت من الحشيش وشربت من الماء وقلت في نفسي ان كنت قدأ كنت يوما حلالا طيبا فهو هذا اليوم فتهتفي هاتفي أن القوة التي أوصلتك إلى هذا الموضع من أين هي فرجعت وندمت ومن هذا ما روى عن ذي النون المصري أنه كان جائعا محبوسا فبعثت إليه امرأة صالحة طعاما على يد السجبان فلم يأكل ثم اعتذر وقال جاءني على طبق ظالم يعني أن القوة التي أوصلت الطعام إلى لم تكن طيبة وهذه الغاية القصوى في الورع ومن ذلك أن بشرارجه الله كان لا يشرب الماء من الأنهار التي حفرها الأمراء فإن النهر سبب لجريان الماء ووصوله إليه وإن كان الماء مباحا في نفسه فيكون كالمنفعة بالنهر المحفور بأعمال الأجراء وقد أعطوا الأجر من الحرام ولذلك امتنع بعضهم من العنب الحلال من كرم حلال وقال لصاحبه أفسدته أفسقته من الماء الذي يجري في النهر الذي حفرته الظلمة وهذا أبعد عن الظلم من شرب نفس الماء لأنه احتراز من استمداد العنب من ذلك الماء وكان بعضهم إذا مر في طريق الحج لم يشرب من المصانع التي عملتها الظلمة مع أن الماء مباح ولكنه بقي محفوظا بالمصنع الذي عمل بمال حرام فكانه انتفاع به وامتناع ذي النون من تناول الطعام من يد السجبان أعظم من هذا كله لأن يد السجبان لا توصف بأنها حرام بخلاف طبق المصوب إذا جمل عليه ولكنه وصل إليه بقوة اكتسبت بالغذاء الحرام ولذلك تفتي الصديق رضي الله عنه من الذين خيفه من أن يحدث الحرام فيه قوته مع أنه شربه عن جهل وكان لا يجب أخراجه ولكن تخليه البطن عن الخبيث من ورع الصديقين ومن ذلك التورع من كسب حلال اكتسبه خياط يخط في المسجد فأن أحمد رحمه الله كره جلوس الخياط في المسجد وسئل عن المعازلي يجلس في قبة في المقابر في وقت يخاف من المطر فقال إنما هي من أمر الآخرة وكره جلوسه فيها وأطفا بعضهم سراجا أسرجه غلامه من قوم يكره ما لهم وامتنع من تسجير تنور الخبز وقد بقي فيه جرم من حطب مكره وامتنع بعضهم من أن يحكم شمع نعله في مشعل الساطان فهذه دقائق الورع عند سالك طريق الآخرة والتحقيق فيه أن الورع له أول وهو الامتناع عما حرمته الفتوى وهو ورع الهدول له غاية وهو ورع الصديقين وذلك هو الامتناع من كل ما ليس لله مما أخذ بشهوة أو توصل إليه بكمروه أو اتصل بسببه

مكر وهو بينهما درجات في الاحتياط فكما كان العبد أشد تشديدا على نفسه كان أخف ظهرا يوم القيامة وأسرع جوارا على الصراط وأبعد عن أن ترجع كفة سيئاته على كفة حسناته وتتفاوت المنازل في الآخرة بحسب تفاوت هذه الدرجات في الورع كما تتفاوت درجات النار في حق الظلمة بحسب تفاوت درجات الحرام في الخبث وإذا علمت حقيقة الأمر فإليك الخيار فإن شئت فاستكثر من الاحتياط وإن شئت فترخص فلنفسك تحنط وعلى نفسك ترخص والسلام

(الباب الثاني في مراتب الشبهات ومشاراتها وتمييزها عن الحلال والحرام)

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحلال بين والحرام بين وبينهما أمور مشبهات لا يعلمها كثير من الناس فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ عرضه ودينه ومن وقع في الشبهات وقع الحرام كالأرعى حول الحمى يوشك أن يقع فيه فهذا الحديث نص في إثبات الأقسام الثلاثة والمشكل منها القسم المتوسط الذي لا يعرفه كثير من الناس وهو الشبهة فلا بد من بيانها وكشف الغطاء عنها فإن ما لا يعرفه الكثير فقد يعرفه القليل فنقول (الحلال المطلق) هو الذي خلا من ذاته الصفات الموجبة للتحريم في عينه وانحل عن أسبابه ما تطرق إليه تحريم أو كراهية ومثاله الماء الذي يأخذه الإنسان من المطر قبل أن يقع على ملك أحد ويكون هو واقفا من دجعه وأخذه من الهواء في ملك نفسه أو في أرض مباحة والحرام المحض هو ما فيه صفة محرمة لا يشك فيها كالشدة المطربة في الخمر والنجاسة في البول أو حصل بسبب منهي عنه قطعا كالحصل بالظلم والربا وتطأه فهذا طرفان ظاهران ويلتحق بالطرفين ما تحقق أمره ولكنه احتمل تغيره ولم يكن لذلك الاحتمال سبب يدل عليه فإن صيدا البر والبحر حلال ومن أخذ طيبة فيجعل أن يكون قدما لهما صياد ثم افلنت منه وكذلك السمك يحتمل أن يكون قد تزلق من الصياد بعد وقوعه في يده ونحو ربطته فمثل هذا الاحتمال لا يتطرق إلى ماء المطر المحتطف من الهواء ولكنه في معنى ماء المطر والاحتراز منه وسواس وانسم هذا الفن وروع الموسوسين حتى تلحق به أمثاله وذلك لأن هذا وهم مجرد لدلالة عليه نعم لودل عليه دليل فإن كان قاطعا كالأرعى والسمكة أو كان محتملا كالأرعى والسمكة يحتمل أن يكون كالأرعى لا يقدر عليه إلا بعد الضبط ويحتمل أن يكون جوحا فهذا موضع الورع وإذا انتفت الدلالة من كل وجه فلا احتمال المعلوم دلالاته كالاتصال المعلوم في نفسه ومن هذا الجنس من يستعير دارا فيغيب عنه المغير فيخرج ويقول لعله مات وصار الحق الوارث فهذا وسواس إذا لم يدل على موته سبب قاطع أو مشكك إذا شبهة المحذورة ما تنشأ من الشك والشك عبارة عن اعتقادين متقابلين نشأ عن سببين فالسبب لا يثبت عقده في النفس حتى يساوي العقد المقابل له فيه ويرشكوا له هذا فنقول من شك أنه صلى ثلاثا أو أربعاً أخذ بالثلاث إذا وصل عدم الزيادة ولو شك أنسان أن صلاة الظهر التي أداها قبل هذا بعشر سنين كانت ثلاثا أو أربعاً بعالم يتحقق قطعا أنها أربعة وإذا لم يقطع جواز أن تكون ثلاثة وهذا التجويز لا يكون شكا إذا لم يحضره سبب أو وجب اعتقاد كونها ثلاثا فله فيهم حقيقة الشك حتى لا يشتبه بالوهم والتجويز بغير سبب فهذا يلحق بالحلال المطلق ويلحق بالحرام المحض ما تحقق تحريمه وإن أمكن طريقان محال ولكن لم يدل عليه سبب كمن في يده طعام لم يورثه الذي لا وارث له سواء فغاب عنه فقال يحتمل أنه مات وقد انتقل المالك إلى فاكه فأكلاه عليه أقدام على حرام محض لأنه احتمال لا مستند له فلا ينبغي أن يعد هذا النمط من أقسام الشبهات وإنما الشبهة تعني بها ما اشتبه عليها أمره بأن تعارض له فيه اعتقادان صدر عن سببين مقتضيين للاعتقادين ومشارات الشبهة نجسة

(الآثار الأولى الشك في السبب الحلال والحرام)

وذلك لا يخلو ما أن يكون متعادلا أو غالب أحد الاحتمالين فإن تعادل الاحتمالين كان الحكم لما عرف قبله فيستحب ولا يترك بالشك وإن غالب أحد الاحتمالين عليه باز صدر عن دلالة معتبرة كان الحكم للغالب ولا

الحكم ويدل على صحته ما وقع لي ما نقل عنه أنه قال كنت أريد الزوجة مقدمة من الزمان ولا أجترئ على التزوج خوفا من تكدير الوقت فلما صبرت إلى أن بلغ الكتاب أجله ساق الله لي أربع زوجات ما فيهن إلا من تنفق على إرادة ورغبة فهذه ثمرة الصبر الجليل الكامل فإذا صبر الفقير وطلب الفرج من الله ياتيه الفرج والخروج ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب فإذا تزوج الفقير بعد الاستقصاء والاكتثار من الضراعة والدعاء وورد عليه وورد من الله تعالى بإذن فيه فهو الغاية والنهاية وإن عجز عن الصبر إلى ورود الأذن واستغفاره جهده في الدعاء والضراعة فقد يكون ذلك حظا من الله تعالى ويعان عليه لحسن نيته وصدق مقصده وحسن رجائه واعتماده على ربه وقد نقل عن عبد الله بن عباس أنه قال لا ينم نساك الشاب حتى تزوج ونقل عن شيخ من

يتبين هذا الا بالامثال والشواهد فلنقسمه الى اقسام أربعة * (القسم الاول) * أن يكون التحريم من جهة
من قبل ثم يقع الشك في المحلل فلهذه شبهة يجب اجتنابها ويحرم الاقدام عليها (مثاله) ان يرمى الى الصيد فيصير حيه
ويقع في الماء فيصاد فميتا ولا يدري انه مات بالغرق أو بالجرح فلهذا حرام لان الاصل التحريم الا اذا مات
بطريق معين وقد وقع الشك في الطريق فلا يترك اليقين بالشك كافي الاحداث والنجاسات وركعات الصلاة
وغيرها وعلى هذا ينزل قوله صلى الله عليه وسلم لعدي بن حاتم لا تأكله فاعله قتله غير كلبك فذلك كان صلى الله
عليه وسلم اذا أتى بشئ اشتبه عليه انه صدقة أو هدية سأل عنه حتى يعلم أيهما هو وروى أنه صلى الله عليه وسلم
ارق ليلة فقال له بعض نسائه أرقت يا رسول الله فقال اجل وجدت غمرة فخشيت أن تكون من الصدقة وفي
رواية ما كانتا فخشيت أن تكون من الصدقة ومن ذلك ما روى عن بعضهم أنه قال كافي سفر مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم فاصابنا الجوع فقلنا نأكل كثيرا الضباب فيينا القدر تغلي بها اذا قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم أمة مسخت من بني اسرائيل أخشى أن تكون هذه ما كفانا القدر ثم أعلمه الله بعد ذلك انه لم يمسح الله
خلقاً فجعل له نسلا وكان امتناعه أولا لان الاصل عدم الحل وشك في كون الذبح محلا (القسم الثاني) أن
يعرف الحل ويشك في المحرم فالاصل الحل وله الحكم كما اذا نكح امرأتين رجلان وطار طائر فقال أحدهما
ان كان هذا غرابا فامرأتى طالق وقال الآخر ان لم يكن غرابا فامرأتى طالق والتبس أمر الطائر فلا يقضي
بالتحريم في واحدة منهما ولا يلزمهما اجتنابهما ولكن الورع اجتنابهما ونطايتهما حتى يحل لسائر الأزواج
وقد أمر مكحول بالاجتناب في هذه المسئلة وأفتى الشعبي بالاجتناب في رجلين كانا قد تنازعا فقال أحدهما
لا تخرائت حسود فقال الآخر أحسدنا زوجه طالق ثلاثا فقال الآخر نعم وأشكل الامر وهذا ان أراد به
اجتناب الورع فصح وان أراد التحريم المحقق فلا وجه له اذ ثبت في المياه والنجاسات والاحداث والصلوات
ان اليقين لا يجب تركه بالشك وهذا في معناه (فان قلت) وأي مناسبة بين هذا وبين ذلك فاعلم أنه لا يحتاج
الى المناسبة فإنه لازم من غير ذلك في بعض الامور فانه مهمات يفتن طهارة الماء ثم شك في نجاسته جازله أن يتوضأ
به فكيف لا يجوز له أن يشربه واذا جوز الشرب فقد سلم ان اليقين لا يزال بالشك الا ان ههنا دققة وهو أن
وزان الماء أن يشك في انه طلق وزجه أم لا فيقال الاصل انه ما طلق ووزان مسئلة الطائر أن يتحقق نجاسة
أحد الاناءين ويشبهه عينه فلا يجوز أن يستعمل أحدهما بغير اجتهاد لانه قابل يقين النجاسة يفتن الطهارة
فيطل الاستصحاب فكذلك ههنا قد وقع الطلاق على احدي الزوجتين قطعا والتبس عين المطلقة بغير المطلقة
فنقول اختلاف أصحاب الشافعي في الاناءين على ثلاثة أوجه فقال قوم يستحب بغير اجتهاد وقال قوم بعدم
حصول يقين النجاسة في مقابلة يقين الطهارة يجب الاجتناب ولا يفتن الاجتهاد وقال المقتصدون يجتهد وهو
الصحيح ولكن وزانه أن تكون له زوجتان فيقول ان كان غرابا فزنب طالق وان لم يكن فعمره طالق فلا
جرم لا يجوز له غشيانهما بالا استصحاب ولا يجوز الاجتهاد اذ لا علامة ونحو مهمات عليه لانه لو وطئهما كان مقتضاها
للعرام قطعا وان وطئ احدهما وقال أقصر على هذه كان متحكما بتعيينها من غير ترجيح ففي هذا افرق حكم
شخص واحد أو شخصين لان التحريم على شخص واحد متحقق بخلاف الشخصين اذ كل واحد شك في التحريم
في حق نفسه فان قيل فلو كان الاثنان لشخصين فينبغي أن يستغنى عن الاجتهاد ويتوضأ كل واحد بانائه
لانه يتيقن طهارته وقد شك الا أن فيه فنقول هذا محتمل في الفقه والارجح في ظني المنع وان تعدد الشخص ههنا
كاتحاده لان صحة الوضوء لا تستدعي ملكا بل وضوء الانسان بماء غيره في رفع الحدث كوضوءه بماء نفسه فلا
يتبين لاختلاف الملك واتحاده أثر بخلاف الوطء لوجه الغير فانه لا يحل ولان للعلامات مدخل في النجاسات
والاجتهاد فيه يمكن بخلاف الطلاق فوجب تقوية الاستصحاب بعلة لا بدفعها بقوة يقين النجاسة المقابلة لليقين
الطهارة وأبواب الاستصحاب والترجيحات من غوامض الفقه ودقائقه وقد استقصينا في كتب الفقه ولسنا

مشايخ خراسان أنه كان
يكثرت الزوج حتى لم يكن
يخلو عن زوجتين أو ثلاث
فعبث في ذلك فقال هل
يعرف أحد منكم أنه جالس
بين يدي الله تعالى جلسة
أو وقف وقفة في معاملته
تخطر على قلبه خاطر شهوة
فقالوا قد يصين ذلك فقال
لو رضيت في عمرى كما بمثل
حاله لكم في وقت واحد
ما تزوجت قط ولكني
ما خطر على قلبي خاطر
شهوة قط شغلني عن حالي
الانفدته لاسرير منه
وأرجع الى شغلتي ثم قال
منذ أربعين سنة ما خطر
على قلبي خاطر معصية
فالصادقون ما دخلوا في
النكاح الا على بصيرة
وقصد واحسم مواد النفس
وقد يكون للاقرباء والعلماء
الراغبين في العلم احوال
في دخولهم في النكاح
تختص بهم وذلك أنهم بعد
طول المجاهدات والمراقبات
والرياضات تطمئن نفوسهم
وتقبل قلوبهم وللقساوب
اقبال وادبار يقول بعضهم
ان للقساوب اقبالا وادبارا

نقصد الاثنى الا التنبية على قواعدها * (القسم الثالث) * أن يكون الاصل التحريم ولكن طرأ بها واجب تحليله بظن غالب فهو مشكوك فيه والغالب حله فهذا ينظر فيه فان استند غلبة الظن الى سبب معتبر شرعا فالذي نخشاه فيه أنه يحل واجتنابه من الورع (مثاله) أن يرمى الى صيد فيغيب ثم يدركه يتاوليس عليه أثر سوى سهمه ولكن يحتمل أنه مات بسقطة أو بسبب آخر فان ظهر عليه أثر صدمة أو جراحة أخرى التحق بالقسم الاول وقد اختلف قول الشافعي رحمه الله في هذا القسم والخيار أنه حلال لان الجرح سبب ظاهر وقد تحقق والاصل انه لم يطرأ غيره عليه فطريانه مشكوك فيه فلا يدفع اليقين بالشك * فان قيل فقد قال ابن عباس كل ما أصيبت ودع ما أنميت وروى عائشة رضي الله عنها ان رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم بارئ فقال رميتني عرفت فيها سمى فقال أصيبت أو أنميت فقال بل أنميت قال ان البسل خلق من خلق الله لا يقدر قدره الا الذي خلقه فله ان أعان على قتله شيء وكذلك قال صلى الله عليه وسلم لعدي بن حاتم في كلبه المعلم وان أكل فلا تأكل فاني أخاف أن يكون انما أمسك على نفسه والغالب ان الكلب المعلم لا يسيء خلقه ولا يمسك الا على صاحبه ومع ذلك نهى عنه وهذا التحقيق وهو أن الحل انما يتحقق اذا تحقق تمام السبب وتمام السبب بان يقضى الى الموت سلميا من طريق غير عليه وقد شك فيه فهو شك في تمام السبب حتى اشتبه ان موته على الحل أو على الحرمة فلا يكون هذا في معنى ما تحقق موته على الحل في ساعته ثم شك فيما يطرأ عليه * فالجواب ان نهى ابن عباس ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم يحول على الورع والتزويه بدليل ما روي في بعض الروايات انه قال كل من غاب عنك ما لم تجد فيه أثر غير سهمك وهذا تنبيه على المعنى الذي ذكرناه وهو انه ان وجد أثر آخر فقد تعارض السيدان بتعارض الظن وان لم يجد سوى جرحه حصل غلبة للظن فيحكم به على الاستصحاب كالحكم على الاستصحاب بخبر الواحد والقياس المظنون والعمومات المظنونة وغيرها وأما قول القائل انه لم يتحقق موته على الحل في ساعة فيكون مشكوكا في السبب فليس كذلك بل السبب قد تحقق اذا جرح سبب الموت فطريان الغير شك فيه ويدل على صحة هذا الاجماع على ان من جرح وغاب فوجد ميتا فيجب القصاص على جرحه بل ان لم ينجب يحتمل أن يكون موته بهيجان خلط في باطنه كما يموت الانسان فجأة فينبغي أن لا يحجب القصاص الا بحجز الرقبة والجرح المذفف لان العال القاتله في الباطن لا تؤمن ولا جملها يموت الصحيح فجأة ولا قاتل بذلك مع أن القصاص مبنية على الشبهة وكذلك نحن المذ كاهل ولعله مات قبل ذبح الاصل لا بسبب ذبحه أو لم ينفخ فيه الروح وغرة الجنين تجب ولعل الروح لم ينفخ فيه أو كان قد مات قبل الجنابة بسبب آخر ولكن يبنى على الاسباب الظاهرة فان الاحتمال الآخر اذا لم يستند الى دلالته تدل عليه التحق بالوهم والوسواس كما ذكرناه فكذلك هذا وأما قوله صلى الله عليه وسلم لم أخاف أن يكون انما أمسك على نفسه فالشافعي رحمه الله في هذه الصورة قولان والذي نخشاه الحكم بالتحريم لان السبب قد تعاض اذا كلب المعلم كلاكه والوكيل يمسك على صاحبه فيحل ولو استرسل المعلم بنفسه فانه لم يحل لانه يتصور منه أن يصطاد بنفسه ومهما انبعث بإشارته ثم أكل دل ابتداء انبعثه على انه نازل منزلة آله وانه يسعى في وكالته ونيسانه ودل آخرا على أنه أمسك لنفسه لا لصاحبه فقد تعارض السبب الدال في تعارض الاحتمال والاصل التحريم فيستحب ولا يزال بالشك وهو كالوكل ورجلان يشترى له جارية فاشترى جارية ومات قبل أن يبين أنه اشتراها لنفسه أو لموكله لم يحل للموكل وطؤها لان للوكيل قدرة على الشراء لنفسه ولموكله جميعا ولا دليل مرجح والاصل التحريم فهذا يلتحق بالقسم الاول لا بالقسم الثالث (القسم الرابع) أن يكون الحل معلوما ولكن يغلب على الظن طريقان محرم بسبب معتبر في غلبة الظن شرعا فيرفع الاستصحاب ويقضى بالتحريم اذ بان لنا ان الاستصحاب ضعيف ولا يبيح له حكم مع غالب الظن (ومثاله) أن يؤدي اجتهاده الى نجاسة أحد الاناءين بالاعتماد على علامة معينة فوجب غلبة الظن فوجب تحريم شربه كما أوجب منع الوضوء به

فاذا أدبرت روحه بالارتفاق
واذا أقبلت ردت الى الميثاق
فتبقى قلوبهم داعة الاقبال
الا اليسير ولا يدوم اقبالها
الا طمأنينة النفوس وكفهها
عن المنازعة وترك التثبت
في القلوب فاذا اطمانت
النفوس واستقرت عن
طيشها ونفورها وشراستها
توفرت عليها حقوقها وربما
يصبر من حقوقها حظوظها
لان في أداء الحق اقتناعا وفي
أخذ الحظ اتساعا وهذا من
دقيق علم الصوفية فانهم
يتسعون بالنكاح المباح
ايضا الى النفس حظوظها
لانهم اما زالت تخالف هواها
حتى صار دواؤها دواءها
وصارت الشهوات المباحة
والاذان المشروعة لا تضرها
ولا تفر عليها عزاؤها بل كلما
وصلت النفوس الزكية الى
حظوظها ازداد القلب
انسراحا وانفساحا ويصبر
بين القلب والنفس موافقة
يعطف أحدهما على الآخر
ويرزاد كل واحد منهما بما
يدخل على الآخر من الحظ
كلما أخذ القلب حظه من
الله خلع على النفس خلعه

الطمانينة فيكون مزينة
 المسكينة للقلب مزينة
 الطمانينة للنفس وينشد
 ان السماء اذا اكتست كست
 الثرى

حلال يدبجها الغمام الراحم
 وكلما أخذت النفس حظها
 تروح القلب تروح الجوار
 المشفق براحة الجوار
 (سمعت) بعض الفقهاء يقول
 النفس تقول للقلب كن معي
 في الطعام أكن معك في
 الصلاة وهذا من الاحوال
 العزيرة لا تصلح الالمام رباني
 وكم من مدح عيال بتوهمه
 هذا في نفسه ومثل هذا
 العبد يزاد بالنكاح ولا
 ينقص والعبد اذا كل علمه
 ياخذ من الاشياء ولا ياخذ
 الاشياء منه وقد كان الجنيد
 يقول انا احتاج الى الزوجة
 كما احتاج الى الطعام (وسمع)
 بعض العلماء بعض الناس
 بطعن في الصوفية فقال
 يا هذا ما الذي ينقصهم
 عندك فقال يا كلون كثيرا
 فقال وانت ايضا لو جئت
 كما يجوعون أكلت كما
 يا كلون ثم قال ويتزوجون
 كثيرا قال وانت ايضا لو
 حفظت فرجك كما يحفظون

وكذا اذا قال ان قتل زيد عمرا أو قتل زيد صيدا منفردا بقتله فامرأى طالق فجرحه وغاب عنه فوجد ميتا حرمت
 زوجته لان الظاهر انه منفرد بقتله كما سبق وقد نص الشافعي رحمه الله أن من وجده في الغدر ان ماء متغيرا
 احتمل أن يكون تغيره بطول المكث أو بالنجاسة فيستعمله ولو رأى طيبة بالت فيه ثم وجده متغيرا واحتمل أن
 يكون بالبول أو بطول المكث لم يجز استعماله اذ صار البول المشاهد دالة مغلبة لاحتمال النجاسة وهو مثال
 ما ذكرناه وهذا في غلبة ظن استند الى علامة متعلقة بعين الشيء فاما غلبة الظن لامن جهة علامة تتعلق بعين
 الشيء فقد اختلف قول الشافعي رضي الله عنه في ان أصل الحل هل يرأى به اذا اختلف قوله في التوضي من
 أو في المشركين ومد من الخمر والصلاة في المقابر المنبوذة والصلاة مع طين الشوارع أعني المقدار الزائد على
 ما يتعدى الاحتراز عنه وعبر الاصحاب عنه بأنه اذا تعارض الأصل والغالب فإيهما يعتبر وهذا جار في حل الشرب
 من أو في مد من الخمر والمشركين لأن النجس لا يحل شربه فاذا ما أخذ النجاسة والحل واحد فالتردد في أحدهما
 يوجب التردد في الآخر والذي أختار أنه الأصل هو المعتبر وان العلامة اذا لم تتعلق بعين المتناول لم توجب
 رفع الأصل وسيأتي بيان ذلك وبرهانه في المثار الثاني الشبهة وهي شبهة الخلط فقد اوضح من هذا حكم حلال
 شرب في طريقان محرم عليه أو ظن وحكم حرام شرب في طريقان محال عليه أو ظن وبان الفرق بين ظن يستند
 الى علامة في عين الشيء وبين ما لا يستند اليه وكل ما حكمنا في هذه الاقسام الاربعة بحله فهو حلال في الدرجة
 الاولى والاحتياط تركه فالقدم عليه لا يكون من زمرة المتقين والاصالحين بل من زمرة العدول الذين لا يقضي في
 فتوى الشرع بفسادهم وعصيانهم واستحقاقهم العقوبة الا ما لحقناه برتبة الوسواس فان الاحتراز عنه ليس
 من الورع أصلا

(المثار الثاني الشبهة شك منشؤه الاختلاط)

وذلك بأن يختلط الحرام بالحلال ويشبه الامر ولا يتميز ولتخلط لا يخلو اما ان يقع بعدد لا يحصر من الجانبين
 أو من أحدهما أو بعدد محصور فان اختلط بمحصور فلا يخلو اما ان يكون اختلاط امتزاج بحيث لا يتميز
 بالاشارة كاختلاط المائعات أو يكون اختلاط استنباهم مع التمييز للاعيان كاختلاط الالوان والدور
 والافراس والذي يختلط بالاستنباهم فلا يخلو اما ان يكون مميا قصده عينه كالعروض أو لا يقصد كالنقود
 فيخرج من هـ هذا التقسيم ثلاثة أقسام (القسم الاول) ان تستنبه العين بعدد محصور كالأختلاط المية
 بذكية أو بعشرة ذكاة أو اختلاط رضية بعشر نسوة أو يتزوج إحدى الأختين ثم تلبيس بهذه شبهة يجب
 اجتنابها بالاجماع لانه لا مجال للاجتهاد والعلامات في هذا اذا اختلط بعدد محصور صارت الجملة
 كالشيء الواحد فتقابل فيه يشين التحريم والتحليل ولا فرق في هذا بين أن يثبت حل فيطرا اختلاط بمحرم كالأ
 أو وقع الطلاق على إحدى زوجتين في مسئلة الطائر أو يختلط قبل الاستحلال كالأختلاط رضية باجنبية
 فاراد استحلال واحدة وهذا قد يشكل في طريقان التحريم كطلاق إحدى الزوجتين لما سبق من الاستصحاب
 وقد نهى على وجه الجواب وهو ان يقين التحريم قابل يقين الحل فضعف الاستصحاب وجانب الخطر أغلب
 في نظر الشرع فاذ لا ترجح وهذا اذا اختلط حلال محصور بحرام محصور فان اختلط حلال محصور بحرام غير
 محصور فلا يخفى ان وجوب الاجتناب أولى (القسم الثاني) حرام محصور بحلال غير محصور كالأختلاط
 رضية أو عشر رضائع بنسوة بلد كبير فلا يلزم بهذا الاجتناب نكاح نساء أهل البلد بل له أن يتكح من شاء منهم
 وهذا لا يجوز أن يعلل بكثرة الحلال اذ يلزم عليه ان يجوز النكاح اذا اختلطت واحدة حرام بتسع حلال
 ولا فائده بل العلة الغلبة والحاجة جميعا اذ كل من ضاع له رضيع أو قريب أو محرم بمصاهرة أو سبب من
 الاسباب فلا يمكن ان يسد عليه باب النكاح وكذلك من علم ان مال الدنيا خاطئه حرام قطعا لا يلزم تركه الشراء
 والا كل فان ذلك خرج وما في الدين من حرج ويعلم هذا بأنه لما سرق في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم محن

وخل واحد في الغنمة صباء لم يمنع أحدهم شراء الجبان والعباء في الدنيا وكذلك كل ما سرق وكذلك كان يعرف
 ان في الناس من يربى في الدواهي والدنانير وما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا الناس الدواهي والدنانير
 بالسكينة وبالجملة انما تنقل الدنيا عن الحرام اذا عصى المطلق كلهم عن المعاصي وهو محال واذا لم يشترط هذا في
 الدنيا لم يشترط أيضا في بلد الا اذا وقع بين جماعة محصورين بل اجتناب هذا من ورع الموسوسين اذ لم ينقل
 ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عن أحدهم العناية ولا يتصور الوفاء به في مله من الملل ولا في عصر
 من الاصرار (فان قلت) فكل عدد محصور في علم الله فما حد المحصور ولو اراد الانسان ان يحصر أهل بلد لا قدر
 عليه أيضا ان تمكن منه فاعلم ان تحديد امثال هذه الامور غير ممكن وانما يضبط بالتقريب فنقول كل عدد
 لو اجتمع على صعيد واحد لعصر على الناطر عددهم بمجرد النظر كالألف والالفين فهو غير محصور وما سهل
 كالعشرة والعشرين فهو محصور وبين الطرفين أوساط متشابهة تلحق بأحد الطرفين بالظن وما وقع الشك فيه
 استفتي فيه القلب فان انتم خزائن القلوب في مثل هذا المقام فالرسول الله صلى الله عليه وسلم لو ابصرت استفت
 قلبك وان أفتوك واقتولك واقتولك وكذا الاقسام الاربعة التي ذكرناها في المنار الاول يقع فيها اطراف
 متقابلة واضحة في النقي والاثبات وأوساط متشابهة فالنقي يقتضي بالظن وعلى المستفتي ان يستفتي قلبه فان حال في
 صدره شيء فهو الاثم بينه وبين الله فلا يجيبه في الاثم فتوى المفتي فانه يقتضي بالظاهر والله يتولى السرائر
 (القسم الثالث) ان يختلط حرام لا يحصر بحلال لا يحصر حكم الاموال في زمتها هذا الذي يأخذ الاحكام
 من الصور فيظن ان نسبة غير المحصور الى المحصور كنسبة المحصور الى المحصور وقد حكمنا ثم بالتحريم
 فلتحكم هتابة والذي تختاره خلاف ذلك وهو انه لا يحرم هذا الاختلاط ان يتناول شيء بعينه احتمال انه حرام
 وانه حلال الا ان يقرن بتلك العين علامة تدل على انه من الحرام فان لم يكن في العين علامة تدل على انه من الحرام
 فتركه ورع وأخذ حلال لا يفسق به اكلمه ومن العلامات ان يأخذ من يد سلطان ظالم الى غير ذلك من
 العلامات التي سيأتي ذكرها ويدل عليه الاثر والقياس فاما الاثر فما علم في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 والخلفاء الراشدين بعده اذ كانت أثمان الجور ودراهم الربا من أبدي أهل الذمة مختلطة بالاموال وكذا اغلول
 الاموال وكذا اغلول الغنمة ومن الوقت الذي نهى صلى الله عليه وسلم عن الربا اذ قال أول ربأ أضعرب بالعباس
 ما ترك الناس الربا باجهم كالم يتركوا شرب الخمر وسائر المعاصي حتى روي ان بعض أصحاب النبي صلى الله
 عليه وسلم باع الخمر فقال عمر رضي الله عنه لعن الله فلانا هو أول من سبغ الخمر اذ لم يكن قد فهم ان تحريم الخمر
 تحريم لثمنها وقال صلى الله عليه وسلم ان فلانا يجري في الدار عبادة قد غلها وقتل رجل فقتلوا متاعه فوجدوا فيه
 خروا من خروا اليهود لا تساوي درهمين قد غلها وكذلك أدرك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الامراء
 الظلمة ولم يمنع أحد منهم عن الشراء والبيع في السوق بسبب منبذ المدينة وقد نهى بها أصحاب يزيد ثلاثة أيام
 وكان من يمنع من تلك الاموال مشار اليه في الورع والاكثر ولم يمنعوا مع الاختلاط وكثرة الاموال المنهوبة
 في أيام الظلمة ومن أوجب ما لم يوجب الساف الصالح وزعم انه تفتن من الشرع ما لم يفتنوا له فهو موسوس
 مختل العقل ولو جاز ان يراد عليهم في امثال هذا الجواز مخالفتهم في مسائل لا مستند فيها سوى اتفاقهم كقولهم
 ان الجدة كالام في التحريم وابن الابن كالابن وشعر الخنزير وشحمه كاللحم المذكور تحريمه في القرآن والربا
 جار فيما عدا الاشياء الستة وذلك محال فانهم أولى بفهم الشرع من غيرهم وأما القياس فهو انه لو فتح هذا
 الباب لانسد باب جميع التصرفات وخرب العالم اذا فسق يغلب على الناس ويتساهلون بسببه في شروط
 الشرع في العقود ويؤدي ذلك للاحالة الى الاختلاط فان قيل فقد نقم انه صلى الله عليه وسلم امتنع من الضب
 وقال أخشى ان يكون مما سخره الله وهو في اختلاط غير المحصور قلنا يحتمل ذلك على التزهد والورع أو نقول
 الضب شكل غريب ربما يدل على انه من المسخ فلهي دلالة في عين المتناول فان قبل هذا معلوم في زمان رسول

تزوجت كما يتزوجون
 قال وأي شيء أيضا قال
 يسمعون القول قال وأنت
 أيضا لو نظرت كما ينظرون
 سمعت كما يسمعون (وكان
 سفيان بن عيينة) يقول
 كثرة النساء ليست من الدنيا
 لان عليا رضي الله عنه كان
 أزهد أصحاب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وكان له
 أربع نسوة وسبع عشرة
 سرية وكان ابن عباس
 رضي الله عنه يقول خير
 هذه الامة أكثرها نساء
 (وقد ذكر في أخبار الانبياء)
 ان عابد اتبيل للعبادة حتى
 فاق أهل زمانه فذكر لنبى
 ذلك الزمان فقال نعم الرجل
 لولاه تارك لشيء من السنة
 فنهى ذلك الى العابد فاهمه
 فقال ما تنفعني عبادتي وأنا
 تارك السنة فناء الى النبي
 عليه السلام فسأله فقال
 نعم انك تارك التزوج فقال
 ما تركه لاني أحرمه وما
 منعه من الا اني فقير لاشي
 لي وانما عيال على الناس
 يطعني هذامرة وهذامرة
 فأكبره ان تزوج بامرأة
 أعزلها أو أرهقها جهدا

فقال له النبي عليه الصلاة والسلام وما يمنعك الا هذا قال نعم فقال انا تزوجت ابنتي فزوجه النبي عليه السلام ابنته وكان عبد الله ابن مسعود يقول لم يبق من عمري الا عشرة أيام احييت أن تزوج ولا ألقى الله عز يا وماذا كره الله تعالى في القرآن من الانبياء الا المتأهلين (وقيل) ان يحيى ابن زكريا عليهما السلام تزوج لاجل السنة ولم يكن يفرجها (وقيل) ان يحيى عليه السلام سينكح اذا نزل الى الارض ويولده (وقيل) ان ركعة من متأهل خبير من سبعين ركعة من عزب (أخبرنا) الشيخ طاهر بن أبي الفضل قال أنا أبو منصور محمد بن الحسين بن أحمد بن الهيثم المقومى القسرويني قال أنا أبو طهة القاسم بن أبي البدر الخطيب قال ثنا أبو الحسن علي بن ابراهيم ابن سلمة القطان قال ثنا أبو عبد الله محمد بن يزيد بن ماجه قال ثنا أحمد بن الأزهر قال ثنا آدم قال ثنا عيسى ابن ميمون عن القاسم عن

الله صلى الله عليه وسلم وزمان العجاجة بسبب الربا والسرقة والتهب وغلول الغنمة وغيرها ولكن كانت هي الاقل بالاضافة الى الحلال فاذا تقول في زماننا وقد صار الحرام أكثر مما في أيدي الناس لفساد المعاملات واهمال شروطها وكثرة الربا وأموال السلاطين الظلمة فمن أخذ مالا لم يشهد عليه علامة معينة في عينه للتحريم فهو حرام أم لا فقول ليس ذلك حراما وانما الورع تركه وهذا الورع أهم من الورع اذا كان قليلا ولكن الجواب عن هذا ان قول القائل أكثر الاموال حرام في زماننا غلط محض منشؤه الغفلة عن الفرق بين الكثير والاكثر فأكثر الناس بل أكثر الفقهاء يظنون أن ما ليس بنادر فهو الاكثر ويذهبون أنهم ما قسمان متقابلان ليس بينهما ثالث وليس كذلك بل الاقسام ثلاثة قليل وهو النادر وكثير وأكثر (ومثاله) ان الخنثى فيما بين انطلق نادر واذا أضيف اليه المريض وجد كثيرا وكذا السفر حتى يقال المرض والسفر من الاعذار العامة والاستحاضة من الاعذار النادرة ومعلوم أن المرض ليس بنادر وليس بالاكثر أيضا بل هو كثير والفقهاء اذا تساهل وقال المرض والسفر غالب هو وعذر علم أراد به أنه ليس بنادر فان لم يرددهم هذا فهو غلط والصحيح والمقيم هو الاكثر والمسافر والمريض كثير والمستحاضة والخنثى نادر فاذا فهم هذا فقول قول القائل الحرام أكثر باطل لان مستنده هذا القائل اما أن يكون كثرة الظلمة والجفدية أو كثرة الربا والمعاملات الفاسدة وكثرة الايدي التي تسكرت من أول الاسلام الى زماننا هذا على أموال الاموال الموجودة اليوم * أما المستند الاول فباطل فان الظالم كثير وليس هو بالاكثر فانهم الجندرية اذا لا يظلم الا ذو غلبة وشوكة وهم اذا أضيفوا الى كل العالم لم يبلغوا عشر عشرينهم فكل سلطان يجتمع عليه من الجنود مائة ألف مثلا فيملك اقليه ما يجمع ألف ألف وزيادة ولعل بلدة واحدة من بلاد ملكته يزيد عددها على جميع عسكره ولو كان عدد السلاطين أكثر من عدد الرعايا بالهالك الكل اذا كان يجب على كل واحد من الرعية أن يقوم بعشرة منهم مثلام تنعمهم في المعيشة ولا يتصور ذلك بل كفاية الواحد منهم تجمع من ألف من الرعية وزيادة وكذا القول في السراق فان البلدة الكبيرة تشتمل منهم على قدر قليل * وأما المستند الثاني وهو كثرة الربا والمعاملات الفاسدة فهي أيضا كثيرة وليست بالاكثر اذا أكثر المسلمين يتعاملون بشروط الشرع فعددهم ولاء أكثر والذي يعامل بالربا أو غيره فلو عددت معاملاته وحده لكان عدد الصحيح منها يزيد على الفاسد الا ان يطلب الانسان بوجهه في البلد مخصوصا بالمجانة والخس وقلة الدين حتى يتصور ان يقال معاملاته الفاسدة أكثر ومثل ذلك الخصوص نادر وان كان كثيرا فليس بالاكثر لو كان كل معاملاته فاسدة كيف ولا يخلو هو أيضا عن معاملات صحيحة تساوي الفاسدة أو تزيد عليها وهذا موقوف على ما له وانما غلب هذا على النفوس لاستكثار النفوس الفساد واستبعادها اليه واستعظامها له وان كان نادر حتى ربما يظن ان الزنا وشرب الخمر قد شاع كما شاع الحرام فيتحيل انهم الاكثرون وهو خطأ فانهم الاقلون وان كان فيهم كثرة * وأما المستند الثالث وهو أخيلها ان يقال الاموال انما تحصل من المعادن والنبات والحيوان والحيوان حاصل بالتوالد فاذا نظرنا الى شاة مثلا وهي تلد في كل سنة فيكون عدد أصولها في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم قريبا من خمسمائة ولا يخلو هذا أن يتطرق الى أصل من تلك الاصول غصب أو معاملة فاسدة فكيف يقدر ان تسلم أصولها عن تصرف باطل الى زماننا هذا وكذا بذور الحبوب والفواكه تحتاج الى خمسمائة أصل أو ألف أصل مثلا الى أول الشرع ولا يكون هذا لالا ما لم يكن أصله وأصل أصله كذلك الى أول زمان النبوة حلالا وأما المعادن فهي التي يمكن نيلها على سبيل الابتداء وهي أقل الاموال وأكثر ما يستعمل منها الدراهم والدنانير ولا تخرج الامن دار الضرب وهي في أيدي الظلمة مثل المعادن في أيديهم يمنعون الناس منها ويلتزمون الفقراء استخراجها بالاعمال الشاقة ثم يأخذونهم غصبا فاذا نظر الى هذا علم ان بقاء ديننا واحدا بحيث لا يتطرق اليه عقد فاسد ولا ظلم وقت النيل ولا وقت الضرب في دار الضرب ولا بعد في معاملات الصرف والربا بعيد نادر

أو محال فلا يبقى إذا حلال إلا الصيد والحشيش في الصحارى الموات والمفاوز والخطيب المباح ثم من يحصله لا يقدّر على أكله فيفتقر إلى أن يشتري به الحبوب والحيوانات التي لا تحصل إلا بالاستتبات والتوالد فيكون قد بذل حلالاً في مقابلة حرام فهذا وأشد الطرق تخيلاً والجواب أن هذه العلبة لم تنشأ من كثرة الحرام المخلوط بالحلال فخرج عن النمط الذي نحن فيه والتحق بما ذكرناه من قبل وهو تعارض الأصل والغالب إذا أصل في هذه الأموال قبولها للتصرفات وجواز التراضي عليها وقد عارضه سبب غائب يخرج عن المصالح فيضاهي هذا محل القولين الشافعي رضي الله عنه في حكم النجاسات والصحيح عندنا أنه تجوز الصلاة في الشوارع إذا لم يجد فيها نجاسة فإن طين الشوارع طاهر وإن الموضوع عن أواني المشركين جائز وإن الصلاة في المقابر المنبوذة جائزة فتثبت هذا أولاً ثم نقبس ما نحن فيه عليه ويدل على ذلك توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم من مرادة مشركة وتوفى عمر رضي الله عنه من حرة نصرانية مع أن مشركهم الحمر ومطعمهم الخنزير ولا يحرزون عما نجسه شرعاً فكيف تسلم أو أنهم من أيديهم بل يقول نعلم قطعاً أنهم كانوا يلبسون الفراء المدبوغة والثياب المصبوغة والمقصورة ومن تأمل أحوال الدباغين والقصارين والصباغين علم أن الغالب عليهم النجاسة وإن الطهارة في تلك الثياب محال أو نادر بل نقول نعلم أنهم كانوا يأكلون خبز البر والشعير ولا يغسلون مع أنه يداس بالبقر والحيوانات وهي تبول عليه وتروث وقلما يخلص منها وكانوا يربون الدواب وهي تعرف وما كانوا يغسلون ظهورها مع كثرة تمرغها في النجاسات بل كل دابة تخرج من بطن أمها أو عليها طوبىات نجسة قد تزيلها الأمطار وقد لا تزيلها وما كان يحرز عنها وكانوا يمشون حفاة في الطرقات وبالعال ويصلون معها ويجلسون على التراب ويمشون في الطين من غير حاجة وكانوا يمشون في البول والعذرة ولا يجلسون عليها ويستترهون منه ومتى تسلم الشوارع من النجاسات مع كثرة الكلاب وأبوالها وكثرة الدواب وأرواثها ولا ينبغي أن نظن أن الأحصار أو الأمصار تختلف في مثل هذا حتى يظن أن الشوارع كانت تغسل في عصرهم أو كانت تحرس على الدواب هيئات فذلك معلوم استحالة بالعادة قطعاً فدل على أنهم لم يحرزوا والأمن نجاسة مشاهدة أو علامة على النجاسة دالة على العين وأما الظن الغالب الذي يستتار من رد الدواب إلى مجارى الأحوال فلم يعتبروه وهذا عند الشافعي رحمه الله وهو يرى أن الماء القليل نجس من غير تغيير واقع إذا لم يرل الصحابة يدخلون الحمامات ويتوضئون من الحياض وفيها المياه القليلة والأيدى المختلفة تغمس فيها على الدوام وهذا قاطع في هذا الغرض ومهما ثبت جواز التوضي من حرة نصرانية ثبت جواز شربه والتحق حكم الحل بحكم النجاسة فإن قيل لا يجوز قياس الحل على النجاسة إذا كانوا يتوضئون في أمور الطهارة ويحرزون من شبهات الحرام غاية التحرز فكيف يعاس عليه قلنا إن أريد به أنهم صلوا مع النجاسة والصلاة معهم مصيبة وهي عماد الدين فيبس الظن بل يجب أن نعتقد فيهم أنهم احترزوا عن كل نجاسة وجب اجتنابها وانما استباحوا حيث لم يجب وكان من محل تسامحهم هذه الصورة التي تعارض فيها الأصل والغالب فبان أن الغالب الذي لا يستند إلى علامة تتعلق بعين ما فيه النظر مطرح وأما توذعهم في الحلال فكان بطريق التقوى وهو ترك ما لا بأس به بخافة ما به بأس لأن أمر الأموال مخوف والنفس تميل إليها إن لم تضبط عنها وأمر الطهارة ليس كذلك فقد امتنع طائفة منهم عن الحلال المحض خيفة أن يشغل قلبه وقد حكى عن واحد منهم أنه احترز من الوضوء بماء البحر وهو الطاهر والمحض فلا فرق في ذلك لا يقدح في الغرض الذي أجمعنا فيه على أننا نجرى في هذا المستند على الجواب الذي قدمناه في المستندين السابقين ولا نسلم ما ذكره من أن الأكثر هو الحرام لأن المال وإن كثرت أصوله فليس بواجب أن يكون في أصوله حرام بل الأموال الموجودة اليوم مما تفرق الظالم إلى أصول بعضها دون بعض وكان الذي يبتدأ غصبه اليوم هو الأقل بالإضافة إلى ما لا يغصب ولا يسرق فهكذا كل مال في كل عصر وفي كل أصل فالغصب من مال الدنيا والمشتاوي في كل زمان بالفساد بالإضافة إلى غيره أقل ولست أدرى أن هذا الفرع يعينه من أي القسمين فلا نسلم أن الغالب تحريمه فإنه كما زيد

عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم النكاح سنتي فمن لم يعمل بسنتي فليس مني فتروجوا فاني مكاتبكم الامم ومن كان ذا طول فليترك ومن لم يجد رفقاً بالصيام فان الصوم له وجاء ومما ينبغي للمتأهل ان يحذر من الافراط في الخاطلة والمعاشرة مع الزوجة الى حد ينقطع عن أوراده وسياسة أوقاته فان الافراط في ذلك يقوى النفس وجنوده ما يفتريها من الهمة (وللمتاهل) بسبب الزوجة فتنتان فتنة العموم حاله وفتنة لخصوص حاله فتنة عموم حاله الافراط في الاهتمام بأسباب المعيشة (كان الخشن) يقول والله ما أصبح اليوم رجل يطيع امرأته فيما تهوى الا أكبه الله على وجهه في النار (وفي الخبر) يأتي على الناس زمان يكون هلال الرجل على يد زوجته وأبويه ووالده يعيرونه بالفقر ويكافونه ما لا يطيق فيدخل في المداخل التي يذهب فيها

المقصوب بالتوا الذي يد غير المقصوب بالتوا الذي يكون فرع الا كثر لا محالة في كل عصر وزمان أكثر بل الغالب ان الجبوب المقصوبة تعصب للكل لا للبذر وكذا الحيوانات المقصوبة أكثرها يؤكل ولا يقتنى للتوا الذي فكيف يقال ان قروع الحرام أكثر ولم تزل أصول الحلال أكثر من أصول الحرام وليتفهم المسترشد من هذا طريق معرفة الاكثر منه منزلة قدم وأكثر العلماء يغلطون فيه فكيف العوام هذا في المتولدات من الحيوانات والحبوب فاما المعادن فانها مختلطة مسجلة ياخذها في بلاد الترك وغيرها من شاء ولكن قد ياخذ السلاطين بعضها منهم أو ياخذون الاقل لا محالة الا أكثر من حاز من السلاطين معدنا فظلمه بمنع الناس منه فاما ما ياخذ الاخذ منه فياخذ من السلطان باجرة والصحيح انه يجوز الاستنباط في انبات البذر على المباحات والاستتجار عليها فالمستاجر على الاستقاء اذا سار الماء دخل في ملك المستحق له واستحق الاجرة وكذلك النيل فاذا فرغنا على هذا لم تحرم عين الذهب الا ان يقدر ظلمه بنقصان اجرة العمل وذلك قليل بالاضافة ثم لا يوجب تحريم عين الذهب بل يكون ظالما ببقاء الاجرة في ذمته واما دار الضرب فليس الذهب الخارج منها من اعيان ذهب السلطان الذي غصبه وظلم به الناس بل التجار يحملون اليهم الذهب المسبوك أو النقد الرديء ويستاجرونهم على السبك والضرب وياخذون مثل وزن ماساوه اليهم الاشياء قليلا يتركونه اجرة لهم على العمل وذلك جائز وان فرض دنائير مضروبة من دنائير السلطان فهو بالاضافة الى مال التجار أقل لا محالة نعم السلطان يظلم اجراء دار الضرب بان ياخذ منهم ضريبة لانه يحصمهم بها من بين سائر الناس حتى توفر عليهم مال بحسنة السلطان فياخذ السلطان عوض من حشمته وذلك من باب الظلم وهو قليل بالاضافة الى ما يخرج من دار الضرب فلا يسلم لاهل دار الضرب والسلطان من جهة ما يخرج منه من المائة واحد وهو عشر العشر فكيف يكون هو الا أكثر فلهذه أغاليط سبقت الى القلوب بالوهم وتتميز لثمة فيها جماعة ممن رقد دينهم حتى فجوا الورع وسدوا بابها واستعجبوا تميز من يميز بين مال ومال وذلك عين البدعة والاضلال فان قيل فلو قدر غلبة الحرام وقد اختلط غير محصور بغير محصور فماذا تقولون فيه اذ لم يكن في العين المتناولة علامة خاصة فتقول الذي نراه ان تركه ورع وأن اخذه ليس بحرام لان الاصل الحل ولا يرفع الابعلام معينة كافي طين الشوارع وتطائر هابل أريد (وأقول) لو طبق الحرام الدنيا حتى علم يقينانه لم يبق في الدنيا حلال لكنت أقول نستأنف تمهيد الشروط من وقتنا ونعومها ساف ونقول ما جاوز حده انعكس الى ضده فمما حرم الكل حل الكل وبرهانه أنه اذا وقعت هذه الواقعة فلاحتمالات خمسة * أحدها ان يقال يدع الناس الاكل حتى يموتوا من عند آخرهم * الثاني أن يقتصر وامنهما على قدر الضرورة وسد الرمي بزجون عليها بما الى الموت * الثالث ان يقال يتناولون قدر الحاجة كيف شاؤوا سرقة وغصبا وراضيا من غير تمييز بين مال ومال وجهة وجهة * الرابع أن يتبعوا شروط الشرع ويستأنفوا قواعده من غير اقتصار على قدر الحاجة * الخامس ان يقتصر وامن شروط الشرع على قدر الحاجة اما الاول فلا يخفى بطلانه وأما الثاني فباطل قطعا لانه اذا اقتصر الناس على سد الرمي وزجوا أو فاتهم على الضعف مشافهم الموتان وبطلت الاعمال والصناعات وخربت الدنيا بالكلية وفي خراب الدنيا خراب الدين لانها مزرعة الاخرة وأحكام الخلافة والقضاء والسياسات بل أكثر أحكام الفقه مقصودها حفظ مصالح الدنيا لئلا يمت بها مصالح الدين وأما الثالث وهو الاقتصار على قدر الحاجة من غير زيادة عليه مع التسوية بين مال ومال بالعصب والسرقة والتراضي وكيفما اتفق فهو ورفع لسد الشرع بين المفسدين وبين أنواع الفساد فتمت الايدي بالعصب والسرقة وأنواع الظلم ولا يمكن زجرهم منه اذ يقولون ليس يتيمر صاحب اليد باستحقاق عاقبته حرام عليه وعلينا وذو اليد قدر الحاجة فقط فان كان هو محتاجا فاما أيضا محتاجون وان كان الذي أخذته في حق رائد اعلى الحاجة فقد سرقته ممن هو رائد اعلى حاجته يومه وادام يراع حاجة اليوم والسنة في الذي نراعي وكيف يضبط وهذا يؤدي الى بطلان سياسة الشرع واغراء أهل الفساد بالفساد لا يبق الا الاحتمال الرابع وهو ان

دينه في تلك (وروى) ان قوما دخلوا على يونس عليه السلام فاضافهم وكان يدخل ويخرج الى منزله فتوذيته امرأته وتستطيل عليه وهو ما كنت فيجبوا من ذلك وهما يوه ان يسالوه فقال لا تجبوا من هذا فاني سالت الله فقلت يارب ما كنت معاقبي به في الاخرة فجعله لي في الدنيا فقال ان عتوبتك بنت فلان تزوج بها فتزوجت بها وانما صابر على ماترون فاذا أفرط الفقير في الإدارة ربما تعدى حد الاعتدال في وجوه المعيشة متطلب الرضا الزوجة فهذا فتنة عموم حاله وفتنة خصوص حاله الاقراط في المجالسة والمخالطة فتنتاق النفس عن قبل الاعتدال وتستغرق العرض بطول الاسترسال فيستولى على القلب بسبب ذلك السهو والغفلة ويستجلس مقام المهلة فيقل الوارد له الاورادو يتكدر الحال لاهمال شروط الاعمال والطف من هذين الفتنتين فتنة أخرى تختص باهل

يقال كل ذي يد على ما في يده وهو أولي به لا يجوز أن يتخذ منه سرقة وتغصب بل يؤخذ برضاه والتراضي هو طريق الشرع وإذا لم يجز إلا بالتراضي فلا تراضي أيضا من هاج في الشرع تتعلق به المصالح فإن لم يتسبر فلم يتبين أصل التراضي وتعمل تفصيله * وأما الاحتمال الخامس وهو الاقتصار على قدر الحاجة مع ألاكتساب بطريق الشرع من أصحاب الأيدي فهو الذي نراه لا تقابله روع لمن يريد سلوك طريق الآخرة ولكن لا وجه لاحتجابه على الكافة ولا لدخاله في فتوى العامة لأن أيدي الظلمة تمتد إلى الزيادة على قدر الحاجة في أيدي الناس وكذا أيدي السراق وكل من غلب سلب وكل من وجد فرصة سرق ويقول لا حق له إلا في قدر الحاجة وأنا محتاج ولا يبقى إلا أن يجب على السلطان أن يخرج كل زيادة على قدر الحاجة من أيدي الملاك ويستوعب بها أهل الحاجة ويدر على السكك الأموال يوم ما يؤمن سنة فسنة وفيه تكليف وشطط وتضييع أموال إما بالتكليف والشطط فهو أن السلطان لا يقدر على القيام بهذا مع كثرة الخلق بل لا يتصور ذلك أصلا وإما التضييع فهو أن ما فضل عن الحاجة تمن الفواكه والعموم والحبوب ينبغي أن يترك في البحر أو يترك حتى يتعفن فإن الذي خلقه الله من الفواكه والحبوب إنما على قدر توسع الخلق وترفعهم فكيف على قدر حاجتهم ثم يؤدي ذلك إلى سقوط السطح والزكاة والكفارات المالية وكل عبادة تبطل بالغنى عن الناس إذا أصبح الناس لا يملكون إلا قدر حاجتهم وهو في غاية القبح بل أقول لو وردني في مثل هذا الزمان لوجب عليه أن يستأنف الأمر ويجهد تفصيل أسباب الاملاك بالتراضي وسائر الطرق يفعل ما يفعله لو وجد جميع الأموال حلالا من غير فرق واعني بقولي يجب عليه إذا كان النبي ممن بعث أصله الخلق في دينهم ودينهم إذا لزم الصلاح برد الكافة إلى قدر الضرورة والحاجة إليه فإن لم يبعث لصلاح لم يجب هذا ونحن نجوز أن يقدر الله سبحانه على الخلق من آخرهم فيفوت دينهم ويضلون في دينهم فإنه يضل من يشاء ويهدى من يشاء ويميت من يشاء ويحيى من يشاء ولكنا نقدر الأمر جارا على ما ألف من سنة الله تعالى في بعثة الأنبياء لصلاح الدين والدنيا وما إلى قدر هذا وقد كان ما أقدره فلقد بعث الله نبينا صلى الله عليه وسلم على فترة من الرسل وكان شرع عيسى عليه السلام قد مضى عليه قريب من ستمائة سنة والناس منقسمون إلى مكذبين له من اليهود وعبداء الأوثان وإلى مصدقين له قد شاع الفسق فيهم كما شاع في زماننا الآن والكفار مخاطبون بفروع الشريعة والأموال كانت في أيدي المكذبين له والمصدقين أما المكذبون فكانوا يتعاملون بعير شرع عيسى عليه السلام وأما المصدقون فكانوا يتعاملون مع أصل التصديق كما يتعامل الآن المسلمون مع أن العهد بالبوة أقرب فكانت الأموال كلها أو أكثرها أو كثيره منها حراما وعاملا على الله عليه وسلم عاسف ولم يتعرض له ونخص أصحاب الأيدي بالأموال ومهد الشرع وما ثبت تحريمه في شرع لا ينقلب حلالا لبعثه رسول ولا ينقلب حلالا بان يسلم الذي في يده الحرام فأنالنا أحد في الجزية من أهل الذمة ما نعرفه بعينه أنه غن خراج أمواله باعده كانت أموالهم في ذلك الزمان كما هو الآن وأمر العرب كان أشد لعدوم النهب والغارة فيهم فبان أن الاحتمال الرابع متعين في الفتوى والاحتمال الخامس هو طريق الورع بل تمام الورع الاقتصار في المباح على قدر الحاجة وترك التوسع في الدنيا بالكسبة وذلك طريق الآخرة ونحن الآن تسكلم في الفقه المنوط بمصالح الخلق وفتوى الظاهر له حكم ومنهاج على حسب مقتضى المصالح وطريق الدين لا يقدر على سلوكه إلا الآحاد ولو اشتغل الخلق كلهم به لبطل النظام وخرب العالم فإن ذلك طلب ملك كبير في الآخرة ولو اشتغل كل الخلق بطلب ملك الدنيا وتركوا الحرف الدينية والعلم ناعات الحسية لبطل النظام ثم يطل بطلانه الملك أيضا فالمحترفون بما سخر والمنتظم الملك للمالوك وكذلك المقبولون على الدنيا سخر والبسلم طريق الدين لذوى الدين وهو ملك الآخرة ولولا ما سلم لذوى الدين أيضا دينهم فشرط سلامة الدين لهم أن يعرض ألا كثرون عن طريقهم ويشتغلوا بأمور الدنيا وذلك قسمة سبقت بها المشيئة الأزلية واليه الإشارة بقوله تعالى نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم

القرب والحضور وذلك
أن النفوس امتزاجا وبرابطة
الامتزاج تعتقد وتشتد
وتتطري طبيعتها الجامدة
وتلتهب نارها الحامدة فدواء
هذه الفتنة أن يكون المتاهل
عند المجالسة عينان باطنان
ينظر بهما إلى مولاه وعينان
طاهران يستعملهما في طريق
هواه وقد قالت رابعة في
معنى هذا نظما
أني جعلتك في القواد محذتي
وأبحت جسمي من أراد
جالسي
فالجسم مني للجليس مؤانس
وحبيب قلبي في القواد
أنيسي
(وألف من هذا فتنة
أخرى) يخشاها المتاهل
وهو أن يصير للروح استرواح
إلى لطف الجمال ويكون
ذلك الاسترواح موقوفا على
الروح ويصير ذلك وليجة في
حب الروح الخصوص بالتعلق
بالخضرة الإلهية فتبطل
الروح وينسد باب المزيد
من الفتوح وهذه البلادة
في الروح يعز الشعور بها
فلتحذر ومن هذا القليل
دخلت الفتنة على طائفة

قوف بعض درجات ليقبل بعضهم بعضا سخريا فان قيل لا حاجة الى تقدير عموم التحريم حتى لا يبقى حلال فان ذلك غير واقع وهو معلوم ولا شك في ان البعض حرام وذلك البعض هو الاقل أو الاكثر فيه نظروا ما ذكرتموه من انه الاقل بالاضافة الى الكل جلي ولكن لا بد من دليل يحصل على تجويزه ليس من المصالح المرسلة وما ذكرتموه من التقسيمات كلها مصالح مرسلة فلا بد لها من شاهد معين تقاس عليه حتى يكون الدليل مقبولا بالاتفاق فان بعض العلماء لا يقبل المصالح المرسلة فاقول ان سلم ان الحرام هو الاقل فيكفي بنا به اننا نصير رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابة مع وجود الربا والسرقعة والغلول والنهب وان قدر زمان يكون الاكثره والحرام فيحصل تناول ايضا فبرهانه ثلاثة أمور * (الاول) * التقسيم الذي حصرناه وأبطلنا منه أربعة وأثبتنا القسم الخامس فان ذلك اذا أجزى فيما اذا كان الكل حراما كان أخرى فيما اذا كان الحرام هو الاقل والاقول والقول القائل هو مصلحة مرسلة هو من فان ذلك انما تخيل من تخيله في أمور مظنونة وهذا مقطوع به فاننا لا نشك في ان مصلحة الدين والدنيا مراد الشرع وهو معلوم بالضرورة وليس يحظنون ولا شك في ان رد كافة الناس الى قدر الضرورة أو الحاجة أو الى الحشيش والصيد مخرب للدين ولاولدين بواسطة الدنيا فانما لا يشك فيه لا يحتاج الى أصل يشهد به وانما يستشهد على الخيالات المظنونة المتعلقة بأحد الأشخاص * (البرهان الثاني) * ان يعال بقياس محرر مردود الى أصل يتفق الفقهاء الا نسون بالاقبسة الجزئية عليه وان كانت الجزئيات مستحقة عند المحصلين بالاضافة الى مثل ما ذكرناه من الامر السكبي الذي هو ضرورة النبي لو بعث في زمان عم التحريم فيه حتى لو حكم بغيره لحرب العالم والقياس الحرر الجزئي هو انه قد تعارض أصل وغالب فيما انقطعت فيه العلامات المعينة من الامور التي ليست محصورة فيحكم بالأصل لا بالغالب قياسا على طين الشوارع وجرة النصرانية وأواني المشركين وذلك قد أثبتناه من قبل بفعل الصحابة وقولنا انقطعت العلامات المعينة احتراز عن الاواني التي يتطرق الاجتهاد اليها وقولنا ليست محصورة احتراز عن التباس الميتة والرضيعة بالكعبة والاجنبية فان قيل كون الماء طهورا مستيقن وهو الأصل ومن سلم أن الأصل في الاموال الحل بل الأصل فيها التحريم فنقول الامور التي لا تحرم لصفة في عينها حرمة الجبر والخير خلقت على صفة تستعد لقبول المعاملات بالتراضي كما خلق الماء مستعدا للوضوء وقد وقع الشك في بطلان هذا الاستعداد منهما فلا فرق بين الامرين فانما تخرج من قبول المعاملة بالتراضي بدخول الظلم عليها كما يخرج الماء من قبول الوضوء بدخول النجاسة عليه ولا فرق بين الامرين والجواب الثاني ان البعد دالة ظاهرة دالة على الملك فآلة منزلة الاستصحاب وأقوى منه بدليل ان الشرع الحق به اذ من ادعى عليه دين فالقول قوله لان الأصل براءة ذمته وهذا استصحاب ومن ادعى عليه ملك في يده فالقول ايضا قوله اقامة للبدن مقام الاستصحاب فكل ما وجد في يد انسان فالأصل انه ملكه ما لم يدل على خلافه علامة معينة * (البرهان الثالث) * هو ان كل ما دل على جنس لا يحصر ولا يدل على معين لم يعتبر وان كان قطعاً بأن لا يعتبر اذا دل بطريق الظن أولى ويثبته ان ما علم انه ملك زيد فحقه يمنع من التصرف فيه بغير اذنه ولو علم ان له مالاً في العالم ولكن وقع البأس عن الوقوف عليه وعلى وارثه فهو مال مرصود لمصالح المسلمين يجوز التصرف فيه بحكم المصلحة ولو دل على ان له مالاً كما محصورا في عشرة مثلاً أو عشرين امتنع التصرف فيه بحكم المصلحة فالذي يشك في أن له مالاً كاسوي صاحب البعد أم لا لا يزيد على الذي يتيقن قطعاً أن له مالاً كالمالك لا يعرف عنه فاجزى التصرف فيه بالمصلحة والمصلحة ما ذكرناه في الاقسام الخمسة فيكون هذا الأصل شاهداً له وكيف لا وكل مال ضائع فقد مالاً يصره السلطان الى المصالح ومن المصالح الفقراء وغيرهم فلو صرف الى فقير ملكه ونفذ فيه تصرفه فلو سرقه منه سارق قطعت يده فكيف نفذ تصرفه في ملك الغير ليس ذلك الا حكمنا بأن المصلحة تقتضي ان ينتقل الملك اليه ويحل له فقضينا بموجب المصلحة فان قيل ذلك يختص بالتصرف فيه السلطان فنقول والسلطان لم يجوز له التصرف في ملك غيره بغير اذنه لاسباب له الا المصلحة وهو انه لو نزل لضع

قالوا بالمشاهدة واذا كان في باب الحلال وليجة في السلب يتولد منها بلادة الروح في القيام بوظائف حب الحضرة الالهية في اطاعتك فيمن يدعي ذلك في باب تفسير مشروع يغره سكون النفس فيظن انه لو كان من قبيل الهوى ما سكنت النفس والنفس لا تسكن في ذلك دأماً بسلب من الروح ذلك الوصف وتأخذ هذه البها على اني استجشيت عما يتسلى به المفتونون بالمشاهدة فوجدت المحي من ذلك من صورة الفسق عنده رغبة شراب الشهوة اذ لو ذهب علة الشراب ما بقيت الرغبة فليحذر ذلك جدا ولا يسمع ممن يدعي فيه خلاصة فانه كذاب مدع ولهذا المعنى قال الاطباء الجامع يسكن هيجان العشوق وان كان من غير المعشوق فليعلم ان مستنده الشهوة ويكذب من يدعي فيه حالا وهذه فتن المتاهل وقتة العزب مرور النساء بخاطرهن وتصورهن في تخيله ومن أعطى الطهارة في باطنه لا يدنس باطنه

فهو مرددين تضييعه وصرفه الى سهم والصرف الى سهم أصح من التضييع فربح عليه والمصلحة فيما يسلك فيه ولا يعلم تحريمه أن يحكم فيه بدلالة اليد ويترك على أرباب الأيدي إذا تراءى بها الشك وتكليفهم الاقتصار على الحاجة يؤدي الى الضرر الذي ذكرناه من هتات المصلحة فتختلف فإن السلطان نازع يرى ان المصلحة أن يبنى بذلك المال فنظرة وتارة أن يصرفه الى جند الاسلام وتارة الى الفقراء ويدور مع المصلحة كيفما دارت وكذلك الفتوى في مثل هذا تدور على المصلحة وقد خرج من هذا ان الخلق غير مأخوذ في اعيان الاموال بظنون لا تستند الى خصوص دلالة في ملك الاعيان كالم يؤخذ السلطان والفقراء الا تخذون منه يعلمهم أن المال له مالك حيث لم يتعلق العلم بعين مالك مشار اليه ولا فرق بين عين المالك وبين عين الاملاك في هذا المعنى فهذا بيان شبهة الاختلاط ولم يبق الا النظر في امتزاج المائعات والدرهم والعروض في يد مالك واحد وسأني بيانه في باب تفصيل طريق الخروج من المظالم

(المنار الثالث للشبهة أن يتصل بالسبب المحلل معصية)

اما في قرائنه واما في لواحقه واما في شوابعه أو في عوضه وكانت من المعاصي التي لا توجب فساد العقد وإبطال السبب المحلل (مثال المعصية في القرائن) البيع في وقت النداء يوم الجمعة والذبح بالسكين المغصوبة والاحتطاب بالقدوم المغصوب والبيع على بيع الغير والسوم على سومه فكل شيء ورد في العقود ولم يدل على فساد العقد فان الامتناع من جميع ذلك عورع ولن لم يكن المستفاد بهذه الاسباب محكوما بتحريمه وتسمية هذا التماثل شبهة فيه تسامح لان الشبهة في غالب الامر تطلق لارادة الاشتباه والجهل ولا اشتباه ههنا بل العيان بالذبح بسكين الغير معلوم وحل الذبيحة أيضا معلوم ولكن قد تسبق الشبهة من المشابهة وتناول الحاصل من هذه الامور مكروه والكراهة تشبه التحريم فان أريد بالشبهة هذا فسمية هذا شبهة له وجهه والافتيغي أن يسمى هذا كراهة لا شبهة واذا عرف المعنى فلا مشاحة في الاسامي فعادة الفقهاء التسامح في الاطلاقات ثم اعلم ان هذه الكراهة لها ثلاث درجات الاولى منها تقرب من الحرام والورع عنهمهم والانخيرة تنتهي الى نوع من المبالغة تكاد تلحق بورع الموسوسين وبينهما أوساط نازعة الى الطرفين فالكراهة في صيد كلب مغصوب أشد منها في الذبيحة بسكين مغصوب أو المقتنص بسهم مغصوب اذا الكلب له اختيار وقد اختلف في أن الحاصل به لمالك الكلب أو لصيادو يليه شبهة البذر المزروع في الارض المغصوبة فان الزرع لمالك البذر ولكن فيه شبهة ولو أثبتنا حق الجبس لمالك الارض في الزرع لكان كالثمن الحرام ولكن الاقبس أن لا يثبت حق جبس كالم طعن بطاحونة مغصوبة واقتنص بشبكة مغصوبة اذا يتعلق حق صاحب الشبكة في منعها بالصيد ويليها الاحتطاب بالقدوم المغصوب ثم ذبحه ملك نفسه بالسكين المغصوب اذ لم يذهب أحد الى تحريم الذبيحة ويليها البيع في وقت النداء فانه ضعيف يتعلق بمقصود العقد وان ذهب قوم الى فساد العقد اذ ليس فيه الا أنه اشتغل بالبيع عن واجب آخر كان عليه ولو أفسد البيع بمثله لا فسديع كل من عليه درهم زكوة أو صلاة فائتة وجوبها على الفور أو في ذمته مظلة دائقة فان الاشتغال بالبيع مانع له عن القيام بالواجبات فليس للجمعة الا الوجوب بعد النداء ويخرج ذلك الى أن لا يصح نكاح أولاد الظلمة وكل من في ذمته درهم لانه اشتغل بقوله عن الفعل الواجب عليه الا انه من حيث ورد في يوم الجمعة انتهى على الخصوص ربحا سبق الى الافهام خصوصية فيه فتكون الكراهة أشد ولا بأس بالخذ منهنه ولا سكر قد يخرج الى الوسواس حتى يخرج عن نكاح بنات أرباب المظالم وسائر معاملائهم وقد حكى عن بعضهم انه اشترى شيئا من رجل فسمع أنه اشتراه يوم الجمعة فردده خيفة أن يكون ذلك مما اشتراه وقت النداء وهذا غاية المبالغة لانه رد بالسكينة ومثل هذا الوهم في تقدير المأهي أو المفسدات لا ينقطع عن يوم السبت وسائر الايام والورع حسن والمبالغة فيه أحسن ولكن الى حد معلوم فقد قال صلى الله عليه وسلم هالك المتطعون فليحذر من أمثال هذه المبالغات فانها وان كانت لا تضر صاحبها بما

بخواطر الشهوة واذا سخط
الخاطر جمعوه بحسن الانابة
والباب بالهرب ومنى سامر
الفكر كثف الخاطر وخرج
من القلب الى الصدر وعند
ذلك يحذر احساس العضو
بالخاطر فيصير ذلك عملا
نخبيا وما أقبح مثل هذا
بالصادق المتطلع الى الحضور
واليقظة فيكون ذلك
فاحشة الحال وقد قيل مرور
الفاحشة بقلب العارفين
كفعل الغافلين لها والله
أعلم

*(الباب الثاني والعشرون
في القول في السماع قبولا
واشاراً)*

قال الله تعالى فيشرع عبادي
الذين يستمعون القول
فيستمعون أحسنه أولئك
الذين هداهم الله وأولئك
هم أولو الاباب قبل أحسنه
أي أهدهم وأرشده وقال
عز وجل واذا سمعوا
ما أنزل الى الرسول ترى
أعينهم تفيض من الدمع
مما عرفوا من الحق وهذا
السماع هو السماع الحق
الذي لا يختلف فيه اثنان
من أهل الايمان محكوم

لصاحبه بالهداية والاب
وهذا سماع تزد حراره
على برد اليقين فتفيض
العين بالدمع لانه تارة يشير
حقا والخزن حار وتارة يثير
شوقا والشوق حار وتارة
يثير ندماء والندم حار فاذا
انار السماع هذه الصفات
من صاحب قلب بماء يبرد
اليقين أبكى وأدمع لان
الحرارة والبرودة اذا
اصطدما هصر ماء فاذا لم
السماع بالقلب تارة يتخف
الماء فيظهر أثره في الجسد
ويشعر منه الجلد قال الله
تعالى تقشعر منه جلود
الذين يخشون ربهم وتارة
يعظم وقعه ويتصوب أثره
الى فوق نحو الدماغ كالخبر
للعقل فيعظم رجع المتجدد
الحادث فتدقق منه العين
بالدمع وتارة يتصور أثره الى
الروح فتخرج منه الروح
موجا يكاد يضيق عنه نطاق
القلب فيكون من ذلك
الصياح والاضطراب وهذه
كلها أحوال يجدها أربابها
من أصحاب الحال وقد
يحكمها بدلائل هوى النفس
أرباب الحال (روى) ان

أورهم عند الغير أن مثل ذلك منهم ثم يحجز عما هو وأيسر منه فيترك أصل الورع وهو مستندا كثر الناس في زماننا
هذا اذ ضيق عليهم الطريق فابتسوا عن القيام به فاطر حوه فسكنا ان الموسوس في الطهارة قد يحجز عن الطهارة
فيتركها فكذا بعض الموسوسين في الحلال سبق الى أو هلمهم أن مال الدنيا كله حرام فتوسعوا وتركو التمييز
وهو عين الضلال * (وأما مثال الواحق) فهو كل تصرف يقضى في سياقه الى معصية وأعلامه بيع العنب من
النجار وبيع الغلام من المعروف بالفجور والغلمان وبيع السيف من قطاع الطريق وقد اختلف العلماء في
صحته ذلك وفي حل الثمن المأخوذ منه والاقيس ان ذلك صحيح والمأخوذ حلال والرجل عاص به عنه كايصه بالنجس
بالسكين المتصوب والذبيحة حلال ولكنه يصح عصيان الاعانة على المعصية اذ لا يتعلق ذلك بعين العقد فالمأخوذ
من هذا مكروه كراهية شديدة وتركه من الورع المهم وليس بحرام ويليه في الرتبة بيع العنب ممن يشرب الخمر
ولم يكن خمارا وبيع السيف ممن يغزو ويظلم أيضا لان الاحتمال قد تعارض وقد كره السلف بيع السيف
في وقت الفتنة خيفة ان يشتره ظالم فهذا ورع فوق الاول والكرهية فيه أخف ويليه ما هو مبالغه ويكاد
يلحق بالموسواس وهو قول جماعة انه لا تجوز معاملة الفلاحين باللات الحرت لانهم يستعينون بها على
الحراثة وبيعون الطعام من الظلمة ولا يباع منهم البقر والغدان واللات الحرت وهذا ورع الموسوسة اذ يجز
الى ان لا يباع من الفلاح طعام لانه يتقوى به على الحراثة ولا يسقى من الماء العام لذلك وينتهي هذا الى حد
التطوع المنهي عنه وكل متوجه الى شيء على قصد خير لا بد وأن يسرف ان لم ير منه العلم المحقق وربما يقدم على
ما يكون بدعة في الدين ليستضر الناس بعدمها وهو يظن أنه مشغول بالخير ولهذا قال صلى الله عليه وسلم فضل
العالم على العابد كفضلي على أدنى رجل من أصحابي والمتطعون هم الذين يخشى عليهم ان يكونوا ممن قيل فيهم
الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا وبالجملة لا ينبغي للانسان أن يشتغل بدقائق
الورع الا بحضرة عالم متقن فانه اذا جاوز ما رسم له وتصرف بذنه من غير سماع كان ما يفسده أكثر مما يصلحه
وقدر روى عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه انه أحرق كرمه خوفا من أن يباع العنب ممن يتخذ خمر وهذا
لا عرف له وجهان لم يعرف هو شيئا خاصا يوجب الاحراق اذا ما أحرق كرمه ونخله من كان أرفع قدر امنه من
الحماية ولو جاز هذا الجاز قطع الذكرك خيفة من الزنى وقطع اللسان خيفة من الكذب الى غير ذلك من الاتلافات
* (واما المقدمات) فلتطرق المعصية اليها ثلاث درجات * الدرجة العليا التي تشد الكراهية فيها ما بقي أثره في
المتناول كالاكل من شاة هلفت بعلف مغصوب أو رعت في مرعى حرام فان ذلك معصية وقد كان سببا لبقائها
وربما يكون الباقي من دمها ولحمها وأجزاءها من ذلك العلف وهذا الورع مهم وان لم يكن واجبا ونقل ذلك عن
جماعة من السلف وكان لابي عبد الله الطوسي البر وعندي شاة يحملها على رقبته كل يوم الى الصحراء ويرعاها
وهو يصلي وكان يأكل من لبنها فغفل عنها ساعة فتناولت من ورق كرم على طرف بستان فتركها في البستان
ولم يستحل أخذها فان قيل فقد روى عن عبد الله بن عمر وعبيد الله انه ما اشترى ابلا فبعثها الى الحى فرعته
ابلهما حتى سميت فقال عمر رضي الله عنه رعيتماهما في الحى فقالا نعم فشا طرهما فهذا يدل على انه رأى العلم
الحاصل من العلف لصاحب العلف فليوجب هذا تحريمها قلنا ليس كذلك فان العلف يفسد بالاكل والجمع
خلق جديد وليس عين العلف فلا شركة لصاحب العلف شرعا ولكن عمر غرمهما قيمة السكلاور رأى ذلك مثل
شطر الابل فاحذر الشطر بالاجتهاد كما شاطر سعد بن أبي وقاص ماله لما ان قدم من الكوفة وكذلك شاطر
أباهريرة رضي الله عنه اذ رأى ان كل ذلك لا يستحقه العامل ورأى شطر ذلك كافيا على حق عملهم وقدره
بالشطر اجتهادا * (الرتبة الوسطى) ما نقل عن بشر بن الحارث من امتناعه عن الماء المساق في نهر احتفزه الظلمة
لان النهر موصل اليه وقد عصي الله بحفره وامتنع آخر عن عنب كرم يسقى بماء يجري في نهر حفر ظمأ وهو
أرفع منه وأبغ في الورع وامتنع آخر من الشرب من مصانع السلاطين في الطرق وأعلى من ذلك امتناع

ذی النون من طعام حلال أوصل اليه على يد سجين وقوله انه جاء في علي يد ظالم ودرجات هذه الرتب لا تقتصر
 * (الرتبة الثالثة) وهي فریب من الوسواس والمبالغة ان يمتنع من حلال ووصل على يد رجل عصي الله بالزنى
 أو القذف وليس هو كالعصى باكل الحرام فان الموصل قوته الحامسة من الغذاء الحرام والزنا والقذف
 لا يوجب قوته يستعان بها على الحل بل الامتناع من أخذ حلال ووصل على يد كافر وسواس بخلاف كل الحرام
 اذا كفر لا يتعلق بحمل الطعام وينجر هذا الى أن لا يؤخذ من يدين عصي الله ولو بغيبة أو كذبة وهو غاية
 التطلع والاسراف فليضبط ما عرف من ورع حتى النون ويشتر بالمعصية في السبب الموصل كالنهر وقوة اليد
 المستفادة بالغذاء الحرام ولو امتنع عن الشرب بالكور لان صانع الفخار الذي عمل الكور كان قد عصي الله
 يوم اضرب انسان أو شتمه لكان هذا وسواسا ولو امتنع من لحم شاة ساقها آكل حرام فهذا أبعد من يد السجين
 لأن الطعام يسوقه قوة السجين والشاة تمشي بنفسها والسائق يمنعها عن العدول في الطريق فقط فهذا قريب
 من الوسواس فانظر كيف تدرجنا في بيان ما تتداعى اليه هذه الامور واعلم أن كل هذا خارج عن فتوى علماء
 الظاهر فان فتوى الفقيه تختص بالدرجة الاولى التي يمكن تكليف عامة الخلق بها ولو اجتمعوا عليه لم يخرب العالم
 دون ما عداه من ورع المتقين والماحقين والفتوى في هذا ما قاله صلى الله عليه وسلم لوابصة اذ قال استفتيت قلبك
 وان أفتوك وأفتوك وعرف ذلك اذ قال الاثم خازن القلوب وكل ما حاك في صدر المرء من هذه الاسباب
 فلما أقدم عليه مع خزانة القلب استضر به وأظلم قلبه بقدر الخزانة التي يجدها بل لو أقدم على حرام في علم الله
 وهو يظن انه حلال لم يؤثر ذلك في فساد قلبه ولو أقدم على ما هو حلال في فتوى علماء الظاهر ولكنه يجد
 خزانة في قلبه فذلك يضره وانما الذي ذكرناه في النهي عن المبالغة أردناه ان القلب الصافي المعتدل هو الذي
 لا يجد خزانة في مثل تلك الامور فان مال قلبه وسوس عن الاعتدال ووجد الخزانة فاقدم مع ما يجد في قلبه
 فذلك يضره لانه ما خوذ في حق نفسه بينه وبين الله تعالى بفتوى قلبه وكذلك يشدد على الموسوس في الطهارة
 ونية الصلاة فانه اذا غلب على قلبه ان الماء لم يصل الى جميع أجزائه بثلاث مرات لعلة الوسوسة عليه فيجب
 عليه ان يستعمل الرابعة وصار ذلك حكما في حقه وان كان مخطئا في نفسه أو انك قوم شددوا فشد الله عليهم
 ولذلك شدد على قوم موسى عليه السلام لما استقصوا في السؤال عن البقرة ولو أخذوا أو لا بهوم لفظ البقرة
 وكل ما ينطق عليه الاسم لأجزاءهم ذلك فلا تغفل عن هذه الدقائق التي رددناها نفيًا وإثباتًا فان من لا يطالع
 على كنه الكلام ولا يحيط بمجامعها يشك ان يرل في ذلك مقاصده * وأما المعصية في العوض فله أيضا درجات
 (الدرجة العليا) التي تشد الكراهة فيها أن يشتري شيئا في الذمة ويقضى ثمنه من غصب أو مال حرام فينظر
 فان سلم اليه البائع الطعام قبض الثمن بطيب قلبه فأكله قبل قضاء الثمن فهو حلال وزر كه ليس بواجب
 بالاجاع أعنى قبض قضاء الثمن ولا هو أيضا من الورع المؤكد فان قضى الثمن بعد الاكل من الحرام فكأنه لم
 يقض الثمن ولو لم يقضه أصلا كان متقلدا للمظلمة بترك ذمته مرتين بالدين ولا يتقلب ذلك حراما فان قضى
 الثمن من الحرام وأبرأه البائع مع العلم بانه حرام فقد برئت ذمته ولم يبق عليه الا مظالمه تصرفه في الدراهم الحرام
 بصرفها الى البائع وان أبرأه على ظن ان الثمن حلال فلا تحصل البراءة لانه يبرئه مما أخذه ابراء استيفاء ولا
 يصلح ذلك للإيفاء فهذا حكم المشتري والا كل منه وحكم الذمة وان لم يسلم اليه بطيب قلبه ولكن أخذ فأكاه
 حرام سواء أكله قبل توفية الثمن من الحرام أو بعده لان الذي توفى الفتوى به ثبوت حق الجاس للبائع حتى
 يتعين ملكه باقباض القدر كما تعين ملك المشتري وانما يطال حق حبسه اما بالبراءة والاستيفاء ولم يجزئ شيئا منهما
 ولكنه أكل ملك نفسه وهو عاص به عصيان الراهن للطعام اذا أكله بغير اذن المرنه وبينه وبين أكل طعام
 الغير فرق ولكن أصل التحريم شامل هذا كله اذا قبض قبل توفية الثمن اما بطيبة قلب البائع أو من غير طيبة
 قلبه فاما اذا وفي الثمن الحرام أو لا ثم قبض فان كان البائع عالما بان الثمن حرام ومع هذا أقبض المبيع بطل

عمر رضي الله عنه كان يربما
 مرباية في ورده فتخذه
 العبر ويسقط ويلزم البيت
 اليوم واليومين حتى يعاد
 ويحسب عمر أيضا للمعاصي
 يستجلب الرحمة من الله
 الكريم روى زيد بن أسلم
 قال قرأ أبي بن كعب عند
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فرقوا فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اغتبنوا
 الدعاء عند الرقة فانها راحة
 من الله تعالى وروى أم
 كلثوم قالت قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اذا اقشعر
 جلد العبد من خشية الله
 تحات عنه الذنوب كما تحات
 عن الشجرة اليابسة ورقها
 وورداً يصح اذا اقشعر الجلد
 من خشية الله حرمه الله
 تعالى على النار وهذه جملة
 لا تنكرو ولا اختلاف فيها
 انما الاختلاف في استماع
 الاشعار بالاحسان وقد كثرت
 الاقوال في ذلك وتباينت
 الاحوال فمن منكر يلحقه
 بالفسق ومن مولع به يشهد
 بانه واضح الحق ويتجاذبان
 في طرفي الافراط والتفريط
 * قيل لابي الحسن بن سالم

حق حبسه وبقى له الثمن في ذمته اذا ما أخذته ليس بشئ ولا يصير كل المبيع حراما بسبب بقائه الثمن فاما اذا لم يعلم
 أنه حرام وكان بحيث لو علم لما رضى به ولا أقبض المبيع فحق حبسه لا يبطل به هذا التلبس فأكمله حرام بتحريم
 أكمله المرحون الى أن يبرئه أو يوفى من حلال أو يرضى هو بالحرام ويبرئ فيصح ابرأؤه ولا يصح رضاه بالحرام
 فهذه مقتضى القعوي بيان الحكم في الدرجة الاولى من الحل والحرمه فاما الامتناع عنه فمن الورع المهم لان
 المعصية اذا تمكنت من السبب الموصول الى الشيء تشدد الكراهية فيه كالمسبوق وأقوى الاسباب الموصلة الثمن
 ولولا الثمن الحرام لما رضى البائع بتسليمه اليه فراضاه لا يخرج عنه كونه مكررها كراهية شديدة ولكن العدالة
 لا تخبر به وتزول به درجة التقوى والورع ولو اشترى سلطان مثلاً ثوباً أو أَرْضاً في النعمة وقبضه برضا البائع قبل
 توفية الثمن وسلمه الى فقيه أو غيره مصلحة أو خلعة وهو شاك في أنه سيقضى عنه من الحلال أو الحرام فهذا أخف
 اذ وقع الشك في تطرق المعصية الى الثمن وتفاوت خطئه بتفاوت كثرة الحرام وقتله في مال ذلك السلطان وما يغلب
 على الظن فيه وبعضه أشد من بعض والرجوع فيه الى ما يقدح في القلب * الرتبة الوسطى أن لا يكون العوض
 قسماً ولا حراماً ولكن ينهي المعصية كالموسم عوضاً عن الثمن عنباً أو لاً نخلاً شارب الخمر أو سبغاً وهو قاطع
 طريق فهذا لا يوجب تحريماً في مبيع اشتراه في الذمة ولكن يقتضي فيه كراهية دون الكراهية التي في
 الغصب وتتفاوت درجات هذه الرتبة أيضاً بتفاوت غلبة المعصية على قابض الثمن ونذوره ومهما كان العوض
 حراماً قبضه حراماً وان احتمل تحريمه ولكن أبيع بظن قبضه مكرره وعليه ينزل عندى النهي عن كسب الحرام
 وكراهته انتهى عنه عليه السلام مرات ثم أمر بان يعلف الناضح وما سبق الى الوهم من ان سببه مباشرة
 النجاسة والقذر فاسد اذ يجب طرده في الدباغ والكناس ولا فائده وان قيل به فلا يمكن طرده في القصاب اذ
 كيف يكون كسبه مكرراً وهو بدل عن اللحم واللحم في نفسه غير مكرره ومخامرة القصاب النجاسة أكثر منه
 للحجام والنصا فان الحجام يأخذ الدم بالحجمه ويمسحه بالقطنه ولكن السبب ان في الحجامه والنصا تحريم بنية
 الحيوان وانما جالده وبه قوام حياته والاصل فيه التحريم وانما يحل بضرورة وتعلم الحاجة والضرورة
 بحدس واحتياط ورعاً يظن بافعوا يكون ضاراً فيكون حراماً عند الله تعالى ولكن يحكم بحله بالظن والحدس
 ولذلك لا يجوز للفصاد فصدصي وعبد ومعتوه الا باذن وليه وقول طبيب ولولا انه حلال في الظاهر لما أعطى
 عليه السلام أجرة الحجام ولولا أنه يحتمل التحريم لما نهى عنه فلا يمكن الجمع بين اعطائه ونهيه الا باستبطاء هذا
 المعنى وهذا كان ينبغي أن نذكره في القرائن المفروقة بالسبب فانه أقرب اليه * الرتبة السفلى وهي درجة
 الموسوسين وذلك أن يحلف انسان على أن لا يلبس من غزل أمه قباع غزلها واشترى به ثوباً فهذا لا كراهية فيه
 والورع عنه وسوسة وروى عن المغيرة أنه قال في هذه الواقعة لا يجوز واستشهد بأن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال لعن الله اليهود حرمت عليهم الجور قباعوها وأكلوا أثمانها وهذا غلط لان بيع الجور باطل اذ لم يبق
 للحرمة منفعة في الشرع ونحو البيع الباطل حرام وليس هذا من ذلك بل مثال هذا أن يملك الرجل جارية هي
 أنخته من الرضاع فتباع بجارية أجنبية فليس لاحد أن يتورع منه وتشبيه ذلك ببيع الخمر غاية السرف في
 هذا الطرف وقد عرفنا جميع الدرجات وكيفية التدرج فيها وان كان تفاوت هذه الدرجات لا ينصرف في ثلاث
 أو أربع ولا في عدد ولكن المقصود من التعديد التقرير والتفهيم فان قيل فقد قال صلى الله عليه وسلم من
 اشترى ثوباً بعشرة دراهم فيها درهم حرام لم يقبل الله له صلاة ما كان عليه ثم أدخل ابن عمر أصبعيه في أذنيه
 وقال صمتا لم أكن سمعته منه قلنا ذلك محمول على ما لو اشترى بعشرة بعينها لا في الذمة واذا اشترى في النعمة فقد
 حكمنا بالتحريم في أكثر الصور فاجعل عليها ثم كم من ملك يتوعد عليه بمنع قبول الصلاة معصية تطرقت الى
 سببه وان لم يدل ذلك على فساد العقد كالمشتري في وقت النداء وغيره

* (المثار الرابع الاختلاف في الأدلة) *

كيف تنكر السماع وقد
 كان الجنيد وسرى السقطي
 وذو النون يسمعون فقال
 كيف أنكر السماع وقد
 أجازه وسمعه من هو خير
 مني فقد كان جعفر الطيار
 يسمع وانما المنكر للهو
 واللعب في السماع وهذا
 قول صحيح (أخبرنا) الشيخ
 طاهر بن أبي الفضل عن
 أبيه الحافظ المقدسي قال
 أنا أبو القاسم الحسين بن
 محمد بن الحسن الخوافي قال
 أنا أبو محمد عبد الله بن يوسف
 قال ثنا أبو بكر بن وثاب قال
 ثنا عمرو بن الحارث قال
 ثنا الأوزاعي عن الزهري
 عن عروة عن عائشة رضي
 الله عنها ان أبابكر دخل
 عليها وعندها جارية تان
 تغنيان وتضربان بدفين
 ورسول الله صلى الله عليه
 وسلم مسجى بثوبه فاتهرهما
 أبو بكر فكشف رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عن
 وجهه وقال دعهما يا أبابكر
 فانما أيام عبيد وقالت عائشة
 رضي الله عنهما رأيت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 يسترني بردائه وأنا أنظر الى

فان ذلك كالاختلاف في السبب لان السبب سبب الحكم الحلي والحكمة والدليل سبب معرفة الحلي والحكمة فهو سبب في حق المعرفة وما لم يثبت في معرفة الغير فلا فائدة لثبوتها في نفسه وان جرى سببه في علم الله وهو اما ان يكون لتعارض أدلة الشرع أو لتعارض العلامات الدالة أو لتعارض التشابه (القسم الاول) * أن تتعارض أدلة الشرع مثل تعارض عمومين من القرآن أو السنة أو تعارض قياسين أو تعارض قياس وعموم وكل ذلك يورث الشك ويرجع فيه الى الاستصحاب أو الاصل المعلوم قبله ان لم يكن ترجيح فان ظهر ترجيح في جانب الحظر وجب الانحذبه وان ظهر في جانب الحلي جاز الانحذبه ولكن الورع تركه واتقاء مواضع الخلاف مهم في الورع في حق المفتي والمفتي وان كان المقلد يجوز له ان ياخذ بما أفتى به مقلده الذي يظن انه أفضل علماء بلده ويعرف ذلك بالتسامع كما يعرف أفضل أطباء البلد بالتسامع والقراء وان كان لا يحسن الطب وليس له مستفتي أن يتقدم من المذاهب أو سماعه عليه بل عليه ان يبحث حتى يغلب على ظنه الأفضل ثم يتبعه فلا يخالفه أصلاً نعم ان أفتى له امامه بشئ ولا مامه فيسه مخالف فالقرار من الخلاف الى الاجماع من الورع المؤكد وكذا المجتهد اذا تعارضت عنده الأدلة ورجح جانب الحلي بحسب وتحمين وظن فالورع له الاجتناب فاقد كان المفتون يقتنون بحول أشياء لا يقدمون عليها قط تورعاً منها وحذر من الشبهة فيها فلنقسم هذا أيضاً على ثلاث مراتب (الرتبة الاولى) ما يتأكد الاستصحاب في التورع عنه وهو ما يقوى فيه دليل المخالف ويدق وجه ترجيح المذهب الآخر عليه من المهمات التورع عن فريسة الكلب المعلم اذا أكل منها وان أفتى المفتي بأنه حلال لان الترجيح فيه غامض وقد أخبرنا ان ذلك حرام وهو أقبح قول الشافعي رحمه الله ومهما وجد الشافعي قولاً جديداً موافقاً لمذهب أبي حنيفة رحمه الله أو غيره من الأئمة كان الورع فيهما وان أفتى المفتي بالقول الآخر ومن ذلك الورع عن ترك التسمية وان لم يختلف فيه قول الشافعي رحمه الله لان الآية ظاهرة في إيجابها والاختبار متواردة فيه فانه صلى الله عليه وسلم قال لكل من سأله عن الصيد اذا أرسلت كلبك المعلم وذكر عليه اسم الله فكل ونقل ذلك على التكرار وقد شجر الذبح بالتسمية وكل ذلك يقوى دليل الاشتراط ولكن لما صح قوله صلى الله عليه وسلم المؤمن يذبح على اسم الله تعالى سمي أو لم يسم واحتمل أن يكون هذا علماً موجباً للصرف الآية وسائر الاخبار عن طواهرها ويحتمل أن يخص هذا بالناسي ويترك الطواهر ولا تاويل وكان حله على الناسي ممكناً بعيد العذر في ترك التسمية بالنسيان وكان تعميمه وتاويل الآية ممكناً مكاناً أقرب رجحنا ذلك ولا ننكر رفع الاحتمال المقابل له فالورع عن مثل هذا مهم واقع في الدرجة الاولى (الثانية) وهي مراعاة لدرجة الوسواس أن يتورع الانسان عن أكل الجنين الذي يصادف في بطن الحيوان المذبوح وعن الضب وقد صح في الصحاح من الاخبار حديث الجنين ان ذكاته ذكاته كذا أنه لا يتطرق احتمال الى متنه ولا ضعف الى سنده وكذلك صح أنه أكل الضب على ما تقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد نقل ذلك في الصحيحين وأظن أن أبا حنيفة لم يبلغه هذه الاحاديث ولو بلغته لقال بها ان أنصف وان لم ينصف منصف فيه كان خلافه غلطاً لا يعتد به ولا يورث شبهة كالأولم يخالف وعلم الشئ بخبر الواحد (الرتبة الثالثة) أن لا يشتر في المسئلة خلاف أصلاً ولكن يكون الحيل معلوماً بخبر الواحد فيقول القائل قد اختلف الناس في خبر الواحد فثم من لا يقبله فانا أتورع فان النسيلة وان كانوا عدولاً فالغلط جاز عليهم والكذب لغرض خفي جاز عليهم لان العدل أيضاً قد يكذب والوهم جاز عليهم فانه قد يسبق الى سمعهم خلاف ما يقوله القائل وكذا الى فهمهم فهذا ورع لم ينقل مثله عن الصحابة فيما كانوا يسمعون من عدل تسكن نفوسهم اليه وأما اذا تطرقت شبهة بسبب خاص ودلالة معينة في حق الراوي فالتوقف وجه ظاهر وان كان عدلاً وخلاف من خالف في أخبار الآحاد غير معتد به وهو تكلاف النظام في أصل الاجماع وقوله انه ليس بحجة ولو جاز مثل هذا الورع لكان من الورع ان يجتمع الانسان من أن ياخذ بميراث الجد أبي الاب ويقول ليس في كتاب الله

الحبشة يلعبون في المسجد حتى أكون أنا أسام وقد ذكر الشيخ أبو طالب المكي رحمه الله ما يدل على تجويزه ونقل عن كثير من السلف صحابي ونابغ وغيرهم وقول الشيخ أبي طالب المكي يعتبر لوفور علمه وكمال حاله وعلمه بأحوال السلف ومكان ورعه وتقواه وتحريمه الاصوب والاولى وقال في السماع حرام وحلال وشبهة في سمعه بنفس مشاهدة شهوة وهوى فهو حرام ومن سمعه بمقتوله على صفة مباح من جارية أو زوجة كان شبهة لدخول اللهو فيه ومن سمعه بقتاب يشاهد معاني تدله على الدليل ويشهده طرفات الجليل فهو مباح وهذا قول الشيخ أبي طالب المكي وهو الصحيح فاذا لا يطلق القول بمنعه وتحريمه والانكار على من يسمع كقول القراء المتزهدين المبالغين في الانكار ولا يسمع فيه على الاطلاق كقول بعض المستهترين به المهملين شروطه وآدابه المقيمين

ذكر الالبيين والحقاقين الابن بالابن باجماع الصحابة وهم غير معصومين واللفظ عليهم جائز اذ خالف النظام فيه وهذا هو سويتداعي الى أن يترك ما علم به مومات القرآن اذ من المتكلمين من ذهب الى أن المسمومات لا صيغة لها وانما يحكى بما فهمه الصحابة منها بالقرائن والدلالات وكل ذلك وسواس فاذا لا طرف من أطراف الشبهات الا وفيها غلو واسراف فليهم ذلك ومهما أشكل أمر من هذه الامور فليستفت فيه القلب وليسدع الورع ما يريه الى ما لا يريه وليسترل حوازل القلوب وحكما كان الصدور وذلك يختلف بالاشخاص والوقائع ولكن ينبغي أن يحفظ قلبه عن دواعي الوسواس حتى لا يحكم الابل الحق فلا ينطوي على خرازة في مظان الوسواس ولا يتخلو عن الخرازة في مظان الكراهة وما أحر مثل هذا القلب ولذلك لم يرد عليه السلام كل أحد الى فتوى القلب وانما قال ذلك لوابسته لما كان قد عرف من حاله (القسم الثاني) تعارض العلامات الدالة على الحلال والحرم فانه قد يذهب نوع من المتاع في وقت وينسدر وقوع مثله من غير النهي فيرى مثالا في يد رجل من أهل الصلاح فيدل صلاحه على أنه حلال ويدل نوع المتاع ونذوره من غير المنهوب على أنه حرام فيتعارض الامران وكذلك يخبر عدل أنه حرام وآخرا به حلال أو تتعارض شهادة فاسقين أو قول صبي وبالغ فان ظهر ترجيح حكم به والورع الاجتناب وان لم يظهر ترجيح وجب التوقف وسيأتي تفصيله في باب التعرف والبحث والسؤال (القسم الثالث) تعارض الاشباه في الصفات التي تناط بها الاحكام مثاله أن يوصى بمال للفقهاء فيعلم أن الفاضل في الفقه داخل فيه وان الذي ابتداء التعلم من يوم أو شهر لا يدخل فيه وبينهم حادرجات لا تخصي يقع الشك فيها فالمفتي يقتضي بحسب الظن والورع الاجتناب وهذا انتمض اشارات الشبهة فان فيها صوراً يتخير المفتي فيها تحجير الا زمالاحيلة له فيه اذ يكون المتصف بصفة في درجة متوسطة بين الدرجتين المتقابلتين لا يظهر له ميله الى أحدهما وكذلك الصدقات المصروفة الى المحتاجين فان من لا شيء له معلوم أنه محتاج ومن له مال كثير معلوم أنه غني ويتصدى بينهما مسائل غامضة كمن له دار وأثاث وثياب وكتب فان قدر الحاجة منه لا يمنع من الصرف اليه والفاضل يمنع والحاجة ليست محدودة وانما تترك بالتقريب ويتعدى منه النظر في مقدار سرعة الدار وأبنيتها ومقدار قيمتها الكونية في وسط البلد ووقوع الكفاءة بدار دونها وكذلك في نوع أثاث البيت اذا كان من الصفر لا من الخرف وكذلك في عددها وكذلك في قيمتها وكذلك فيما يحتاج اليه كل يوم وما يحتاج اليه كل سنة من آلات الشتاء وما لا يحتاج اليه الا في سنين وشئ من ذلك لاحد له والوجه في هذا ما قاله عليه السلام دع ما يريك الى ما لا يريك وكل ذلك في محل الريب وان توقف المفتي فلا وجه الا التوقف وان أفتى المفتي بظن وتخمين فالورع التوقف وهو أهم مواقع الورع وكذلك ما يجب بقدر الكفاية من نفقة الاقارب وكسوة الزوجات وكفاية الفقهاء والعلماء على بيت المال اذ فيه طرفان يعلم ان أحدهما قاصر وأن الآخر زائد وبينهما أمور متشابهة تختلف باختلاف الشخص والحال والمطلع على الحاجات هو الله تعالى وليس للبشر وقوف على حدودها فادون الرطل الذي في اليوم فاصر عن كفاية الرجل الضخم وما فوق ثلاثة ارطال زائد على الكفاية وما بينهما لا يتحقق له حد فليسدع الورع ما يريه الى ما لا يريه وهذا جار في كل حكم نيط بسبب يعرف ذلك السبب بلفظ العرب اذا العرب وسائر أهل اللغات لم يقدروا متضمنات اللغات بحدود محدودة تنقطع أطرافها عن مقابلاتها كاللفظ الستة فانه لا يمكن ما دونها وما فوقها من الاعداد وسائر ألفاظ الحساب والتقديرات فليست الالفاظ اللغوية كذلك فلا لفظ في كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم الا ويتطرق الشك الى أوساط في مقتضياتها تدور بين أطراف متقابلة فتعظم الحاجة الى هذا الفن في الوصايا والاقواف فالوقوف على الصوفية مثلاً مما يصح ومن الداخل تحت موجب هذا اللفظ من الغوامض فكذلك سائر الالفاظ وسنشير الى مقتضى لفظ الصوفية على الخصوص ليعلم به طريق التصرف في الالفاظ والافلام طمع في استيفائها فهذه اشتباهات تنور من علامات متعارضة تجذب الى طرفين متقابلين وكل ذلك من الشبهات يجب اجتنابها اذ لم يترجح جانب

على الاصرار ونفصل الامر فيه تفصيلاً ونوضح المسألة فيه تحريماً وتحليلاً فأما الدف والشبهة وان كان فيهما في مذهب الشافعي فسمكة فالاولى تركهما والاختصاص بالحوط والخروج من الخلاف وأما غير ذلك فان كان من القصاص في ذكر الجنسة والنار والتشويق الى دار القرار ووصف نعم الملأ الجبار وذكر العبادات والترقيب في الخيرات فلا سبيل الى الانكار ومن ذلك القليل قصائد الغزاة والحجاج في وصف الغزو والحج مما يثير كامن العزم من الغاوى وساكن الشوق من الحاج وأما ما كان فيسه ذكر القدر ودون الحدود ووصف النساء فلا يليق باهمل الديانات الاجتماع لمثل ذلك وأما ما كان من ذكر الحجج والوصول والطبيعة والصد مما يقرب حمله على أمور الحق سبحانه وتعالى من تساؤل أحوال المردين ودخول الآفات على الطالبين فمن سمع ذلك وحدث عنده فندم على ما فات

الحل بدلالة تغلب على الظن أو باستصحاب بموجب قوله صلى الله عليه وسلم دع ما يربك إلى ما لا يربك ويجوز
سائر الأدلة التي سبق ذكرها فهذه مشاركات الشبهات وبعضها أشد من بعض ولو تظاهرت شبهات شتى على شيء
واحد كان الأمر أغلظ مثل أن يأخذ طعاما مختلفا فيسبغ عصب باعه من خمار بعد النداء يوم الجمعة
والبائع قد خالط ماله حرام وليس هو أكثر ماله ولكنه صار مشتبها به فقد يؤدي ترادف الشبهات إلى أن يشتد
الامر في اقتحامها فهذه مراتب عرفنا طريق الوقوف عليها وليس في قوة البشر حصرها فيما اتضح من هذا
الشرح أخذه وما التمس فليجتنب فإن الاتيم خازا القلب وحيث قضينا باسئتنا القلب أردنا به حيث أباح
المفتي إباحة حرمه فيجب الامتناع ثم لا يقول على كل قلب قرب موسوس ينفر عن كل شيء ورب شره متساهل
يطعن إلى كل شيء ولا اعتبار بهم - ذين القلبين وانما الاعتبار بقلب العالم الموفق المراقب لدقائق الاحوال وهو
الحكم الذي يحسن به خفايا الامور وما أعز هذا القلب في القلوب فمن لم يثق بقلب نفسه فليتمس النور من قلب
بهذه الصفة وليعرض عليه واقعه وجاء في الزبور ان الله تعالى أوحى إلى داود عليه السلام قل لبني اسرائيل اني
لا أنظر إلى صلاتكم ولا صيامكم ولكن أنظر إلى من شئت في شيء فتركه لأجلى فذلك الذي أنظر إليه وأؤيده
بنصري وأباهي به ملائكتي

* (الباب الثالث في البحث والسؤال والمجوم والاهمال ومظلتها) *

اعلم ان كل من قدم اليك طعاما أو هدية أو أردت أن تشتري منه أو تهيب فليس لك ان تفش عنه وتسال وتقول
هذا مما لا أتفق جله فلا أخذه بل أفش عنه وليس لك أيضا أن تترك البحث فتأخذ كل ما لا يتيقن تحريمه بل
السؤال واجب مرة أو حرام مرة أو مندوب مرة ومكره مرة فلا بد من تفصيله والقول الشافي فيه هو ان مظنة
السؤال مواقع الرية ومنشأ الرية ومشارها ما أمر يتعلق بالمال أو يتعلق بصاحب المال

* (المشار الأول أحوال المالك) *

وله بالاضافة إلى معرفتك ثلاثة أحوال اما أن يكون مجهولا أو مشكوكا فيه أو معلوما بنوع ظن يستند إلى دلالة
(الحالة الاولى) أن يكون مجهولا والمجهول هو الذي ليس معه قرينة تدل على فساد وظلم كزنى الاجناد ولا
ما يدل على صلاحه ككتاب أهل التصوف والتجارة والعلم وغيره من العلامات فإذا دخلت قرية لا تعرفها فرأيت
وجلا لا تعرف من حاله شيئا ولا عليه علامة تنسبه إلى أهل صلاح أو أهل فساد فهو مجهول وإذا دخلت بلدة غريبا
ودخلت سوقا ووجدت رجلا خبازا أو فضايا أو غيره ولا علامة تدل على كونه مرييا أو خائنا ولا ما يدل على تقية
فهو مجهول ولا يدري حاله ولا تقول انه مشكوك فيه لان الشك عبارة عن اعتقادين متقابلين لهما سببان
متقابلان وأكثر الفقهاء لا يدركون الفرق بين ما لا يدري وبين ما يشك فيه وقد عرفت مما سبق ان الورع ترك
ما لا يدري قال يوسف بن أسباط منذ ثلاثين سنة ما حلف في قلبي شيء الا تركته وتكلم جماعة في أشق الاعمال
فقالوا هو الورع فقال لهم حسان بن أبي سنان ما شئ عندى أسهل من الورع اذا حال في صدرى شيء تركته فهذا
شرط الورع وانما ذكر الان حكم الظاهر فنقول حكم هذه الحالة ان المجهول ان قدم اليك طعاما أو رجل اليك
هدية أو أردت ان تشتري من دكانه شيئا فلا يلزمك السؤال بل يده وكونه مسلما دلائل ان كائنتان في المجوم
على أخذه وليس لك ان تقول الفساد والظلم غالب على الناس فهذه وسوسة وسوء ظن بهذا المسلم بعينه وان
بعض الظن اثم وهذا المسلم يستحق باسلامه عليك ان لا تسمى الظن به فان أسأت الظن به في عينه لانت رأيت
فسادا من غيره فقد جنبت عليه وأثبت به في الحال نقدا من غير شك ولو أخذت المال لكان كونه حراما مشكوكا
فيه ويدل عليه اننا نعلم ان الصحابة رضي الله عنهم في غزواتهم وأسفارهم كانوا يتركون في القرى ولا يردون القرى
و يدخلون البلاد ولا يحترزون من الاسواق وكان الحرام أيضا موجودا في زمانهم وما نقل عنهم سؤال الاعن
ر ية اذ كان صلى الله عليه وسلم لا يسأل عن كل ما يحتمل اليه بل سال في أول قدمه الى المدينة عما يحتمل اليه

أو تجدد عنده عزم لما هو
آن فكيف ينكر سماعه
وقد قيل ان بعض الواحد من
يقتات بالسماع ويتقوى
به على الطي والوصال ويشير
عنده من الشوق ما يذهب
عنه لهب الجوع فاذا استمع
العبد الى بيت من الشعر
وقلبه حاضر فيه كأن يسمع
الحادي يقول مثلا

أتوب اليك يا رحمن اني
أسأت وقد تضاعفت الذنوب
فأما من هوى ليلى وحي
ز يارتها فاني لا أتوب
فطالب قلبه لما يجد من قوة
عزمه على الثبات في أمر
الحق الى الممان يكون في
سماعه هذا كرا لله تعالى
* قال بعض أصحابنا كما
نعرف مواجيد أصحابنا
في ثلاثة أشياء عند المسائل
وعند الغضب وعند السماع
وقال الجنيد تنزل الرحمة
على هذه الطائفة في ثلاثة
مواضع عند الاكل لانهم
ياكلون عن فاقة وعند
المذاكرة لانهم يتحاورون
في مقامات الصديقين
وأحوال النبيين وعند
السماع لانهم يسمعون

أبو جرد ويشهدون حقا
 وسئل روي عن وجد
 الصوفية عند السماع فقال
 يتنبهون للمعاني التي تعزب
 عن غيرهم فيشير اليهم الى
 الى فيتنعمون بذلك من
 الفرح ويقع الحجاب للوقت
 فيعود ذلك الفرح بكاء ففهم
 من يمزق ثيابه ومنهم من
 يبكي ومنهم من يصيح
 (أخبرنا) أبو زرعة اجازة
 عن ابن خلف اجازة عن
 السلي قال سمعت أبا سهل
 محمد بن سليمان يقول المستمع
 بين استتار وتجلي فالاستتار
 يورث التلهب والتجلي يورث
 المزيد فالاستتار يتولد منه
 حركات المريدن وهو محل
 الضعف والعجز والتجلي
 يتولد منه السكون للواصلين
 وهو محل الاستقامة
 والتمكين وكذلك محل
 الحضرة ليس فيه الا الذبول
 تحت موارد الهيبة قال
 الشيخ أبو عبد الرحمن السلي
 سمعت جدي يقول المستمع
 ينبغي أن يستمع بقلبه
 ونفس ميتة ومن كان قلبه
 ميتا ونفسه حية لا يحل له
 السماع وقيل في قوله تعالى

أصدقة أم هدية لأن قرينة الحال تدل وهو دخول المهاجرين المدينة وهم فقراء فطلب على الظن أن ما يحسن
 اليهم بطريق الصدقة ثم اسلم المعطى ويده لا يدلان على أنه ليس بصدقة وكان يدعى الى الضيافات فيجيب ولا
 يسأل أصدقة أم لا إذا العادة ما حرت بالتصدق بالضيافة ولذلك دعت أم سليم ودعاء الخياط كما في الحديث الذي
 رواه أنس بن مالك رضي الله عنه وقد قدم اليه طعاما فيه قرع ودعاء الرجل الفارسي فقال عليه السلام أنا وغانثة
 فقال لا فقال فلا ثم أجابه بعد فذهب هو وغانثة يتساو فان فترب اليهما اهالة ولم ينقل السؤال في شيء من ذلك
 وسأل أبو بكر رضي الله عنه عن كسبه لما رآه من أمره وسأل عمر رضي الله عنه الذي سقاه من لبن ابل
 الصدقة اذ رآه وكان أعجبه طعمه ولم يكن على ما كان يألفه كل مرة وهذه أسباب الرية وكل من وجد ضيافة عند
 رجل مجهول لم يكن عاصيا باجانبته من غير تفتيش بل لو رأى في داره تحملا ومالا كثيرا فليس له أن يقول الحلال
 عزيز وهذا كثير فمن أين يجمع هذا من الحلال بل هذا الشخص بعينه يحتمل أن يكون ورث مالا أو اكتسبه فهو
 بعينه يستحق احسان الظن به وأرد على هذا وأقول ليس له أن يسأله بل ان كان يتورع فلا يدخل خوفه الا
 ما يدري من أين هو فهو وحسن فليتلطف في الترك وان كان لا بد له من أكله فلما كل بغير سؤال اذا السؤال ايداء
 وهتك ستروا يحاش وهو حرام بلا شك فان قلت لعلة لا يتأذى فاقول لعلة يتأذى فانت تسأل حسنا من لعل فان
 فتعت بلعل فلعلة ماله حلال وليس الاثم المحذور في ايداء مسلم باقل من الاثم في أكل الشبهة والحرام والغالب على
 الناس الاستيعاش بالتفتيش ولا يجوز له أن يسأل من غيرهم من حيث يدري هو به لان الايداء في ذلك أكثر وان
 سأل من حيث لا يدري هو وفيه اساءة ظن وهتك ستر وفيه تجسس وفيه تشبث بالغيبة وان لم يكن ذلك صريحا
 وكل ذلك منهي عنه في آية واحدة قال الله تعالى اجتنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن اثم ولا تجسسوا ولا
 يغتب بعضكم بعضا وكم زاد جاهل بوحش القلوب في التفتيش ويتكلم بالكلام الحسن المؤذي وانما يحسن
 الشيطان ذلك عنده طلبا للشهرة بآكل الحلال ولو كان باعنه فحسب الدين لكان خوفه على قلب مسلم أن يتأذى
 أشد من خوفه على بطنه أن يدخله ما لا يدري وهو غير مؤاخذ بما لا يدري اذ لم يكن ثم علامة توجب الاجتناب
 فليعلم ان طريق الورع الترك دون التجسس واذا لم يكن يذم الا كل فالورع الاكل واحسان الظن وهذا هو
 المؤلف من الصحابة رضي الله عنهم ومن زاد عليهم في الورع فهو ضال مبتدع وليس بمتبع فلن يبلغ أحد من
 احدهم ولا نصيغه ولو أنفق ما في الارض جميعا كيف وقد أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم طعاما بيرة فقبل
 انه صدقة فقال هو لها صدقة ولنا هدية ولم يسأل عن المتصدق عليها فكان المتصدق مجهولا عنده ولم يمنع (الحالة
 الثانية) ان يكون مشكوكا فيه بسببه دلاله أو وثيرة فلندكر صورة الرية ثم حكمها بما صورته الرية
 فهو ان تدله على تحريم ما في يده دلاله امان خلقته أو من ربه وثيابه أو من فعله وقوله أما الحلقة فبان يكون على
 خلقته الاثر والبوادي والمعروفين بالظلم وقطع الطريق وان يكون طويل الشارب وأن يكون الشعر مفرقا
 على رأسه على دأب أهل الفساد وأما الثياب فالقبا والقفاس وزي أهل الظلم والفساد من الاجناد وغيرهم
 وأما الفعل والقول فهو ان يشاهد منه الاقدام على ما لا يحل فان ذلك يدل على انه يتساهل أيضا في المال وياخذ
 ما لا يحل فهذه مواضع الرية فاذا أراد أن يشتري من مثل هذا شيئا أو ياخذ منه هدية أو يجيبه الى ضيافة وهو
 غريب مجهول عنده لم يظهر له منه الا هذه العلامات فيحتمل ان يقال البذل على الملك وهذه الدلالة ضعيفة
 فالأقدام جائز والترلع من الورع ويحتمل ان يقال ان البذل دلاله ضعيفة وقد قبلها مثل هذه الدلالة فالورثة رية
 فالهجوم غير جائز وهو الذي نختاره ونفتي به لقوله صلى الله عليه وسلم دع ما يربك الى ما لا يربك فظاهره أمر
 وان كان يحتمل الاستحباب لقوله صلى الله عليه وسلم الاثم حزار القلوب وهذا وقع في القلب لا ينكر ولان النبي
 صلى الله عليه وسلم سأل أصدقة أم هدية وسأل أبو بكر رضي الله عنه غلامه وسأل عمر رضي الله عنه وكل
 ذلك كان في موضع الرية وحمله على الورع وان كان ممكولا لكن لا يحتمل عليه الا بقياس حكمي والقياس ليس

يشهد بتجليل هذا فان دلالة اليد والاسلام وقد عارضتها هذه الدلالات أو رثت ريبه فاذا تقابلت بالاستحلال
لا مستند له وانما لا يترك حكم اليد والاستصحاب بشك لا يستند الى علامة كما اذا وجد الماء متغيرا واحتمل أن
يكون بطول المكث فان رأينا طيبة بالت فيه ثم احتمل التغيير به ترك الاستصحاب وهذا قريب منه ولكن بين
هذه الدلالات تفاوت فان طول الشوارب وليس القباء وهبته الاجناد يدل على الظلم بالمال أما القول والفعل
المخالفة للشرع ان تعلقا بظلم المال فهو أيضا دليل ظاهر كما لو سمع يامر بالنصب والظلم أو يعتقد عقد الربا فاما
اذا رآه قد شتم غيره في غضبه أو أتبع نظره امر أمرت به فهذه الدلالة ضعيفة فكم من انسان يخرج في طلب
المال ولا يكتسب الا الحلال ومع ذلك فلا يملك نفسه عند هيجان الغضب والشهوة فليتنبه لهذا التفاوت ولا يمكن
ان يضبط هذا الجحد فليستفت العبد في مثل ذلك قلبه وأقول ان هذا ان رآه من مجهول فله حكم وان رآه ممن عرفه
بالورع في الطهارة والصلاة وقراءة القرآن فله حكم آخر اذا تعارضت الدلالات بالاضافة الى المال وتساقتسا
وعاد الرجل كالمجهول اذ ليست احدي الدلالات تناسب المال على الخصوص فكم من متخرج في المال
لا يخرج في غيره وكم من محسن للصلاة والوضوء والقراءة وياكل من حيث يشاء فالحكم في هذه المواقف ما يعيل
اليه القلب فان هذا امر بين العبد وبين الله فلا يبعد ان ينطأ بسبب خفي لا يطلع عليه الا هو ورب الارباب وهو
حكم حازمة القلب ثم لينتبه لادققة أخرى وهو ان هذه الدلالة ينبغي أن تكون بحيث تدل على ان أكثر ماله حرام
بان يكون جنديا أو عامل سلطان أو نائحة أو مغنية فان دل على ان قومه حراما قليلا لم يكن السؤال واجبا بل كان
السؤال من الورع (الحالة الثالثة) ان تكون الحالة معلومة بنوع خبره وممارسة بحيث يوجب ذلك ظنا في
حل المال أو تخبره مثل ان يعرف صلاح الرجل وديارته وعدالته في الظاهر وجوز أن يكون الباطن بخلافه
فهنا لا يجب السؤال ولا يجوز كافي المجهول فالاولى الاقدام والاقدام ههنا أبعد من الشبهة من الاقدام
على طعام المجهول فان ذلك بعيد عن الورع وان لم يكن حراما وأما كل طعام أهل الصلاح فدأب الانبياء
والاولياء قال صلى الله عليه وسلم لا تأكل الا طعام تقي ولا يأكل طعامك الا تقي فاما اذا علم بالخبرة انه جندى
أو مغنى أو مرب واستغنى عن الاستدلال عليه بالهيئة والشكل والنياب فهنا السؤال واجب لا محالة كافي
موضع الريه بل أولى

(المشار الثاني ما يستند الشك فيه الى سبب في المال لا في حال المالك) *

وذلك بان يختلط الحلال بالحرام كما اذا طرح في سوق اجمال من طعام غصب واشترها أهل السوق فليس
يجب على من يشتري في تلك البلدة وذلك السوق ان يسأل عما يشتريه الا ان يظهر ان أكثر ما في أيديهم
حرام فعند ذلك يجب السؤال فان لم يكن هو الاكثر التفتيش من الورع وليس بواجب والسوق الكبير
حكمه محكم بلد والدليل على انه لا يجب السؤال والتفتيش اذ لم يكن الاغلب الحرام ان الصحابة رضي الله
عنهم لم يمتنعوا من الشراء من الاسواق وفيها دراهم الربا وغلول الغنيمه وغيرها وكانوا لا يسألون في كل عقد
وانما السؤال نقل عن آحادهم فادرا في بعض الاحوال وهي محال الريه في حق ذلك الشخص المعين وكذلك
كانوا يأخذون الغنائم من الكفار الذين كانوا قد ماتوا المسلمين وربما أخذوا أموالهم واحتمل أن يكون
في تلك المغنم شيء مما أخذوه من المسلمين وذلك لا يحل أخذه مجابا بالاتفاق بل يرد على صاحبه عند الشافعي رحمه
الله وصاحبه أولى به بالثمن عند أبي حنيفة رحمه الله ولم ينقل قط التفتيش عن هذا وكتب عمر رضي الله عنه الى
اذربيجان انكم في بلاد تنجح فيها الميتة فانظروا ذكابه من ميتة اذن في السؤال وأمر به ولم يأمر بالسؤال عن
الدراهم التي هي اغنائهم لان أكثر دراهمهم لم تكن اغنائهم الجلود وان كانت هي أيضا تباع وأكثر الجلود
كان كذلك وكذلك قال ابن مسعود رضي الله عنه انكم في بلاد أكثر صابياها الجحوش فانظروا الذكابه من الميتة
نقص بالاكثر الامر بالسؤال ولا ينضع مقصود هذا الباب الا بد كرمور وفرض مسائل يكثر وقوعها الى

يزيد في انخلق ما يشاء الصوت
الحسن وقال عليه السلام
لله أشد اذنا بالرجل الحسن
الصوت بالقرآن من صاحب
قينة الى قينته نقل عن الجند
قال رأيت ابليس في النوم
فقلت له هل تظفر من
أصحابنا بشيء أو تنال منهم
شيئا فقال انه يعسر على شأنهم
ويعظم على ان أصيب
منهم شيئا الا في وقتين قلت
أي وقت قال وقت السماع
وعند النظر فاني أسترى
منهم فيه وأدخل عليهم به
قال فكيف تروى اى بعض
المشايخ فقال لو رأيت منة قلت
له يا أحمق من سمع منه اذا
سمع ونظر اليه اذا نظر أترى
أنت عليه شيئا أو تظفر
بشيء منه فقلت صدقت
(وروت عائشة) رضي الله
عنها قالت كانت عندي
جارية تسمي فدخل رسول
الله صلى الله عليه وسلم وهي
على حالها ثم دخل عمر ففرت
فضحك رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال عمر
ما يضحكك يا رسول الله
فدنه حديث الجارية
فقال لا أبرح حتى أسمع

ما سمع رسول الله فامرها
 رسول الله فاسمعه * وذكروا
 الشيخ أبو طالب المكي قال
 كان لعطاء جاريات الخنثان
 وكان اخوانه يحتمعون
 اليهم ما قال أدركنا أيامه
 القاضي وله جوار يسمن
 التلمين أعدهن للصوفية
 وهذا القول نقلته من قول
 الشيخ أبي طالب فقال
 وعندي اجتناب ذلك هو
 الصواب وهو لا يسلم إلا بشرط
 طهارة القلب وغض البصر
 والوفاء بشرط قوله تعالى يعلم
 خائفة العاين وما تخفى
 الصدور وما هذا القول من
 الشيخ أبي طالب المكي إلا
 مستغرب عجيب والتزمه عن
 مثل ذلك هو الصحيح وفي
 الحديث في مدح داود عليه
 السلام أنه كان حسن
 الصوت بالنيابة على نفسه
 وبثلاوة الزبور حتى كان
 يجتمع الناس والجن والطير
 لسماع صوته وكان يحمل
 من مجلسه آلاف من الجنائر
 * وقال عليه السلام في
 مدح أبي موسى الأشعري
 لقد أعطى فرمارا من
 فرامير آل داود (وروي)

العبادات فلتغرضها * (مسئلة) شخص معين خالط ماله الحرام مثل أن يباع على ذلك طعام مغصوب أو مال
 منهوب ومثل أن يكون القاضي أو الرئيس أو العامل أو الفقيه الذي له ادراع على سلطان ظالم له أيضا مال
 موروث ودهنة أو تجارة أو رجل ناجر يعامل بمعاملات صحيحة ويربي أيضا فان كان أكثر من ماله حراما
 لا يجوز إلا كل من ضيافته ولا قبول هديته ولا صدقته إلا بعد التفقش فان ظهر أن المأخوذ من وجهه حلال
 فذلك والترك وإن كان الحرام أقل والمأخوذ مشتبه فهدا في محل النظر لانه على رتبة بين الرتبة اذ قضينا بانه
 لو اشتبه ذكية به شرميتان متلاوجب اجتناب الكل وهذا يشبه من وجهه من حيث أن مال الرجل الواحد
 كالصور ولا سيما إذا لم يكن كثير المال مثل السلطان ويخالقه من وجهه اذ الميتة يعلم وجودها في الحال يقينا
 والحرام الذي خالط ماله يحتمل أن يكون قد خرج من يده وليس موجودا في الحال وإن كان المال قليلا وعلم
 قطعان الحرام موجودا في الحال فهو ومسئلة اختلاط الميتة واحد وإن كان كثير المال واحتمل أن يكون الحرام
 غير موجود في الحال فهذا أخف من ذلك ويشبه من وجهه الاختلاط بغير محصور وكافي الاسواق والبلاد ولكنه
 أغلظ منه لاختصاصه بشخص واحد ولا يشك في أن الهجوم عليه بعيد من الورع جسد ولكن النظر في
 كونه فسقا منافضا للعدالة وهذا من حيث المعنى غامض لتجاذب الاشياء ومن حيث النقل أيضا غامض لان
 ما ينقل فيه عن الصحابة من الامتناع في مثل هذا وكذا عن التابعين يمكن حمله على الورع ولا يصادف فيه نص
 على التحريم وما ينقل من اقدام على الاكل كالأبي هريرة رضي الله عنه طعام معاوية مثلا فقدر في جملة
 ما في يده حرام فذلك أيضا يحتمل أن يكون اقامه به بعد التفقش واستبانة ان عين ما يأكله من وجهه مباح
 فلا فمال في هذا ضعيفة الدلالة ومذهب العلماء المتأخرين مختلفة حتى قال بعضهم لو أعطاني السلطان شيئا
 لا خذته وطرد الاباحة فيما اذا كان الأكثر أيضا حراما مهما لم يعرف عين المأخوذ واحتمل أن يكون حلالا
 واستدل بأخذ بعض السلف جوار السلاطين كما سيأتي في باب بيان أموال السلاطين فاما اذا كان الحرام
 هو الأقل واحتمل أن لا يكون موجودا في الحال لم يكن الاكل حراما وان تحقق وجوده في الحال كما في مسئلة
 اشتباه الذكية بالميتة فهذا مما لا أدري ما أقول فيه وهي من المشابهات التي يثير المفتي فيها لاهم ترددة بين
 مشابهة المحصور وغير المحصور والرضيعة اذا اشبهت بقرية فيها عشر نسوة وجب الاجتناب وإن كان يبلده
 فيها عشرة آلاف لم يجب وبينهما أعدادا لو سئل عنها لكت لا أدري ما أقول فيها ولقد توقف العلماء في
 مسائل هي أوضح من هذه اذ سئل أحد بن حنبل رحمه الله عن رجل رمى صيدا فوقع في ملك غيره أيا يكون الصيد
 للراعي أو لملك الارض فقال لا أدري فروجع فيه مران فقال لا أدري وكثيرا من ذلك حكينا من
 السلف في كتاب العلم فليقطع المفتي طمعه عن ذلك الحكم في جميع الصور وقد سأل ابن المبارك صاحبه من
 البصرة عن معاملة قوم ما يعاملون السلاطين فقال ان لم يعاملوا سوى السلطان فلا تعاملهم وان عاملوا السلطان
 وغيره فعاملهم وهذا يدل على المسامحة في الأقل ويحتمل المسامحة في الأكثر أيضا وبالجملة فلم ينقل عن الصحابة
 أنهم كانوا يجررون بالكيفية معاملة القصاب والحجاز والتاجر لانه ما طيه عقدا واحدا فاسدا أو لمعاملة
 السلطان مرة وتقدر ذلك فيه بعد المسئلة شكاة في نفسها فان قيل فقد روي عن علي بن أبي طالب رضي
 الله عنه انه رخص فيه وقال خذ ما يعطيك السلطان فانما يعطيك من الحلال وما ياحذ من الحلال أكثر من
 الحرام ومثل ابن مسعود رضي الله عنه في ذلك فقال له السائل ان لي جارا لا أعلمه الا خبيثا يدعونا ونحتاج
 فنستلفه فقال اذ ادعاك فاجبه واذا احتجت فاستلفه فان لك المهنة وعليه المأثم وأفتى سلمان بمثل ذلك وقد
 علل علي بالكثرة وعلل ابن مسعود رضي الله عنه بطريق الاشارة بان عليه المأثم لانه يعرفه وملك المهنة أي أنت
 لا تعرفه وروي أنه قال رجل لابن مسعود رضي الله عنه ان لي جاريا كل الربا فادعونا الى طعامه أفنا نيسه
 فقال نعم وروي في ذلك عن ابن مسعود رضي الله عنه روايات كثيرة مختلفة وأخذ الشافعي ومالك رضي الله

عنهما جوارا الخائفين مع العلم بأنه قد خالف ما لهم الحرام قلنا أما ما روي عن علي رضي الله عنه
 فقد اشتهر من ورعه ما يدل على خلاف ذلك فإنه كان يمتنع من مال بيت المال حتى يسمع سيفه ولا يكون له
 الا قبض واحد في وقت الغسل لا يجده غيره ولست أنكر ان رخصته صريح في الجواز وفعله محتمل للورع
 ولكنه لو صح فالسلطان له حكم آخر فإنه يحكم كثرة يكاد يلحق بما لا يحصر وسيأتي بيان ذلك وكذا فعل
 الشافعي ومالك رضي الله عنهما متعلق بمال السلطان وسيأتي حكمه وانما كلامنا في حاد الخلق وأهلهم
 قريبة من الحصر وأما قول ابن مسعود رضي الله عنه فقيل إنه انما نقله نحووات النبي وأنه ضعيف الحفظ
 والمشهور عنه ما يدل على توقي الشبهات اذ قال لا تقولن أحدكم أخاف وأرجو فان المال بين والحرام بين
 وبين ذلك أمور مشتهرات فدع ما يربك الى ما لا يربك وقال اجتنبوا الحكما كانت فيها الاثم فان قيل
 فلم قائم اذا كان الاكثر حراما لم يجوز الاخذ مع ان الماخوذ ليس فيه علامة تدل على تحريمه على الخصوص والبد
 علامة على المال حتى ان من مر قد مال مثل هذا الرجل قطعت يده والكثرة توجب ظنا من سلا لا يتعلق بالعين
 فايكن كغالب الظن في طين السوارع وغالب الظن في الاختلاط بغير محصور اذا كان الاكثر هو الحرام ولا يجوز
 أن يستدل على هذا بعموم قوله صلى الله عليه وسلم دع ما يربك الى ما لا يربك لانه مخصوص ببعض المواضع
 بالاتفاق وهو أن يربك به بعلامة في غير المال بدليل اختلاط القليل بغير المحصور فان ذلك يوجب ريبه ومع
 ذلك قطعتم بانه لا يحرم فالجواب ان البسطة دلالة ضعيفة كالاستصحاب وانما تؤثر اذا سلمت عن معارض قوى فاذا
 تحققنا الاختلاط وتحققنا ان الحرام المخلوط موجود في الحال والمال غير حال عنه وتحققنا ان الاكثر هو
 الحرام وذلك في حق شخص معين يقرب ماله من الحصر يظهر وجوب الاعراض عن مقتضى اليد وان لم يحتمل
 عليه قوله عليه السلام دع ما يربك الى ما لا يربك لا يبقى له يحمل اذ لا يمكن أن يحتمل على اختلاط قليل بحلال
 غير محصور اذا كان ذلك موجودا في زمانه وكان لا يدعه على أي وضع جل هذا كان هذا في معناه وحمله على
 التنزيه صرف له عن ظاهره بغير قياس فان تحريم هذا غير بعيد عن قياس العلامات والاستصحاب ولا كثرة
 تأثير في تحقيق الظن وكذا الحصر وقد اجتمع احق قال أبو حنيفة رضي الله عنه لا تجتهد في الاواني الا اذا كان
 اطاره والاكثر فاسترط اجتماع الاستصحاب والاجتهاد بالعلامة وقوة الكثرة ومن قال باحد أي آنية
 أراد بلا اجتهاد بناء على مجرد الاستصحاب فيجوز الشرب أيضا فيلزمه التجويز بهما بمجرد علامة اليد ولا يجري
 ذلك في قول اشتبه بما اذا الاستصحاب فيه ولا نظردم أيضا في ميتة اشتبهت بذكاة اذا الاستصحاب في الميتة واليد لا تدل
 على أنه غير ميتة وتدل في الطعام المباح على أنه ملك فهنا أثر بع متعلقات استصحاب وقوله في المخلوط أو كثرة
 وانحصار أو اتساع في المخلوط وعلامة خاصة في عين الشيء يتعلق بها الاجتهاد فن يغفل عن مجموع الاربعه بما
 يغاط فيشبه بعض المسائل بما لا يشبهه فحصل مما ذكرناه ان المختلط في ملك شخص واحد اما ان يكون الحرام
 أكثره أو أقله وكل واحد اما أن يعلم يقين أو بظن عن علامة أو توهم فالسؤال يجب في موضعين وهو أن يكون
 الحرام أكثر يقينا أو ظنا كالورأي ترك ما مجهولا يحتمل أن يكون كل ماله من غنيمه وان كان الاقل معلوما
 باليقين فهو محل التوقف وتكاد تشير سيرا كثر السلف وضرورة الاحوال الى الميل الى الرخصة وأما الاقسام
 الثلاثة الباقية فالسؤال غير واجب فيها أصلا * (مسئلة) * اذا حضر طعام انسان علم أنه دخل في يده حرام من
 ادراكه قد أخذه أو وجه آخر ولا يدري أنه بقي الى الآن أم لا فله الاكل ولا يلزمه التقشيش وانما التقشيش
 فيه من الورع ولو علم أنه قد بقي منه شيء ولكن لم يدركه الاقل أو الاكثر فله أن يأخذ بانه الاقل وقد سبق أن أمر
 الاقل مشكل وهذا يقرب منه * (مسئلة) * اذا كان في يد المتولي للخيرات أو الاوقاف أو الوصايا ما لا يستحق
 هو أحد هما ولا يستحق الثاني لانه غير موصوف بتلك الصفة فهل له أن يأخذ ما يسلمه اليه صاحب الوقف نظرا فان
 كانت تلك الصفة ظاهرة بغيرها المتولى وكان المتولى ظاهر العدالة فله أن يأخذ بغير بحث لان الظن بالمتولى أن

عنه عليه السلام أنه قال ان
 من الشعر الحكمة (ودخل)
 رجل على رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وعنده قوم
 يقرؤن القرآن وقوم
 ينشدون الشعر فقال
 يا رسول الله قرآن وشعر
 فقال من هذا امره ومن هذا
 مرة (وأشد) النافعة عند
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم آياته التي فيها
 ولا يخبر في حلم اذا لم يكن له
 بواذر تحمى صفوه أن يكدرها
 ولا يخبر في مرء اذا لم يكن له
 حكيم اذا ما أورد الامر
 أصدر
 فقال له رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أحسنت يا أبا بلي
 لا ينقض الله فاك فعاش
 أكثر من مائة سنة وكان
 أحسن الناس نفرا وكان
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يضع لحسان منبر في
 المسجد فيقوم على المنبر
 قائما يمجو الذين كانوا
 يمجون رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ويقول النبي
 صلى الله عليه وسلم ان روح
 القدس مع حسان مادام
 ينافع عن رسول الله صلى

الله عليه وسلم (و رأى)
 بعض الصالحين أبا العباس
 الخضر قال قلت له ما تقول
 في السماع الذي يختلف
 فيه أصحابنا فقال هو الصفا
 الزلال لا يثبت عليه الأقدام
 العلماء (ونقل) عن ممشاد
 الدينوري قال رأيت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم في
 المنام فقلت يا رسول الله هل
 تنكرون هذا السماع شيئا
 فقال ما أنكره ولكن قل
 لهم يفتحون قبله بقراءة
 القرآن ويحتمون بعده
 بالقرآن فقلت يا رسول الله
 انهم يؤذوني وينبسطون
 فقال احتملهم يا أبا علي هم
 أصحابك فكان ممشاد يفخر
 ويقول كافي رسول الله
 صلى الله عليه وسلم * وأما
 وجه الإنكار فيه فهو أن
 يرى جماعة من المريدين
 دخلا في مبادئ الإرادة
 ونفوسهم ما غرنت على صدق
 الجاهدة حتى يحدث عندهم
 علم بظهور صفات النفس
 وأحوال القلب حتى تنضبط
 حركاتهم بقانون العلم ويعلمون
 ما لهم وعليهم مشغولين به
 (حتى) أن ذات النون لما دخل

لا يصرف إليه ما يصرفه الأمن المال الذي يستحقه وإن كانت الصفة شقية أو كان المتولي من صرفه جلاله أنه يحلها
 ولا يباي كيف يفعل فعليه السؤال اذ ليس ههنا يد ولا استعجاب يقول عليه وهو زان سؤال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم عن الصدقة والهدية عند تردده فيهما لأن اليد لا تخص الهدية عن الصدقة ولا الاستعجاب فلا
 ينحى منه إلا السؤال فإن السؤال حيث أسقطناه في الجهول أسقطناه بعلامة اليد والاسلام حتى لو لم يعلم أنه مسلم
 وأراد أن يأخذ من يده لما من ذبحته واحتمل أن يكون مجوسا لم يجز له ما لم يعرف أنه مسلم إذا اليد لا تدل في الميتة
 ولا الصورة تدل على الاسلام الا اذا كان أكثر أهل البلدة مسلمين فيجوز أن يظن بالذي ليس عليه علامة
 الكفر أنه مسلم وإن كان الخطأ ممكنا فيه فلا ينبغي أن تلبس المواضع التي تشهد فيها اليد والحال بالنسبة لا تشهد
 * (مسئلة) * له أن يشتري في البلد دارا وإن علم أنها تستعمل على دور مخصصة لأن ذلك اختلاط بغير محصور
 ولكن السؤال احتياط وورع وإن كان في سكة عشر دور مثلا أحداها مخصص أو وقف لم يجز الشراء ما لم
 يتميزو يجب البحث عنه ومن دخل بلدة وقبها باطان مخصص بوقتها أو باب المذهب وهو على مذهب واحد
 من جملته تلك المذاهب فليس له أن يسكن أيها شاء أو يأكل من وقفها بغير سؤال لأن ذلك من باب اختلاط المحصور
 فلا بد من التمييز ولا يجوز المجامع مع الأبهام لأن الرباطات والمدارس في البلد لا بد أن تكون محصورة
 * (مسئلة) * حيث جعلنا السؤال من الورع فليس له أن يسأل صاحب الطعام والمال إذا لم يامن فضبه وانما
 أوجبنا السؤال إذا تحقق أن أكثر ماله حرام وعند ذلك لا يباي بغضب مثله اذ يجب إيذاء الظالم بأكثر من ذلك
 والغالب أن مثل هذا لا يغضب من السؤال نعم إن كان يأخذ من يدوكيله أو غلامه أو تليذه أو بعض أهله
 ممن هو تحت رعايته وله أن يسأل بهما استراب لأنهم لا يغضبون من سؤاله ولأن عليه أن يسأل ليعلمهم طريق
 الحلال ولذلك سأل أبو بكر رضي الله عنه غلامه وسأل عمر من سقاه من ابل الصدقة وسأل أبا هريرة رضي الله
 عنه أيضا لما أن قدم عليه بمال كثير فقال ويحك أكل هذا طيب من حيث أنه نجب من كثرة وكان هو من
 رعيته لا سيما وقد رفق في صبغة السؤال وكذلك قال علي رضي الله عنه ليس شيء أحب إلى الله تعالى من عدل إمام
 ورفقه ولا شيء أبغض إليه من جوره وخرقه * (مسئلة) * قال الحارث المحاسبي رحمه الله لو كان له صديق
 أو أخ وهو يامن غضبه وسأله فلا ينبغي أن يسأله لأجل الورع لأنه ربما يبدوله ما كان مستورا عنه فيكون قد
 سحله على هتك السر ثم يؤدي ذلك إلى البغضاء وما ذكره حسن لأن السؤال إذا كان من الورع لامن الوجوب
 فالورع في مثل هذه الأمور والاحترار عن هتك السر وإثارة البغضاء أهم وزاد على هذا قال وإن رابه منه
 شيء أيضا لم يسأله ويظن به أنه يطعمه من الطيب ويحببه الخبيث فإن كان لا يطعم من قلبه إليه فلجهرز متلطفا
 ولا يهتك سريته بالسؤال قال لا فيلم أرأحدا من العلماء فعله فهذا منه مع ما اشتهر به من الزهد يدل على مسامحة
 فيما إذا خالط المال الحرام القليل ولكن ذلك عند التوهم لا عند التحقيق لأن لفظ الرية يدل على التوهم
 بدلالة تدل عليه ولا يوجب اليقين فإيراع هذه الدقائق بالسؤال * (مسئلة) * ربما يقول القائل أي فائدة
 في السؤال ممن بعض ماله حرام ومن يسأل المال الحرام ربما يكذب فأنوثق بإماتته فليشتق بدياته في الحلال
 فاقول مهماعلم مخالطة الحرام لمال إنسان وكل له غرض في حضورك ضيافته أو قبولك هديته فلا تحصل الثقة
 بقوله فلا فائدة للسؤال منه فينبغي أن يسأل من غيره وكذا إن كان يباعا وهو يرغب في البيع لطلب الربح فلا
 تحصل الثقة بقوله أنه حلال ولا فائدة في السؤال منه وإنما يسأل من غيره وإنما يسأل من صاحب اليد إذا لم يكن
 منهما كما يسأل المتولي على المال الذي يسلمه له من أي جهة وكما يسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الهدية
 والصدقة فإن ذلك لا يؤذي ولا يهين القائل فيه وكذلك إذا اتهمه بأنه ليس يدري طريق كسب الحلال فلا يهتم
 في قوله إذا أخبر عن طريق صحيح وكذلك يسأل عبده وخادمه ليعرف طريق اكتسابه فههنا يفيد السؤال
 فإذا كان صاحب المال سأل من غيره فاذا أخبره عدل واحد قبله وإن أخبره فاسق يعلم من قرينه حاله

انه لا يكذب حيث لا غرض له فيه بآزقبوله لان هذا امر بينه وبين الله تعالى والمطلوب ثقة النفس وقد يحصل
من الثقة بقول فاسق ما لا يحصل بقول عدل في بعض الاحوال وليس كل من فسق يكذب ولا كل من نرى
العدالة في ظاهره يصدق وانما تبطل الشهادة بالعدالة الظاهرة لضرور الحكم بان البواطن لا يطلع عليها
وقد قبل أبو حنيفة رحمه الله شهادة الفاسق وكم من شخص تعرفه وتعرف أنه قد يتحكم المعاصي ثم اذا أخبرك
بشيء وثقت به وكذلك اذا أخبر به صبي غير ممن عرفت بالتثبت فقد تحصل الثقة بقوله فيحل الاعتماد عليه فاما
اذا أخبر به مجهول لا يدري من حاله شيء أصلاً فهذا ممن جوزنا الاكل من يده لان يده دلالة ظاهرة على ملكه
وربما يقال اسلامه دلالة ظاهرة على صدقه وهذا فيه نظر ولا يخالف قوله عن أثر ما في النفس حتى لو اجتمع منهم
جماعة تفيد ظناً قويا الا ان أثر الواحد فيه في غاية الضعف فليست نظر الى حد ما يثير في القلب فان المقي هو القلب
في مثل هذا الموضع والقلب التفات الى قرآن خفية يضيق عنها نطاق النطق فليست فيه ويدل على وجوب
الاتفات اليه ما روى عن عقبة بن الحرث أنه جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني تزوجت امرأة
بغاة أمسية سوداء فزعمت أنها قد أرضعتنا وهي كاذبة فقال دعها فقال انهم اسوداء يصغر من شأنها فقال عليه
السلام فكيف وقد زعمت انها قد أرضعتكم لا خير لك فيها دعها عنك وفي لفظ آخر كيف وقد قيل ومهم ما يعلم
كذب المجهول ولم تظهر اماره غرض له فيه كان له وقع في القلب لا محالة فلذلك يتأكد الامر بالاحتراز فان
اطمان اليه القلب كان الاحتراز حتما واجبا * (مسئلة) * حيث يجب السؤال فلا تعارض قول
عدلين تساقطا وكذا قول فاسقين ويجوز أن يترجح قلبه قول أحد العدلين أو أحد الفاسقين ويجوز أن
يرجح أحد الجانبين بالكثرة أو بالاختصاص بالخبرة والمعرفة وذلك مما يتشعب تصويره * (مسئلة) * لو نهب
متاع مخصوص فصادف من ذلك النوع متاعا في يد انسان وأراد ان يشتريه واحتمل ان لا يكون من المنصوب
فان كان ذلك الشخص ممن عرفه بالصلاح جاز الشراء وكان تركه من الورع وان كان الرجل مجهولا لا يعرف
منه شيئا فان كان يكثر نوع ذلك المتاع من غير المنصوب فله أن يشتري وان كان لا يوجد ذلك المتاع في تلك البقعة
الا نادرا وانما كثر بسبب الغصب فليس يدل على الحل الا باليد وقد عارضته علامة خاصة من شكل المتاع ونوعه
فالا متاع عن شرائه من الورع المهم ولكن الوجوب فيه نظر فان العلامة متعارضة ولست أقدر على ان أحكم
فيه بحكم الا ان أردت الى قلب المستفي لينظر ما الأقوى في نفسه فان كان الأقوى انه منصوب لزم تركه والا حل
له شراؤه واكثر هذه الوقائع ياتبس الامر فيها فهي من التشابهات التي لا يعرفها كثير من الناس فنوفاها فقد
استبرأ العرض ودينه ومن اقتحمها فقد حارح حول الحى وخاطر بنفسه * (مسئلة) * لو قال قائل قد سأل رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن لبن قدم اليه فذكر أنه من شاة فسأل عن الشاة من أين هي فذكر له فسكت عن السؤال
أفوجب السؤال عن أصل المال أم لا وان وجب فعن أصل واحد او اثنين أو ثلاثة وما الضبط فيه فاقول لا ضبط فيه
ولا تقدير بل ينظر الى الرتبة المقتضية للسؤال اما وجوبه بأورع ولا غاية للسؤال الا حيث تنقطع الرتبة المقتضية
له وذلك يختلف باختلاف الاحوال فان كانت التهمة من حيث لا يدري صاحب اليد كيف طريق الكسب الحلال
فان قال اشترى بقطع بسؤال واحد وان قال من شاة وقع الشك في الشاة فاذا قال اشترى بقطع وان كانت
الريبة من الظلم وذلك مما في أيدي العرب ويتوالد في أيديهم المنصوب فلا تنقطع الرتبة بقوله انه من شاة ولا
بقوله ان الشاة ولدت من شاة فان أسندته الى الورثة من أبيه وحالة أبيه مجهولة انقطع السؤال وان كان يعلم ان
جميع مال أبيه حرام فقد ظهر التحريم وان كان يعلم ان أكثره حرام فبكرة التوالد وطول الزمان وتطرق الارث
اليه لا يغير حكمه فليست في هذه المعاني * (مسئلة) * سئل عن جماعة من سكان حانقاه الصوفية وفي يد خادهم
الذي يقدم اليهم الطعام وقف على ذلك المسكن ووقف آخر على جهة أخرى غير هؤلاء وهؤلاء يخطوا الكل وينفق
على هؤلاء وهؤلاء فاكل طعامه حلال أو حرام أو شبهة نقلت ان هذا يلتفت الى سبعة أصول (الأصل الاول) ان

بغداد دخل عليه جماعة
ومعهم قوال فاستأذنه ان
يقول شيئا فاذن له فأنشد
القول

صغير هو الك عذبي
فكيف به اذا احتسكا
وأنت جئت من قلبي
هوى قد كان مشتركا
أما ترى المكتتب

اذا ضحك الخلى بكى
فطاب قلبه وقام وتواجد
وسقط على جبهته والدم
يقطر من جبهته ولا يقع على
الارض ثم قام واحد منهم
فنظر اليه ذوالنون فقال
اتق الذي يرالك حين تقوم
بجلس الرجل وكان جلوسه
لموضع صدقه وعلم انه غير
كامل الحال غير صالح للقيام
متواجدا فيقوم أحدهم
من غير تدبر وعلم في قيامه
وذلك اذا سمع ايقاع الموزون
بسمع يؤدي ما سمعه الى
طبع موزون فيتحرك
بالطبع الموزون للصوت
الموزون والايقاع الموزون
ويتسبب حجاب نفسه
المبسطة بانفساء الطبع
على وجه القلب ويستغزه
النشاط المنبعث من الطبع

فيقوم برقص - و زونا
 ثمز وجابت صنع وهو محرم
 عند أهل الحق ويحسب
 ذلك طيبة للقلب وما رأى
 وجه القلب وطيبته بالله
 تعالى ولعمري هو طيبة
 القلب ولكن قلب ما لون
 بل لون النفس مبال الى
 الهوى موافق للسردي
 لا يمتدى الى حسن النية
 في الحركات ولا يعرف شروط
 صحة الارادة وتثل هذا
 الرقص قيل الرقص نقص
 لانه رقص مصدره الطبع
 غير معتن بنيتة الصالحة لاسيما
 اذا انضاف الى ذلك شوب
 حركاته بصريح النفاق
 بالتودد والتقرب الى بعض
 الحاضرين من غير نية بل
 بدلالة نشاط النفس من
 المعانقة وتقبيل اليد
 والقدم وغير ذلك من
 الحركات التي لا يعتمد هامن
 المتصوفة الا من ليس له من
 التصوف الا مجرد زى
 وصورة أو يكون القوال
 أمر د تجذب النفوس الى
 النظر اليه وتسبب لذلك
 وتضمير خواطر السوء أو
 يكون للنساء اشراف على

الطعام الذي يقدم اليهم في الغالب يشتره بالمعاطاة والذي اخترناه صحة المعاطاة لاسيما في الاطعمة والمسحورات
 فليس في هذا الاشبهة الخلاف (الاصل الثاني) ان ينظر ان الخادم هل يشتره بعين المال الحرام أو في الزمة
 فان اشتراه بعين المال الحرام فهو حرام وان لم يعرف فالغالب انه يشترى في الزمة ويجوز الاندب بالغالب
 ولا ينشأ من هذا التحريم بل شبهة احتمال بعيد وهو شراءه بعين مال حرام (الاصل الثالث) انه من أين يشتره
 فان اشترى ممن أكثر ماله حرام لم يجوز ان كان أقل ماله فطيه نظار قد سبق واذا لم يعرف جازله الاندبانه يشتره
 ممن ماله حلال أو ممن لا يدري المشتري حاله بيقين كالمجهول وقد سبق جواز الشراء من المجهول لان ذلك هو الغالب
 فلا ينشأ من هذا التحريم بل شبهة احتمال (الاصل الرابع) أن يشتره لنفسه أو للقوم فان المتولى والخادم
 كالنائب وله أن يشترى له ولنفسه ولكن يكون ذلك بالنية أو صريح اللفظ واذا كان الشراء يجري بالمعاطاة
 فلا يجري اللفظ والغالب أنه لا ينوي عند المعاطاة والقصاب والخباز ومن يعامله يعول عليه ويقصد البيع منه
 لا ممن لا يحضرون فيقع عن جهته ويدخل في ملكه وهذا الاصل ليس فيه تحريم ولا شبهة ولكن ثبت أنهم
 يأكلون من ملك الخادم (الاصل الخامس) ان الخادم يقدم الطعام اليهم فلا يمكن أن يجعل ضيافة وهدية بغير
 عوض فانه لا يرضى بذلك وانما يقدم اعتمادا على عوضه من الوقف فهو معاوضة ولكن ليس يبيع ولا اقراض
 لانه لو انتفض لمطالبهم بالثمن استبعد ذلك وقرينة الحال لا تدل عليه فاشبه أصل ينزل عليه هذه الحالة الهبة بشرط
 الثواب أعني هدية لا لفظ فيها من شخص تقتضي قرينة حاله أنه يطمع في ثواب وذلك صحيح والثواب لازم وههنا
 ما طمع الخادم في ان يأخذ ثوابا فيما قدمه الاحتمال من الوقف ليقضي به دينه من الخباز والقصاب والبقال فهذا
 ليس فيه شبهة اذ لا يشترط لفظ في الهدية ولا في تقديم الطعام وان كان مع انتظار الثواب ولا مالا بقول من
 لا يصح هدية في انتظار ثواب (الاصل السادس) أن الثواب الذي يلزم فيه خلاف فقيل انه أقل ممنول وقبل قدر
 القيمة وقيل ما يرضى به الواهب حتى لا ان لا يرضى باضعاف القيمة والصحيح أنه يتبع رضاه فاذا لم يرض برده عليه
 وههنا الخادم قد رضى بما يأخذ من حق السكان على الوقف فان كان لهم من الحق بقدر ما أكلوه فقد تم الامر
 وان كان ناقصا ورضى به الخادم مع أيضا وان علم ان الخادم لا يرضى لولان في يده الوقف الاخر الذي يأخذه
 بقوة هؤلاء السكان فساكنه رضى في الثواب بمقدار بعضه حلال وبعضه حرام ولم يدخل في أبدى السكان
 فهذا كالحال المتطرق الى الثمن وقد ذكرنا حكمه من قبل وأنه متى يقتضى التحريم ومتى يقتضى الشبهة وهذا
 لا يقتضى تحريما على ما فصلناه فلا تنقلب الهدية حراما بتوصل المهدى بسبب الهدية الى حرام (الاصل السابع)
 أنه يقتضى دين الخباز والقصاب والبقال من ربيع الوقفين فان وفي ما أخذ من حقهم بقيمة ما أطمعهم فقد صح
 الامر وان قصر عنه فرضي القصاب والخباز بماي غن كان حراما أو حلالا فهذا محل تطرق الى غن الطعام أيضا
 فليمتنفت الى ما قدمناه من الشراء في الزمة ثم قضاء الثمن من الحرام هذا اذا علم أنه قضاء من حرام فان احتمل ذلك
 واحتمل غيره فالشبهة أبعد وقد خرج من هذا ان كل هذا ليس بحرام ولكنه أكل شبهة وهو بعيد من الورع
 لان هذه الاصول اذا كثرت وتطرق الى كل واحد احتمال صار احتمال الحرام بكثرة أقوى في النفس كما ان الخبر
 اذا طال اسناده صار احتمال الكذب والغلط فيه أقوى مما اذا قرب أسناده فهذا حكم هذه الواقعة وهي من
 الغتاوى وانما أوردناها ليعرف كيفية تخرج الوقائع الملتفة المتبسة وانها كيف ترد الى الاصول فان ذلك مما
 يعجز عنه أكثر المفتين

* (الباب الرابع في كيفية خروج التائب عن المظالم المالية) *

اعلم ان من تاب وفي يده مال مختلط فعليه وطيفة في تمييز الحرام واخواجه ووظيفة أخرى في مصرف المخرج
 فليتنظر فيهما

* (النظر الاول في كيفية التمييز والاخراج) *

اعلم أن كل من تاب في يده ما هو حرام معلوم العين من غصب أو ودعة أو ضمير فامر سهل فطرية تميز الحرام
وان كان ملتبساً مختلطاً فلا يخلو ما ان يكون في مال هو من ذوات الامثال كالحبوب والنقود والادهان واما
ان يكون في اعيان متمايزة كالعيود والدور والثياب فان كان في المتماثلات أو كان شائعا في المال كله كن
اكتسب المال بتجارة يعلم أنه قد كذب في بعضها في المراجعة وصدق في بعضها أو من غصب دهننا وخلطه بدهن
نفسه أو فعل ذلك في الحبوب أو الدراهم والدنانير فلا يخلو ذلك اما ان يكون معلوم القدر أو مجهولاً فان كان معلوم
القدر مثل أن يعلم ان قدر النصف من جملة ماله حرام فعليه تمييز النصف وان أشكل فله طريقان أحدهما الاخذ
بالبقيين والاخذ بالغالب الظن وكلاهما قد قال به العلماء في اشتباه ركعات الصلاة ونحن لانجوز في الصلاة
الاخذ بالبقيين فان الاصل اشتغال الذمة فيستحب ولا يغير الا بعلامة قوية وليس في أعداد الركعات علامات
يوثق بها واما ههنا فلا يمكن ان يقال الاصل أن ما في يده حرام بل ومشكل فيجوز له الاخذ بغالب الظن اجتهادا
ولكن الورع في الاخذ بالبقيين فان أراد الورع فطريق التحري والاجتهاد أن لا يستبق الا القدر الذي يتيقن
أنه حلال وان أراد الاخذ بالظن فطريقه مثلاً أن يكون في يده مال تجارة فسد بعضها فيتيقن ان النصف حلال
وان الثلث مثلاً حرام ويبقى سدس يشك فيه فيحكم فيه بغالب الظن وهكذا طريق التحري في كل مال وهو أن
يقطع القدر المتيقن من الجانبين في الحل والحرمه والقدر المتردد فيه ان غلب على ظنه التحريم أخرجه وان
غلب الحل جاز له الامساك والورع أخرجه وان شك فيه جاز الامساك والورع أخرجه وهذا الورع آكد لانه
صار مشكوكاً فيه وجاز امساكه اعتماداً على أنه في يده فيكون الحل أغلب عليه وقد صار ضعيفاً بعد يقين
اختلاط الحرام ويحتمل أن يقال الاصل التحريم ولا يأخذ الا ما يغلب على ظنه أنه حلال وليس أحداً الجانبين
بأولى من الآخر وليس يتبين في الحال ترجيح وهو من المشكلات * فان قيل هب أنه أخذ بالبقيين لكن
الذي يخرج به ليس يدري أنه عين الحرام فلهل الحرام ما بقي في يده فكيف يعدم عليه ولو جاز هذا الجواز أن يقال
اذا اختلطت ميتة بتسع مذكاة فهي العشر فله ان يطرح واحدة أي واحدة كانت ويأخذ بالباقي ويستعمله
ولكن يقال لعل الميتة فيما استبقاه بل لو طرح التسع واستبقى واحدة لم يحل لاحتمال انها الحرام فنقول هذه
الموازنة كانت تصح لولا ان المال يحل باخراج البديل لتطرق المعاوضة اليه واما الميتة فلا تطرق المعاوضة اليها
فليكشف الغطاء عن هذا الاشكال بالفرض في درهم معين اشتبه بدرهم آخر فبين له درهمان أحدهما حرام
قد اشتبه عينه وقد سئل أحد بن حنبل رضي الله عنه عن مثل هذا فقال يدع الكل حتى يتبين وكان قد رهن آنية
فلما قضى الدين جل اليه المرتهن آنيته وقال لا أدري أيتهما آنيته فتركهما فقال المرتهن هذا هو الذي لك
وانما كنت اختبرك فقضى دينه ولم يأخذ الرهن وهذا ورع ولكن نقول انه غير واجب فلنفرض المسئلة
في درهم له مالك معين حاضر فنقول اذا رد أحد الدرهمين عليه ورضي به مع العلم بحقيقة الحال حل له الدرهم
الاخر لانه لا يخلو اما أن يكون الردود في علم الله هو المأخوذ فقد حصل المقصود وان كان غير ذلك فقد حصل
لكل واحد درهم في يد صاحبه فلا احتياط ان يتبايعا باللفظ فان لم يفعلا وقع التقاص والتبادل بمجرد المعاوضة
وان كان المغصوب منه قد فاته درهم في يد الغاصب وعسر الوصول الى عينه واستحق ضمانه فلما أخذه وقع
عن الضمان بمجرد القبض وهذا في جانبه واضح فان المضمون له تلك الضمان بمجرد القبض من غير لفظ
والاشكال في الجانب الاخر انه لم يدخل في ملكه فنقول لانه أيضاً ان كان قد تسلم درهم نفسه فقد فاته أيضاً
درهم في يده الاخر فليس يمكن الوصول اليه فهو كالتائب فيقع هذا بلا عنه في علم الله ان كان الامر كذلك ويقع
هذا التبادل في علم الله كما يقع التقاص لو أتلف رجلان كل واحد منهما درهماً على صاحبه بل في عين مسئلتنا
لو أتى كل واحد ما في يده في البحر أو حرقه كان قد أتلفه ولم يكن عليه عهدة الاخر بطريق التقاص فكذا اذا
لم يتلف فان القول بهذا أولى من المصير الى أن من يأخذ درهماً حراماً يطرحه في ألف ألف درهم لرجل آخر

الجمع وتتراسل البواطن
المماواة من الهوى بسفارة
الحركات والرقص واظهار
التواجد فيكون ذلك عين
الفسق المجمع على تحريمه
فاهل المواخير حيثئذ أرجى
حالا ممن يكون هذا ضميره
وحركاته لا تهم برون فسقهم
وهذا الايراء ويريه عبادة
لمن لا يعلم ذلك اقترى أحداً
من أهل الديارات يرضى
بهذا ولا ينكره فن هذا
الوجه توجه المنكر
الانكار وكان حقيقاً
بالاعتذار فكم من حركات
موجبة للمقت وكم من
خفيات تذهب رونق الوقت
فيكون انكار المنكر على
المريد الطالب بمنعه عن
مثل هذه الحركات ويحذره
من مثل هذه المجالس وهذا
انكار صحيح وقد يرقص
بعض الصادقين بايقاع
ووزن من غير اظهار وجد
وحال ووجه نيته في ذلك انه
ربما وافق بعض الفقهاء
في الحركة فيتحرك بحركة
موزونة غير مدع بها حالاً
ووجداء يجعل حركته في
طرف الباطل لانها وان لم

تسكن محرمة في حكم الشرع
ولكنها غير محالة بحكم
الحال لما فيها من الله وقتصير
حركته وقصده من قبيل
المباحات التي تجري عليه من
الضحك والمداعبة وملاعبة
الاهل والولد ويدخل ذلك
في باب الترويح للقلب وربما
صار ذلك عبادة بحسن النية
اذا نوى به استجمام النفس
كما نقل عن أبي البرداء انه
قال اني لا استجم نفسي بشئ
من الباطل ليكون ذلك عونا
لي على الحق ولو وضع
الترويح كرهت الصلاة في
أوقات ليستريح عمال الله
وترتفع النفوس ببعض
ما ربهما من ترك العمل
وتستطيب أوطان المهل
والأدحى بتركيه المختلف
وترتيب خلقه المتنوع
بتنوع أصول خلقته وقد
سبق شرحه في غير هذا الباب
لاتق قواه بالصبر على الحق
الصرف فيكون التفرغ
في أمثال ما ذكرناه من
المباح الذي ينزع الى لهو وما
باطل يستعان به على
الحق فان المباح وان لم يكن
باطلا في حقيقة الشرع

يصير كل المال محجورا عليه لا يجوز التصرف فيه وهذا المذهب يؤدي اليه فالنظر ما في هذا من الراجح وليس فيها
ذكرناه الا ترك اللفظ والمعاطة ببيع ومن لا يجعها بيعا فحيث يتطرق اليها احتمال اذا الفعل بضعف دلالة
وحيث يمكن التلطف وههنا هذا التسليم والتسليم للمبادلة قطعاً والبيع غير ممكن لان المبيع غير مشار اليه
ولامعاً في عينه وقد يكون محالاً يقبل البيع كالمخلوط من دقيق بالف رطل دقيق لغيره وكذا الدبس والرطب
وكل ما لا يباع البعض منه بالبعض فان قيل فاقم جوازهم تسليم قدر حقه في مثل هذه الصورة وجعلهم يبيعاً قلنا
لا نجعله يبيعاً بل نقول هو يدل عما فات في يده فيملكه كما عاك المتلف عليه من الرطب اذا أخذ مثله هذا اذا ساعده
صاحب المال فان لم يساعده واضربه وقال لا آخذ درهماً أصلاً الا عين ملكي فان استنهم فتركه ولا أهبه
وأعطى عليك مالك فاقول على القاضي ان ينوب عنه في القبض حتى يطيب للرجل ماله فان هذا بعض التعنت
والتضييق والشرع لم يرد به فان عجز عن القاضي ولم يجده فليحكم رجلاً متديناً ليقبض عنه فان عجز فليتولى هو
بنفسه ويفرد على نية الصرف اليه درهماً وينعين ذلك له ويطلب له الباقي وهذا في خلط المعامات أظهر والزم
فان قيل فينبغي ان يحل له الاخذ وينقل الحق الى ذمته فأي حاجة الى الانحراج أو لاثم التصرف في الباقي قلنا قال
قائلون يحل له ان يأخذ مادام بقي قدر الحرام ولا يجوز ان يأخذ الكل ولو أخذ لم يجزه ذلك وقال آخرون ليس
له ان يأخذ ما لم يخرج قدر الحرام بالتوبة وقصد الابدال وقال آخرون يجوز لا يأخذ في التصرف ان يأخذ منه
وأما هو فلا يعطى فان أعطى عصي هو دون الاخذ منه وما جوازاً أحد أخذ الكل وذلك لان المال كل لو ظهر فله
ان يأخذ حقه من هذه الجهة اذ يقول لعل المصروف الى يقع عين حق وبالعينين واخراج حق الغير وتغييره يتدفع
هذا الاحتمال فهذا المال يترجح هذا الاحتمال على غيره وما هو أقرب الى الحق مقدم كما تقدم المثل على القيمة
والعين على المثل فكذلك ما يحتمل فيه رجوع المثل مقدم على ما يحتمل فيه رجوع القيمة وما يحتمل فيه
رجوع العين يقدم على ما يحتمل فيه رجوع المثل ولو جاز لهذا ان يقول ذلك لجاراً صاحب الدرهم
الاخراج يأخذ الدرهمين ويتصرف فيهما ويقول على قضاء حقتك من موضع آخر اذا اختلاط من
الجانبين وليس ملك أحد منهما بأن يقدراً ثانياً وأولى من الآخر الا ان ينظر الى الاقل فيقدرانه فأتت فيه أو ينظر
الى الذي خلط فيجعل بفعله متلفاً لخلق غيره وكلاهما بعيدان جداً وهذا واضح في ذوات الامثال فانها تقع عوضاً
في الاتلافات من غير عذر فأما اذا اشتبه دار بدور او عبد بعيد فلا سبيل الى المصلحة والراضي فان أي اى يأخذ
العين حقه ولم يقدر عليه وأراد الاخر أن يعوق عليه جميع ملكه فان كانت متمثلة القيمة فالطريق
أن يبيع القاضي جميع الدور ويوزع عليهم الثمن بقدر النسبة وان كانت متفاوتة أخذ من طالب البيع
قيمة أنفس الدور وصرف الى الممتنع منه مقدار قيمة الاقل ووقف قدر التفاوت الى البيان أو الاصطلاح لانه
مشكل وان لم يوجد القاضي فللذي يريد الخلاص وفي يده الكل أن يتولى ذلك بنفسه هذه هي المصلحة
وماعداها من الاحتمالات ضعيفة لا تختارها وفيما سبق تنبيه على العلة وهذا في الخلطة طاهر وفي النقود
دونه وفي العروض أعمض اذ لا يقع البعض بدلا عن البعض فذلك احتيج الى البيع ولترسم مسائل يتم بها بيان
هذا الاصل * (مسألة) اذا ورث مع جماعة وكان السلطان قد غصب ضيعته لم يرهم فرد عليه قطعة معينة فهي
لجميع الورثة ولو ردمن الضيعة تصفاً وهو قدر حقه ساهمه الورثة فان النصف الذي له لا يميز حتى يقال هو
المردود والباقي هو المغصوب ولا يصح ميراثه السلطان وقصده حصر الغصب في نصيب الآخرين * (مسألة) *
اذا وقع في يده مال أخذ من سلطان ظالم ثم تاب والمال عقار وكان قد حصل منه ارتفاع فينبغي أن يحسب أجرة
مثله لطول تلك المدة وكذلك كل مغصوب له منفعة أو حصل منه زيادة فلا تصح توبته ما لم يخرج أجرة المغصوب
وكذلك كل زيادة حصلت منه وتقدر أجرة العبيد والسيارات والافان وأمثال ذلك مما لا يعتاد اجارتها مما يسر
ولا يدرك ذلك الا باجتهاد وتخمين وهكذا كل التقويمات تقع بالاجتهاد وطريق الورع الاخذ بالاقصى وما ربحه

على المال المنصوب في عقود عقدها على الذمة وقضى الثمن منه فهو ملك له ولكن فيه شبهة إذ كان عنه حراما كما سبق حكمه وإن كان باعيا تلك الأموال فالعقود كانت فاسدة وقد قيل تنفذ بإجارة المنصوب منه المصلحة فيكون المنصوب منه أولى به والقياس أن تلك العقود تنسخ ويسترد الثمن وترد الاغراض فإن عجز عنه لكثرة فهي أموال حرام خصلت في يده فلم ينصوب منه قدر رأس ماله والفضل حرام يجب إخراجه ليتصرف به ولا يحل للغاصب ولا للمعصوب منه بل حكمه حكم كل حرام يقع في يده * (مسئلة) * من ورث مالا ولم يدرك أن مورثه من أين اكتسبه أم من حلال أم من حرام ولم يكن ثم علامة فهو حلال باتفاق العلماء وإن علم أن فيه حراما وشك في قدره أخرج مقدار الحرام بالتحرى فإن لم يعلم ذلك ولكن علم أن مورثه كان يتولى أعمالا لسلطين واحتمل أنه لم يكن يأخذ في عمله شيئا أو كان قد أخذ ولم يدق في يده منه شيء لطول المدة فهذا شبهة يحسن التورع عنها ولا يجب وإن علم أن بعض ماله كان من الظلم فيلزمه إخراج ذلك القدر بالاجتهاد وقال بعض العلماء لا يلزمه والأثم على المورث واستدل بما روي أن رجلا ممن ولي على السلطان مات فقال صحابي الآن طاب ماله أي لو ارثه وهو ذا ضعيف لأنه لم يذ كر اسم الصحابي ولعله صدر من منساهل فقد كان في الصحابة من يتساهل ولكن لا نذكره لحرمة الصحبة وكيف يكون موت الرجل مبيحا للحرام المتيقن المختلط ومن أين يؤخذ هذا نعم إذا لم يتيقن يجوز أن يقال هو غير مأخوذ بما لا يدري فيطيب لو ارث لا يدري أن فيه حراما يقينا * (ال نظر الثاني في المصروف) *

فإذا أخرج الحرام فله ثلاثة أحوال إما أن يكون له مال للمعينة فيجب الصرف إليه أو إلى وارثه وإن كان غائبا فينتظر حضوره أو الاتصال إليه وإن كانت له زيادة ومنفعة فلتجمع فوائده إلى وقت حضوره وإما أن يكون للمالك غيره معين وقع اليأس من الوقوف على عينه ولا يدري أنه مات عن وارث أم لا فهذا لا يمكن الرد فيه للمالك ووقوف حتى ينضح الأمر فيه ويربما لا يمكن الرد لكثرة الملاك كغلول الغنمة فأنما بعد تفرق الغزاة كيف يقدر على جمعهم وإن قدر فكيف يفرق دينار واحد مثلا على ألف وألفين فهذا ينبغي أن يتصدق به وإما من مال الغني والأموال المرصدة لمصالح المسلمين كافة فيصرف ذلك إلى القناطر والمساجد والرباطات ومصانع طريق مكة وأمثال هذه الأمور التي يشترك في الانتفاع بها كل من يمر بها من المسلمين ليكون عاملا للمسلمين وحكم القسم الأول لا شبهة فيه * أما التصديق وبناء القناطر فينبغي أن يتولاه القاضي فيسلم إليه المال إن وجد فاضيما متدينا وإن كان القاضي مستحلا فهو بالتسليم إليه ضامن لو ابتدأه فيما لا يضمه فكيف يسقط عنه به ضمان قد استقر عليه بل يحكم من أهل البلد عالما متدينا فإن التحكيم أولى من الاتفراد فإن عجز فليستول ذلك بنفسه فإن المقصود الصرف * وإما عين المصارف فأنما نطالبه بمصارف دقيقة في المصالح فلا يترك أصل الصرف بسبب العجز عن صرف هو أولى عند القدرة عليه فإن قيل ما دلائل جواز التصديق بما هو حرام وكيف يتصدق بما لا يملك وقد ذهب جماعة إلى أن ذلك غير جائز لأنه حرام * وحتى عن الفضيل أنه وقع في يده درهمان فلما علم أنهم من غير وجههم أرماهما بين الحجارة وقال لا أتصدق إلا بالطيب ولا أرضي لغيري مالا أرضاه لنفسي فنقول نعم ذلك له وجه واحتمال وانما اخترنا خلافه للخبر والاثار والقياس * أما الخبر فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتصدق بالشاة المصلية التي قدمت إليه فكلمته بأنهم أحرام إذا قال صلى الله عليه وسلم ألم أطلعهموها إلا سارى ولما نزل قوله تعالى ألم غلبت الروم في أدنى الأرض وهم من بعد غلبهم سيغلبون كذب المشركون وقالوا للعبادة ألا ترون ما يقول صاحبكم يزعم أن الروم ستغلب فقام بهم أبو بكر رضي الله عنه بإذن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما حقق الله صدقه وجاء أبو بكر رضي الله عنه بما قامهم به قال عليه السلام هذا تحت فتصدق به وفرح المؤمنون بنصر الله وكان قد نزل تحريم القمار بعد إذن رسول الله صلى الله عليه وسلم له في المخاطرة مع الكفار * وإما الآثار فإن ابن مسعود رضي الله عنه اشترى جارية قلم يظفر بمالكها لينقده الثمن

لأن حد المباح ما استوى طرفاه واعتدل جانباه ولكنه باطل بالنسبة إلى الأحوال ورأيت في بعض كلام سهل بن عبد الله يقول في وصفه لأصدق الصادق يكون جهله مزيدا لعلمه وباطله مزيدا لحقه وزياده مزيدا لآخرته ولهذا المعنى حبيب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم النساء ليكون ذلك حظا لنفسه الشريفة الموهوب لها حظوظها الموفرة عليها حقوقها الموضع طهارتهم أو قدسها فيكون ما هو نصيب الباطل الصرف في حق الغني من المباحات المقبولة برخصة الشرع المردودة بجزءية الخال في حقه صلى الله عليه وسلم متسما باسمه العبادات وقد ورد في فضيلة النكاح ما يدل على أنه عبادة ومن ذلك من طريق القياس اشتماله على المصالح الدينية والدينية على ما أطلب في شرحه العقهاء في مسألة التحلي لنوازل العبادات فإذا يخرج هذا الرافض بهذه النية المتبرئ من

دعوى المال في ذلك من
انكار المنكر فيكون رقصه
لا عليه ولا له وربما كان
بحسن النية في التزويج
يصير عبادة سيما ان اضر
في نفسه فحاربه ونظر الى
شمول رجليه وعطاه ولكن
لا يليق الرقص بالشيخوخ
ومن يقتدى به لما فيه من
مشابهة الهوى والاهل لا يليق
بهم ويبين حال
المتمكن مثل ذلك واما وجه
منع الانكار في السماع
فهو ان المنكر للسماع على
الاطلاق من غير تفصيل
لا يخلو من أحد أمور ثلاثة
اما جاهل بالسنة والآثار
واما مغتر بما أتبعه من
أعمال الاخبار واما جامد
الطبع لا ذوق له فيصر
على الانكار وكل واحد
من هذه الثلاثة يقابل بما
سوف يقبل اما الجاهل
بالسنة والآثار فيعرف
بما أسلفناه من حديث
عائشة رضي الله عنها
و بالاخبار والآثار الواردة
في ذلك وفي حركة بعض
المحركين تعرف ونحوه
رسول الله صلى الله عليه

قطبه كثير اذ لم يحده فتصدق بالثمن وقال اللهم هذا عنه ان رضى والا فلا حرجي وسئل الحسن رضي الله عنه
عن توبة الغال وما يؤخذ منه بعد تفرق الجيش فقال يتصدق به وروى ان رجلا سؤلت له نفسه ففعل مائة
دينار من الغنية ثم أتى أميره ليردها عليه فأبى ان يقبضها وقال له تفرق الناس فأتى معاوية فأتى ان يقبض فأتى
بعض الناس فقال ادفع خمسها الى معاوية وتصدق بما بقي فبلغ معاوية قوله فتلفه اذ لم يخطر له ذلك وقد ذهب
أحمد بن حنبل والحارث المحاسبي وجماعة من الورعين الى ذلك واما القياس فهو ان يقال ان هذا المال
مرددين أن يضيع وبين أن يصرف الى خير اذ قد وقع الياس عن ماله وبالضرورة يعلم ان صرفه الى خير
أولى من القائه في البحر فانما ان رميناه في البحر فقد قوتناه على أنفسنا وعلى المال ولم تحصل منه فائدة فلو اذا
رميناه في يد فقير يدعولنا لكان حصل للمالك بركة دعائه وحصل للفقير سد حاجته وحصول الاجر للمالك بغير
اختياره في التصديق لا ينبغي أن ينكر فان في الخبر الصحيح ان للزراع والغرام أجر في كل ما يصيبه الناس
والطير من ثماره وزرعهم وذلك بغير اختياره واما قول القائل لا تصدق الا بالطيب فذلك اذا طلبنا
الاجر لانفسنا ونحن الآن نطلب الخلاص من المظلمة لا الاجر وتردنا بين التضييع وبين التصديق ورجحنا
جانب التصديق على جانب التضييع وقول القائل لا ترضى اعياننا لانرضاه لانفسنا فهو كذلك ولكنه علينا حرام
لاستغنائنا عنه وللفقير حلال اذا حله دليل الشرع واذا اقتضت المصلحة التحليل وجب التحليل واذا حل
فقد رخصنا له الحلال ونقول ان له أن يتصدق على نفسه وعياله اذا كان فقيرا أما عياله وأهله فلا يخفى لان الفقر
لا يتفق عنهم بكونهم من عياله وأهله بل هم أولى من يتصدق عليهم وأما قوله ان يأخذ منه قدر حاجته لانه أيضا
فقير ولو تصدق به على فقير لجاز وكذا اذا كان هو الفقير ولترسم في بيان هذا الاصل أيضا مسائل * (مسئلة) * اذا
وقع في يده مال من يد سلطان قال قوم يرد الى السلطان فهو أعلم بما تولى فيقلده ما تغادره وهو خير من أن يتصدق
به واختار المحاسبي ذلك وقال كيف يتصدق به فله مال الكامعينا ولو جاز ذلك لجاز ان يسرق من السلطان
ويتصدق به وقال قوم يتصدق به اذا علم ان السلطان لا يرد به الى المال لان ذلك اعانة للظالم وتكثير لاسباب
ظلمه فالرد اليه تضييع لحق المال والمختار انه اذا علم من عادة السلطان انه لا يرد به الى ماله فليتصدق به عن
ماله فهو خير للمالك ان كان له مال معين من أن يرد الى السلطان لانه ربما لا يكون له مال معين ويكون
حق المسلمين فرد به على السلطان تضييع فان كان له مال معين فالرد على السلطان تضييع واعانة للسلطان الظالم
وتفويت لبركة دعاء الفقير على المال وهذا ظاهر فاذا وقع في يده من ميراث ولم يتعده هو بالاخذ من السلطان
فانه شبيه بالقطعة التي أيس عن معرفتها صاحبها اذ لم يكن له أن يتصرف فيها بالتصدق عن المال ولكن له أن
يملكها ثم وان كان غنيما من حيث انه اكتسبه من وجه مباح وهو الا لتقاط وههنا لم يحصل المال من وجه مباح
فيؤثر في منعه من التملك ولا يؤثر في المنع من التصديق (مسئلة) اذا حصل في يده مال لا مال له وجوز له أن يأخذ
قدر حاجته لفقره ففي قدر حاجته نظر ذكرناه في كتاب أسرار الزكاة فقد قال قوم يأخذ كفاية سنة لنفسه وعياله
وان قدر على شراء ضيعة أو تجارة يكتسبها للعائلة فعل وهذا ما اختاره المحاسبي ولكنه قال الاولى ان يتصدق
بالكل ان وجد من نفسه قوة التوكل وينتظر لطف الله تعالى في الحلال فأن لم يقدر فله ان يشتري ضيعة أو يتخذ
رأس مال يتعيش بالمعروف منه وكل يوم وجد فيه حلالا امسك ذلك اليوم عنه فاذا فني عاد اليه فاذا وجد حلالا
معينا تصدق بمثل ما أنفق من قبل ويكون ذلك قرضا عنده ثم انه يا كل الخبر ويترك اللحم ان قوى عليه والا كل
اللحم من غير تنعم وتوسع وما ذكره لا مريد عليه ولكن جعل ما أنفق قرضا عنده فيه نظرا لاشك في ان الورع
ان يجعله ترضا فاذا وجد حلالا تصدق بمثل ما أنفق قرضا عنده فيه نظرا لاشك في ان الورع
لا يجب عليه أيضا اذا أخذ لفقره لاسيما اذا وقع في يده من ميراث ولم يكن متعديا بغصبه وكسبه حتى يغلط الامر
عليه فيه (مسئلة) اذا كان في يده حلال وحرام أو شبهة وليس يفضل الكل عن حاجته فاذا كان له عيال فليخص

نفسه بالحلال لان الحجة عليه أو كد في نفسه منه في عبده وعباله وأولاده الصغار والكبار من الأولاد يحرمهم من
الحرام ان كان لا يفيض بهم الى ما هو أشد منه فان أفضى فيطعمهم بقدر الحاجة وبالجملة كل ما يحذر في غيره
فهو محذور في نفسه وزيادة وهو انه يتناول مع العلم والعباد بما تعذر اذ لم تعلم اذ لم تتول الامر بنفسها فليبدأ
بالحلال بنفسه ثم بمن يعول واذا ترد في حق نفسه بين ما يخص قوته وكسوته وبين غيره من الموت كاحوة الجحام
والصباغ والقصار والجمال والاطلاء بالنورة والدهن وعمارة المنزل وتهدئة الدابة وتعمير التنور وغن الحطب
ودهن السراج فليخص بالحلال قوته واباسه فان ما يتعلق بيده ولا غنى به عنه هو أولى بان يكون طيباً واذا دار
الامر بين القوت واللباس فيجوز ان يقال يخص القوت بالحلال لانه يمتزج بلحمه ودمه وكل لحم يثبت من حرام
فالنار أولى به وأما الكسوة فتأخر استرعورته ودفع الحر والبرد والابصار عن بشرته وهذا هو الاظهر عندي
وقال الحرث المحاسبي يقدم اللباس لانه يبقى عليه مدة والطعام لا يبقى عليه لما روى انه لا يقبل الله صلاة من
عليه ثوب اشتراه بعشرة دراهم فباعها درهم حرام وهذا محتمل ولكن أمثال هذا قد وردت في بطنه حرام ونبت
لحم من حرام فمراعاة اللحم والعظم ان ينبت من الحلال أولى ولذلك تعيها الصديق رضي الله عنه ما شر به مع الجهل
حتى لا ينبت منه لحم يثبت ويبقى فان قيل فاذا كان الكل منصرفاً الى اغراضه فاي فرق بين نفسه وغيره وبين
جهة وجهه وما مدرك هذا الفرق قلنا عرف ذلك بما روى ان رافع بن خديج رجه الله مات وخاف ناضحاً وعبد
محاماً فسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فنهى عن كسب الجحام فزوج جمع مران فنفق منه فقيل ان
له أيتاماً فقال اعفوه الناضح فهذا يدل على الفرق بين ما ياكله هو وأولاده فاذا انفق سبيل الفرق فقس عليه
التفصيل الذي ذكرناه (مسألة) الحرام الذي في يده لو تصدق به على الفقراء فله ان يوجع عليهم واذا انفق على
نفسه فليضيّق ما قدر وما أنفق على عباله فليقتصد وليكن وسطاً بين التوسيع والتضيّق فيكون الامر على ثلاث
مراتب فان أنفق على ضيف قدم عليه وهو فقير فليوسع عليه وان كان غنياً فلا يطعمه الا اذا كان في بربة أو قدم
ليلا ولم يجد شياً فإنه في ذلك الوقت فقير وان كان الفقير الذي حضر ضيفاً فليأولع ذلك لتورع عنه فليعرض
الطعام وليخبره جميعاً بحق الضيفات وتترك الخداع فلا ينبغي أن يكرم أحدهما بما يكره ولا ينبغي ان يقول على انه
لا يدري فلا يضره فان الحرام اذا حصل في المعدة أثر في تساوة القلب وان لم يعرفه صاحبه ولذلك تعيها أبو بكر وعمر
رضي الله عنهما وكانا قد شربا على جهل وهذا وان أفينابانه حلال للفقراء أحل الله ما يحكم الحاجة اليه فهو
كالخزير والخمر اذا أحل الله ما بالضرورة فلا يلحق بالطيبات (مسألة) اذا كان الحرام أو الشبهة في يد أبو به
فلم يمنع عن مؤاكلتهما فان كانا بسخطان فلا يوافقهما على الحرام المحض بل ينهما فلا طاعة لمخلوق في معصية
الله تعالى فان كان شبهة وكان امتناعه للورع فهذا قد عارضه ان الورع طلب رضاها بل هو واجب فليست لطف
في الامتناع فان لم يقدر فليوافق وليقال الا كل بان يصغر القسمة ويطيل المضغ ولا يتوسع فان ذلك عدوان
والاخ والاخت قريبان من ذلك لان حقيهما أيضاً وكذا ذلك اذا ألبسته أمه ثوباً من شبهة وكانت تسخط
برده فليقبل وليلبس بين يديه وليتزع في غيبتها وليجتهد أن لا يصلي فيه الا عند حضورها فيصلي فيه صلاة المضطر
وعند تعارض أسباب الورع ينبغي أن يتفقد هذه الدقائق وقد حكى عن بشر رحمه الله انه سئل اليه أمه وطبة
وقالت بحق عليك ان تأكلها وكان يكرهها فأكل ثم صعد غرفة فصعدت أمه وراة فرأته يتقياً وانما فعل ذلك
لانه أراد أن يجمع بين رضاها وبين صيانة المعدة وقد قيل لاجد بن حنبل سئل بشر هل للوالدين طاعة في الشبهة
فقال لا فقال آخذهذا شديد فقيل له سئل محمد بن مقاتل العباداني عنها فقال بر والديك فسادا تقول فقال
للسائل أحب أن تعفيني فقد سمعت ما قالتم قال ما أحسن أن تداريها (مسألة) من في يده مال حرام محض
فلا يج عليه ولا يلزمه كفارة مالية لانه مفلس ولا تجب عليه الزكاة اذ هي الزكاة وجوب اخراج ربع العشر مثلاً
وهذا يجب عليه اخراج الكل امارداً على المالك ان عرفه أو صرفاً الى الفقراء ان لم يعرف المالك واما اذا كان

وسلم للعبشة في الرقص ونظر
عائشة رضي الله عنها اليهم
مع رسول الله صلى الله عليه
وسلم هذا اذا سلمت الحرمة
من المكاره التي ذكرناها
وقد روى أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال لعلي رضي
الله عنه أنت مني وأما ذلك
فجعل وقال لجعفر أشبهت
خلقى وخلقى فجعل وقال
زيد أنت أخونا ومولانا
فجعل وكان جعل جعفر في
قصة ابنة جرة لما اختصم
فيها على وجهه وزيد وأما
الذكر المغرور بما أتج
له من أعمال الاخيار فيقال
له تقربك الى الله بالعبادة
لشعل جوارحك بها ولولا
نية قابلك ما كان لعمل
جوارحك در فائماً الاعمال
بالنيات ولكل امرئ ما نوى
والنية لنظرك الى ربك
خوفاً ورجاءاً فالسامع
من الشعر بيتاً ياخذ منه
معنى يذكره ربه امارداً
أو حزناً أو انكساراً أو
افتقاراً كيف يقاب قلبه في
أنواع ذلك اذا كثر اليه ولو
سمع صوت طائر طاب له
ذلك الصوت وتفكر في قدرة

مال شبهة يحتمل أنه حلال فأذا لم يخرج من يده لم يملكه الحلي لان كونه حلالاً لا يمكن ولا يسقط الحلي الا بالفقر ولم يتحقق فقره وقد قال الله تعالى وثقه على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلاً وإذا وجب عليه التصديق بما يريده على حاجته حيث يغلب على ظنه تحريمه فالزكاة أولى بالوجوب وان لم يمتد كفاية فليجب مع بين الصوم والاعتناق لاختصاص ييقن وقد قال قوم يلزمه الصوم دون الاطعام اذ ليس له يساوه عاؤه وقال الحنابلة يكفيه الاطعام والذي نختاره ان كل شبهة حكمها بوجوب اجتنابها او الزمناها اخرجها من يده لكون احتمال الحرام أغلب على ما ذكرناه فعليه الجمع بين الصوم والاطعام أما الصوم فلانه مقلد حكمه وأما الاطعام فلانه قد وجب عليه التصديق بالجميع ويحتمل أن يكون له فيكون للزوم من جهة الكفارة (مسئلة) من في يده مال حرام أمسكه له حاجة فأراد أن يتقاع به بالحج فان كان ما شيا فلا بأس به لانه سبياً كل هذا المال في غير عبادة فأكله في عبادة أولى وان كان لا يقدر على ان يتشى ويحتاج الى زيادة للمركوب فلا يجوز الاخذ بل هذه الحاجة في الطريق فلا يجوز شراء المركوب في البلد وان كان يتوقع القدرة على حلاله لو أقام بحيث يستغني به من بقية الحرام فلا فائدة في انتظاره أولى من الحج ما شيا بالمال الحرام (مسئلة) من خرج الحج واجب بماله فيه شبهة فليجتهد أن يكون قوته من الطيب فان لم يقدر في وقت الاحرام الى التحال فان لم يشدر فليجتهد يوم مرفقان لا يكون قيامه بين يدي الله ودعاؤه في وقت معامه حرام وملبسه حرام فليجتهد أن لا يكون في بطنه حرام ولا على ظهره حرام فانا وان جاوزنا هذا بالحاجة فهو نوع ضرر ومقوماً لحقناه بالطيبات فان لم يدر فليست لازم قلبه الخوف وان لم يدر مضطر اليه من تناول ما ليس بطيب فعسا يندار اليه بعين الرحمة ويجاوز عنه بسبب خوفه وخوفه فوكر اهته (مسئلة) سئل أحمد بن حنبل رحمه الله فقال له قائل مات أبي وترك مالا وكان يعامل من تكرمه معاملته فقال تدع من ماله بقدر ما ربح فقال له دين وعليه دين فقال تقضى وتقضى فقال أفترى ذلك فقال أقصدعه بحسب ابديته وما ذكره صحيح وهو يدل على انه رأى التحريم بانحراجة مدار الحرام اذ قال يخرج قدر الربح وانه رأى ان أعيان أمواله ملك له بدلا عما بذله في المعاضات الفاسدة بطريق التفاضل والتقابل معها ما كثر التصرف وعسر الرد وعول في قضاء دينه على انه يقين فلا يترك بسبب الشبهة

(الباب الخامس في ادارات السلاطين وصلاتهم وما يحل منها وما يحرم)

اعلم ان من أخذ مالا من سلطان فلا بد له من النظر في ثلاثة أمور في مدخل ذلك الى يد السلطان من أين هو وفي صفته التي بها يستحق الاخذ وفي المقدار الذي يأخذه هل يستحقه اذا اضيف الى حاله وحال شركائه في الاستحقاق

(النظر الاول في جهات الدخل للسلطان)

وكل ما يحل للسلطان سوى الاحياء وما يشترك فيه الرعية قسمان * ما أخوذ من الكفار وهو الغنمة المأخوذة بالقهر والقيء وهو الذي حصل من مالهم في يده من غير قتال والجزية وأه وال المصلحة وهي التي تؤخذ بالشروط والمعاقدة * والقسم الثاني المأخوذ من المسلمين فلا يحل منه الاقسيمان المواريث وسائر الاله وال الضائعة التي لا يتعين لها مال والاوقاف التي لا متول لها مال الصدقات فليست توجد في هذا الزمان وما عدا ذلك من الخراج المضروب على المسلمين والمصادر وأنواع الرشوة كلها حرام فاذا كتب لفتية أو غيره ادرا أو صلة أو خاجة على جهة فلا يخسرون أحوال ثمانية فانه اما ان يكتب له ذلك على الجزية أو على المواريث أو على الاوقاف أو على ملك أحياء السلطان أو على ملك اشتراه أو على عامل خراج المسلمين أو على بيع من جملة التجار أو على الخزانة (ه الاول) هو الجزية وأربعة أخماسها لاهل صالح ونحوها الجهات معينة فما يكتب على الخس من تلك الجهات أو على الانجاس الاربعه لاقية مصلحة وروعي فيه الاحتياط في القدر فهو حلال بشرط ان لا تكون الجزية الا مضروبة على وجه شرعي ليس فيها زيادة على دينار أو على أربعة دنانير فانه أيضا في محله الاجتهاد والسلطان أن يفعل ما هو في محله الاجتهاد وبشرط أن يكون الذي تؤخذ الجزية منه مكاسباً من وجه لا يعلم تحريمه فلا

الله تعالى وتسويته حجرة الطائر ونحوه حلقه ومنشأ الصوت وتأديته الى الامعاء كان في جميع ذلك الفكر مسجماً مقدساً فاذا سمع صوت آدمي وحضره مثل ذلك الفكر وامتناعاً باطنه ذكره وفكره كيف ينكر ذلك (حتى بهض الصالحين) قال كنت معتكفاً في جامع جده على البحر فرأيت يوماً طائفة يقولون في جانب منه شيئاً فانكرت ذلك بقلبي وقلت في بيت من بيوت الله تعالى يقولون الشـعر فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام تلك الليلة وهو جالس في تلك الناحية والى جنبه أبو بكر وإذا أبو بكر يقول شيئا من القول والذي صلى الله عليه وسلم يسمع اليه ويضع يده على صدره كالواجب بذلك فقلت في نفسي ما كان ينبغي لي أن أنكر على أولئك الذين كانوا يسمعون وهذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمع وأبو بكر الى جنبه يقول فالتفت الى رسول الله صلى الله

يكون عامل سلطان ظالم ولا يباع خرو ولا صيبا ولا امرأه اذ لا خزية عليه ما فيه هذه أمور تراعى في كيفية ضرب الجزية ومقدارها: وصفة من تصرف اليه ومقدار ما يصرف فيجب النظر في جميع ذلك (الثاني) المواريث والاموال الضائعة فهي لله صالح والنظر في ان الذي خلفه هل كان ماله كامرا او كثره او اقل وقد سبق حكمه فان لم يكن حراما بقي النظر في صفة من يصرف اليه بان يكون في الصرف اليه مصلحة ثم في المقدار المصروف (الثالث) الاوقاف وكذا يجري النظر فيها كما يجري في الميراث مع زيادة أمر وهو شرط الواقف حتى يكون المأخوذ موافقا له في جميع شرائطه (رابع) ما أحياء السلطان وهذا لا يعتبر فيه شرط اذ لا ان يعطى من ملكه ما شاء على شيء أو قدر شاء وانما النظر في ان الغالب انه أحياء باكره الاجراء أو بآداء أجرتهم من حرام فان الاحياء يحصل بحجر القناة والانهار وبناء الجدران وتسوية الارض ولا يتولاها السلطان بنفسه فان كانوا مكرهين على الفعل لم يملكه السلطان وهو حرام وان كانوا مستأجرين ثم قضيت أجورهم من الحرام فهو هذا بورت شبهة قد نهينا عليها في تعلق الكراهة بالاعراض (الخامس) ما اشتراه السلطان في النعمة من أرض أو ثياب خلعة أو فرس أو غيره فهو ملكه وله ان يتصرف فيه ولكنه سيقضى عنه من حرام وذلك بوجوب التحريم تارة والشبهة أخرى وقد سبق تفصيله (السادس) ان يكتب على عامل خراج المسلمين أو من يجمع أموال القسمة والمصادرة وهو الحرام السحت الذي لا شبهة فيه وهو كثر الادارات في هذا زمان الاماء على أراضى العراق فانها واقف عند الشافعي رحمه الله على مصالح المسلمين (السابع) ما يكتب على يباع يعامل السلطان فان كان لا يعامل غيره فماله كمال خزانة السلطان وان كان يعامل غير السلاطين أكثر فانه عليه قرض على السلطان وسماخذ بدله من الخزانة فالحلل يتطرق الى العوض وقد سبق حكم الثمن الحرام (الثامن) ما يكتب على الخزانة أو على عامل يجمع عنده من الحلال والحرام فان لم يعرف للسلطان دخل الامن الحرام فهو سحت محض وان عرف يقينا ان الخزانة تشتمل على مال حلال ومال حرام واحتمل أن يكون ما يسلم اليه بعينه من الحلال احتمالا قريبه وقع في النفس واحتمل أن يكون من الحرام وهو الاغلب لان أغلب أموال السلاطين حرام في هذه الاعصار والحلال في أيديهم معدوم أو عزيز فقد اختلف الناس في هذا فقال قوم كل ما لا أتقن انه حرام فلي ان آخذوه قال آخرون لا يحل ان يؤخذ ما لم يتحقق انه حلال فلا تحل شبهة أصلا وكلاهما اسراف والاعتدال ما قدمنا ذكره وهو الحكم بان الاغلب اذا كان حراما حرام وان كان الاغلب حلالا وفيه يقين حرام فهو موضع توقفا فيه كما سبق * ولقد احتج من جوز أخذ أموال السلاطين اذا كان فيها حرام وحلال مهمال يتحقق ان عين المأخوذ حرام بما روى عن جماعة من الصحابة انهم أدركوا أيام الأئمة الظلمة وأخذوا الاموال منهم أبو هريرة وأبو سعيد الخدري وزيد بن ثابت وأبو أيوب الانصاري وجابر بن عبد الله وجابر وأنس بن مالك والمسلمون بن خزيمة فآخذوا أبو سعيد وأبو هريرة من مروان وزيد بن عبد الملك وأخذ ابن عمرو بن عباس من الحجاج وأخذ كثير من التابعين منهم كالثعبي وإبراهيم والحسن وابن أبي ليلى وأخذ الشافعي من هرون الرشيد ألف دينار في دفعة وأخذ مالك من الخلفاء أموالا وقال علي رضي الله عنه خذ ما يعطيك السلطان فانما يعطيك من الحلال وما يأخذ من الحلال أكثر وانما ترك من ترك العطاء منهم تورعا مخافة على دينه ان يحمل على ما لا يحل ألا ترى قول أبي ذر للاحنف بن قيس خذ العطاء ما كان نحلة فاذا كان أثما دينكم قدعوه وقال أبو هريرة رضي الله عنه اذا أعطيتنا قبلنا واذا منعنا لم نسال وعن سعيد بن المسيب ان أبا هريرة رضي الله عنه كان اذا أعطاه معاوية سكت وان منعه وقع فيه وعن الشعبي عن ابن مسروق لا يزال العطاء باهل العطاء حتى يدخلهم البارأي يحملهم ذلك على الحرام لانه في نفسه حرام وروى نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما ان المختار كان يبعث اليه المال فيقبله ثم يقول لا اسأل أحدا ولا أرد ما رزقني الله وأهدي اليه ناقة فقبلها وكان يقال لها ناقة المختار ولكن هذا يعارضه ما روى ان ابن عمر رضي الله عنهما لم يردها به أحد الا هدية المختار

عليه وسلم وهو يقول هذا حق بحق أو حق من حق بلى اذا كان ذلك الصوت من أمره يخشى بالنظر اليه الفتنة أو من امرأة غير محرم وان وجد من الاذكار والافكار ما ذكرنا يحرم سماعه لطوف الفتنة لا لجر الصوت ولكن يجعل سماع الصوت حريم الفتنة ولكل حرام حريم ينصب عليه حكم المنع لوجه المصلحة كالتباعد للشباب الصائم حيث جعلت حريم حرام الوقاع وكالمساواة بالاجنية وغبر ذلك فعلى هذا قد تقتضى المصلحة المنع من السماع اذا علم حال السامع وما يؤديه اليه سماعه فيجعل المنع حريم الحرام هكذا وقد ينكر السماع جامد الطبع عديم النوق فيقال له العنين لا يعلم لذة الوقاع والمكفوف ليس له بالجمال البارع استمتاع وغير المصاب لا يتكلم بالاسترجاع فاذا ينكر من يحب تر في باطنه بالشوق والمحبة ويرى انحباس روحه الطيارة في مضيق نفص النفس الامارة

مال اليتم ان استغيت استغيت وان اقتضت أكلت بالمعروف وروى ان ابن الطائوس اقتل كتابا عن لسانه الى
 عمر بن عبد العزيز فاعطاه ثلثمائة دينار فباع طائوس خيعة وبعث من ثمنها الى عمر ثلثمائة دينار هذامع ان
 السلطان مثل عمر بن عبد العزيز فهذه هي الدرجة العليا في الورع * (الدرجة الثانية) * هو ان ياخذ مال
 السلطان ولكن انما ياخذ اذا علم ان ما ياخذ من جهة حلال فاشتمل يد السلطان على حرام آخر لا يضره على
 هذا ينزل جميع ما نقل من الآثار أو أكثرها أو ما اختص منها كبار الصحابة والورع منهم مثل ابن عمر فانه
 كان من المباليغين في الورع فكيف يتوسع في مال السلطان وقد كان من أشدهم انكارا عليهم وأشددهم ذما
 لا موالهم وذلك انهم اجتمعوا عند ابن عامر وهو في مرضه وأشفق على نفسه من ولايته وكونه مأخوذا عند الله
 تعالى بهامه الواله انالرجولك الخير حفرت الابار وسقيت الحاج وصنعت وصنعت وابن عمر ساكت فقال ماذا
 تقول يا ابن عمر فقال أقول ذلك اذا طلب المكسب وزكت النفقة وسرت قدرتي وفي حديث آخر أنه قال ان
 الحديث لا يكفر الخبيث وانك قد وليت البصرة ولا أحسبك الا قد أصبت منها سرا فقال له ابن عامر ألا تدعولي
 فقال ابن عمر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يقبل الله صلاة بغير طهور ولا صدقة من غلول وقد
 وليت البصرة فهذا قوله فيما صرفه الى الخيرات وعن ابن عمر رضي الله عنهما انه قال في أيام الحاج ما سمعت من
 الطعام مذا انتبهت الدار الى يومى هذا وروى عن علي رضي الله عنه انه كان له مويق في اثناء محتوم يشرب منه
 فقيل أتفعل هذا بالعراق مع كثرة طعامه فقال أما انى لا اخته بخلا به ولكن اكره ان يجعل فيه ما ليس منه
 واكره ان يدخل بطاني غير طيب فهذا هو المألوف منهم وكان ابن عمر لا يجبه شي الا خرج عنه فطلب منه نافع
 بثلاثين ألفا فقال انى أخاف ان تفتني دراهم ابن عامر وكان هو الطالب اذهب فانت حر وقال أبو سعيد
 الخدري ما مننا أحد الا وقد مال به الدنيا الا ابن عمر فهذا يتضح انه لا يظن به وبين كان في منصبه انه أخذ
 ما لا يدري انه حلال * (الدرجة الثالثة) * ان ياخذ ما اخذه من السلطان ليتصدق به على الفقراء أو يفرقه
 على المستحقين فان ما لا يتعين مال كده اذا حكم الشرع فيه فاذا كان السلطان ان لم يؤخذ منه لم يفرقه
 واستعان به على ظلم فقد نقول أخذه منه وتفرقة أولى من تركه في يده وهذا قد رآه بعض العلماء وسيأتى وجهه
 وعلى هذا ينزل ما أخذه أكثرهم ولذلك قال ابن المبارك ان الذين ياخذون الجوائز اليوم ويحتجون بابن عمر
 وعائشة ما يقتدون بهم مالان ابن عمر فرق ما أخذ حتى استقرض في مجاسه بعد تفرقة مستين ألفا وعائشة فعلت
 مثل ذلك وها بر بن زيد جاءه مال فتصدق به وقال رأيت ان آخذ منكم وأتصدق أحب الى من ان أدعها
 في أيديهم وهكذا فعل الشافعي رحمه الله بما قبله من هرون الرشيد فانه فرقه على قريب حتى لم يسكن انفسه حجة
 واحدة * (الدرجة الرابعة) * ان لا يتحقق انه حلال ولا يفرق بل يستبقى ولكن ياخذ من سلطان أكثر ماله
 حلال وهكذا كان الخلفاء في زمان الصحابة رضي الله عنهم والتابعين بعد الخلفاء الراشدين ولم يكن أكثر ماله
 حراما ويدل عليه تعليل على رضي الله عنه حيث قال فان ما ياخذ من الحلال أكثر فهذا مما قد جوزه جماعة
 من العلماء تعويلا على الاكثر ونحن انما توقعنا فيه في حق آحاد الناس ومال السلطان أشبه بالخروج
 عن الحصر فلا يبعد أن يؤدي اجتهاد مجتهد الى جواز أخذه ما لم يعلم انه حرام اعتمادا على الاغلب وانما
 منعنا اذا كان الاكثر حراما فاذا فهمت هذه الدرجات تحققت ان ادارات الظلمة في زماننا لا تجري مجرى
 ذلك وانها تفرقه من وجهين فاطعين * أحدهما ان أموال السلاطين في عصرنا حرام كلها أو أكثرها وكيف
 لا والحلال هو الصدقات والنفى والغنمية ولا وجود لها وليس يدخل منها شيء في يد السلطان ولم يبق الا
 الجزية وانما تؤخذ من أنواع من الظلم لا يحل أخذها فانهم يجاوزون حدود الشرع في المأخوذ والمأخوذ
 منه والوفاء له بالشرط ثم اذا نسبت ذلك الى ما ينصب اليهم من الخراج المضروب على المسلمين ومن
 المصادر والرشا وصنف الظلم لم يبلغ عشره عشره * والوجه الثاني ان الظلمة في العصر الاول لغرب

بالعلماء الراغبين والابدال
 المتربين ولما تقر في فهمه
 القاصر أن المحبة تستدعي
 مشالا وخيالا وأجناسا
 وأشكالا أنكر محبة القوم
 ولم يعلم أن القوم بانعوا في
 رتب الايمان الى أنهم من
 المحسوس وجادوا من فرط
 الكشف والعيان بالارواح
 والنفوس روى أبوهريرة
 رضى الله عنه عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم انه
 ذكر غلاما كان في بني
 اسرائيل على جبل فقال
 لاه من خلق السماء قالت
 الله قال من خلق الارض
 قالت الله قال من خلق
 الجبال قالت الله قال من
 خلق النجم قالت الله فقال
 انى أسمع لله شيئا وروى بنفسه
 من الجبل فتقطع فالجبال
 الازلى الالهى منكشف
 للارواح غير مكيف للعقل
 ولا مفسر للهم لان العقل
 موكل بعالم الشهادة لا يمتدى
 من الله سبحانه الا الى مجرد
 الوجود ولا يتطرق الى حريم
 الشهود المتجلى في طي الغيب
 المنكشف للارواح بلا
 ريب وهذه الرتبة من مطالعة

عهدهم بزمان الخلفاء الراشدين كانوا مستعمرين من ظلمهم ومتشوقين الى استئصال قلوب الصحابة والتابعين
وحريصين على قبول لاسم عطاياهم وجوائزهم وكانوا يعثرون اليهم من غير سؤال واذلال بل كانوا يشقون
المنة بقبولهم ويفرحون به وكانوا يأخذون منهم ويفرقون ولا يطيعون السلاطين في اغراضهم ولا يعشون
بجالسهم ولا يكثر من جمعهم ولا يحبون بقاءهم بل يدعون عليهم ويطلقون اللسان فيهم و يشكرون
المنكرات منهم عليهم فما كان يحزنون ان يصيبوا من دينهم بقدر ما أصابوا من دنياهم ولم يكن يأخذهم بأس
فاما الآن فلا تسمع نفوس السلاطين بهطية الامن طمعوا في استخدامهم والتكثير بهم والاستعانة بهم على
أغراضهم والتجمل بغشيان مجالسهم وتكليفهم المواقبة على الدعاء والثناء والتركية والاطراء في
حضورهم ومغيبهم فلو لم يذل الاخذ بنفسه بالسؤال أولا وبالتردد في الخدمة ثانيا وبالثناء والدعاء ثالثا
وبالمساعدة رابعا على اغراضه عند الاستعانة رابعا بتكثير جمعهم في مجلسه وموكبه فامساوا باطهار الحب والموالات
والمناصرة على أعدائه ماساوا بالسر على ظلمه ومقايمة ومساوى أعماله سابعالم ينعم عليه بدرهم واحد ولو
كان في فضل الشافعي رحمه الله مثلا فاذا لا يجوز أن يؤخذ منهم في هذا الزمان ما يعلم انه حلال لافضائه الى هذه
المعاني فكيف ما يعلم انه حرام أو يشك فيه في استجرأ على أموالهم وشبه نفسه بالصحابة والتابعين فقد قاس
اللائكة بالحدادين في أخذ الاموال منهم حاجة الى مخالطتهم ومراعاتهم وخدمة أعمالهم واحتمال الذل منهم
والثناء عليهم والتردد الى أبوابهم وكل ذلك معصية على ماسنين في الباب الذي يلي هذا فاذا قد تبين مما تقدم
مداخل أموالهم وما يحل منها وما لا يحل فلو تصور أن يأخذ الانسان منها ما يحل بقدر استحقاقه وهو جالس في
بيته يساق اليه ذلك لا يحتاج فيه الى تفقد عامل يخدمه ولا الى الثناء عليهم وتركيته ولا الى مساعدتهم فلا
يحرم الاخذ ولكن يكره لمعان سننه عليها في الباب الذي يلي هذا

(النظر الثاني من هذا الباب في قدر الماخوذ وصفة الاخذ)

وافرض المال من أموال المصالح كاربعة أخماس النقي والمواريث فان ما عداها مما قد تبين مستحقة ان
كان من وقف أو صدقة أو خمس فيء أو خمس غنمية وما كان من ملك السلطان مما أحياء أو اشتراه فله أن يعطى
ما شاء لمن شاء وانما النظر في الاموال الضائعة ومال المصالح فلا يجوز صرفه الا الى من فيه مصلحة عامة أو هو
محتاج اليه عاجز عن الكسب فاما الغني الذي لا مصلحة فيه فلا يجوز صرف مال بيت المال اليه هذا هو الصحيح
وان كان العلماء قد اختلفوا فيه وفي كلام عمر رضي الله عنه ما يدل على ان لكل مسلم حقا في مال بيت المال
لكونه مسلما مكرما راجع الاسلام ولكنه مع هذا ما كان يقسم المال على المسلمين كافة بل على مخصوصين
بصفات فاذا ثبت هذا فكل من يتولى أمرا يقوم به تتعدى مصلحته الى المسلمين ولو اشتغل بالكسب
لتعامل عليه ما هو فيه فله في بيت المال حق الكفاية ويدخل فيه العلماء كلهم أعني العلوم التي تتعلق بمصالح
الدين من علم الفقه والحديث والتفسير والقراءة حتى يدخل فيه المعلمون والمؤذنون وطلبة هذه العلوم أيضا
يدخلون فيه فانهم ان لم يكفوا لم يتمكنوا من الطلب ويدخل فيه العمال وهم الذين ترتب لهم مصالح الدنيا
بأعمالهم وهم الاجناد المرتزقة الذين يحرسون المملكة بالسيوف عن أهل العداوة وأهل البغي وأعداء
الاسلام ويدخل فيه الكتاب والحساب والوكلاء وكل من يحتاج اليه في ترتيب ديوان الخراج أعني العمال
على الاموال الحلال لاعلى الحرام فان هذا المال للمصالح والمصلحة اما أن تتعلق بالدين أو بالدنيا فبالعلماء
حراسة الدين وبالاغناد حراسة الدنيا والدين والمالك فوامان فلا يستغنى أحدهما عن الآخر والطبيب وان
كان لا يرتبط بعلمه أمر ديني ولكن يرتبط به صحة الجسد والدين يتبعه فيجوز ان يكون له ولين يجري مجراه في
العلوم المحتاج اليها في مصلحة الابدان أو مصلحة البلاد ادرار من هذه الاموال ليتفرغوا لمعالجة المسلمين أعني
من يعالج منهم بغير أجرة وليس يشترط في هؤلاء الحاجة بل يجوز أن يعطوا مع الغنى فان الخلفاء الراشدين كانوا

الجالل برتبة خاصة وأعم منها
من رتب المحبة الخاصة دون
العامة مطالعة جمال الكمال
من الكسب بابه والجلال
والاستقلال بالتمتع والنوال
والصفات المنقمة الى ما ظهر
منها في الابداد ولازم الذات
في الازال فلا كمال جمال
لا يدرك بالحواس ولا يستنبط
بالقياس وفي مطالعة ذلك
الجمال أخذ طائفة من المحبين
نحو ابن جلي الصفات ولهم
بحسب ذلك ذوق وشوق
ووجد وسماع والاولون
منحو اقساما من تجلي الذات
فكان وجدهم على قدر
الوجود وسماعهم على حد
الشهود (وحكى) بعض
المشايخ قال رأينا جماعة ممن
يشي على الماء والهواء
يسمعون السماع ويجدون
به ويتولون عنده (وقال)
بعضهم كما على الساحل
فسمع بعض اخواننا بفعل
يتقلب على الماء بحر ويجيء
حتى يرجع الى مكانه (ونقل)
ان بعضهم كان يتقلب على
النار عند السماع ولا يحس
بها (وقال) ان بعض
الصوفية ظهر منه وجد



يعاون المهاجرين والانصار ولم يعرفوا بالحاجة وليس يتقدروا ايضا بمقدار بل هو الى اجتهد الامام وله ان يوسع
ويغني وله ان يقتصر على الكفاية على ما يقتضيه الحال وسعة المال فقد أخذ الحسن عليه السلام من معاوية
في دفعة واحدة أربع مائة ألف درهم وقد كان عمر رضي الله عنه يعطي لجماعة اثني عشر ألف درهم تفرقة في
السنة وأثبتت عائشة رضي الله عنها في هذه الجريدة لجماعة عشرة آلاف وجماعة ستة آلاف وهكذا فهذا مال
هؤلاء يوزع عليهم حتى لا يبقى منه شيء فان نخص واحد منهم بمال كثير فلا بأس وكذلك للسلطان أن يخصص
من هذا المال ذوى الخصائص بالخلق والجوارز فقد كان يفعل ذلك في السلف ولكن ينبغي أن يلتفت فيه الى
المصلحة ومهما نخص عالم أو جماعة بصفة كان فيه باعث للناس وتحريض على الاشتغال والتشبه به فهذه فائدة
الخلق والصلوات وضروب التخصيصات وكل ذلك منوط باجتهاد السلطان وانما النظر في السلاطين القليلة في
شئين أحدهما ان السلطان الظالم عليه ان يكف عن ولايته وهو اما عزول أو واجب العزل فكيف يجوز
أن يأخذ من يده وهو على التحقيق ليس بسلطان والثاني انه ليس بعم بماله جميع المستحقين فكيف يجوز
لأحد ان يأخذوا أو فيجوز لهم الاخذ بقدر حصصهم أم لا يجوز أصلا أم يجوز ان يأخذ كل واحد ما أعطى
أما الاول فالذي نراه انه لا يمنع أخذ الحق لان السلطان الظالم الجاهل مهم مساعدته الشوكة وعسر خلعه
وكان في الاستبدال به فتنة تافهة لا تطاق وجب تركه ووجبت الطاعة له كما يجب طاعة الامراء اذ قد ورد في الامر
بطاعة الامراء والمنع من سل البدع مساعدتهم أو امر وزواج فالذي نراه ان الخلافة منعقدة للمتكفل بها
من بني العباس رضي الله عنه وان الولاية نافذة لاسلاطين في أقطار البلاد والمبايعين للخليفة وقد ذكرنا في كتاب
المستظهر المستنبط من كتاب كشف الاسرار وهتك الاسرار تأليف القاضي أبي الطيب في الرد على أصناف
الروافض من الباطنية ما يشير الى وجه المصلحة فيه والقول الوجه الرابع في الصفات والشروط في السلاطين
تشوفا الى مزاي المصالح ولو قضينا بطلان الولايات الا أن لبطانات المصالح رأسا فكيف يفوت رأس المال في
طلب الرجوع بل الولاية الا أن لا تتبع الا الشوكة فمن بايعه صاحب الشوكة فهو الخليفة ومن استبد بالشوكة وهو
مطيع للخليفة في أصل الخطبة والسكة فهو سلطان نافذ الحكم والقضاء في أقطار الارض ولاية نافذة الاحكام
وتحقيق هذا قد ذكرناه في أحكام الامامة من كتاب الاقتصاد في الاستعداد فلسنا نطول الا أن به وأما الاشكال
الاخر وهو أن السلطان اذا لم يعمم بالعطاء كل مستحق فهل يجوز لواحد أن يأخذ منه فهذا مما اختلف
العلماء فيه على أربع مراتب فعلا بعضهم وقال كل ما يأخذه المسلمون كلهم فيه شركاء ولا يدري أن حصته منه
دائقة أو حبة فليترك الكل وقال قوم له أن يأخذ قدر قوت يومه فقط فان هذا القدر يستحقه حاجته على
المسلمين وقال قوم له قوت سنة فان أخذ الكفاية كل يوم عسير وهو ذو حق في هذا المال فكيف يتركه وقال
قوم انه يأخذ ما يعطى والمطلوب هم الباقون وهذا هو القياس لان المال ليس مشتركا بين المسلمين كالغنيمة
بين الغنائم ولا كالميراث بين الورثة لان ذلك صار ملكا لهم وهذا لو لم يتفق قسمه حتى مات هؤلاء لم يجب
التوزيع على ورثتهم بحكم الميراث بل هذا الحق غير متعين وانما يتعين بالقبض بل هو كالصدقات ومهما
أعطى الفقراء حصتهم من الصدقات وقع ذلك ملكا لهم ولم يحتج بطالم المالك بقية الاصناف بمنع حقهم هذا
اذ لم يصرف اليه كل المال بل صرف اليه من المال ما صرف اليه بطريق الايثار والتفضل مع تعميم
الاخرين لجازله أن يأخذه والتفضل بآثر في العطاء سوى أبو بكر رضي الله عنه فراجع عمر رضي الله
عنه فقال انما فضلهم عند الله وانما الدنيا بلاغ وفضل عمر رضي الله عنه في زمانه فأعطى عائشة اثني عشر ألفا
وزينب عشرة آلاف وجويرية ستة آلاف وكذا صفية وأقطع عمر لعلي خاتمة رضي الله عنهما وأقطع عثمان
أضراس السواد خمس جنات وأثر عثمان عليا رضي الله عنهما بما قبل ذلك منه ولم ينكر وكل ذلك جائز فانه
في محل الاجتهاد وهو من المجتهدين التي أقول فيها ان كل مجتهد مصيب وهي كل مسألة لا نص على غيرها ولا على

فترفق الشبلي وقال لا والله
 ما في الدارين عنه مغيب
 (وقيل) الوحد سر صفات
 الباطن كما ان الطاعة سر
 صفات الظاهر وصفات
 الظاهر الحركة والسكون
 وصفات الباطن الاحوال
 والانخلاق وقال ابو نصر
 السراج اهل السماع على
 ثلاث طبقات تقوم
 برجعون في سماعهم الى
 مخاطبات الحق لهم فيما
 يسمعون وقوم يرجعون
 فيما يسمعون الى مخاطبات
 احوالهم ومقامهم وأوتانهم
 فهم مرتبة طوبى بالعلم
 ومطابون بالصدق فيما
 يشيرون الله من ذلك وقوم
 هم الفقراء المجردون الذين
 قطعوا العلائق ولم تتلوث
 قلوبهم بحكمة الدنيا والجمع
 والمنع فهم يسمعون لطيفة
 قلوبهم ويليق بهم السماع
 فهم اقرب الناس الى
 السلامة واسلمهم من الفتنة
 وكل قلب ملوث بحب الدنيا
 فسماءه سماع طبع
 وتكافى به مثل بعضهم
 عن التكلف في السماع
 فقال هو على ضربين

مسئلة تقرب منها فتكون في معناه بقياس جلي كهذه المسئلة ومسئلة حشد الشرب فانهم جلدوا أربعين
 وثمانين والكل سنة وحق وان كل واحد من أبي بكر وعمر رضي الله عنهما مصيب باتفاق الصحابة رضي الله
 عنهم اذ المفضول مارد في زمان عرشيا الى الفاضل مما قد كان أخذه في زمان أبي بكر ولا الفاضل امتنع من قبول
 الفضل في زمان عمر واشترك في ذلك كل الصحابة واعتقدوا ان كل واحد من الرايين حق فليؤخذ هذا الجنس
 دستور الاختلافات التي يصوب فيها كل مجتهد فاما كل مسئلة شذ عن مجتهد فيها نص أو قياس جلي بغفلة
 أو سوء رأي وكان في القوة بحيث ينقض به حكم المجتهد فلا نقول فيها ان كل واحد مصيب بل المصيب من أصاب
 النص أو ما في معنى النص وقد تحصل من مجموع هذا ان من وجد من أهل الخصوص الموصوفين بصفة تتعلق
 بها مصالح الدين أو الدنيا وأخذ من السلاطين خطة أو أضرار على التركات أو الجزية لم يصرفا سقا بمجرد أخذه
 وانما يقسق بخدمة لهم ومعاونته اياهم ودخوله عليهم وثقائه واطرائه لهم الى غير ذلك من لوازم لا يسلم المال
 غالبا الا بها كما سنبينه

*(الباب السادس فيما يجعل من مخالطة السلاطين الظلمة ويحرم
 وحكم غشيان مجالسهم والدخول عليهم والاكرام لهم)*

اعلم ان لك مع الامراء والعمال الظلمة ثلاثة احوال الحالة الاولى وهي شرها ان تدخل عليهم والثانية وهي
 دونها ان يدخلوا عليك والثالثة وهي الاسلام ان تعزل عنهم فلا تراهم ولا يرونك *(اما الحالة الاولى) وهي
 الدخول عليهم فهم ومنهم موم جدا في الشرع وفيه تغليظات وتشديدات توارثت بها الاخبار والآثار فنتقلها
 لتعرف ذم الشرع له ثم تتعرض لما يحرم منه وما يباح وما يكره على ما تقتضيه الفتوى في ظاهر العلم *(اما
 الاخبار) فانه لما وصف رسول الله صلى الله عليه وسلم الامراء الظلمة قال في نأبذهم فجاو من اعتزلهم سلم
 أو كاد أن يسلم ومن وقع معهم في دنياهم فهو منهم وذلك لان من اعتزلهم سلم من انهم وليس لمسلم من عذاب
 يعمه معهم ان نزل بهم لتركة المأبذة والمأزعة وقال صلى الله عليه وسلم لم سيكون من بعدى امرأ يكذبون
 ويظلمون فمن صدقهم بكذبهم وأعانهم على ظلمهم فليس مني ولست منه ولم يرد على الحوض وروى ابو هريرة
 رضي الله عنه انه قال صلى الله عليه وسلم أبغض القراء الى الله تعالى الذين يزورون الامراء وفي الخبر خير
 الامراء الذين يأتون العلماء وشر العلماء الذين يأتون الامراء وفي الخبر العلماء أمناء الرسل على عباد الله ما لم
 يخالطوا السلاطين فاذا فعلوا ذلك فقد خانوا الرسل فاحذرهم واعتزلوهم رواه انس رضي الله عنه *(وأما
 الآثار) فقد قال حذيفة اياكم ومواقف العن قيل وما هي قال أبواب الامراء يدخل أحدكم على الأمير
 فيصدقه بالكذب ويقول ما ليس فيه وقال ابو ذر لسلمة يأسلمة لا تعش أبواب السلاطين فانك لا تصيب من دنياهم
 شيئا الا أصابوا من دينك أفضل منه وقال سفيان في جهنم وادلا يسكنه الا القراء الزوارون للملوك وقال الاوزاعي
 ما من شيء أبغض الى الله من عالم يزور عمالا وقال سمعون ما أسمع بالعالم أن يوثق الى مجلسه فلا يوجد فيسأل
 عنه فيقال عند الأمير وكنت أسمع انه يقال اذار أيتم العالم يحب الدنيا فانهم موه على دينكم حتى حربت ذلك
 اذ ما دخلت قط على هذا السلطان الا وحاسبت نفسي بعد الخروج فارى عليها الدرك مع ما أواجههم به من
 الغلظة والمخالفة له واهم *(وقال عبادة بن الصامت حب القاري الناسك الامراء نفاق وحبه الاغنياء رياء
 وقال ابو ذر من كثروا قوم فهو منهم أي من كثروا الظلمة وقال ابن مسعود رضي الله عنه ان الرجل ليدخل
 على السلطان ومعه دينه فيخرج ولا دين له قيل له ولم قال لانه يرضيه بخط الله واستعمل عمر بن عبد العزيز
 رجلا فقيل كان عاملا للجمع فجعله فقال الرجل انما عملت له على شيء يسير فقال له عمر حسبك بصحبته يوما أو
 بعض يوم شوما وشرا وقال الفضيل ما ارد ادرجل من ذي سلطان قريبا الا زاد من الله به ما واكله بعيد
 ابن المسيب يجرق في الزيت ويقول ان في هذا الغنى عن هؤلاء السلاطين وقال وهيب هؤلاء الذين يدخلون

على الملوكة لهم أضر على الامتس المقامرين وقال محمد بن سلمة الذباب على العذرة أحسن من قاري على باب هو لاء
ولما خالط الزهري السلطان كتب أخيه في الدين اليه عافانا الله وأياك أبا بكر من الفتن فقد أصبحت بحال ينبغي
لمن عرفك أن يدعوك الله ويرجعك أصبحت شيخا كبيرا قد أثقلتك نعم الله عليك من كتابه وعلمك من سنة
نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وليس كذلك أخذ الله الميثاق على العلماء قال الله تعالى لا تبيننه للناس ولا تكتمونه
واعلم انه ليس ما ارتكبت وأخف ما احتملت انك أنت وحشة الظالم وسهات سبيل البغي بدوئك ممن لم يؤد
حقا ولم يترك باطلا حين أدناك اتخذوك قطبانهم ورجح ظلمهم وجسرا يبرون عليك الى بلائهم وسلبا
يصعدون فيه الى ضلالهم يدخلون بك الشك على العلماء ويقتادون بك قلوب الجهلاء فما أسر ما عمر والك
في جنب ما خربوا عليك وما أكثر ما أخذوا منك فيما أفسدوا عليك من دينك فما يؤمنك أن تكون ممن قال الله
تعالى فيهم خلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة الآية وانك تعامل من لا يبجل ويحفظ عليك من لا يعقل
فداود دينك فقد دخله سقيم وهي زادك فقد حضر سفر بعيد وما يخفى على الله من شيء في الارض ولا في السماء
والسلام فهذه الانخبار والاخبار تدل على ما في مخالطة السلاطين من الفتن وأنواع الفساد ولكن فصل ذلك
تفصيلا فقهيا يميز فيه المحذور عن المكروه والباح * فنقول الداخل على السلطان متعرض لان يعصى الله تعالى
اما بقوله أو بسكونه واما بقوله واما باعتقاده فلا ينبغي عن أحد هذه الامور اما الفعل فالدخل عليهم في غالب
الاحوال يكون الى دوره منصوبة وتخطيها والدخول فيها بغير إذن المالك حرام ولا يغرنك قول القائل ان ذلك
مما يتسامح به الناس كتمرة أو فئات خبز فان ذلك صحيح في غير المعصوب اما المعصوب فلا لانه ان قيل ان كل جاسة
نخيفة لا تنقص الملك فهي في محل التسامح وكذلك الاجتياز فيجوز هذا في كل واحد فيجوز أيضا في المجموع
والغصب انما يفعله الجبيل وانما يتسامح به اذا انفرد اذ لو علم المالك به رجم يكرهه فاما اذا كان ذلك طريقا
الى الاستغراق بالاشترائك فحكم التحريم ينسحب على الكل فلا يجوز ان يؤخذ ملك الرجل طريقا اعتمادا
على ان كل واحد من المارين انما يخطو خطوة لا تنقص الملك لان المجموع مغفون للملك وهو كضربة نخيفة في
التعليم تباح ولكن بشرط الانفرد فلما اجتمع جماعة بضر بات توجب القتل وجب النصاص على الجميع مع ان
كل واحدة من الضربات لو انفردت كانت لا توجب قصاصا فان فرض كون الظالم في موضع غير معصوب
كالموات مثلا فان كان تحت خيمة أو مظلة من ماله فهو حرام والدخول اليه غير جائز لانه انتفاع بالحرام
واستغلال به فان فرض كل ذلك حلالا فلا يعصى بالدخول من حيث انه دخول ولا بقوله السلام عليكم ولكن
ان سجدا أو ركع أو مثل قائما في سلامه ونخدمته كان مكرما للظالم بسبب ولايته التي هي آله ظلمه والتواضع للظالم
معصية بل من تواضع اغنى لبس بظالم لاجل غناه لا معنى آخر اقضى التواضع نقص ثلاثينه فكيف اذا تواضع
لظالم فلا يباح الاجترار بالسلام فاما تقبيل اليد والانحناء في الخدمة فهو معصية الا عند الخوف أو لامام عادل أو
لعالم أولم يستحق ذلك بامر ديني * قبل أبو عبيدة بن الجراح رضي الله عنه يد على كرم الله وجهه لما ان لقبه
بالشام فلم ينكر عليه وقد بالغ بعض الساف حتى امتنع عن رد جوابهم في السلام والاعراض عنهم استحقاقا
لهم وعد ذلك من محاسن القربات فاما السكوت عن رد الجواب ففيه نظر لان ذلك واجب فلا ينبغي ان يسقط
بالظلم فان ترك الداخل جميع ذلك واقتصر على السلام فلا يخالو من الجلوس على بساطهم واذا كان أغلب
أموالهم حراما فلا يجوز الجلوس على فرشهم هذا من حيث الفعل * فاما السكوت فهو آفة سيرة في مجلسهم من
الدرج الحرير وأواني الفضة والحرير الملبوس عليهم وعلى غلمانهم ما هو حرام وكل من رأى سيئة وسكت عليها
فهو شريك في تلك السيئة بل يسمع من كلامهم ما هو فحش وكذب وشتم وايداء والسكوت على جميع ذلك حرام
بل يراهم لا بسبب الثياب الحرام وآكلين الطعام الحرام وجميع ما في أيديهم حرام والسكوت على ذلك غير جائز
فيجب عليه الامر بالمعروف والنهي عن المنكر باسائه ان لم يقدر بفعله وان قلت انه يخاف على نفسه فهو

تكاف في المستمع لطلب جاه
أو منفعة دنيوية وذلك
تلبس ونجاسة وتكاف
فيه لطلب الحقيقة بمن
يطلب الوجد بالواجب
وهو بمنزلة التماسي المندوب
اليه وقول القائل ان هذه
الهيئة من الاجتماع بدعة
يقال له انما البدعة المحذورة
الممنوع منها بدعة تراحم
سنة فاما ما رواه ما لم يكن
هكذا فلا بأس به وهذا
كالقيام للدخول لم يكن
فكان في عادة العرب ترك
ذلك حتى نقل ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان
يدخل ولا يقام له وفي البلاد
التي فيها هذا القيام لهم
عادة اذا اعتد ذلك لتطيب
القلوب والمدبرة لا بأس به
لان تركه يوحش القلوب
ويوغر الصدور فيكون
ذلك من قبيل العشرة
وحسن العشرة ويكون بدعة
لا بأس بها لانها لم تراحم
سنة مأمورة

* (الهاب الثالث والعشرون

في القول في السماع ردا

وانكارا) *

قد ذكرنا وجه صحة السماع

معدور في السكون فهذا حق ولكنه مستغن عن أن يعرض نفسه لارتكاب ما لا يباح الا بعدد فانه لو لم يدخل ولم يشاهد لم يتوجه عليه الخطأ بالحسبة حتى يسقط عنه بالعدو عند هذا أقول من علم فسادا في موضع وعلم أنه لا يقدر على إزالته فلا يجوز له أن يحضر ليجري ذلك بين يديه وهو يشاهد وهو يسكت بل ينبغي أن يحترز عن مشاهدته وأما القول فهو أن يدعو للظالم أو يثني عليه أو يصدق فيه ما يقول من باطل بصرح قوله أو بتخريبك رأسه أو باستبشار في وجهه أو بظهوره الحب والموا لاة والاستياف إلى لقائه والحرص على طول عمره وبقائه فانه في الغالب لا يقتصر على السلام بل يتكلم ولا يعد وكلامه هذه الأقسام أما الدعاء فلا يحل إلا أن يقول أصلحك الله أو وفقك الله للخيرات أو طول الله عمرك في طاعته أو ما يجري هذا الجري فاما الدعاء بالحراسة وطول البقاء واسباغ النعمة مع الخطأ بالمولى وما في معناه فغير جائز قال صلى الله عليه وسلم من دعا للظالم بالبقاء فقد أحب أن يعصى الله في أرضه فان جاوَز الدعاء إلى الثناء فسيذكر ما ليس فيه فيكون به كاذبا ومناقيا وكرما للظالم وهذه ثلاث معاصير وقد قال صلى الله عليه وسلم إن الله لا يهضب إذا مدح الفاسق وفي خبر آخر من أكرم فاسقا فقد أعان على هدم الإسلام فان جاوَز ذلك إلى التصديق له فيما يقول والتركية والثناء على ما يعمل كان عاصيا بالتصديق وبالإعانة فان التركية والثناء إعانة على المعصية وتخريبك للترغبة فيه كما أن التكذيب والمذمة والتوبيخ زجر عنه وتضعيف الدواعي والإعانة على المعصية معصية ولو بشرط كلمة ولقد سئل سفيان رضي الله عنه عن ظالم أشرف على الهلاك في برية هل يسقى شربة ماء فقال لا دعه حتى يموت فان ذلك إعانة له وقال غيره يسقى إلى أن تشوب إليه نفسه ثم يعرض عنه فان جاوَز ذلك إلى اظهار الحب والشوق إلى لقائه وطول بقاءه فان كان كاذبا معصيا معصية الكذب والنفاق وإن كان صادقا معصيا بحجة بقاء الظالم وحقه أن يبعث في الله ويعتبه فالبعث في الله واجب ومحبة المعصية والراضى بها عاص ومن أحب ظالما فان أحب له لظلمه فهو عاص لمحبهه وان أحب له لسبب آخر فهو عاص من حيث أنه لم يبعث به وكان الواجب عليه أن يبعثه وان اجتمع في شخص خير وشر وجب أن يحب لأجل ذلك الخير ويبغض لأجل ذلك الشر وسيأتي في كتاب الاخوة والتمائم في الله وجه الجمع بين البغض والحب فان سلم من ذلك كله وهبنا فلا يسلم من فساد يتطرق إلى قلبه فانه ينتقل إلى توسعه في النعمة ويردري نعم الله عليه ويكون مقتحما من رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال يا معشر المهاجرين لا تدخلوا على أهل الدنيا فانهم مسخطة لرفقهم وهذا مع ما فيه من اقتداء غيبره في الدخول ومن تكثيره سواد الظلمة به معه وتجهيله إياهم ان كان ممن نجمل به وكل ذلك امامكم وهات أو محظورات دعى سعيد بن المسيب إلى البيعة للوليد وسليمان بن عبد الملك بن مروان فقال لا أباع اثنين ما اختلف الليل والنهار فان النبي صلى الله عليه وسلم نهي عن بيعتين فقال ادخل من الباب واخرج من الباب الآخر فقال لا والله لا يقتدي بي أحد من الناس فخلد ما توفى وألبس المسوح ولا يجوز الدخول عليهم الا بعدد من أحدهما أن يكون من جهنم أمر الزام لا أمر إكرام وعلم أنه لو امتنع أو ذى أو فسد عليهم طاعة الرعية واضطرب عليهم أمر السياسة فيجب عليه الاجابة لاطاعة لهم بل مراعاة مصلحة الخلق حتى لا تضطرب الولاية والثاني أن يدخل عليهم في دفع ظلم عن مسلم سواء أو عن نفسه اما بطريق الحسبة أو بطريق التظلم فذلك رخصة بشرط أن لا يكذب ولا يثني ولا يدع نصيحة يتوقع لها قبولا فهذا حكم الدخول (الحالة الثانية) أن يدخل عليك السلطان الظالم زائرا فجواب السلام لا بد منه وأما القيام والا كرام له فلا يحرم مقابلة له على إكرامه فانه باكرام العلم والدين مستحق للاجتماع كما أنه بالظلم مستحق للابتعاد فالأكرام بالاكرام والجواب بالسلام ولكن الأولى ان لا يَوْم ان كان معه في خلوة ليظهر له بذلك عز الدين وحقارة الظالم ويظهر به غضبه للدين واعراضه عن عرض عن الله فاعرض الله تعالى عنه وان كان الداخل عليه في جمع فمراعاة حشمة أرباب الولايات فيما بين الرعايا بهم فلا بأس بالقيام على هذه التبة وان علم أن ذلك لا يورث فسادا في الرعية ولا يناله أذى من غضبه فترك الا كرام بالقيام أولى ثم يجب

وما يليق منه بأهل الصدق
وحيث سكثت الفتنة
بطل يقر زالت العصمة
فيه وتصدى للحرص عليه
أقوام قلت أعمالهم
وفسدت أحوالهم وأكثروا
الاجتماع للسمع ورعما
يتخذ للاجتماع طعام تطاب
النفوس والاجتماع لذلك
لارغبة للقلوب في السماع كما
كان من سير الصادقين فيصير
السمع معلولا تركن إليه
النفوس طالبا للشهوات
واستحلاء لمواطن اللهو
والغفلات ويقطع ذلك على
المريد طلب المريد ويكون
بطريقه تضيق الاوقات
وقسلة الخلف من العبادات
وتكون الرغبة في الاجتماع
طالبا لتناول الشهوة
واسترواح الاولى الطرب
واللهو والعشرة ولا يخفى
ان هذا الاجتماع مردود
عند أهل الصدق وكان يقال
لا يصح السماع الا لعارف
مكين ولا يباح لمريد مبتدئ
وقال الجنيد رحمه الله
تعالى اذا رأيت المريد
يطلب السماع فاعلم ان فيه
بقية البطالة وقيل ان
الجنيد ترك السماع وقيل
له كنت تسمع فقال مع من

عليه بعد أن وقع اللقاء أن ينصحه فإن كان يقارف ما لا يعرف فليعرف به وهو يتوقع أن يتركه إذا عرف فليعرفه
فذلك واجب وأما ذكر تحريم ما يعلم تحريمه من السرف والظلم فلا فائدة فيه بل عليه أن يخوفه فيما يرتكبه
من المعاصي مهما ظن أن التخويف يؤثر فيه وعليه أن يرشده إلى طريق الصلح فإن كان يعرف طريقه على وفق
الشرع بحيث يحصل بها غرض الظالم من غير معصية لبيده بذلك عن الوصول إلى غرضه بالظلم فإذا يجب عليه
التعريف في محل جهله والتخويف فيما هو مستعرج عليه والارشاد إلى ما هو غافل عنه مما يغنيه عن الظلم
فهذه ثلاثة أمور تلزمه إذا توقع الكلام فيها أترا ذلك أيضا لازم على كل من اتفقه دخول على السلطان
بعذراً وبغير عذرو عن محمد بن صالح قال كنت عند جاد بن سلمة وإذا ليس في البيت الا حصير وهو جالس
عليه ومعه يقرأ فيه وجواب فيه علمه ومطهرة يتوضأ منها مينا أنا عنده اذ دق داق الباب فاذا هو محمد بن
سليمان فاذن له فدخل وجلس بين يديه ثم قال له مالي اذ رأيتك امتلأت منك رعبا قال حماد لانه قال عليه
السلام ان العالم اذا أراد بعلم وجهه الله هابه كل شيء وان أراد أن يكثر به الكثر زهاب من كل شيء ثم عرض
عليه أربعين ألف درهم وقال تأخذها وتستعين بها قال ارددها على من ظلمتها بها قال والله ما أعطيتك
الا ما ورثته قال لا حاجة لي بها قال فتأخذها فتقسمها قال له ان عدلت في قسمتها آخاف أن يقول بعض من لم
يرزق منها انه لم يعدل في قسمتها فإني فأزوها عنى (الحالة الثالثة) أن يعتزلهم فلا يراهم ولا يرونه وهو الواجب
اذا لسلامة الا فيه فعليه أن يعتد بغضهم على ظلمهم ولا يجب بقاءهم ولا يثنى عليهم ولا يستخبر عن أحوالهم
ولا يتقرب إلى المتصلين بهم ولا يتأسف على ما يفوت بسبب مفارقتهم وذلك اذا خطر بباله أمرهم وان غفل عنهم
فهو الاحسن واذا خطر بباله تنعمهم فليذكر ما قاله حاتم الاصم انما بيني وبين الملوك يوم واحد فاما أمس
فلا يحدون لذته وانى واياهم في غد لهلى وجل وانما هو اليوم وما عسى أن يكون في اليوم وما قاله أبو الدرداء
اذا قال أهل الاموال يا كلون ونا كل وبشربون ونشرب ويايسون وتلبس ولهم فضول أموال ينظرون
اليها وينظر معهم اليها وعليهم حساب ما ونحن منها برآء وكل من أحاط علمه بظلم ظالم ومعصية عاص فينبغي
أن يحيط ذلك من درجته في قلبه فهذا واجب عليه لان من صدر منه ما يكره نقص ذلك من رتبته في
القلب لا محالة والمعصية ينبغي أن تذكره فانه اما أن يغفل عنها أو يرضى بها أو يكرهه ولا تغفلة مع العلم ولا
وجه للرضا فلا بد من الكراهة فليكن جنابة كل أحد على حق الله بكفائته على حقه * فان
قلت الكراهة لا تدخل تحت الاختيار فكيف تجب قلنا ليس كذلك فان الحب يكره بضرورة الطبع
ما هو مكروه عند محبوبه ومخالف له فان من لا يكره معصية الله لا يجب الله وانما لا يجب الله من لا يعرفه والمعرفة
واجبة والمحبة لله واجبة واذا أحبه كرهه وأحب ما أحبه وسبب أني تحب ذلك في كتاب المحبة والرضا
* فان قلت فقد كان علماء السلف يدخلون على السلاطين * فاقول نعم نعم تعلم الدخول منهم في دخل فليكن كما
حكى أن هشام بن عبد الملك قدم حاجا إلى مكة فلما دخلها قال اتوني برجل من الصحابة فقيل يا أمير المؤمنين قد
تغافروا فقال من التابعين فأتني بطاوس البماي فلما دخل عليه خلع عليه بحاشية بساطه ولم يسلم عليه بأمر
المؤمنين ولكن قال السلام عليك يا هشام ولم يكن وجلس بآرائه وقال كيف أنت يا هشام فغضب هشام غضبا
شديدا حتى هم بقتله فقيل له أنت في حرم الله وحرم رسوله ولا يمكن ذلك فقال له يا طاوس ما الذي حملك على
ما صنعت قال وما الذي صنعت فاردت غضبا وغظا قال خلعت نعليك بحاشية بساطي ولم تقبل يدي ولم تسلم
على بأمر المؤمنين ولم تسكنني وجلست بآرائي بغير إذني وقلت كيف أنت يا هشام قال اما ما فعلت من خلع نعلي
بحاشية بساطك فاني أدخلها ما بين يدي رب العزة كل يوم خمس مرات ولا يعاقبني ولا يغضب علي واما قولك
لم تقبل يدي فاني سمعت أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه يقول لا يحل لرجل أن يقبل يدا أحد
الامرأته من شهوة أو ولده من رجعة واما قولك لم تسلم علي بأمر المؤمنين فليس كل الناس راضين بأمرتك

قيل له تسمع انفسك فقال
من لانهم سم كانوا لا يسمعون
الامن أهل مع أهل فلما
فقد الاخوان ترك فلما
اختاروا السماع حيث
اختاروه الا بشروط وقبوض
وآداب يدكرون به
الاخرة ويرغبون في الجنة
ويحذرون من النار
ويرزاد به طلبهم وتحسن به
أحوالهم ويتفق لهم ذلك
اتفاقا في بعض الاحاسين
لان يجدوا مآبوا ويداخني
يركوا الاجل الاوراد (وقد
نقل) عن الشافعي رضي الله
عنه أنه قال في كتاب القضاء
الغناء له ومكره يشبه
الباطل وقال من استكثر
منه فهو سفه تروشه هادته
(واتفق) أصحاب الشافعي
ان المرأة غير المحرم لا يجوز
الاستماع اليها سواء كانت
حرة أو مملوكة أو مكشوفة
الوجه أو من وراء حجاب
ونقل عن الشافعي رضي
الله عنه انه كان يكره
الطقطقة بال غضيب ويقول
وضعه الزنادقة لبس غلوا به
عن القرآن وقال لا بأس
بالقراءة بالالحان وتحسين

فكرت أن أكذب وأما قولك لم تكني فإن الله تعالى سمى أنبياءه وأوليائه فقال يا داود يا عيسى يا عيسى وكفى
 أعداءه فقال ثبت يداي لربي وأما قولك جلست بارأني فاني سمعت أمير المؤمنين عليه السلام يقول
 إذا أردت أن تنظر إلى رجل من أهل النار فاقطع إلى رجل جالس وحوله قوم قيام فقال له هشام عظيم فقال
 سمعت من أمير المؤمنين عليه السلام يقول ان في جهنم حيات كالقلال وعقارب كالبحال تلدغ كل أمير
 لا يعدل في وعيته ثم قام وهرب وعن سفيان الثوري رضي الله عنه قال أدخلت على أبي جعفر المنصور يعني
 فقال لي ارفع الينا حاجتك فقلت له اتق الله فقدمت الأرض ظمأ وجورا قال فطأ طأ رأسه ثم رفعه فقال ارفع
 الينا حاجتك فقلت انما أتيت هذه المنزلة بسيف المهاجرين والانصار وأبناء وهم يموتون جوعا فانق الله
 وأوصل اليهم حقوقهم فطأ طأ رأسه ثم رفع فقال ارفع الينا حاجتك فقلت حج عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال
 لخازنه كم أنفقت قال بضعة عشر درهما وأرى ههنا واللات تطيق الجمال حليها وخرج فبكذا كانوا يدخلون
 على السلاطين إذا أزموا وكانوا يغرون بارواحهم للانتقام لله من ظلمهم ودخل ابن أبي شيملة على عبد الملك
 ابن مروان فقال له تكلم فقال ان الناس لا يحبون في القيامة من غصصها ومراراتها ومعينة الردى فيها الا من
 أَرْضَى الله بسخط نفسه فسكى عبد الملك وقال لا تجعل هذه الكلمة مشالا نصب عيني ما عشت وما استعمل
 عثمان بن عفان رضي الله عنه عبد الله بن عامر أثناء أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبطأ عنه أبو ذر
 وكان له صديقا فعاتبه فقال أبو ذر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الرجل اذا ولي ولاية تباعد الله
 عنه ودخل مالك بن دينار على أمير البصرة فقال أيها الأمير قرأت في بعض الكتب ان الله تعالى يقول من أحق
 من سلطان ومن أجمل ممن عصاني ومن أعز ممن اعتربني أيها الراعي السوء دفعت اليك ثمنها سمنا صاحبها
 فاكلت اللحم ولبست الصوف وتركته أعظاما تتفقع فقال له والى البصرة أتدري ما الذي يجرتك علينا
 ويجنبنا عنك قال لا قال فله الطمع فينا وترك الامسالة لما في أيدينا وكان عمر بن عبد العزيز واقفا مع
 سليمان بن عبد الملك فسمع سليمان صوت الرعد فجزع ووضع صدره على مقدمة الرجل فقال له عمر هذا صوت
 رحمتك فكيف اذا سمعت صوت عذابه ثم نظر سليمان الى الناس فقال ما أكثر الناس فقال عمر خذوا
 يا أمير المؤمنين فقال له سليمان ابتلاك الله بهم ووحى ان سليمان بن عبد الملك قدم المدينة وهو يريد مكة
 فاستل الى أبي حازم فدعا فلم يدخل عليه قال له سليمان يا أبا حازم ما لنا نكره الموت فقال لانكم خربتم
 آخرتكم وعمرت دنياكم فكرهتم ان تتقلوا من العمر ان الى الخراب فقال يا أبا حازم كيف القدوم على الله
 قال يا أمير المؤمنين أما المحسن فكما عاتب يسجد على أهله وأما المسيء فكما لا يقبل يسجد على مولاه فسكى
 سليمان وقال ليت شعري ما لي عند الله قال أبو حازم اعرض نفسك على كتاب الله تعالى حيث قال ان الارواح
 لنفي نعيم وان الفجار في جحيم قال سليمان فابن رحمة الله قال قريب من الحسين ثم قال سليمان يا أبا حازم
 أي عباد الله أكرم قال أهل البر والتقوى قال ذى الاعمال أفضل قال أداء الفرائض مع اجتناب المحارم
 قال فأي الكلام أسمع قال قول الحق عند من تخاف وترجو قال فأي المؤمنين أكيس قال رجل عمل بطاعة
 الله ودعا الناس اليها قال فأي المؤمنين أخسر قال رجل خطا في هوى أخيه وهو ظالم فباع آخرته بدنياه غيره
 وقال سليمان ما تقول فيما نحن فيه قال أو تعفني قال لا بد فانهما نصيحة تلقيا الى قال يا أمير المؤمنين ان آباءك
 فخر والناس بالسبب وأخذوا هذا الملك عنوة من غير مشورة من المسلمين ولا رضامتهم حتى قتلوا منهم مقتلة
 عظيمة وقد ارتحلوا فلو شعرت بما قالوا وما قيل لهم فقال له رجل من جلسائه بشما قلت قال أبو حازم ان الله قد
 أخذ الميثاق على العلماء ليبيننه للناس ولا يكتمونه قال وكيف لنا أن نصلي هذا الفساد قال أن تأخذ من حله
 فتضعه في حقه فقال سليمان ومن يقدر على ذلك فقال من يطلب الجنة ويخاف من النار فقال سليمان ادع الى
 فقال أبو حازم اللهم ان كان سليمان وليك فيسره لحسب الدنيا والآخرة وان كان عدوك نفيذ بناصيته الى

الصوت بها باي وجه كان
 وعند مالك رضي الله عنه
 اذا اشترى جارية فوجدها
 غنيمة فله أن يردّها بهذا
 العيب وهو مذهب سائر
 أهل المدينة وهكذا مذهب
 الامام أبي حنيفة رضي الله
 عنه وسماع الغناء من
 الذنوب وما أباحه الا نفر
 قليل من الفقهاء ومن أباحه
 من الفقهاء أيضا لم يراع له
 في المساجد والبقاع
 الشريفة (وقيل) في تفسير
 قوله تعالى ومن الناس من
 يشتري لهو الحديث قال
 عبد الله بن مسعود رضي
 الله عنه هو الغناء والاستماع
 اليه (وقيل) في قوله تعالى
 وأنتم ساهدون أي مغنون
 رواء عكرمة عن عبد الله
 ابن عباس رضي الله عنهما
 وهو الغناء بلمعة جبر يقول
 أهل اليمن سمع فلان اذا غنى
 وقوله تعالى واستغفر زمن
 استطعت منهم بصوتك قال
 مجاهد الغناء والمزامير
 (وروي) عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم انه قال
 كان ابليس أول من ناح
 وأول من تغنى وروي عبد

ما تحب وترضى فقال سليمان أوصى فقال أوصى بك وأوجز عظم ربك وتره أن يرالك حيث نهاله أو يفقدك من حيث أمرك وقال عمر بن عبد العزيز لا يبارى حازم عظمى فقال اضطجع ثم اجعل الموت عند رأسك ثم انظر إلى ما تحب أن يكون فيك تلك الساعة فذهب إلا أن وما تذكره أن يكون فيك تلك الساعة فذهب إلا أن فاعل تلك الساعة قريبة ودخل اعرابي على سليمان بن عبد الملك فقال تكلم يا اعرابي فقال يا أمير المؤمنين اني مكالمك بكلام فاحتمله وان كرهته فان وراءه ما تحب ان قبلته فقال يا اعرابي انما التجود بسعة الاحتمال على من لا ترجو نفعه ولا تمان غشه فكيف بمن تمان غشه وترجو نفعه فقال اعرابي يا أمير المؤمنين انه قد تكفلت رجال أساؤ الاختيار لانفسهم وابتاعوا دنياهم بدينهم ورضاهم بسخط ربهم خافوا في الله تعالى ولم يخافوا الله فيك حرب الاخرة مسلم الدنيا فلا تاتهم على ما ائتمنك الله تعالى عليه فانهم لم يألو في الامانة تضيقا وفي الامة خسفا وعسفا وانت مسئول عما اجترحوه وليسوا بمسؤولين عما اجترحت فلا تصلح دنياهم بفساد آخرتك فان اعظم الناس غبنا من باع آخرته بدنيا غيره فقال له سليمان يا اعرابي اما لك قد سالت لسالك وهو اقطع سبيك قال أجل يا أمير المؤمنين ولكن لك لا عليك * وحكى أن ابا بكره دخل على معاوية فقال اتق الله يا معاوية واعلم انك في كل يوم يخرج عنك وفي كل ليلة تاتي عليك لا تزداد من الدنيا الا بعدا ومن الاخرة الا قربا وعلى أثرك طالب لا تفوته وقد نصب لك علماء الانجوز فما أسر ع ما تبلغ العلم وما أوشك ما يلحق بك الطالب وانما نحن فيه رائل وفي الذي نحن اليه صائر وباق ان خيرا غير وان شرافر فمكنا كان دخول أهل العلم على السلاطين أعني علماء الاخرة فاما علماء الدنيا فيدخلون ليقتربوا الى قلوبهم فيدلوهم على الرخص ويستنبطون لهم بدقائق الخيل طرق السعة فيما يوافق أغراضهم وان تكلموا بما يشغل ما ذكرناه في معرض الوعظ لم يكن قصدهم الاصلاح بل اكتساب الجاه والقبول عندهم وفي هذا غرور وان يغتر بها الحق * أحدهما أن يظهر ان قصدي في الدخول عليهم اصلاهم بالوعظ وربما يلبسون على انفسهم بذلك وانما الباعث لهم شهوة خفية للشهرة وتحصيل المعرفة عندهم وعلامة الصدق في طلب الاصلاح انه لو تولى ذلك الوعظ غيره ممن هو من أقرانه في العلم ووقع موقع القبول وظهر به أثر الاصلاح فينبغي أن يفرح به ويشكر الله تعالى على كفايته هذا المهم كن وجب عليه أن يعالج مريضاضا نعا فقام به الجته غيره فانه يعظم به فرجه فان كان يصادف في قلبه ترجيح الكلامه على كلام غيره فهو مغرور * الثاني أن يزعم اني أقصد الشفاعة لمسلم في دفع ظلامه وهذا ايضا مظنة الغرور ومعيار ما تقدم ذكره واذا ظهر طريق الدخول عليهم فليترسم في الاحوال العارضة في مخالطة السلاطين ومباشرة أموالهم مسائل * (مسئلة) * اذا بعث اليك السلطان مالا لتفرقه على الفقراء فان كان له مالك معين فلا يحسن أخذه وان لم يكن بل كان حكمه أنه يجب التصديق به على المساكين كما سبق فلان ما أخذه وتولى التفرقة ولا تعصى بأخذه ولكن من العلماء من امتنع عنه فعند هذا ينظر في الاولى فنقول الاولى أن تأخذ ان أمنت ثلاث غوائل * الغائلة الاولى أن يظن السلطان بسبب أخذك أن ماله طيب ولولاه طيب لما كنت تحديك اليه ولاندخله في ضمانك فان كان كذلك فلا تأخذ فان ذلك محذور ولا ينبغي الخير في مباشرة التفرقة بما يحسن لك من الجراءة على كسب الحرام * الغائلة الثانية أن ينظر اليك غيرك من العلماء والجهال فيعتدون أنه حلال فيقتدون بك في الاخذ ويستدلون به على جوازه ثم لا يفرقون فهذا أعظم من الاول فان جماعة يستدلون باخذ الشافعي رضي الله عنه على جواز الاخذ ويغفلون عن تفرقه وأخذه على نية التفرقة فالمقتدى والتشبه به ينبغي أن يحتار عن هذا غاية الاحتراز فانه يكون فعله سبب ضلال خلق كثير * وقد حكي وهب بن منبه أن رجلا أتى به الى ملك يشهد من الناس ليكرهه على أكل لحم الخنزير فلم يأكل فقدم اليه لحم غنم وأكره بالسيف فلم يأكل فقبل له في ذلك فقال ان الناس قد اعتقدوا اني طولت باكل لحم الخنزير فاذا خرجت سالما وقد أكلت فلا يعلمون ماذا أكلت فيضلون ودخل

الرجل بن عوف رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال انما هيئت عن صوتين فاجر بن صوت عند نعمته وصوت عند مصيبة وقد روى عن عثمان رضي الله عنه أنه قال ما غنيت ولا تنذيت ولا مستذكري بيمينى من ذبايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أنه قال الغناء يثبت النفاق في القلب وروى أن ابن عمر رضي الله عنه مر عليه قوم وهم محرمون وفيهم رجل يتغنى فقال ألا لا سمع الله لكم ألا لا سمع الله لكم وروى أن انسا ناسا قال القاسم بن محمد عن الغناء فقال انهاك عنه وأكرهه لك قال أحرام هو قال انظر يا ابن أخي اذا مير الله الحق والباطل في أيهما يجعل الغناء * وقال الفضيل بن عياض الغناء رقة الزنا * وعن الضحاك الغناء مفسدة للقلب مستحطة للرب وقال بعضهم اياكم والغناء فانه يزيد الشهوة ويهدم المروءة

والله ليتوب عن الجور يفعل
ما يفعل السكر وهذا الذي
ذكره هذا القاتل صحيح
لان الطبع الموزون يفتق
بالغناء والاوزان ويستحسن
صاحب الطبع عند السماع
ما لم يكن يستحسنه من
الفرقة بالاصابع والتصفيق
والرقص وتصدر منه أفعال
تدل على مخافة الله - قل
(وروي) عن الحسن انه
قال ليس الدف من سنة
المسلمين والذي نقل عن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم انه سمع الشعر لا يدل
على اباحة الغناء فان الشعر
كلام منظوم وغيره كلام
مشور فحسنه حسن وقبحه
قبح وانما يصير غناء بالاحان
وان أنصف المصنف وتفكر
في اجتماع أهل الزمان
وقعود المغني بدفه والمشبب
بشبابته وتصور في نفسه
هل وقع مثل هذا الجالس
والهيئة بحضرة رسول الله
صلى الله عليه وسلم وهل
استحضر واقوالا وقعوا
مجتمعين لاستماعه لاشك
بانه ينكر ذلك من حال رسول
الله صلى الله عليه وسلم

وهب بن منبه وطاوس على محمد بن يوسف أخى الحاج وكان غلاما وكان في غداة بارذ في مجلس بارز فقال
لغلامه هلم ذلك الطيلسان وألقه على أبي عبد الرحمن أي طاوس وكان قد قصد على كرسي فلقى عليه فلم يزل
يحرك كتفيه حتى ألقى الطيلسان منه فغضب محمد بن يوسف فقال وهب كنت غنيا عن أن تغضبه لو أنجفت
الطيلسان وتصدقته قال نعم لولا أن يقول من بعدى أنه أخذ طاوس ولا يصنع به ما أصنع به اذن للعلت
* الغائلة الثالثة أن يحرك قلبك الى حبه لتخصيه اياك وايتار لك بما أنفذه اليك فان كان كذلك فلا تقبل
فان ذلك هو السم القاتل والداء الدفين أعني ما يجيب الظلمة اليك فان من أحببته لا بد أن تحرص عليه وتداهن
فيه قالت عائشة رضي الله عنها جئت النفوس على حب من أحسن اليها وقال عليه السلام اللهم لا تجعل
لعاصم عندي يدا في حبه قلبي بين صلى الله عليه وسلم ان القلب لا يكاد يمتنع من ذلك وروي ان بعض الامراء
أرسل الى مالك بن دينار بعشرة آلاف درهم فأخرجها كلها فأتاه محمد بن واسع فقال ما صنعت بما أعطاك هذا
المخلوق قال سل أصحابي فقالوا أخرجه كله فقال أشدك الله أقبلك أشد حباله الا أن أم قبل ان أرسل اليك
قال لا بل الا أن قال انما كنت أخاف هذا وقد صدق فانه اذا أحببته أحب بقاءه وكره عزله ونكبته وموته
وأحب اتساع ولايته وكثرة ماله وكل ذلك حب لاسباب الظلم وهو مذموم قال سلمان وابن مسعود رضي الله
عنهما من رضي بأمر وان غلب عنه كان كمن شهد قال تعالى ولا تزكوا الى الذين ظلموا فقل لا تزنوا باعمالهم
فان كنت في القوة بحيث لا ترد ادحبالهم بذلك فلا بأس بالانخذ * وقد حكى عن بعض عباد البصرة انه كان
ياخذ أموالا ويقرها فاقبل له ألا تخاف أن تحبهم فقال لو أخذ رجل يدي وأدخلني الجنة ثم هوى ربه ما أحبه
قاي لا الذي يحرمه الاخذ يدي هو الذي أبغضه لاجله شكره على تسخير اياه وبهذا تبين ان أخذ المال
الا أن منهم وان كان ذلك المال بعينه من وجه حلال محذور ومذموم لانه لا ينفك عن هذه القوائل
* (مسألة) * ان قال قائل اذا جاز أخذ ماله وتفرقت فله يجوز ان يسرق ماله أو تخفي ودبته وتشكر وتفرق على
الناس فمقول ذلك غير جائز لانه ربما يكون له مالك معين وهو على عزم ان يرد عليه وليس هذا ككلو بعينه اليك
فان العاقل لا يظن به انه يتصدق بماله يعلم مالكة فيدل تسليمه على انه لا يعرف مالكة فان كان ممن يشك عليه
مثله فلا يجوز أن يقبل منه المال مالم يعرف ذلك ثم كيف يسرق ويحتمل أن يكون ملكه قد حصل له بشراء في
ذمة فان البعد لالة على الملك فهذا لا سبيل اليه بل لو وجد اقطعة وظهر ان صاحبها حذري واحتمل أن تكون له
بشراء في الذمة أو غيره وجب الرد عليه فاذا لا يجوز سرقة مالهم لانهم ولا من أودع عنده ولا يجوز انكار
وديعتهم ويجب الحد على سارق مالهم الا اذا ادعى السارق انه ليس ملكا لهم فعند ذلك يسقط الحد بالدعوى
(مسألة) المعاملة معهم حرام لان أكثر مالهم حرام فبايؤخذ وضاهو حرام فان أدى الثمن من موضع يعلم حله
فيبقى النظر فيما سلم اليهم فان علم أنهم يعصون الله به كبسيع الديباغ منهم وهو يعلم أنهم يلبسونه فذلك حرام
كبسيع العنب من الخمار وانما الخلاف في الصحة وان أمكن ذلك وأمكن أن يلبسها نساء فهو شبهة مكر وههه هذا
فما يصح في عينه من الا. والوفى معناه بيع الفرس منهم لاسمها في وقت ركوبهم الى قتال المسلمين أو جباية
أو الهسم فان ذلك اعانة لهم بفرسه وهي محظورة فاما بيع الدراهم والدنانير منهم وما يجري مجراها مما لا يصح
في عينه بل يتوصل بها فهو مكر وملا فيه من اعانتهم على الظلم لانهم يستعينون على ظلمهم بالاموال والدواب
وسائر الاسباب وهذه الكراهة تجاريه في الاهداء اليهم وفي العمل لهم من غير أجر حتى في تعليمهم وتعليم أولادهم
الكتابة والترسل والحساب وأما تعاليم القرآن فلا يكره الا من حيث أخذ الاجرة فان ذلك حرام الا من وجه يعلم
حله ولو اتصّب وكيل لهم يشتري لهم في الاسواق من غير جعل أو أجر فهو مكر وههه من حيث الاعانة وان اشترى
لهم ما يعلم أنهم يقصدون به المعصية كالغلام والديباغ للفراس واللبس والفرس للركوب الى الظلم والقتل فذلك
حرام فهما طهر قصد المعصية بالمبتاع حصل التحريم مهما ولم يظهر واحتمل بحكم الحال ودلالته اعانه حصلت

المكراهة (مسئلة) الاسواق التي بنوها بالمال الحرام تحرم التجارة فيها ولا يجوز سكناها فان سكنها تاجر
واكتسب بطريق شرعي لم يحرم كسبه وكان عاميا بسكناه والناس ان يشتروا منهم ولكن لو وجدوا سوقا
أخرى فالاولى الشراء منها فان ذلك اعانة لسكناهم وتكثير لكراء حوانيتهم وكذلك معاملة السوق التي لاخراج
لهم عليها أحب من معاملة سوق لهم عليها اخراج وقد بالغ قوم حتى تحرروا من معاملة الفلاحين وأصحاب
الاراضي التي لهم عليها اخراج فانهم ربما يصرفون ما يخذون الى اخراج فيحصل به الاعانة وهذا غلو في الدين
وخرج على المسلمين فان اخراج قد عم الاراضي ولا غنى بالناس من ارتفاق الارض ولا معنى للمنع منه ولو جاز
هذا الحرم على المالك زراعة الارض حتى لا يطلب خراجها وذلك مما يطول ويتداعى الى حسم باب المعاش
* (مسئلة) معاملة قضاتهم وعمالهم وخدمهم حرام بمعاملتهم بل أشد أما القضاة فلانهم يخذون من أموالهم
الحرام الصريح ويكثرون جمعهم ويفرون الخلق بزيمهم فانهم على رضى العلماء ويختلطون بهم ويأخذون من
أموالهم والطباع مجبولة على التشبه والاقتداء بذوى الجاه والحشمة فهم سبب انقياد الخلق اليهم وأما الخدم
والحشم فأكثر أموالهم من الغصب الصريح ولا يقع في أيديهم مال مصلحة وميراث وجزية وجه حلال حتى
تضيق الشبهة باختلاط الحلال بمالهم قال طاووس لا تشهد عندهم وان تحققت لاني أخاف تعديهم على من
شهدت عليه وبالجملة انما فسدت الرعية بفساد الملوك وفساد الملوك بفساد العلماء فلو لا القضاة السوء والعلماء
السوء لقل فساد الملوك خوفا من انكارهم ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لا تزال هذه الامة تحت يد الله وكنتم مالم
تمالى فراؤها أمراءها وانما ذكر القراء لانهم كانوا هم العلماء وانما كان علمهم بالقرآن ومعانيه المفهومة
بالسنة وما وراء ذلك من العلوم فهي محدثة بعدهم وقد قال سفيان لا تخالط السلطان ولا من يخالطه وقال
صاحب القلم وصاحب الدواة وصاحب القراطيس وصاحب الايطة بعضهم شركاء بعض وقد صدق فان رسول
الله صلى الله عليه وسلم لعن في الخبر عشرة حتى العاصر والمعتصر وقال ابن مسعود رضى الله عنه آكل الربا
وموكله وشاهدها وكاتبه ماعنون على لسان محمد صلى الله عليه وسلم وكذا رواه جابر وعمر عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم وقال ابن سيرين لا تحمل السلطان كتابا حتى تعلم ما فيه وامتنع سفيان رحمه الله من مناوله الخليفة
في زمانه دواة بين يديه وقال حتى أعلم ما تكتب بها فكل من حو اليهم من خدمهم واتباعهم ظلمة مثاهم يجب
بعضهم في الله جميعا روى عن عثمان بن زائدة أنه سأله رجل من الجند وقال أين الطريق فسكت وأظهر الصم
وخاف أن يكون متوجها الى ظلم فيكون هو يارشده الى الطريق معينا وهذه المبالغة تنقل عن الساق مع
الفساق من التجار والحاكمة والحكامين وأهل الحامات والصاغة والصباغين وأرباب الحرف مع غلبة الكذب
والفسق عليهم بل مع الكفار من أهل الذمة وانما هذا في الظلمة خاصة لا سكين لاموال اليناى والمساكين
والمواطين على ايداء المسلمين الذين تعاونوا على طمس رسوم الشريعة وشعارها وهذا لان العصبية تنقسم
الى لازمة ومتعدية والفسق لازم لا يتعدى وكذا الكفر وهو جنائية على حق الله تعالى وحسابه على الله
وأما معصية الولاة بالظلم وهو متعد فانما يغفلوا أمرهم لذلك وبغدر عموم الظلم وعموم التعدي يزادون
عند الله مقتا فيجب أن يزاد منهم اجتنابا ومن معاملتهم احترازا فقد قال صلى الله عليه وسلم يقال للشرطي
دع سوطك وادخل النار وقال صلى الله عليه وسلم من أشراط الساعة رجال معهم سياط كأذناب البقر فهذا
حكمهم ومن عرف بذلك منهم فقد عترف ومن لم يعرف فعلمته القباء وطول الشوارب وسائر الهياك
المشهورة فمن رعى على تلك الهيئة تعين اجتنابه ولا يكون ذلك من سوء الظن لانه الذي جنى على نفسه
اذتربا يترجم ومساواة الزى تدل على مساواة القلب ولا يتجانس الا يجنون ولا يتشبه بالفساق الا فاسق نعم
الفساق قد يلتبس فيتشبه بأهل الصلاح فليس له أن يتشبه بأهل الفساد لان ذلك تكثير
لسوادهم وانما نزل قوله تعالى ان الذين توفاهم الملائكة طالمى أنفسهم في قوم من المسلمين كانوا يكثرون

وأصحابه ولو كان في ذلك
فضيلة تطلب ما أهملوها فن
يشير بأنه فضيلة تطلب
ويجتنس مع لها لم يحظ بدوق
معرفة أحوال رسول الله
صلى الله عليه وسلم وأصحابه
والتابعين واستروح الى
استحسان بعض المتأخرين
ذلك وكثيرا ما يغلط الناس في
هذا وكما احتج عليهم
بالسلف الماضين يحتجون
بالتأخرين وكان السلف
أقرب الى عهد رسول الله
صلى الله عليه وسلم وهديم
أشبه بهدى رسول الله صلى
الله عليه وسلم وكثير من
الفقراء يتسبح عند قراءة
القرآن بأشياء من غير غلبة
* قال عبد الله بن عمرو بن
الزبير قلت لجندى أسماء
بنت أبي بكر الصديق رضى
الله عنهما كيف كان أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يفعلون اذا قرئ عليهم
القرآن قالت كانوا كما
وصفهم الله تعالى تدمع
أعينهم وتتشعر جلودهم
قال قلت ان ناسا اليوم اذا
قرئ عليهم القرآن خروا
أحدهم مغشيا عليه قالت

بجاعة المشركين بالمخالطة وقد روى ان الله تعالى أوحى إلى نوح بن نون أن يهلك من قومك أربعين ألفاً من خيارهم وسنتين ألفاً من شرارهم فقال ما بال الأخيار قال أنهم لا يعضون لعضي فكأنوا نواكلونهم وبشار بن نويسم وجهذا يتبين أن بغض الظلم والغضب لله عليهم واجب وروى ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الله لعن علماء بني إسرائيل إذا خاطوا الظالمين في معاشهم * (مسألة) * الموضع التي بناها الظلمة كالقنطرة والرباطات والمساجد والسقايات ينبغي أن يحتاط فيها وينظر أما لقنطرة فيجوز العبور عليها للحاجة والورع الاحتراز ما أمكن وإن وجد عنه معدلاً ناكه الورع وانما يجوز العبور وإن وجد معدلاً لأنه إذا لم يعرف لتلك الأعيان مالكا كان حكمها أن ترصد للخيرات وهذا خبر فاما إذا عرف أن البحر والبحر قد نقل من دار معلومة أو مقبرة أو مسجد معين فهذا لا يحل العبور عليه أصلاً للضرورة ويجعل بمثل ذلك من مال الغير ثم يجب عليه الاستحلال من المالك الذي يعرفه وأما المسجد فإن بقي في أرض مغصوبة أو بنحسب مغصوب من مسجد آخر أو ملك معين فلا يجوز دخوله أصلاً ولا الجمعة بل لو وقف الامام فيه فليصل هو وخلف الامام وليقف خارج المسجد فإن الصلاة في الأرض المغصوبة تسقط الفرض وتنعقد في حق الاقتداء فلذلك جوازنا للمعتدي الاقتداء بمن صلى في الأرض المغصوبة وإن عصي صاحبه بالوقوف في الغصب وإن كان من مال لا يعرف مالكة فالورع العدول إلى مسجد آخر وإن وجد فإن لم يجد غيره فلا يترك الجمعة والجماعة به لأنه يحتمل أن يكون من ملك الذي بناه ولو على بعد وإن لم يكن له مال معين فهو لصالح المسلمين ومهما كان في المسجد الكبير بناء لسلطان ظالم فلا عدول من يصلي فيه مع اتساع المسجد أعني في الورع قيل لاجد بن حنبل ما حدثك في ترك الخروج إلى الصلاة في جماعة ونحن بالعسكر فقال جئني إن الحسن وبرايم التبيخا فان يفتنهما الحاج وأنا أخاف أن أفتن أيضاً وأما الخلوق والتجسس فلا يمنع من الدخول لأنه غير متفجع به في الصلاة وانما هو زينة والاولى انه لا ينظر اليه وأما ابوارى التي فرشوها فإن كان لها مال معين فيحرم الجلوس عليها والاقبعد أن أرصدت لمصلحة عامة نجاز افتراشها ولكن الورع العدول عنها فانها محل شبهة * وأما السقاية فحكمها ما ذكرناه وليس من الورع الوضوء والشرب منها والدخول إليها الا اذا كان يخاف قنات الصلاة فيتوضأ وكذا ماصانع طريق مكة * وأما الرباطات والمدارس فإن كانت رقة الأرض مغصوبة أو البحر منقولاً من موضع معين يمكن الرد إلى مسكنه فلا رخصة للدخول فيه وإن التيسر المالك فقد ارصد لجهة من الخير والورع اجتنابه ولكن لا يلزم الفسق بدخوله وهذه الابنية ان أرصدت من خدم السلاطين فالامر فيها أشد اذ ليس لهم صرف الاموال الضائعة إلى المصالح ولأن الحرام أغلب على أموالهم اذ ليس لهم أخذ مال المصالح وانما يجوز ذلك للولاء وأرباب الامر * (مسألة) * الأرض المغصوبة اذا جعلت شارعاً لم يجز أن يتخطى فيه البتة وإن لم يكن له مال معين جاز والورع العدول إن أمكن فإن كان الشارع مباحاً وفوقه سبابات جاز العبور وجاز الجلوس تحت السبابات على وجه لا يحتاج فيه إلى السقف كما يقف في الشارع لشغل فإذا انتفع بالسقف في دفع حر الشمس أو المطر أو غيره فهو حرام لأن السقف لا يراد الا لذلك وهكذا حكم من يدخل مسجداً أو أرضاً مباحة سقف أو حوط بنصب فانه بمجرد التخطي لا يكون منتفعاً بالحيطان والسقف الا اذا كان له فائدة في الحيطان والسقف طرأ برد أو تسرعن بصراً أو غيره فذلك حرام لأنه انتفاع بالحرام اذ لم يحرم الجلوس على الغصب لما فيه من المماساة بل لا انتفاع بالأرض تراد للاستقرار عليها والسقف لا يستلزم به فلا فرق بينهما

* (الباب السابع في مسائل متفرقة يكثر مسبب الحاجة اليها وقد سئل عنها في الفتاوى) *

* (مسألة) *

سئل عن خادم الصوفية يخرج إلى السوق ويجمع طعاماً أو ثياباً يشتري به طعاماً فمن الذي يحل له أن يأكل منه وهل يخص بالصوفية أم لا * فقلت أما الصوفية فلا شبهة في حقهم اذا أكلوه وأما غيرهم فيحل لهم اذا

أعوذ بالله من الشيطان الرجيم (وروى) أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما مر برجل من أهل العراق يتساقط قال ما هذا قالوا انه اذا قرئ عليه القرآن وسمع ذكر الله تعالى سقط فقال ابن عمر رضي الله عنهما انا لنخشى الله وما تسقط ان الشيطان يدخل في جوف أحدكم ما هكذا كان يصنع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم * وذكر عند ابن سيرين الذين يصرعون اذا قرئ القرآن فقال يئسنا وبينهم ان يعدوا واحد منهم على ظهر بيت باسطاً رجليه ثم يقرأ عليه القرآن من أوله إلى آخره فان رمى بنفسه فهو صادق وليس هذا القول منهم انكاراً على الإطلاق اذ يتفق ذلك لبعض الصادقين ولكن لتصنيع المتوهم في حق الاكثرين فقد يكون ذلك من البعض تصنعاً ورياء ويكون من البعض لقصور علم ونخامة جهل غمزج بهوى يلم باحدهم يسير من الوجه فينبهه بزيادات

أكلوه برضا الخادم ولكن لا يخلو عن شبهة أما الحل فلأن ما يعطى خادم الصوفية إنما يعطى بسبب الصوفية ولكن هو المعطى لا الصوفية فهو كالرجل المعطى بسبب عياله لأنه متكفل بهم وما يأخذ من يقرع ما كاه لا لعماله وله أن يطعم غير العمال أذ يبعد أن يقل لم يخرج عن ملك المعطى ولا يتسلط الخادم على الشراء به والتصرف فيه لأن ذلك مضمير إلى أن الماطة لا تنكح وهو ضعيف ثم لا صائر إليه في الصدقات والهدايا ويعد أن يقال زال الملك إلى الصوفية الحاضر من الذين هم وقت سؤاله في الخلقاء أذ لا خلاف أن له أن يطعم منهم من تقدم بعدهم ولو ماتوا كلهم أو واحد منهم لا يجب صرف نصيبه إلى وارثه ولا يمكن أن يقال أنه وقع لجهة التصوف ولا يتعين له مستحق لأن إزالة الملك إلى الجهة لا توجب تسليط الآحاد على التصرف فإن الداخلين فيه لا ينصرون بل يدخل فيمن يولد إلى يوم القيامة وإنما يتصرف فيه الولاة والخادم لا يجوز له أن يتصب نائباً عن الجهة فلا وجهه الآن يقال هو ملكه وإنما يطعم الصوفية بوقاء شرط التصوف والمرواة فإن منعهم عنه منهوه عن أن يظهر نفسه في معرض التكفل بهم حتى ينقطع رفقه كما ينقطع عن مات عياله

(مسألة)

سئل عن مال أوصى به للصوفية فمن الذي يجوز أن يصرف إليه فقلت التصوف أمر باطن لا يطلع عليه ولا يمكن ضبط الحكم بحقيقة بل بأمور ظاهرة يقول عليها أهل العرف في إطلاق اسم الصوفي والضابط الكلي أن كل من هو بصفة إذا نزل في خانقاه الصوفية لم يكن نزوله فيها واختلاطه بهم منكر عندهم فهو داخل في غمارهم والتفصيل أن يلاحظ فيه خمس صفات الصلاح والفقر وزى الصوفية وإن لا يكون مشغولاً بحرفة وإن يكون مخالطاً لهم بطريق المساكنة في الخانقاه ثم بهض هذه الصفات بما يوجبز والهاز والاسم وبعضها يجبر البعض فالفسق يمنع هذا الاستحقاق لأن الصوفي بالجهة عبارة عن رجل من أهل الصلاح بصفة مخصوصة فالذي يظهر فسهو أن كان على زعيمهم لا يستحق ما أوصى به للصوفية ولست أعتبر فيه الصغار وأما الحرف والاشتغال بالمكسب يمنع هذا الاستحقاق فالدهقان والعمال والتاجر والصانع في حانوته أو داره والاجرير الذي يخدم بأجره كل هؤلاء لا يستحقون ما أوصى به للصوفية ولا يجبر هذا بالزى والمخالطة فاما الوراثة والمخالطة وما يقرب منهما مما يليق بالصوفية تعاطيها فإذا تعاطاها لا في حانوت ولا على جهة اكتساب وحرفة فذلك لا يمنع الاستحقاق وكان ذلك يجبر بما كنهه أياهم مع بقية الصفات وأما القدرة على الحرف من غير مباشرة لا تمنع وأما الوعظ والتدريس فلا ينافي اسم التصوف إذا وجدت بقية الخصال من الزى والمساكنة والفقر إذا لا يتناقض أن يقال صوفي مقرئ وصوفي واعظ وصوفي عالم أو مدرس ويتناقض أن يقال صوفي دهقان وصوفي تاجر وصوفي عامل وأما الفقر فإن زال بغنى مغرط ينسب الرجل إلى الثروة الظاهرة فلا يجوز معه أخذ وصية الصوفية وإن كان له مال ولا يقي دخله بخرجه لم يطل حقه وكذا إذا كان له مال قاصر عن وجوب الزكاة وإن لم يكن له خرج وهذه أمور لا دلائل لها إلا العادات وأما المخالطة لهم ومساكنتهم فلها أثر ولكن من لا يخالطهم وهو في داره أو في مسجد على زعيمهم ومختلف باخلاقهم فهو شريك في سهمهم وكان ترك المخالطة يجبرها ملازمة الزى فإن لم يكن على زعيمهم ووجد فيه بقية الصفات فلا يستحق إلا إذا كان مساكناً لهم في الرباط فينسحب عليه حكمهم بالتبعية فاما الخلطة والرى ينوب كل واحد منهما عن الآخر والفقير الذي ليس على زعيمهم هذا حكمه فإن كان خارجاً لم يعد صوفياً وإن كان مساكناً معهم ووجدت بقية الصفات لم يبعد أن ينسحب بالتبعية عليه حكمهم * وأما البس المرقعة من يدشيخ من مشايخهم فلا يشترط ذلك في الاستحقاق وعدمه لا يضر مع وجود الشرائط المذكورة وأما المتأهل المتردد بين الرباط والمسكن فلا يخرج بذلك عن جملتهم

يجهل أن ذلك يضر بدينه وقد لا يجهل أن ذلك من النفس وليسكن النفس تسرق السمع استراة ما خطيا تخرج الوجد عن الحد الذي ينبغي أن يقف عليه وهذا يبين الصدق (نقل) أن موسى عليه السلام وعظ قومه فشق رجل منهم قميصه فقيل لموسى عليه السلام قل لصاحب القميص لا يشق قميصه وشرح قلبه * وأما إذا انضاف إلى السماع أن يسمع من أمرد فقد توجهت الفتنة وتعين على أهل الديانات انكار ذلك قال بقميص بن الوليد كانوا يكرهون النظر إلى الغلام الأمرد الجليل وقال عطاء كل نظرة يهواها القلب فلا خير فيها وقال بعض التابعين ما أنا أخوف على الشاب التائب من السبع الضاري خوفي عليه من الغلام الأمرد يقعد إليه وقال بعض التابعين أيضاً اللوطية على ثلاثة أصناف صنف ينظرون وصنف يصافون وصنف يعملون ذلك العمل فقد تعين على طائفة الصوفية

* (مسئلة) *

ما وقف على رباط الصوفية وسكانه فالامر فيه اوسع مما اوصى لهم به لان معنى الوقف الصرف الى مصالحهم
فغير الصوفي ان يا كل معهم رضاهم على ما تدبرهم مرة او مرتين فان امر الاطعمة بمبناه على التماسح حتى جاز
الاتسار ادبها في الغنائم المشتركة والقوال ان يا كل معهم في دعوتهم من ذلك الوقف وكان ذلك من مصالح
معايشهم وما اوصى به للصوفية لايحوز ان يصرف الى قوال الصوفية بخلاف الوقف وكذلك من احضروه من
العمال والتجار والقضاة والعقهاء ممن لهم غرض في استماله قلوبهم يحصل لهم الا كل رضاهم فان الواقف
لا يقف الا معتقدا فيه ما حوت به عادات الصوفية فينزل على العرف ولكن ليس هذا على الدوام فلا يجوز ان ليس
صوفيا ان يسكن معهم على الدوام ويا كل وان رضوا به اذ ليس لهم تعبير شرط الواقف بمشاركة غير جنسهم
* واما الفقيه اذا كان على زعيمهم واختلافهم فله النزول عليهم وكونه فقيها لا ينافي كونه صوفيا والجهل ليس
بشرط في التصوف عند من يعرف التصوف ولا يلتفت الى خرافات بعض الحقوقيين ان العلم بحجاب فان
الجهل هو الحجاب وقد ذكرنا تأويل هذه السكامة في كتاب العلم وان الحجاب هو العلم المذموم دون النجود
وذ كرنا النجود والمذموم وشرحهما * واما الفقيه اذا لم يكن على زعيمهم واختلافهم فلم يمنع من النزول عليهم
فان رضوا بنزوله فيجوز له الا كل معهم بطريق التبعية فكان عدم الزى تحجيره المساكنة ولكن برضا أهل الزى
وهذه أمور تشهد لها العادات وفيها أمور متقابلة لا يخفى أطرافها في النفي والاثبات ومتشابهة أو ساطعها فمن
احترق في مواضع الاشتباه فقد استبرأ لدينه كما نبهنا عليه في أبواب الشبهات

* (مسئلة) *

سئل عن الفرق بين الرشوة والهبة مع ان كل واحد منهما يصدر عن الرضا ولا يخلو عن غرض وقد حرمت
احدهما دون الاخرى فقلت باذل المال لا يبدله قط الا لغرض ولكن الغرض اما آجل كالثواب واما عاجل
والعاجل اما مال واما فعل واعانة على مقصود معين واما تقرب الى قلب المهدي اليه بطلب محبته اما المحبة في
عينها واما للتوصل بالمحبة الى غرض وراهها فالاقسام الحاصلة من هذه خمسة * (الاول) * ما غرضه الثواب في
الآخرة وذلك اما ان يكون لكون المصروف اليه محتاجا أو عالما أو متسببا بنسب ديني أو صالحا في نفسه متدينا
فما علم الاخذانه يعطاه حاجته لا يحل له اخذه ان لم يكن محتاجا وما علم انه يعطاه لشرف نسبه لا يحل له ان علم
انه كاذب في دعوى النسب وما يعطى لعله فلا يحل له ان يأخذه الا ان يكون في العلم كما يعتقده المعطى فان كان
يحل اليه كما لا في العلم حتى يعتقه بذلك على التقرب ولم يكن كاملا لم يحل له وما يعطى لدينه وصلاحه لا يحل له ان
ياخذه ان كان فاسقا في الباطن فسقاؤه علمه المعطى ما اعطاه وقلما يكون الصالح بحيث لو انكشف باطنه لبعثت
القلوب مائلا اليه وانما ستر الله الجليل هو الذي يجب الخلق الى الخلق وكان المتورعون يركلون في الشراء من
لا يعرف انه وكيلهم حتى لا يتساحوا في المبيع خيفة من ان يكون ذلك كالا بالدين فان ذلك محظر والتقى
حتى لا كالعلم والنسب والقرفينبغي ان يجتنب الاخذ بالدين ما أمكن (القسم الثاني) ما يقصده في العاجل
غرض معين كالفقير يهدي الى الغني طمعا في خلعة فهذه هبة بشرط الثواب لا يخفى حكمها وانما يحل عند
الوفاء بالثواب المأموع فيه وعند وجود شروط العقود * (الثالث) * ان يكون المراد اعانة بفعل معين
كالاحتاج الى السلطان يهدي الى وكيل السلطان وخاصة ومن له مكانة عنده فهذه هدية بشرط ثواب يعرف
بقريته الحال فليست في ذلك العمل الذي هو الثواب فان كان حراما كالسعي في تحجير اذرار حرام أو ظلم انسان
أو غيره حرم الاخذ وان كان واجبا كدفع ظلم متعين على كل من يقدر عليه أو شهادة متعينة فيجزم عليه
ما ياخذه وهي الرشوة التي لا يشك في تحريمها وان كان مباحا لا واجبا ولا حراما وكان فيه تعب بحيث لو عرف الجاز
الاستجار عليه فما ياخذه حلال مهما وفي الغرض وهو جار مجرى الجمالة كقوله أوصل هذه القصة الى يد فلان

اجتناب مثل هذه الجماعات
واتقاء مواضع التهم فان
التصوف صدق كما وجد
كما يقول بعضهم التصوف
كما جسد فلا تخطو به شيء
من الهزل فهذه الآثار دلت
على اجتناب السماع وأخذ
الحذر منه والباب الاقول
بما قبله مدلى على جوازه
بشروطه وتزجيه عن المسكاره
التي ذكرناها وقد فصّلنا
القول وفرقنا بين القصاص
والغناء وغير ذلك وكان
جماعة من الصالحين
لا يسمعون ومع ذلك
لا ينكرون على من سمع
بنية حسنة وبراعى الادب
فيه

* (الباب الرابع والعشرون
في القول في السماع تراخيا
واستغناء) *

اعلم ان الوجد يشعر بسابقة
فقد فن لم يفقد لم يجد وانما
كان القدر لاجل وجود
الوجد بوجود صفاته وبقياته
فلو تمحض عبد الله لمحض حرا
ومن تمحض حرا أفلت من
شرك الوجد فشرك الوجد
يصطاد البغايا ووجود البغايا
لتخلف شيء من العطايا (قال)

أوبد السلطان ذلك دينار وكان بحيث يحتاج الى تعب وعمل متقوم أو قال اقترح على فلان ان يعينني في غرض كذا أو ينعم علي بكذا واقتصر في تخير غرضه الى كلام طويل فذلك جعل كياخذ الوكيل بالخصوصية بين يدي القاضي فليس بحرام اذا كان لا يسعى في حرام وان كان مقصوده يحصل بكلمة لا تعب فيها ولكن تلك الكلمة من ذي الجاه أو تلك الفعلة من ذي الجاه تفسد كقوله للبواب لا تغلق دونه باب السلطان أو كوضعه قصة بين يدي السلطان فقط فهذا حرام لانه عوض من الجاه ولم يثبت في الشرع جواز ذلك بل ثبت ما يدل على النهي عنه كإسباني في هدايا الملوك واذا كان لا يجوز العوض عن اسقاط الشفعة والرد بالعيب ودخول الاخصان في هواء الملوك وجملة من الاغراض مع كونها مقصودة فكيف يؤخذ من الجاه ويقرّب من هذا أخذ الطبيب العوض على كلمة واحدة ينبه بها على دواء ينفر بعرفته كواحد ينفر بالعلم يثبت يطلع البواسير أو غيره فلا يذكره الا بعوض فان عمله بالنفظة به غير متقوم كحبة من سمسم فلا يجوز أخذ العوض عليه مولا على عمله اذ ليس ينتقل عمله الى غيره وانما يحصل لغيره مثل عمله ويبقى هو عالم به ودون هذا الخادق في الصناعة كالصقل مثلا الذي يزيل اعوجاج السيف أو المراءة بدقة واحدة لحسن معرفته بموضع الخلل ولحذقه باصابعه فتدبر يد بدقة واحدة مال كثير في قيمة السيف والمراءة فهذا الارى باسباب اخذ الاجرة عليه لان مثل هذه الصناعات يتعب الرجل في تعلمها ليكتسب بها ويحقق عن نفسه كثرة العمل * (الرابع) * ما يصد به المحبة وجلبها من قبل المهدى اليه لا لغرض معين ولكن طلب الاستئناس وتأكيد المحبة وتودد الى القلوب فذلك مقصود للعلاء ومنسوب اليه في الشرع قال صلى الله عليه وسلم تهادوا تحابوا وعلى الجملة فلا يقصد الانسان في الغالب أيضا محبة غيره لعين المحبة بل لغاية في محبته ولكن اذا لم تتعين تلك الغاية ولم يتمثل في نفسه غرض معين يبعثه في الحال أو المآل لسمى ذلك هدية وحل أخذها * (الخامس) * أن يطلب التقرب الى قلبه وتحصيل محبته للمحبة ولا لانس به من حيث انه انس فقط بل ليتوصل بمجابهة الى اغراضه ينحصر جنسها وان لم ينحصر عينها وكان لولا جاهه وحشمته لكان لا يهدى اليه فان كان جاهه لا حصل علم أو نسب فالامر فيه أخف وأخذ مكرهه فان فيه مشابهة الرشوة ولكنها هدية في ظاهرها فان كان جاهه بولاية تولاها من قضاء أو عمل أو ولاية صدقة أو جباية مال أو غيرهم من الاعمال السلطانية حتى ولاية الاوقاف مثلا وكان لولا تلك الولاية لكان لا يهدى اليه فهذه رشوة عرضت في معرض الهدية اذا قصد بها في الحال طلب التقرب واكتساب المحبة ولكن لا يحد في جنسه اذا ما يمكن التوصل اليه بالولايات لا يخفى وآية انه لا ينبغي المحبة انه لو ولى في الحال غيره لسلم المال الى ذلك الغير فهذا مما اتفقوا على ان الكراهة فيه شديدة واختلفوا في كونه حراما والمعنى فيه متعارض فانه دائر بين الهدية المحضة وبين الرشوة المبذولة في مقابلة جاه محض في غرض معين واذا تعارضت المشابهة القياسية وعضدت الاحبار والآثار أحدهما تعين الميل اليه وتددلت الاخبار على تشديد الامر في ذلك قال صلى الله عليه وسلم يأتي على الناس زمان يستحل فيه السحت بالهدية والقتل بالموعظة يقتل البريء لتوعظه العامة * وسئل ابن مسعود رضي الله عنه عن السحت فقال يرضى الرجل الحاجة فتهدى له الهدية واعلمه أراد قضاء الحاجة بكلمة لا تعب فيها أو تبرع بها الا على قصد أجرة فلا يجوز ان ياخذ بعهده شيئا في معرض العوض شفع مسروق شفاعسة فأهدى اليه المسفوع له جارية فغضب وردها وقال لو علمت ما في قلبك لما تسكمت في حاجتك ولا أتكلم فيما بقي منها وسئل طاوس عن هدايا السلطان فقال سحت وأخذ عمر رضي الله عنه من مال القراض الذي أخذه ولداه من بيت المال وقال انما أعطيتهم لما كانوا يملكون اذ لم أعلم أنهم ما أعطيا لاجل جاه الولاية وأهدت امرأته أبي عبيدة بن الجراح الى خاتون ملكة الروم خلواتا فكافأته بجوهر فاخذته عمر رضي الله عنه فباعه وأعطاهما ثمن خلواتها ورد باقية الى بيت مال المسلمين وقال جابر وأبو هريرة رضي الله عنهما هدايا الملوك غلول ولما رد عمر بن عبد العزيز الهدية قيل له كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل الهدية

الحصري رحمه الله ما أدون
حال من يحتاج الى مزيج
يزججه فالو جدد بالسماع في
حق الحق كالو جدد بالسماع
في حق المبطل من حيث
النظر الى اثر عاجبه وتأثير
الباطن به وظهور أثره على
الظاهر وتغييره لا بد من
حال الى حال وانما يختلف
الحال بين الحق والمبطل ان
المبطل يجد له وجوده في
النفس والحق يجد له وجود
ارادة القلب ولهذا قيل
السماع لا يحدث في القلب
شيئا وانما يحرك ما في القلب
فمن متعلق باطنه بغير الله
يحركه السماع فيجذب الهوى
ومن متعلق باطنه بمحبة الله
يجذب الارادة ارادة القلب
فالمبطل محجوب بحجاب
النفس والحق محجوب
بحجاب القلب وحجاب
النفس حجاب أرضي ظلمي
وحجاب القلب حجاب سماوي
ورائي ومن لم يقد بدوام
التحقق بالشهود ولا يتعثر
بأذيال الوجود فلا يسمع
ولا يجد ومن هذه المطالعة
قال بعضهم الواحد
ناردم كلى لا ينفذ في قول

فقال كان ذلك له هدية وهو لنا رشوة أي كلن يتقرب اليه لنبوته لاولاديه ونحن انما اعطى للولاية وأعظم من ذلك كله ما روى أبو جريد الساعدي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث واليساعلى صدقات الاود فلما جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم أمسك بعض ماله وقال هذا لكم وهذا الى هدية فقال عليه السلام ألا جالس في بيت أبيك وبيت أمك حتى تأتيك هديتك ان كنت صادقا ثم قال مالي أسستعمل الرجل منكم فيقول هذا لكم وهذا الى هدية ألا جلس في بيت أمه ليهدي له والذي نفسي بيده لا ياخذ منكم أحدا شيئا بغير حقه الا أتى الله بحمله فلا يأتين أحدكم يوم القيامة بغير رغاء أو بقرة لها خوار أو شاة تيعر ثم رفع يديه حتى رأيت بينابض ابطنيه ثم قال اللهم هل بلغت وإذا ثبتت هذه التشديدات فالقاضي والوالي ينبغي ان يقدر نفسه في بيت أمه وأبيه فما كان يهوى بعد العزل وهو في بيت أمه يجوز له ان ياخذ منه في ولايته وما يعلم انه انما يعطاه لولايته فحرام أخذه وما أشكل عليه في هذا يأخذ صدقاتهم هل كانوا يعطونه لو كان معزولا فهو شبهة فليجتنبه * ثم كتاب الحلال والحرام بحمد الله ومنه وحسن توفيقه والله أعلم

*** (كتاب آداب الالفة والاخوة والصحبة والمعاشرة مع أصناف الخلق وهو الكتاب الخامس)**

من ربيع العادات الثاني *

*** (بسم الله الرحمن الرحيم)**

الحمد لله الذي غمر صفوة عباده اطائف التخصيص طولا وامتنا * وألف بين قلوبهم فاصبحوا بنعمته اخوانا * ونزع الغل من صدورهم فظفروا في الدنيا صدقا واخذوا في الآخرة رفقا وخلافا والصلاة على محمد المصطفى وعلى آله وأصحابه الذين اتبعوه واقتدوا به قولا وفعلًا وعدلا واحسانا (اما بعد) فان الثواب في الله تعالى والاخوة في دينه من أفضل القربات * والطاف ما يستفاد من الطاعات في مجاري العادات * ولها شروطها يلتحق المتصاحبون بالمتحابين في الله تعالى وفيها حقوق براعاها تصفو الاخوة عن شوائب الكدورات وترتفع الشيطان فبالقيام بحقوقها يتقرب الى الله زلفى وبالمحافظة عليها تنال الدرجات العلى ونحن نبين مقاصدها في الكتاب في ثلاثة أبواب * (الباب الاول) في فضيلة الالفة والاخوة في الله تعالى وشروطها ودرجاتها وفوائدها * (الباب الثاني) في حقوق الصحبة وآدابها وحقيقتهما ولوازمها * (الباب الثالث) في حق المسلم والمسلم والرحم والجوار والمالك وكيفية المعاشرة مع من قد بلى بهذه الاسباب

*** (الباب الاول في فضيلة الالفة والاخوة وفي شروطها ودرجاتها وفوائدها)**

*** (فضيلة الالفة والاخوة)**

اعلم أن الالفة ثمرة حسن الخلق والتفرقة ثمرة سوء الخلق فحسن الخلق يوجب الثواب والتنافى والتوافق وسوء الخلق يثمر التباغض والتحاسد والتدابر ومهما كان المثمر محمودا كانت الثمرة محمودا وحسن الخلق لا يتحقق في الدين فضيلته وهو الذي مدح الله سبحانه به نبيه عليه السلام اذ قال وانتك لعل خلق عظيم وقال النبي صلى الله عليه وسلم أكثر ما يدخل الناس الجنة تقوى الله وحسن الخلق وقال أسامة بن شريك فلما بارسول الله ما خبر ما أعطى الانسان فقال خلق حسن وقال صلى الله عليه وسلم بعثت لأتمم بحسن الاخلاق وقال صلى الله عليه وسلم أنقل ما يوضع في الميزان خلق حسن وقال صلى الله عليه وسلم ما حسن الله خلق امرئ وخلقته فبطعته النار وقال صلى الله عليه وسلم بأبهريرة عليك بحسن الخلق قال أبهريرة رضي الله عنه وما حسن الخلق يا رسول الله قال تصل من قطعك وتعفو عن ظلمك وتعلم من حرمك ولا يتحقق أن ثمرة الخلق الحسن الالفة وانقطاع الوحشة ومهما طاب المثمر طابت الثمرة كيف وقد ورد في التناء على نفس الالفة سيما اذا كانت الرابطة هي التقوى والدين وحب الله من الآيات والانخبار والا آثار ما فيه كفاية ومنع * قال الله تعالى مظهر اعظم منته على الخلق بنعمة الالفة وأنعمت ما في الارض جميعا ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم وقال فاصبحتم

يوم من مشاد الدينوري
وجه الله بقرم فيه - م قال
فلما رأوه أمسكوا فقال
ارجعوا الى ما كنتم فيه
فوالله لو جعت ملاهى الدنيا
في أثني ما شغل هسمى
ولاشقى بعض ما بي فالو جد
صراخ الروح المبطل بالنفس
تارة في حق المبطل وبالقلب
تارة في حق الحق فثار الوجد
الروح الروحاني في حق
المحسوس والمبطل ويكون
الوجد تارة من فهم المعاني
يظهر وتارة من مجرد النعمات
والالحاح فما كان من قبيل
المعاني تشارك النفس
الروح في السماع في حق
المبطل ويشارك القلب
في حق الحق وما كان
من قبيل مجرد النعمات
تجرد الروح للسمع
ولكن في حق المبطل تسترق
النفس السمع وفي حق الحق
يسترق القلب السمع ووجه
استلذاذ الروح النعمات
ان العالم الروحاني يجمع
الحسن والجمال وجود
التناسب في الالفة
استحسن قولا وفعلًا
وجود التناسب في الهياكل
والصور مبراث الروحانية

بنعمته اخوانا أي بالالفه ثم ذم التفرقة وزجر عنها فقال عز من قائل واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا الى
 لعلكم تهتدون وقال صلى الله عليه وسلم ان اقربكم مني مجلسا احسنكم اخلاقا الموطنون اكملهم الذين يلقون
 ويؤلفون وقال صلى الله عليه وسلم المؤمن القل والوف ولا يخرفين لا بالف ولا بولف وقال صلى الله عليه وسلم
 في الشفاء على الاخوة في الدين من اراد الله به خيرا رزقه حليلا صالحا ان نسي ذكره وان ذكره اعانه وقال صلى الله
 عليه وسلم مثل الاخوين اذا التقيام مثل اليدين تغسل احدهما الاخرى وما التقي مؤمنان قط الا افاد الله
 احدهما من صاحبه خيرا وقال عليه السلام في الترغيب في الاخوة في الله من آخى آخى الله رفعة الله درجة في
 الجنة لا ينالها بشئ من عمله وقال ابو ادريس الطولاني بعد اني احبب في الله فقال له ابشر ثم ابشر فاني سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ينصب لطائفة من الناس كرامى حول العرش يوم القيامة وجوههم كالقمر
 ليلة البدر يفرح الناس وهم لا يفرحون ويخاف الناس وهم لا يخافون وهم اولياء الله الذين لا خوف عليهم
 ولا هم يحزنون فقيل من هؤلاء يا رسول الله فقال هم المتحابون في الله تعالى ورواه ابو هريرة رضي الله عنه وقال
 فيه ان حول العرش منار من نور عليها قوم لباسهم نور وجوههم نور ليسوا بابيضاء ولا شهداء يغبطهم النبيون
 والشهداء فقالوا يا رسول الله صفهم لنا فقال هم المتحابون في الله والمتجالسون في الله والمتزاورون في الله وقال
 صلى الله عليه وسلم ما تحاب اثنان في الله الا كان احبهما الى الله أشدهما حبا لصاحبه ويقال ان الاخوين في الله
 اذا كان أحدهما أعلى مقام من الآخر رفع الآخر معه الى مقامه وانه يلتحق به كما يلتحق الذرية بالابوين والاهل
 بعضهم ببعض لان الاخوة اذا اكتسبت في الله لم تكن دون اخوة الولادة قال عز وجل ألحقنا بهم ذريتهم وما
 ألتناهم من عملهم من شيء وقال صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يقول حقت محبتي للذين يتزاورون من أجلي
 وحقت محبتي للذين يتحابون من أجلي وحقت محبتي للذين يتبذلون من أجلي وحقت محبتي للذين يتناصرون
 من أجلي وقال صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يقول يوم القيامة أين المتحابون بجلالي اليوم أظلمهم في ظلي يوم
 لا ظل الا ظلي وقال صلى الله عليه وسلم سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله امام عادل وشاب نشأ في عبادة الله
 ورجل قابله متعاقا بالمسجد اذا خرج منه حتى يعود اليه ورجلان تحابا في الله اجتمعا على ذلك وتفرقا عليه ورجل
 ذكر الله خاليا ففاضت عيناه ورجل دعته امرأته ذات حسب وجمال فقال اني أخاف الله تعالى ورجل تصدق
 بصدقة فاحفادها حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه وقال صلى الله عليه وسلم ما زار رجلا رجلا في الله شوقا اليه ورغبة
 في لقائه الا فاداه ملك من خلفه طيب وطيب عشاء وطابت لك الجنة وقال صلى الله عليه وسلم ان رجلا زار أخاه في
 الله فارصد الله له ملكا فقال أين تريد قال أريد أن أزدرك ورأيتي فلا نقال لحاجة لك عنده قال لا قال لقرابة بينك
 وبينه قال لا قال فبنعمة له عندك قال لا قال فبم قال أحبه في الله قال فان الله أرسلني اليك يخبرك بالله يحبك لحبك
 اياما وقد أوجب لك الجنة وقال صلى الله عليه وسلم أوثق عرى الإيمان الحب في الله والبغض في الله فلهذا يجب
 ان يكون للرجل أعداء يبغضهم في الله كما يكون له أصدقاء واخوان يحبهم في الله ويرى ان الله تعالى أوحى الى
 نبي من الانبياء اما زهدك في الدنيا فقد تجلبت الراحة وأما انقطاعك الى فقد عززت بي ولكن هل عادت في
 عدوا وهل واليت في وليا وقال صلى الله عليه وسلم اللهم لا تجعل لقاحر على منة فترزقه مني محبة ويرى ان الله
 تعالى أوحى الى عيسى عليه السلام لو أهلك عبدتني بعبادة أهل السموات والارض وحب في الله ليس وبغض
 في الله ليس ما أغنى عنك ذلك شيئا وقال عيسى عليه السلام تحبوا الى الله ببغض أهل المعاصي وتقربوا الى الله
 بالتباعد منهم والتمسوا رضا الله بسخطهم قالوا يا روح الله فمن نجاس قال جالسوا من تذكركم الله رؤيته ومن
 يز يد في علمكم كلامه ومن يرغبكم في الاسرة عمله وروى في الاخبار السالفة ان الله عز وجل أوحى الى موسى
 عليه السلام يا ابن عمران كن يقظا ناوارتد نفسك اخوانا وكل خدن وماحب لا توازرك على مسرتي فهو لك عدو
 وأوحى الله تعالى الى داود عليه السلام فقال يا داود مالي اراكم متبذرا وحيدا قال الهى قليت الخلق من أهلك

فتنسى الروح النعمات
 اللذيذة والالحان المتناسبة
 تأثر به لوجود الجسمية ثم
 يتقيد ذلك بالشرع بمصالح
 عالم الحكمة ورعاية الحدود
 للبعد عن المصلحة عاجلا
 وآجلا (ووجه آخر) انما
 يستلذ الروح النعمات
 لان النعمات بها نطق
 النفس مع الروح بالاعمال
 الخفية اشارة ورمز بين
 المتعاشقين وبين النفوس
 والارواح تعاشق أصلى
 بترع ذلك الى أن توثق النفس
 وذكورة الروح والميل
 والتعاشق بين الذكورة والانثى
 بالطبيعة وواقع قال الله
 تعالى وجعل منها زوجها
 ليسكن اليها في قوله سبحانه
 منها اشعار بتلازم وتلاصق
 موجب للاتلاف والتعاشق
 والنعمات يستلذها الروح
 لانها مناعاة بين المتعاشقين
 وكما أن في عالم الحكمة
 كوت حواء من آدم فسفي
 عالم القدرة كوت النفس
 من الروح الروحاني فهذا
 التألف من هذا الاصل
 وذلك ان النفس روح
 حيواني ينجس بالفرب من

فقال يا داود كن يقظا وادرك نفسك أحدنا وكل نحن لا نوافقك على مسرتي فلا تصاحبسه فإنه لك عدو يقضي قلبك ويبيعك متى وفي أخبار داود عليه السلام أنه قال يا رب كيف لي أن يحبني الناس كلهم واسلم فيماني وبينك قال خالق الناس باخلاقهم وأحسن فيماني وبينك وفي بعضها خالق أهل الدنيا باخلاق الدنيا وخالق أهل الآخرة باخلاق الآخرة وقال النبي صلى الله عليه وسلم إن أحبكم إلى الله الذين بالقون ويؤلقون وإن أبغضكم إلى الله المشاؤون بالنميمة المفرقون بين الإخوان وقال صلى الله عليه وسلم إن الله ملكا نصفه من النار ونصفه من الثلج يقول اللهم كما ألفت بين الثلج والنار كذلك ألفت بين قلوب عبادك الصالحين وقال أيضا ما أحدث عبدا خاف الله إلا أحدث الله له درجة في الجنة وقال صلى الله عليه وسلم المتحابون في الله على عموهم من ياقوته جراه في رأس العمود سبعون ألف غرفة يشرفون على أهل الجنة يضيء محسنهم لأهل الجنة كما تضيء الشمس لأهل الدنيا فيقول أهل الجنة انطلقوا بنا نذهب إلى المتحابين في الله فيضيء محسنهم لأهل الجنة كما تضيء الشمس عليهم ثياب سندس خضر مكتوب على جباههم المتحابون في الله (الآثار) قال علي رضي الله عنه عليكم بالآخوان فانهم عدة في الدنيا والآخرة ألا تسمع إلى قول أهل النار فما لنا من شافعين ولا صديق حميم وقال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما والله لو صمت النهار لأقطره وقت الليل لأنامه وأنقذت مالي علقا علقاني سبيل الله أموت يوم أموت وليس في قلبي حب لأهل طاعة الله وبغض لأهل معصية الله ما نفعتني ذلك شيئا وقال ابن السماك عند موته اللهم انك تعلم اني اذ كنت أعصيك كنت أحب من يطيعك فأجعل ذلك قربة لي إليك وقال الحسن علي ضده يا ابن آدم لا يعرفك قول من يقول المسمع من أحب فانك لي تلحق الأبرار الأباة هم فان اليهود والنصارى يحبون أنبياءهم وليسوا معهم وهذه إشارة إلى أن مجرد ذلك من غير موافقة في بعض الأعمال أو كلها لا ينفع وقال الفضيل في بعض كلامه هاهنا تريد أن تسكن الفردوس وتجاور الرحمن في داره مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين بآي عمل عملته بآي شهوة تركتها بآي غبطة كظمته بآي رحم فاطع وصلتها بآي زلة لا تخيبك غفرتها بآي تريب بآي باعدته في الله بآي بعيدا رتبة في الله ويروي أن الله تعالى أوحى إلى موسى عليه السلام هل عملت لي عملا قط فقال الهى اني صليت لك وصمت وتصدق وتزكيت فقال ان الصلاة لك برهان والصوم جنة والصدقة طل والزكاة نور فاي عمل عملت لي قال موسى الهى دلني على عمل هو لك قال يا موسى هل واليت لي وليا قط وهل عانيت في عدو واقط فعلم موسى ان أفضل الأعمال الحب في الله والبغض في الله وقال ابن مسعود رضي الله عنه لو أن رجلا قام بين الركن والمقام بعبد الله سبعين سنة لبعثه الله يوم القيامة مع من يحب وقال الحسن رضي الله عنه مصارمة الفاسق قربان إلى الله وقال رجل لمحمد بن واسع اني لا أحبك في الله فقال أحببك الذي أحببتني له ثم حوّل وجهه وقال اللهم اني أعوذ بك ان أحب فيك وأنت لي مبغض ودخل رجل على داود الطائي فقال له ما حاجتك فقال زيارتك فقال اما أنت فقد عملت خيرا حين زرت ولكن انظر ماذا ينزل بي أما اذا قيل لي من أنت فترأى من الزهاد أنت لا والله أمن العباد أنت لا والله أمن الصالحين أنت لا والله ثم أقبل بوجه نفسه ويقول كنت في الشبهة فاسقا فلما شئت صرت مرثيا والله المرثى شر من الفاسق وقال عمر رضي الله عنه اذا أصاب أحدكم ودامن أخيه فليمتسك به فقلما يصيب ذلك وقال مجاهد المتحابون في الله اذا التقوا فكشروا بعضهم إلى بعض تحات تحات عنهم الخطايا كما يتحات ورق الشجر في الشتاء اذا يبس وقال الفضيل نظر الرجل إلى وجه أخيه على المودة والرحمة عبادة

(بيان معنى الاخوة في الله وتمييزها من الاخوة في الدنيا)

اعلم ان الحب في الله والبغض في الله عامص وينكشف الغطاء عنه بما نذكره وهو ان الصفة تنقسم إلى ما يقع بالاتفاق كالصفة بسبب الجوار أو بسبب الاجتماع في المكتب أو في المدرسة أو في السوق أو على باب السلطان أو في الاسفار وإلى ما ينشأ اختيارا ويقصده هو الذي يريد بيانه اذا اخوة في الدين واقعة في هذا القسم لاحالة

الروح والروحاني وتجنسها بان امتازت من أرواح جنس الحيوان بشرف القرب من الروح الروحاني فصارت نفسا فاذا تكونت النفس من الروح الروحاني في عالم القدرة كسكون حواء من آدم في عالم الحكمة فهذا التالف والتعاشق ونسبة الانوثة والذكورة من ههنا ظهر وبهذا الطريق استطابت الروح النعمان لانها مراسلات بين المتعاشقين ومكاملة بينهما وقد قال القائل

تسكلم منافي الوجود عيوننا
فخن سكوت والهوى يتكلم
فاذا اسئل الروح النعمة
وجددت النفس المعالاة
بالهوى وتحركت بما فيها
لحدوث العارض ووجد
القلب المعلول بالارادة وتحرك
بما فيه لوجود العارض في
الروح

شربنا وأهرقنا على الأرض
جرعة

والأرض من كأس الكرام
نصيب

فنفس المبطل أرض لسماء
قلبه وقلب الحق أرض

اذ لا ثواب الاعمال الاختيارية ولا ترغيب الا فيها والصحة عبارة عن المجالسة والمخالطة والمجاورة وهذه الامور لا تصد الانسان بها غيره الا اذا احبه فان غير المحبوب يحتسب ويباعد ولا تقصد مخالطته والذي يجب فاما ان يحب لذاته لا ليتوصل به الى محبوب ومقصود وراعه واما ان يحب للتوصل به الى مقصود وذلك المقصود اما ان يكون مقصودا الى الدنيا وحملوا عليها واما ان يكون متعلقا بالآخرة واما ان يكون متعلقا بالله تعالى فهذه اربعة اقسام (اما القسم الاول) وهو حبك الانسان لذاته فذلك ممكن وهو ان يكون في ذاته محبوبا عندك على معنى انك تلتذ به وتعرفه ومشاهدة اخلاقه لا تستحسن اليه فان كل جيل لذته في حق من أدرك جماله وكل لذته محبوب والذلة تتبع الاستحسان والاستحسان يتبع المناسبة والملاءمة والمواظقة بين الطبع والسماع ثم ذلك المستحسن اما ان يكون هو الصورة الظاهرة أي حسن الخلقة واما ان يكون هي الصورة الباطنة أي كمال العقل وحسن الاخلاق ويتبع حسن الاخلاق حسن الافعال لا محالة ويتبع كمال العقل غزارة العلم وكل ذلك مستحسن عند الطبع السليم والعقل المستقيم وكل مستحسن فستأذبه ومحبوب بل في اتلاف القلوب أمر أغضب من هذا فانه قد تستحسبكم المودة بين شخصين من غير ملاحظة في صورة ولا حسن في خلق وخلق ولكن المناسبة باطنية توجب اللفة والمواظقة فان شبه الشيء يجذب اليه بالطبع والاشباه الباطنية تفضي لها اسباب دقيقة ليس في قوة البشر الاطلاع عليها برؤسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك حيث قال الارواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف فالتناكر نتيجة التباين والائتلاف نتيجة التماسك الذي هو عنه بالتعارف وفي بعض الالفاظ الارواح جنود مجندة تلتقي فتشام في الهواء وقد كنى بعض العلماء عن هذا بان قال ان الله تعالى خلق الارواح نفاق بعضها فلقاوا طافها حول العرش فأور وحين من فلقين تعارفا هناك فالتقيا وتواصل في الدنيا وقال صلى الله عليه وسلم ان ارواح المؤمنين يلتقيان على مسيرة يوم واما رأى أحدهما صاحبه فها وروى ان امرأة بمكة كانت تضحك النساء وكانت بالمدينة أخرى فزلت المكيّة على المدينة فدخلت على عائشة رضي الله عنها فافضحكنها فعاتت أم نزلت فذكرت لها صاحبتها فقالت صدق الله ورسوله سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الارواح جنود مجندة الحديث والحق في هذا ان المشاهدة والتجربة تشهد للائتلاف عند التناسب والتناسب في الطباع والاختلاف باطن او ظاهر أمر مفهوم * واما الاسباب التي أوجبت تلك المناسبة فلايس في قوة البشر الاطلاع عليها غاية هذيان النجم ان يقول اذا كان طالع على تسديس طالع غيره أو تليسه فهذا انظر الموافقة والمودة فتقتضي التناسب والتواد اذا كان على مقابله أو تريعه اقتضى التباغض والعداوة فهذا الوصف بكونه كذلك في مجاري سنة الله في خلق السموات والارض ان كان الاشكال فيه أكثر من الاشكال في أصل التناسب فلامعنى الخوض فيما لم يكشف سره للبشر فأتينا من العلم الا قليلا ويكفي في التصديق بذلك التجربة والمشاهدة فقد ورد الخبر به قال صلى الله عليه وسلم لو أن مؤمنا دخل الى مجلس فيه مائة منافق وهو مؤمن واحد لجماع حتى يجلس اليه ولو ان منافقا دخل الى مجلس فيه مائة مؤمن ومنافق واحد لجماع حتى يجلس اليه وهذا يدل على أن شبه الشيء منجذب اليه بالطبع وان كان هو لا يشعر به وكان مالك بن دينار يقول لا يتفق اثنان في شجرة الا وفي أحدهما ومف من الآخر وان أجناس الناس كأجناس الطائر ولا يتفق نوعان من الطائر في الطيران الا وفي بينهما مناسبة قال فرأى يوما غرابا مع حمامة فحجب من ذلك فقال اتفقوا وليس من شكل واحد ثم طارا فاذا هما أعرجان فقال من ههنا اتفقا ولذلك قال بعض الحكماء كل انسان يأنس الى شكله كما ان كل طير يطير مع جنسه واذا اصططبت اثنان برهة من زمان ولم يتشاكلا في الحال فلا يدان به تفرقا وهذا معنى خفي تظن له الشعراء حتى قال قائلهم

وقائل كيف تفرقتما * فقلت قولا فيه انصاف

لم يك من شكلي ففارقته * والباس أشكال وآلاف

لسماع روحه فالبالغ مبلغ
الرجال والمتجوه المتجسد
من اعراض الاحوال خلع
نعل النفس والقلب بالوادي
المقدس وفي معة صدق
عند ملكك مقتدر استقر
وعرس وأحق بنور العيان
اجرام الاحسان ولم تصغ
روحك الى مناعة عاشقه
لشغفه بمطالعة آثار محبوبه
فالهائم المشتاق لا يسعه
كشف طلامة العشاق ومن
هذا حاله لا يحركه السماع
رأسا واذا كانت الاحسان
لا تلحق هذا الروح مع اطفاف
مناجاتها وحنى لطف مناعها
كيف يلحقه السماع بطريق
فهم المعاني وهو أكتف
ومن يضعف عن حل لطيف
الاشارات كيف يتحمل ثقل
أعباء العبارات وأقرب من
هذا عبارة تقرب الى الافهام
الوجد واردر من الحق
سبحانه وتعالى ومن يريد الله
لا يتقنع بما من عند الله ومن
صار في محل القرب متحققا
به لا يلعبه ولا يحركه ما ورد
من عند الله فالوارد من عند
الله مشعر بيبعد والقريب
واجسد فما يصنع بالوارد

والوجد نار والقلب الواحد
 ربه نور والنور الطيف من
 النار والكثيف غير
 مسيطر على الطيف فما
 دام الرجل البالغ مستمرا
 على جادة استقامته غير
 منحرف عن وجه ميموده
 بنوازع وجوده لا يدره
 الوجد بالسمع فان دخل
 عليه فتورا وعلقه قصور
 بدخول الابتلاء عليه من
 المبلى المحسن يتألف المحن
 من تقارب صور الابتلاء
 أي يدخل عليه وجود
 يدره الواحد بعد العبد
 عند الابتلاء الى حجاب
 القلب فمن هو مع الحق اذا
 زل وقع على القلب ومن هو
 مع القلب اذا زل وقع على
 النفس (سمعت) بعض
 مشايخنا يحكي عن بعضهم
 انه وجد من السماع ثقيل
 له أين حاله من هذا فقال
 دخل على دانيال اوردني
 هذا المورد (قال) بعض
 أصحاب سهل صحبت سهلا
 سنين ما رأيت تغير عند شيء
 كان يسمعه من الذكر
 والقرآن فلما كان في آخر
 عمره قرئ منه فاليوم

فقد ظهر من هذا ان الانسان قد يحب ذاته لا لفائدة تنال منه في حال أو مآل بل لمجرد المجانسة والمناسبة في
 الطباع الباطنة والاشواق الخفية ويدخل في هذا القسم الحب للجمال اذا لم يكن المقصود قضاء الشهوة فان
 الصور الجميلة مستلذة في عينها وان قدر فقد أصل الشهوة حتى يستلذ النظر الى الفواكه والانوار والازهار
 والتفاح المشرب بالجرى والماء الجاري والحضرة من غير غرض سوى عينها وهذا الحب لا يدخل فيه الحب لله
 بل هو حب بالطبع وشهوة النفس ويتصور ذلك ممن لا يؤمن بالله الا انه ان اتصل به غرض مذموم صار مذموما
 كحب الصورة الجميلة لقضاء الشهوة حيث لا يحل فضاؤها وان لم يتصل به غرض مذموم فهو مباح لا توصف
 بحمد ولا ذم اذا لم يحب ما محمود وما مذموم وما مباح لا يحمد ولا يذم (القسم الثاني) ان يحبه لينال من ذاته غير
 بالحققة ولكن الطريق الى المحبوب محبوب ولذلك أحب الناس الذهب والفضة ولا غرض فيهما الا ليطعم ولا
 يلبس ولكنهما وسيلة الى المحبوبان فمن الناس من يحب كالحب الذهب والفضة من حيث انه وسيلة الى المقصود
 اذ يتوصل به الى نيل جاه أو مال أو علم كما يحب الرجل سلطانا لا لتغائه بماله أو جاهه ويحب نواصه لتحسين حاله
 عنده وتهذيبهم أمره في قلبه فالتوصل اليه ان كان مقصود الفائدة على الدنيا لم يكن حبه من جملة الحب في الله
 وان لم يكن مقصود الفائدة على الدنيا ولكنه ليس يقصده الا الدنيا كحب التليذ لاستاذته فهو أيضا خارج عن
 الحب لله فانه انما يحبه ليحصل منه العلم لنفسه فحبه به العلم فاذا كان لا يقصد العلم للتقرب الى الله بل لينال به
 الجاه والمال والقبول عند الخلق فحبه الحما والقبول والعلم وسيلة اليه والاستاذ وسيلة الى العلم فليس في شيء
 من ذلك حب لله اذ يتصور كل ذلك ممن لا يؤمن بالله تعالى أصلا ثم ينقسم هذا أيضا الى مذموم ومباح فان كان
 يقصده التوصل الى مقاصد مذمومة من قهر الاقارب وحيازة أموال الدنيا ويظلم الرعايا بولاية القضاء أو غيره
 كان الحب مذموما وان كان يقصده التوصل الى مباح فهو مباح وانما تكتسب الوسيلة الحكم والصفه من
 المقصد المتوصل اليه فانها تابعة له غير فائقة بنفسها (القسم الثالث) ان يحبه لذاته بل لغيره وذلك الغير ليس
 راجعا الى حظوظه في الدنيا بل يرجع الى حظوظه في الآخرة فهذا أيضا ظاهر لا غموض فيه وذلك كمن يحب
 استاذته وشيخه لانه يتوصل به الى تحصيل العلم وتحسين العمل ومقصوده من العلم والعمل الفوز في الآخرة
 فهذا من جملة المحبين في الله وكذلك من يحب تليذه لانه يتلذذ منه العلم وينال بواسطته رتبة التعليم ويرقي به الى
 درجة التعظيم في ملكوت السماء اذ قال عيسى صلى الله عليه وسلم من علم وعمل وعلم فذلك يدعى عظيما في ملكوت
 السماء ولا يتم التعليم الا بتعلم فهو اذا آله في تحصيل هذا الكمال فان أحبه لانه آله اذ جعل صدره من رعة لحرته
 الذي هو سبب ترقيه الى رتبة التعظيم في ملكوت السماء فهو محب في الله بل الذي يتصدق بأمواله لله ويجمع
 الضيقان ويهيئ لهم الاطعمة الاذينة العربية تقربا الى الله فأحب طبيا لحسن صنيعته في الطبخ فهو من جملة
 المحبين في الله وكذا لو أحب من يتولى له ايصال الصدقة الى المستحقين فقد أحبه في الله بل تزيد على هذا ونقول
 اذا أحب من يتخدمه بنفسه في غسل ثيابه وكسب بئته وطبخ طعامه ويفرغه بذلك ليعلم أو العمل ومقصوده من
 استخدامه في هذه الاعمال الفراغ للعبادة فهو محب في الله بل تزيد عليه ونقول اذا أحب من ينفق عليه من ماله
 ويواسيه بكسوته وطعامه ومسكنه وجميع أغراضه التي يقصدها في دنياه ومقصوده من جملة ذلك الفراغ
 للعلم والعمل المقرب الى الله فهو محب في الله فقد كان جاء من السلف تسكفل بكفائتهم جماعة من أولى الثروة
 وكان المواسي والمواسي جميعا من المتحابين في الله بل تزيد عليه ونقول من نكح امرأة صالحة ليتحصن بها عن
 وسواس الشيطان ويصون به دينه أو وليولده منها ولد صالح يدعو له وأحب زوجته لانها آله الى هذه المقاصد
 الدينية فهو محب في الله ولذلك وردت الاخبار بوفور الاجر والثواب على الاتفاق على العيال حتى الاقمة
 يضعها الرجل في في امراته بل نقول كل من استهتر بحب الله وحبه رضاه وحبه لقائه في الدار الآخرة فاذا أحب

غيره كان محبا في الله لانه لا يتصور أن يحب شيئا الا لمناسبة لما هو محبوب عنده وهو رضا الله عز وجل بل أزيد على هذا وأقول اذا اجتمع في قلبه محبتان محبة الله ومحبة الانبياء واجتمع في شخص واحد المعنيان جميعا حتى صلح لان يتوصل به الى الله وإلى الدنيا فاذا أحبه لصلاحه لا مري من فهو من المحبين في الله ممن يحب استاذ الذي يعلمه الدين ويكفيه مهمات الدنيا بالمواساة في المال فاحبه من حيث ان في طبعه طلب الراحة في الدنيا والسعادة في الآخرة فهو وسيلة اليهما فهو محب في الله وليس من شرط حب الله أن لا يحب في العاجل خطا البتة اذا الدعاء الذي أمر به الانبياء صلوات الله عليهم وسلامه فيه جمع بين الدنيا والآخرة ومن ذلك قولهم ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقال عيسى عليه السلام في دعائه اللهم لا تشمتني عدوي ولا تسوي صديقي ولا تجعل مصيبتني لديني ولا تجعل الدنيا أكبر همي فدفع شتماته الأعداء من حظوظ الدنيا ولم يقل ولا تجعل الدنيا أصلا من همي بل قال لا تجعلها أكبر همي وقال نبينا صلى الله عليه وسلم في دعائه اللهم اني أسألك رحمة أئالي بها شرف كرامتك في الدنيا والآخرة وقال اللهم عافني من بلاء الدنيا وبلاء الآخرة وعلى الجملة فاذا لم يكن حب السعادة في الآخرة منافضا لحب الله تعالى فحب السلامة والصحة والكفاية والكرامة في الدنيا كيف يكون منافضا لحب الله والدنيا والآخرة عبارة عن حالتين أحدهما أقرب من الأخرى فكيف يتصور أن يحب الانسان حظوظ نفسه غدا ولا يحبها اليوم وانما يحبها عند الان الغد سيصير حاله الراهنه فالحالة الراهنه لا بد أن تكون مطلوبة أيضا الا ان الحظوظ العاجلة منقسمة الى ما يضاف لحظوظ الآخرة ويمنع منها وهي التي احترز عنها الانبياء والاولياء وأمرؤا بالاحتراز عنها والى ما لا يضاد وهي التي لم يمتنعوا منها كالسكاح الصحيح وأكل الحلال وغير ذلك فمما يضاف لحظوظ الآخرة فحق العاقل ان يكرهه ولا يحبها أعني ان يكرهه بعقله لا بطبعه كما يكره التناول من طعام لذيق الملك من الملوك يعلم انه لو أقدم عليه لقطع يده أو خرب رقبته لا بمعنى ان الطعام الذي يذيقه يصير بحيث لا يشتميه بطبعه ولا يستلذه لو أكله فان ذلك محال ولكن على معنى انه يزجره عقله عن الاقدام عليه وتحصل فيه كراهة الضرر المتعلق به والمقصود من هذا انه لو أحب استاذه لانه بواسطه ويعلمه أو تلميذه لانه يتعلم منه ويخدمه وأحدهما حظ عاجل والآخرة أجل لكان في زمرة المتحابين في الله ولكن بشرط واحد وهو أن يكون بحيث لو منعه العلم مثلاً أو نذر عليه تحصيله منه انقص حبه بسببه فالقدر الذي ينقص بسبب فقده هو الله تعالى وله على ذلك القدر ثواب الحب في الله وليس بمستفكر أن يشتد حبك لانسان بلجة أغراض ترتبط للشبه فان امتنع بعضهم انقص حبك وان زاد زاد الحب فليس حبك للذهب كبك للفضة اذا تساوى مقدارهما لان الذهب يوصل الى أغراض هي أكثر مما يوصل اليه الفضة فاذا يزيد الحب بزيادة الغرض ولا يستحيل اجتماع الأغراض الدنيوية والآخروية فهو داخل في جملة الحب لله وحده هو ان كل حب لولا الايمان بالله واليوم الآخر لم يتصور وجوده فهو حب في الله وكذلك كل زيادة في الحب لولا الايمان بالله لم تكن تلك الزيادة فذلك الزيادة من الحب في الله فذلك وان دق فهو عزير قال الجريري تعامل الناس في القرن الاول بالدين حتى رق الدين وتعاملوا في القرن الثاني بالوفاء حتى ذهب الوفاء وفي الثالث بالروة حتى ذهبت المروة ولم يبق الا الرهبة والرغبة * (القسم الرابع) * ان يحب الله وفي الله لا لينال منه علما أو عملا أو يتوصل به الى أمر وراء ذاته وهذا أعلى الدرجات وهو أدقها وأعظمها وهذا القسم أيضا يمكن فان من آثار غلبة الحب ان يتعدى من المحبوب الى كل من يتعلق بالمحبوب ويناسبه ولو من بعد فن أحب انسانا حباً شديداً أحب محب ذلك الانسان وأحب محبوه وأحب من يخدمه وأحب من يتقرب اليه محبوه وأحب من ينسارع الى رضا محبوه حتى قال بقية ابن الوليد ان المؤمن اذا أحب المؤمن أحب كلبه وهو كما قال ويشهد له التجربة في أحوال العشاق ويدل عليه أشعار الشعراء ولذلك يحفظ ثوب المحبوب ويخفيه تذكرة من جهته ويحب منزله ومحلته وجيرانه حتى قال مجنون بني عامر

لا يؤخذ منكم فدية فارتعد
وكاد يسقط فسأله من ذلك
قال نعم لحقني ضعف وسمع
مرة الملك يوم ذالحق للرحمن
فأضطرب فسأله ابن سالم
وكان صاحبه قال قد ضعفت
فقبل له ان كان هذا من
الضعف فما القوة قال القوة
ان الكامل لا يرد عليه وارد
الا يتلعه بقوة حاله فلا يغيره
الوارد ومن هذا القيل
قول أبي بكر رضي الله عنه
هكذا كذا حتى قست القلوب
لمأراي الباكى يبكى عند
قراءة القرآن وقوله قست
أي تصلبت وأدمنت سماع
القرآن وألفت أنواره فما
استغربه حتى تغير والواحد
كالمستغرب ولهذا قال
بعضهم حالي قبل الصلاة
كحالي في الصلاة إشارة منه
الى استمرار حال الشهود
فهكذا في السماع كقبل
السماع (وقد قال) الجنيد
لا يضر نقصان الوجود مع
فضل العلم وفضل العلم أتم
من فضل الوجود (وباغنا)
عن الشيخ جاد رحمه الله انه
كان يقول البكاء من بقية
الوجود وكل هذا يقرب

أمر على الديار ديار ليسلى * أقبل ذا الجدار وذا الجدارا

وما حب الديار شغف قاي * ولكن حب من سكن الديارا

فإذا المشاهدة والتجربة تدل على أن الحب يتعدى من ذات المحبوب إلى ما يحيط به ويتعلق بأسبابه ويناسبه ولو من بعد ولكن ذلك من خاصية فرط المحبة فأصل المحبة لا يكفي فيسهو يكون اتساع الحب في تعديه من المحبوب إلى ما يكتشفه ويحيط به ويتعلق بأسبابه بحسب افراط المحبة وقوته وكذلك حب الله سبحانه وتعالى إذا قوى وغلب على القلب استولى عليه حتى انتهى إلى حد الاستهتار فيتعدى إلى كل موجود سواء كان كل موجود سواء أثر من آثار قدرته ومن أحب إنساناً أحب صنعته وخطه وجميع أفعاله ولذلك كان صلى الله عليه وسلم إذا حصل اليأس بكورة الثمر معصمها عينه وأكرمها وقال إنه قريب العهد بربنا وحب الله تعالى تارة يكون لصرف الرجاء في مواعيد وما يتوقع في الآخرة من نعيم وتارة لما سلف من أياديه وصنوف نعمته وتارة لذاته لا لأمراً آخر وهو أصدق ضرر وبالمحبة وأهلها وسياق تحفيها في كتاب المحبة من ربيع النجيات إن شاء الله تعالى وكيفما اتفق حب الله فإذا قوى تعدى إلى كل متعلق به ضرب من التعلق حتى يتعدى إلى ما هو في نفسه مؤلم مكره ولكنه فرط الحب يصف الأحساس بالآلم والفرح بفعل المحبوب وقصده أيا به بالآلام يغمر أدران الآلم وذلك كالفرح بضرب من المحبوب أو فرصة فيها نوع معاتبة فإن قوة المحبة تنير فرحها يغمر أدران الآلم فيه وقد انتهت حجة الله بقوم إلى أن قالوا لا نفرق بين البلاء والنعمة فإن الكل من الله ولا نفرح إلا بما فيه رضاه حتى قال بعضهم لا أريد أن أبال، غفرة الله بعصية الله وقال سمعون

وليس لي في سواك حظ * فكيفما شئت فاختبرني

وسياق تحقيق ذلك في كتاب المحبة والمقصود أن حب الله إذا قوى أغترح حب كل من يقوم بحق عبادة الله في علم أو عمل وأغترح حب كل من فيه صفة مرضية عند الله من خلق حسن أو تاديب آداب الشرع وما من مؤمن يحب لآخرة ومحبة الله إلا إذا أخبر عن حال رجاين أحدهما عالم عابد والآخر جاهل فاسق الاوجد في نفسه ميلا إلى العالم العابد ثم يصف ذلك الميل ويقوى بحسب ضعف إيمانه وقوته وبحسب ضعف حبه لله وقوته وهذا الميل حاصل وإن كانا غائبين عنه بحيث يعلم أنه لا يصيبه من مانخير ولا شر في الدنيا ولا في الآخرة فذلك الميل هو حب في الله والله من غير حظا منه إنما يحب لأن الله يحبه ولأنه مرضى عند الله تعالى ولأنه يحب الله تعالى ولأنه مشغول بعبادة الله تعالى إلا أنه إذا ضعف لم يظهر أثره ولا يظهر به ثواب ولا أجر فإذا قوى جعل على الموالاة والنصرة والذب بالنفس والمال واللسان وتتفاوت الناس فيه بحسب تفاوتهم في حب الله عز وجل ولو كان الحب مقصودا على حظ ينال من المحبوب في الحال أو المال لما تصور حب الموتى من العلماء والعباد ومن الصحابة والتابعين بل من الأنبياء المنقرضين صلوات الله عليهم وسلامه وحب جميعهم مكنون في قلب كل مسلم متدين ويتبين ذلك بغضبه عند طعن أعدائهم في واحد منهم وبفرحه عند إساءة عليهم وذكر محاسنهم وكل ذلك حب لله لأنهم خواص عباد الله ومن أحب ملكا أو شخصا جيلا أحب خواصه وخدمته وأحب من أحبه إلا أنه يحسن الحب بالمقابلة بحفظ النفس وقد يغلب بحيث لا يبقى للنفس حظ إلا فيما هو حظ المحبوب وعنه عبر قول من قال

أريد وصاله ويريد هجرى * فأترك ما أريد لما يريد

وقول من قال * وما لجرح إذا أرضاكم ألم * وقد يكون الحب بحيث يترك به بعض الحظوظ دون بعض كما تسمع نفسه بأن يشاطر محبوبه في نصف ماله أو في ثلثه أو في عشرة فقادر الأموال موازين المحبة إذا تعرف درجة المحبوب لا بمحبوب يترك في مقابلته فمن استغرق الحب جميع قابله يبق له محبوب سواء فلا يمسك لنفسه شيئا مثل أبي بكر الصديق رضي الله عنه فإنه لم يترك لنفسه أهلا ولا مالا فسلم ابنته التي هي قرعة عينه وبذل جميع

البعض من البعض في المعنى لمن عرف الإشارة فيه وفهم وهو عزيز الفهم عزيز الوجود (واعلم) أن الباكين عند السماع مواجيد مختلفة فمنهم من يبكي خوفا ومنهم من يبكي شوقا ومنهم من يبكي فرحا كما قال القائل طفع السرور على حتى أنني من عظم ما قدر سرنى أبكافى قال الشيخ أبو بكر الكفائي رحمه الله سماع العوام على متابعة الطبع وسماع المرديد بن رغبة تور هبة وسماع الأولياء رؤية الآلاء والنعماء وسماع العارفين على المشاهدة وسماع أهل الحقيقة على الكشف والعبان ولكل واحد من هؤلاء مصدر ومقام (وقال أيضا) الموارد ترد فتصادف شكلا أو موافقا فأي وارد صادف شكلا ما زجه وأي وارد صادف موافقا ساكنه وهذه كلها مواجيد أهل السماع وما ذكرناه حال من ارتفع عن السماع وهذا الاختلاف منزل على اختلاف أقسام البكاء التي

ماله قال بن عمر رضي الله عنهما بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس وعنده أبو بكر وعليه عباءة قد دخلها على صدره بخلال اذ نزل جبريل عليه السلام فقرأه عن الله السلام وقال له يا رسول الله مالي أرى أبا بكر عليه عباءة قد دخلها على صدره بخلال فقال أنفق ماله على قبل الفتح قال فآقره من الله السلام وقل له يقول لك ربك أراض أنت عني في فقرك هذا أم ساخط قال فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم إلى أبي بكر وقال يا أبا بكر هذا جبريل يقرئك السلام من الله ويقول أراض أنت عني في فقرك هذا أم ساخط قال فبكى أبو بكر رضي الله عنه وقال أعلي ربي أسخط أفاعن ربي أراض أم لا فقال من هذا ان كل من أحب عالما أو عبدا أو أحب شخصارا غلب في علم أو في عبادة أو في خير فأنما أحبه في الله والله وله فيه من الاجر والثواب بقدر قوة حبه فهذا شرح الحب في الله ودرجاته وبهذا يتضح البغض في الله أيضا ولكن تريده بيانا

(بيان البغض في الله)

اعلم أن كل من يحب في الله لا بد أن يبغض في الله فانك ان أحببت انسانا لانه مطيع لله ومحبوب عند الله فان عصاه فلا بد أن تبغضه لانه عاص لله وممقوت عند الله ومن أحب بسبب في الضرورة يبغض لضرورة وهذا ان متلازمان لا ينفصل أحدهما عن الآخر وهو مطرد في الحب والبغض في العادات ولكن كل واحد من الحب والبغض داء دفين في القلب وانما يترشح عند الغلبة ويترشح بظهور أفعال المحبين والمبغضين في المقاربة والمباعدة وفي المخالفة والموافقة فاذ اظهر في الفعل مسمى موالاة ومعاودة ولذلك قال الله تعالى هل واليت في وليا وهل عادي في عدوا كما تناهاه وهذا واضح في حق من لم يظهر لك الاطاعته اذ تقدر على أن تحبه أو لم يظهر لك الاقسمة وفجوره وانحلاله السيئة فتقدر على أن تبغضه وانما المشكل اذا اختلطت الطاعات بالمعاصي فانك تقول كيف أجمع بين البغض والمحبة وهما متناقضان وكذلك تتناقض غيرهما من الموافقة والمخالفة والموالاة والمعاودة فاقول ذلك غير متناقض في حق الله تعالى كما لا يتناقض في الحظوظ البشرية فانه مهما اجتمع في شخص واحد نصل يحب بعضها ويكره بعضها فانك تحبه من وجهه وتبغضه من وجهه فمن له زوجة حسنة فاحرة أو ولد ذكوري ولد ذكوري فاسق فانه يحبه من وجهه ويبغضه من وجهه ويكون معه على حالة بين حالتين اذ لو فرض له ثلاثة أولاد أحدهم ذكوري والآخر بليد عاق والآخر بليد بار أو ذكوري عاق فانه يصادف نفسه بهم على ثلاثة أحوال متفاوتة بحسب تفاوت نصالهم فكذلك ينبغي أن يكون حالك بالاضافة إلى من غلب عليه الفجور ومن غلبت عليه الطاعة ومن اجتمع فيه كلاهما متفاوتة على ثلاث مراتب وذلك بان تعطي كل صفة حظها من البغض والحب والاعراض والاقبال والمحبة والقطيعة وسائر الانفعال الصادرة منه فان قلت فكل مسلم فاسد طاعته منه فكيف أبغضه مع الاسلام فاقول تحبه لاسلامه وتبغضه لمعصيته وتكون معه على حالة لو قسمتها بحال كافر أو فاجر أدر كنت تفرقه بينهما وتلك التفرقة حب للاسلام وقضاء لحقه وقدر الجناية على حق الله والطاعة له كالجناية على حقك والطاعة لك فن وافقك على غرض وخالفك في آخر فكن معه على حالة متوسطة بين الانقباض والاسترسال وبين الاقبال والاعراض وبين التودد اليه والتوحيش عنه ولا تبالي في اكرامه بمبالغة في اكرام من يوافقك على جميع أغراضك ولا تبالي في اهانتهم بمبالغة في اهانتهم من خالفك في جميع أغراضك ثم ذلك التوسط قارة يكون ميله إلى طرف الاهانة عند غلبة الجناية وتارة إلى طرف المحاملة والاكرام عند غلبة الموافقة فهكذا ينبغي أن يكون فهم بطبيع الله تعالى وبصبيه ويتعرض لرضاه مرة ولخطئه أخرى * فان قلت فيما ذكرنا من اظهار البغض فاقول أما في القول فكيف اللسان عن مكالمته ومحدثه مرة وبالاستخفاف والتغليظ في القول أخرى وأما في الفعل فبقطع السعي في اعاقته مرة وبالسعي في اساءته وفساد ما آربه أخرى وبعض هذا أشد من بعض وهو بحسب درجات الفسق والمعصية الصادرة عنه اما ما يجري مجرى الهفوة التي يعلم انه متقدم عليها ولا يصبر عليها فالاولى

ذكرناها من الخوف والشوق والفرح وأعلاها بكاء الفرح بمثابة فادم يقدم على أهله بعد طول غريبتهم فعند رؤيته الأهل يبكي من قوة الفرح وكثرته وفي البكاء رتبة أخرى أعز من هذه يعز ذكرها ويكبر نشرها لقصور الاقحام عن ادراكها فربما يغافل بالانكار ويحفي بالاسكبار ولكن يعرفها من وجدها قدما ووصولا أو فهمها نظرا كثيرا ومثولا وهو بكاء الوجدان غير بكاء الفرح وحدث ذلك في بعض مواطن حق اليقين ومن حق اليقين في الدنيا الملمات يسيرة فيوجد البكاء في بعض مواطنه لوجود تغاير وتباين بين المحدث والقديم فيكون البكاء رشحا ومن وصف الحدثن لو هج سطوة عظيمة الرجن ويقرّب من ذلك مثلا في الشاهد قطر الغمام يتلاقى مختلف الاجرام وهذا وان هم مشعر بجملة تقدح في صرف الفناء نعم قد يتحقق العبد في الفناء متجردا عن

الانوار من مسافى الانوار
ثم يرتقى منه الى مقام البقا
ويرد اليه الوجود طهرا
فتعود اليه اقسام البكاء
خوف وشوق وفرح وجدا
بمشاكل صورها وبماينة
حقائقها بفرق لطيف يدره
أربابه وعند ذلك يعود عليه
من السماع أيضا قسم
وذلك القسم مقدور له
مشهور معه ياخذ اذا اراد
ويرده اذا اراد ويكون هذا
السماع من الممكن بنفس
اطمأنات واستنارت وبأبانت
طبيعتها واكتسبت طمأنينتها
وأكتسبها الروح معنى منه
فيكون سماعه نوعا متع
لنفس كتمتها بمباحات
الذات والشهوات لأن
ياخذ السماع منه أو يزيد
به أو يظهر عليه منه أثر
فتكون النفس في ذلك
بمثابة الطفل في حجر الوالد
يفرح في بعض الاوقات
ببعض ما ربه ومن هذا
القبيل ما نقل ان أبا محمد
الراشي كان يشغل أصحابه
بالسماع وينزل عنهم
ناحية يصلي فقد تطرق هذه
النعمة مثل هذا المصلي

فيه السر والاعراض اماماً أصغر عليه من صغيرة أو كبيرة فان كان ممن تأكدت يترك وبينه مودة وصحبة واخوة
فله حكم آخر وسبباً وفيه خلاف بين العلماء وأما اذا لم تتأكد اخوة وصحبة فلا بد من اظهار أثر البغض
اما في الاعراض والتباعد عنه وقلة الالتفات اليه واما في الاستحقاق وتغليب القول عليه وهذا أشد من
الاعراض وهو بحسب غاظ المعصية وحقها وكذلك في الفعل أيضاً تبتان احدهما ما قطع المعونة والرفق
والنصرة عنه وهو أقل الدرجات والاخرى السعي في افساد اغراضه عليه كعمل الاعداء المبغضين وهذا لا بد منه
ولكن فيما يفسد عليه طريق المعصية اماماً لا يؤثر فيه فلا مثاله رجل عصي الله بشرب الخمر وقد خطب
امرأته لتيسر له نكاحها لكان مغبوطاً بالمال والجمال والجاه الا ان ذلك لا يؤثر في منعه من شرب الخمر ولا في
بعث وتحريض عليه فاذا قدرت على اعانته لينم له غرضه ومقصوده وقدرت على تشويشه ليفوته غرضه فليس
للكالسعي في تشويشه أما الاعانة فلان كنهها اظهار الغضب عليه في فسقه فلا بأس وليس يجب تركها اذا بما
يكون لك نية في ان تتلافى باعائه واظهار الشفقة عليه ليعتد مودتك ويقبل نصحك فهذا احسن وان لم يظهر
للك لو امكن رأيت ان تعينه على غرضه قضاء لحق اسلامه وذلك ليس بمنوع بل هو الاحسن ان كانت معصيته
بالجناية على حقتك أو حق من يتعلق بك وقبيل نزل قوله تعالى ولا تأتوا أولوا الفضل منكم والسعة الى قوله
الأتعجبون أن يغفر الله لكم اذ كنتم مثل ذلك مستطعين اناته في واقعة الافك خاف أبو بكر أن يقطع عنه رفقته وقد كان
يؤاسيه بالمال فنزلت الآية مع عظم معصية مسطح وآية معصية تزيد على التعرض لحرم رسول الله صلى الله عليه
وسلم وإطالة اللسان في مثل عائشة رضي الله عنها الا أن الصديق رضي الله عنه كان كالجنى عليه في نفسه بتلك
الواقعة والعلو عن ظلم والاحسان الى من أساء من اخلاق الصديقين وانما يحسن الاحسان الى من ظلمك فاما
من ظلم غيرك وعصى الله به فلا يحسن الاحسان اليه لان في الاحسان الى الظالم اساءة الى المظلوم وحق المظلوم
أولى بالمرعاة وتقوية قلبه بالاعراض عن الظالم أحب الى الله من تقوية قلب الظالم فاما اذا كنت أنت المظلوم
فلا تحسن في حقتك العفو والصفح وطرق السلف قد اختلفت في اظهار البغض مع أهل المعاصي وكلهم
اتفقوا على اظهار البغض للظلمة والمبتدعة وكل من عصي الله بمعصية متعديته منه الى غيره فاما من عصي الله في
نفسه فمنهم من نظره بعين الرحمة الى العصاة كلهم ومنهم من شدد الانكار واختار المهاجرة فقد كان أحد بن
حنبل يهجرك الا كابر في أدنى كلمة حتى هجر يحيى بن معين لقوله اني لأسأل أحد شيئا ولو جعل السلطان الى شيئا
لاخذته وهجر الحارث المحاسبي في تصنيفه في الرد على المعتزلة وقال انك لا بد تورداً ولا شبهتهم وتحمل الناس
على التفكير فيها ثم ترد عليهم وهجر أبانور في تأويله قوله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على صورته وهذا
أمر يختلف باختلاف النية وتختلف النية باختلاف الحال فان كان الغالب على القلب النظر الى اضطراب
الخلق وعجزهم وانهم مسخرون لما قدر واله أورت هذا تساهلاً في المعاداة والبغض وله وجه ولكن قد تلبس
به المداينة فأكثر البواعث على الاعضاء عن المعاصي المداينة ومراعاة القلوب والخوف من وحشتها ونفارتها
وقد يلبس الشيطان ذلك على الغسي الا حق بانه ينظر بعين الرحمة ويحملك ذلك ان ينظر اليه بعين الرحمة ان
جنى على خاص حق ويقول انه قد سخره والقدر لا ينفع منه الحذر وكيف لا يفعل وقد كتب عليه فتل هذا قد
تصح له نية في الانحياز عن الجناية على حق الله وان كان يغتاط عند الجناية على حقه ويترحم عند الجناية على
حق الله فهذا مدهن مغرور بمكيدة من مكاييد الشيطان فليتبهله فان قلت فاعل الدرجات في اظهار البغض
المهجر والاعراض وقطع الرفق والاعانة فهل يجب ذلك حتى يعصى العبد بتركه فاقول لا يدخل ذلك في ظاهر
العلم تحت التكليف والايجاب فاما تعلم أن الذين شربوا الخمر وتعاطوا الفواحش في زمان رسول الله صلى الله
عليه وسلم والصحابه ما كانوا يهجرون بالكيفية بل كانوا ينقسمون فيهم الى من يغلق القول عليه ويظهر البغض
له والى من يعرض عنه ولا يعرض له والى من ينظر اليه بعين الرحمة ولا يؤثر المقاطعة والتباعد فهذه دقائق

دينية تختلف فيها طرق السالكين لطريق الآخرة ويكون عمل كل واحد على ما يقتضيه حاله ووقته ومقتضى
الاحوال في هذه الامور اما مكروهة او مذمومة فتكون في رتبة الفضائل ولا تنتهي الى التحريم والايجاب فان
الداخل تحت التكليف أصل المعرفة لله تعالى وأصل الحب وذلك قد لا يتعدى من المحبوب الى غيره وانما
المتعدى افرط الحب واستيلاؤه وذلك لا يدخل في الفتوى وتحت ظاهرها التكليف في حق عوام الخلق أصلاً
(بيان مراتب الذين يغضون في الله وكيفيتهم معاملة لهم)

(فان قلت) اظهار البغض والعداوة بالفعل ان لم يكن واجبا فلا شك انه مندوب اليه والعصاة والفاسق على
مراتب مختلفة فكيف ينال الفضل بمعاملتهم وهل يسلك بجمعهم مسلكا واحدا أم لا (فاعلم) ان المخالف
لامر الله سبحانه لا يخلو اما ان يكون مخالفا في نفسه او في عمله والمخالف في العمل اما مبتدع او كافر والمبتدع
اماداع الى بدعته او ساكت والساكت اما بجزءه او باختياره فانقسام الفساد في الاعتقاد ثلاثة *(الاول)
الكفر فالكفر ان كان محار بافهو يستحق القتل والارفاق وليس بعد هذين اهانة واما الذي فانه لا يجوز
ايداؤه الا بالاعراض عنه والتحقيق به بالاضطرار الى اضييق الطرق وترك المفاصلة بالسلام فاذا قال السلام عليك
فانت وعليك والاولى الكف من مخالطته ومعاملتهم وما كلفه وأما الانسباط معه والاسترسال اليه كما يسترسل
الى الاصداقاء فهو مكر وهكر اهنة شديدة يكاد ينتهي ما يقوى منها الى حد التحريم قال الله تعالى لا تتحدقوا
بؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو
سلم المسلم والمشرک لا ترا آتى نارهما وقال عز وجل يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوكم أو إساءة
الآية *(الثاني) المبتدع الذي يدعو الى بدعته فان كانت البدعة بحيث يكفر بها فامر أشد من الذي لانه
لا يقرب جزية ولا يسامح بعقد ذمة وان كان محملا لا يكفر به فامر بينه وبين الله أخف من أمر الكافر لا محالة
ولكن الامر في الانكار عليه أشد منه على الكافر لان شر الكافر غير متعدد فان المسلمين اعتقدوا كفره فلا
ياتمقون الى قوله اذ لا يدعى لنفسه الاسلام واعتقاد الحق * أما المبتدع الذي يدعو الى البدعة ويرغم أن ما يدعو
اليه حق فهو سبب لغواية الخلق فشره متعدد فلا استحباب في اظهار بغضه ومعاداته والانقطاع عنه وتحقيره
والتشنيع عليه بدعته وتنفير الناس عنه أشد وان سلم في خلوة فلا بأس برده جوابه وان علمت أن الاعراض عنه
والسكوت عن جوابه ينجح في نفسه بدعته يؤثر في زجره وترك الجواب أولى لان جواب السلام وان كان واجبا
فيستقطب ادنى غرض فيه مصلحة حتى يسقط بكون الانسان في الحمام أو في قضاء حاجته وغرض الزجر أهم من هذه
الاعراض وان كان في الاقتراب الجواب أولى تنفير الناس عنه وتجبجها بدعته في أعينهم وكذلك الاولى كف
الاحسان اليه والاعانة له لاسيما فيما يظهر للخلق قال عليه السلام من انتهر صاحب بدعة ملائكة قابله أمنا وإيمانا
ومن أهاا صاحب بدعة آمة الله يوم الفرع الاكبر ومن ألانله وأكرمه وألقبه يبشر فقد استخف بما أنزل
الله على محمد صلى الله عليه وسلم *(الثالث) المبتدع العاصي الذي لا يقدر على الدعوة ولا يخاف الاقتراب به فامر
أهون فالاولى أن لا يتماحج بالتغليظ والاهانة بل يتألف به في النصيح فان قلوب العوام سريعة التقلب فان لم
ينفع النصيح وكان في الاعراض عنه تقبج بدعته في عينه تاكدا لاستحباب في الاعراض وان علم ان ذلك لا يؤثر
فيه لجود طبعه ورسوخ عقده في قلبه فالاعراض أولى لان البدعة اذا لم يبالغ في تقبيحها اشاعت بين الخلق وعم
فسادها وأما العاصي بفعله وعمله لا باعتقاده فلا يخلو اما ان يكون بحيث يتأذى به غيره كالظلم والغصب
وشهادة الزور والغيبة والتضريب بين الناس والمشي بالنخبة وأمثالها أو كان محملا لا يقتصر عليه ويؤذى
غيره وذلك ينقسم الى ما يدعو غيره الى الفساد كصاحب الماخور الذي يجمع بين الرجال والنساء ويهيئ
أسباب الشرب والفساد لاهل الفساد أو لا يدعو غيره الى فعله كالذي يشرب ويرزق وهذا الذي لا يدعو غيره
اما أن يكون عاصيا به كبيرة أو بصغيرة وكل واحد فاما أن يكون مصرا عليه أو غيره مصر فلهذه التقسيمات

فتدلى اليها النفس متعمدة
بذلك فيرد ادموردا الروح
من الانس صفاء عند ذلك
لبعد النفس عن الروح في
تتمها فانها مع طمأننتها
بوصف من الاجنبية بوضعها
وجبلتها وفي بعد هاتوفر
أنسام الروح من القروح
و يكون مسروق الا لحن
سمعه في الصلاة غير محيل
بينه وبين حقيقة المناجاة
وفهم تنزيل الكلمات
وتصل الاقسام الى محالها
غير مزاجية ولا مزاجية
وذلك كله لسعة شرح
الصدر بالايان والله المحسن
المنان ولهذا قيل السماع
لقوم كالدواء ولقوم
كالغذاء ولقوم كالمروحة
ومن عود أقسام البكاء
ما روى أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال لا يقرأ
فقال أقرأ عليك وعليك
أنزل فقال أحب ان أسمع
من غيري فافتح سورة
النساء حتى بلغ قوله تعالى
فكيف اذا جئنا من كل
أمة بشهيد وجئناك على
هؤلاء شهيدا فاذا عيناه
نهم لان (وروى) أن

رسول الله صلى الله عليه وسلم استقبل الحجر واستلمه ثم وضع شفته عليه طويلاً يبيى وقال يا عمر ههنا تسكب العسرات والممكن تعود اليه أقسام البكاء وفي ذلك فضيلة سألها النبي صلى الله عليه وسلم فقال اللهم ارزقني عشرين هطالتين ويصكون البكاء في الله فيكون لله ويكون بالله وهو الاثم لعوده اليه بوجود مستأنف وهو بآله من الكرم المنان في مقام البقاء

(الباب الخامس والعشرون في القول في السماع نادياً واعتناءً) *

وينضم هذا الباب آداب السماع وحكم التخريق وإشارات المشايخ في ذلك وما في ذلك من المأثور والمحذور * معنى التصوف على الصدق في سائر الأحوال وهو جسد كله لا ينبغي لصادق أن يتعمد الحضور في مجمع يكون فيه سماع الأبعدان بخلص النية لله تعالى وينتفع به من يداي إرادته وطالبه ويحذر من

يحصل منها ثلاثة أقسام ولكل قسم منها تسمية وبعضها أشد من بعض ولا نسلك بالكل مسلكاً واحداً * (القسم الأول) * وهو أشدها ما ينضرب به الناس كالظلم والغصب وشهادة الزور والغيبة والتهمية فهو لاه الأولى الأعراض عنهم وترك مخالطتهم والانتقباض عن معاملتهم لأن المعصية شديدة فيما يرجع إلى إيذاء الخلق ثم هؤلاء ينقسمون إلى من يظلم في الدماء وإلى من يظلم في الأموال وإلى من يظلم في الأعراض وبعضها أشد من بعض فالاستحباب في أهائهم والأعراض عنهم مؤكداً ومهما كان يتوقع من الأهانة زجر الهيم أو غيرهم كان الأمر فيه أكدر وأشد * (الثاني) صاحب الماخور الذي يهيج أسباب الفساد ويسهل طريقه على الخلق فهذا لا يؤذي الخلق في دنياههم ولكن يختلس بقله دينهم وإن كان على وفق رضاهم فهو قريب من الأول ولكنه أخف منه فإن المعصية بين العبد وبين الله تعالى إلى العفو أقرب ولكن من حيث أنه متعدد على الجأه إلى غيره فهو شديد وهذا أيضاً يقتضي الإهانة والأعراض والمقاطعة وترك جواب السلام إذا طعن أن فيه نوعاً من الزجر له أو غيره * (الثالث) الذي يفسق في نفسه بشرب خمر أو ترك واجب أو مفارقة محذور يخصه فالأمر فيه أخف ولكنه في وقت مباشرته إن صودف يجب منه بما يمنع به منه ولو بالضرب والاستخفاف فإن النهي عن المنكر واجب وإذا فرغ منه وعلم أن ذلك من عادته وهو مصر عليه فإن تحقق أن نصحه بمنعه عن العود إليه وجب النصح وإن لم يتحقق ولكنه كان يرجو فالأفضل النصح والزجر بالتلطف أو بالتغليظ إن كان هو الانفع فاما الأعراض عن جواب سلامه والكف عن مخالطته حيث يعلم أنه يصروا النصح ليس ينفعه فهذا فيه نظر وسير العلماء فيه مختلفة والصحيح أن ذلك يختلف باختلاف نية الرجل فلهذا يقال الأعمال بالنيات إذ في الرفق والنظر بين الرحمة إلى الخلق نوع من التواضع وفي العنف والأعراض نوع من الزجر والمستفتي في القلب في إياه أميل إلى هواد ومقتضى طبعه فالأولى منه إذا قد يكون استخفافه وعنفه عن كبر وعجب والتذاذ بآطهار العلو والادل بالصلاح وقد يكون رفقه عن مداخلة قلب الوصول به إلى غرض أو خوف من تأثير وحشته ونفرته في جاء أو مال بطن قريب أو بعيد وكل ذلك مردد على إشارات الشيطان وبعيد عن أعمال أهل الآخرة فكل راغب في أعمال الدين مجتهد مع نفسه في التفتيش عن هذه الدقائق ومراقبة هذه الأحوال والقلب هو المفتي فيه وقد يصيب الحق في اجتهاده وقد يخطئ وقد يقدم على اتباع هواه وهو عالم به وقد يقدم وهو يحكم الغرور وطمأن أنه عامل لله وسالك طريق الآخرة وسبب يأتي بيان هذه الدقائق في كتاب الغرور ومن ربح المهلكات ويدل على تخفيف الأمر في الفسق القاصر الذي هو بين العبد وبين الله ما روى أن شارب خمر ضرب بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم مرات وهو يعود فقال واحد من الصحابة لعنه الله ما أكثر ما يشرب فقال صلى الله عليه وسلم لا تكن عوناً للشيطان على أخيك أو لفظاً هذا معناه وكان هذا إشارة إلى أن الرفق أولى من العنف والتغليظ

* (بيان الصفات المشروطة فحين تختار محبته) *

اعلم أنه لا يصلح للصحة كل إنسان قال صلى الله عليه وسلم المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل ولا بد أن يتميز بخصال وصفان يرغب بسببها في محبته وتشترط تلك الخصال بحسب الفوائد المطلوبة من الصحة أذ معنى الشرط ما لا بد منه للوصول إلى المقصود قبل الإضافة إلى المقصود تظهر الشروط ويطلب من الصحة فوائد دينية ودينية أما الدينوية فكالاتفاع بالمال أو الجاه أو مجرد الاستئناس بالمشاهدة والمجاورة وليس ذلك من أغراضنا وأما الدينية فيجتمع فيها أيضاً أغراض مختلفة أذ منها الاستفادة من العلم والعمل ومنها الاستفادة من الجاه تحصن به عن إيذاء من يشوش القلب ويصد عن العبادة ومنها الاستفادة من المال لاكتفائه به عن تضييع الأوقات في طلب القوت ومنها الاستعانة في المهمات فيكون عدة في المصائب وقوة في الأحوال ومنها التبرك بمجرد الدعاء ومنها انتظار الشفاعة في الآخرة فلهذا قال بعض الساف استكثروا من الإخوان فإن لكل مؤمن شفاعة فلهذا

تدخل في شفاعته أخيك وروى في غريب التفسير في قوله تعالى ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات
ويزيدهم من فضله قال يشفعهم في اخواتهم فيدخلهم الجنة معهم ويقال اذا غفر الله للعبد شفع في اخوانه
ولذلك حدث جماعة من السائق على الصبية والافتقار لمخالطة وكرهوا النزلة والانفراد فهذه فوائد تستدعي كل
فائدة شرط لا تحل الا بها ونحن نقولها اما على الجلالة فينبغي ان يكون فيمن تؤثر صحبته خمس خصال ان يكون
عاقلا حسن الخلق غير فاسق ولا مبتدع ولا حريص على الدنيا * اما العقل فهو رأس المال وهو الاصل فلا تخير
في صحبة الا حق قال الوحشة والظلمة ترجع عاقبتهم ما وان طالت قال على رضى الله عنه

فلا تصحب انا الجهل * واياك واياه فكم من جاهل أردى * حليم احب آخاه

يقاس المرء بالمرء * اذا ما المرء ماشاه * والشئ من الشئ * مقاييس واشباه

والقلب على القلب * دليل حين يلقاه

كيف والحق قد يضرك وهو يريد نفعك واعانتك من حيث لا يدري ولذلك قال الشاعر

اني لا آمن من عدو عاقل * وأخاف من ضال يعتريه جنون

فالعقل فن واحد وطريقه * أدري فارصد والجنون فتنون

ولذلك قيل مقاطعة الا حق قربان الى الله وقال الثوري النظر الى وجه الا حق خطيئة مكتوبة ونعني بالعاقل
الذي يفهم الامور على ما هي عليه اما بنفسه واما اذا فهم * واما حسن الخلق فلا بد منه اذ بعاقل يدرك الاشياء
على ما هي عليه ولكن اذا غلبه غضب أو شهوة أو بخل أو جبن أطاع هواه وخالف ما هو والمعلوم عنده لجزءه عن
قهر صفاته وتقويم أخلاقه فلا خير في صحبته واما الفاسق المصير على الفسق فلا فائدة في صحبته لان من يخاف الله
لا يصير على كبيرة ومن لا يخاف الله لا يؤمن غائباته ولا يوثق بصدقاته بل يتغير بتغير الاغراض وقال تعالى ولا تطع
من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وقال تعالى فلا يصدك عنها من لا يؤمن بها واتبع هواه وقال تعالى
فأعرض عن تولي من ذكرنا ولم يرد الا الحياة الدنيا وقال واتبع سبيل من أناب الى وفي مفهوم ذلك زجر عن
الفاسق واما المبتدع ففي صحبته خطر سراية البدعة وتعدى شوهاها اليه فالمبتدع مستحق للمعجز والمقاطعة
فكيف تؤثر صحبته وقد قال عمر رضى الله عنه في الخث على طلب الدين في الصديق فيبار وامر عبد بن المسيب
قال عيسى بن اخوان الصدوق تعش في اكافهم فاقم زينة في الرخاء وعدة في البلاء وضع امر اخيك على أحسنه
حتى يحبسك ما يغالبك منه واعتزل عدوك واحذر صديقك الا الامين من القوم ولا امين الا من خشى الله فلا
تصحب الفاجر فتعلم من فجوره ولا تعلمه على سرلوا تستشر في امرك الذين يخشون الله تعالى * واما حسن الخلق
فتدبره علاقة العطاردي في وصيته لابنه حين حضرته الوفاة قال يا بني اذا عرضت لك الى صحبة الرجال حاجة
فاصحب من اذا خدمته صانك وان صحبته رانك وان قصدت بك مؤنة مانك اصحب من اذا مدد بك بخير مدها
وان رأى منك حسنة عدها وان رأى سيئة سدها اصحب من اذا سألته أعطاك وان سكت ابتدالك وان نزلت
بك نازلة واساك اصحب من اذا قلت صدوق قولك وان حاولت امرا أمرك وان تنازعته ما آثرك فكله
جميع هذا جميع حقوق الصحبة وشرط ان يكون قائما بجميعها قال ابن أكرم قال المؤمن فابن هذا فقيل له
أندري لم أوصاه بذلك قال لا قال لانه أراد أن لا يصحب أحدا وقال بعض الادباء لا تصحب من الناس الا من يكتم
سرك ويسر عليك فيكون معك في الزايب ويؤثر بالزنايب وينشر حسنتك ويعطى سيئتك فان لم تجده
فلا تصحب الا نفسك وقال على رضى الله عنه

ان أخاك الحق من كان معك * ومن يضر نفسه لينفعك

ومن اذا ريب زمان صدك * شئت فيه شمله ليجمعك

وقال بعض العلماء لا تصحب الا أحد رجلين رجل تتعلم منه شيئا في أمر دينك فينفعك أو رجل تعلمه شيئا في أمر

ميل النفس لشيء من هواها
ثم يقدم الاستشارة للحضور
و يسأل الله تعالى اذا عزم
البركة فيه واذا حضر يلزم
الصدق والوفاء بسكون
الاطراف * قال أبو بكر
السكاني رحمه الله المستمع
يجب أن يكون في سماعة
غير مستروح اليه بهج منه
السماع وجدا أو شوقا أو
غلبة أو واردا أو الوارد عليه
يفنيه عن كل حركة وسكون
فيتقى الصادق استدعاء
الوجد ويحجب الحركة فيه
مهما أمكن سيما بحضرة
الشيخ (حتى) ان شابا
كان يصحب الجنيد رحمه الله
وكما سمع شيئا زعق وتغير
فقال له يوما ان ظهر منك
شيء بعد هذا فلا تصحبني
فكان بعد ذلك يضبط نفسه
وربما كان من كل شعرة
منه تقطر قطرة عرق فلما
كان يوما من الايام زعق
زعقة فخرج روجه فليس
من الصدق اطهار الوجد
من غير وجد نازل أو ادعاء
الحال من غير حال حاصل
وذلك عين النفاق (قيل)
كان النصر اباذي رحمه الله

دينه في قبل منك والثالث فاهرب منه وقال بعضهم الناس أربعة فواحد حلو كله فلا يشبع منه وآخر كله فلا يترك منه وآخر فيه حوضه تخذ من هذا قبل ان يأخذ منك وآخر فيه ملوحة تخدمه وقت الحاجة فقط
 وقال جعفر الصادق رضي الله عنه لا تصحب خمسة الكذاب فأنك منه على غرر وهو مثل السراب يشرب منك
 البعيد ويبعد منك القريب واللاحق فأنك لست منه على شيء يريد أن ينفعك فيضرك والبخيل فإنه يقطع بك
 أحوج ما تكون اليه والجبان فإنه يسلمك ويفر عند الشدة والفاسق فإنه يبيعك بالكاة أو أقل منها قليل وما أقل
 منها قال الطمع فيها ثم لا ينالها وقال الجنيد لان يصحبني فاسق حسن الخلق أحب الي من ان يصحبني قاري سبي
 الخلق وقال ابن أبي الحواري قال لي أستاذي أبو سليمان يا أحمد لا تصحب إلا أحد رجلين رجلًا تترفق به في أمر
 دينك أو رجلًا تريد معه وتتفق به في أمر آخرتك والاستغفال بغير هذين حق كبير وقال سهل بن عبد الله
 اجتنب صحبة ثلاثة من أصناف الناس الجبارة للغاظين والقراء المداهنين والمتصوفة الجاهلين واعلم ان هذه
 الكاهات أكثرها غير محيط بجميع اغراض الصحبة والمحيط ما ذكرناه من ملاحظة المقاصد ومراعاة الشروط
 بالإضافة إليها فليس ما يشترط للصحبة في مقاصد الدنيا مشروط بالصحبة في الآخرة والآنحوة كما قاله بشر الأنحوة
 ثلاثة أخ لا نخوتك وأخ لدنياك وأخ لتانس به وقلم لا تجتمع هذه المقاصد في واحد بل تتفرق على جمع فتتفرق
 الشروط فهم لا محالة وقد قال المأمون الأنحوة ثلاثة أحدهم مثله مثل الغذاء لا يستغنى عنه والآخر مثله
 مثل الدواء يحتاج اليه في وقت دون وقت والثالث مثله مثل الدار لا يحتاج اليه قط ولكن العبد قد يتنلى به وهو
 الذي لا أنس فيه ولا نفع وقد قبل مثل جملة الناس كمثل الشجر والنبات فمنها ما له ظل وليس له ثمر وهو مثل الذي
 ينتفع به في الدنيا دون الآخرة فان نفع الدنيا كالظل السريع الزوال ومنها ما له ثمر وليس له ظل وهو مثل
 الذي يصلح للآخرة دون الدنيا ومنها ما له ثمر وظل جميعا ومنها ما ليس له واحد منهما كما غيلان يترك الثياب ولا
 طعم فيها ولا شراب ومثله من الحيوانات الفأرة والعقرب كما قال تعالى يدعون من أضرب أقرب من نفعه لبئس المولى
 ولبئس العشير وقال الشاعر

الناس شقي إذا ما أنت ذقتهم * لا يسترون كلاً يستوى الشجر

هذاله ثم حلو مذاقته * وذلك ليس له طعم ولا ثمر

فإذا من لم يجد رفيقا يواخيه ويستفيد به أحدهم المقاصد فالوحدة أولى به قال أبو ذر رضي الله عنه الوحدة خير
 من المجلس السوء والمجلس الصالح خير من الوحدة ويروي مرفوعا وأما الديانة وعدم الفسق فقد قال الله تعالى
 واتبع سبيل من أباب الى ولان مشاهدة الفسق والفاسق تمون أمر المعصية على القلب وتبطل نفرة القلب
 عنها وقال سعيد بن المسيب لا تنظر والى الظلمة فتحبط أعمالكم الصالحة بل هؤلاء لا سلامة في مخالطتهم
 وانما السلامة في الانقطاع عنهم قال الله تعالى وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما أي سلامة والألف بدل
 من الهاء ومعناه أنا مسلمنا من أئمتكم وأنتم سلمتم من شرنا فهذا ما أردنا أن نذكره من معاني الأنحوة وشروطها
 وفوائدها فلنرجع في ذكر حقوقها ولوازمها وطرق القيام بحقوقها وأما الحريص على الدنيا فصعبته سم قاتل
 لان الطباع مجبولة على التشبه والافتداء بل الطبع يسرق من الطبع من حيث لا يدري صاحبه فجاءت
 الحريص على الدنيا تنحرك الحرس ومجالسة الزاهد ترهق في الدنيا فلذلك تذكره صحبة طلاب الدنيا ويستحب
 صحبة الراغبين في الآخرة قال علي عليه السلام أحيوا الساعات بمجالسة من يستحييهم وقال أحمد بن حنبل رحمه
 الله ما أوقعني في بلية إلا صحبة من لا أحشمه وقال لقمان يابني جالس العلماء وزاجهم بركبتك فان القلوب لنحيا
 بالحكمة كما تنحيا الارض الميتة بوابل القطر

(الباب الثاني في حقوق الأنحوة والصحبة)

اعلم ان عقد الأنحوة رابطة بين الشخصين كعقد النكاح بين الزوجين وكما يقتضي النكاح حقوقا يجب الوفاء بها

كثير الولع بالسماع فعوتب
 في ذلك فقال نعم هو خير من
 ان نعد ونغتاب فقال له أبو
 عمرو بن عبيد وغيره من
 اخوانه هيهات يا أبا القاسم
 زلة في السماع شر من كذا
 كذا سنة نغتاب اناس
 وذلك ان زلة السماع اشارة
 الى الله تعالى وترويح الحال
 به صريح الحال وفي ذلك ذنوب
 متعددة منها انه يكذب على
 الله تعالى انه وهب له شيا
 وما وهب له والكذب على
 الله من أقبح الزلات ومنها ان
 يغرب بعض الحاضرين فيحسن
 به القان والافسار وخيانة
 قال عليه السلام من غشنا
 فليس منا ومنها انه اذا كان
 مبطلا ويرى بعين الصلاح
 فسوف يظهر منه بعد ذلك
 ما يفسد عقيدة المعتقديه
 فيه ففساد عقيدته في غيره
 ممن يظن به الخير من أمثاله
 فيكون سببا الى فساد
 العقيدة في أهل الصلاح
 ويدخل بذلك ضرر على
 الرجل الحسن الظن من
 فساد عقيدته فيقطع عنه
 مدد الصالحين ويتشعب
 من هذا آفات كثيرة يعثر

فيما يتعلق بالنكاح كما سبق ذكره في كتاب آداب النكاح فكذلك عقد الاخوة فلا يخفى عليك حق في المال والنفس وفي اللسان والقلب بالعرف والدعاء وبالاخلاص والوفاء وبالتخفيف وترك التكلف والتكلف وذلك بجميعه ثمانية حقوق

(الحق الاول)

في المال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل الاخيرين مثل اليدين تغسل احدهما الاخرى وانما شبيههما باليدين لا باليد والرجل لانهم ما يتعاونان على غرض واحد فكذلك الاخوان انما يتم اخوتهم اذا توافقا في مقصد واحد فهم من وجه كالشخص الواحد وهذا يقتضي المساهمة في السراء والضراء والمشاركة في المال والحال وارتفاع الاختصاص والاستئثار والمواصلة بالمال مع الاخوة على ثلاث اعتبارات * اذناها ان تنزله منزلة عبدك او خادمك فتعوم بحاجته من فضلة مالك فاذا صنعت له حاجة وكانت عندك فضلة عن حاجتك اعطيته ابتداء ولم تجو به الى السؤال فان اوجبه الى السؤال فهو غاية التقصير في حق الاخوة * الثانية ان تنزله منزلة نفسك وترضى بمشاركته اياك في مالك وتزوله منزلة نفسك حتى تسمح بمشاركته في المال قال الحسن كان احدهم يشق ازاره بينه وبين اخيه * الثالثة وهي العيان ان تؤثر على نفسك وتقدم حاجته على حاجتك وهذه رتبة الصديقين ومتتبع درجات المتحابين ومن غمار هذه الرتبة الايتار بالنفس ايضا كروي انه سعى بجماعة من الصوفية الى بعض الخلفاء فامر بضرب رقابهم وفيهم ابو الحسين النوري فبادر الى السيف ليكون هو اول من يقول فقبل له في ذلك فقال احببت ان اوتراخي في الحياة في هذه اللحظة فكان ذلك سبب نجاتهم جميعهم في حكاية طويلة فان لم تصادف نفسك في رتبة من هذه الرتب مع اخيك فاعلم ان عقد الاخوة لم ينعقد بعد في الباطن وانما الجارى بينكم محالطة رسمية لا وقع لها في العقل والدين فقد قال ميمون بن مهران من رضى من الاخوان بترك الافضل فليواخ اهل القبور * واما الدرجة الدنيا فليست ايضا مرضية عند ذوى الدين روى ان عتبة الغلام جاء الى منزله رجل كان قد آخاه فقال احتاج من مالك الى اربعة آلاف فقال خذ ألفين فاعرض عنه وقال آتوت الدنيا على الله اما استحييت ان تدعى الاخوة في الله وتقول هذا ومن كان في الدرجة الدنيا من الاخوة ينبغي ان لاتعامله في الدنيا قال ابو حازم اذا كان لك اخ في الله فلا تعامله في أمور دنياك وانما اراد به من كان في هذه الرتبة * واما الرتبة العليا فهي التي وصف الله تعالى المؤمنين بها في قوله وامرهم شورى بينهم ومما رزقناهم ينفقون أي كانوا خلطاء في الاموال لا يميز بعضهم رحله عن بعض وكان منهم من لا يحب من قال نعلي لانه اضافته الى نفسه وجاء فقع الموصل الى منزل لآخيه وكان غائبا فامر أهله فأخرجت صندوقه ففتحه وأخذ حاجته فأخبرت الجارية مولاه فقال ان صدقت فانت حرة لوجه الله سرور ايمان فعل وجاء رجل الى أبي هريرة رضي الله عنه وقال اني أريد أن أواخيك في الله فقال أتدري ما حق الاخاء قال عرفني قال أن لا تكون أحق بدينارك ودرهمك مني قال لم أبلغ هذه المنزلة بعد قال فاذهب عني وقال علي بن الحسين رضي الله عنهما لرجل هل يدخل أحدكم يده في كم أخيه أو كيسه فيأخذ منه ما يريد بغير إذنه قال لا قال فليستم ياخوان ودخل قوم على الحسن رضي الله عنه فقالوا يا أبا عبد الله صليت قال نعم قالوا فان أهل السوق لم يصاوا بعد قال ومن يأخذ دينه من أهل السوق بلغني ان أحدهم يمنع أخاه الدرهم قاله كالتعجب منه وجاء رجل الى ابراهيم بن أدهم رحمه الله وهو يريد بيت المقدس فقال اني أريد أن أرافقك فقال له ابراهيم على أن أكون أملك لشيتك منك قال لا قال أنجبني صدقت قال فكان ابراهيم بن أدهم رحمه الله اذا رافقه رجل لم يخالفه وكان لا يصحب الا من يوافقه ويحببه رجل شره فاهدى رجل الى ابراهيم في بعض المنازل قصعة من ثريد ففتح جراب رقيقه وأخذ خزمة من شر الثوب جعلها في القصعة وردها الى صاحب الهدية فلما جاء رقيقه قال أين الشره قال ذلك الثريد الذي أكلته ايش كان قال كنت تعطيه شرا كين أو ثلاثة قال اسمع اسمع لك وأعطى مرة حمارا كان لرقيقه بغير إذنه رجلا رآه رجلا فلما

عليها من يبحث عنها ومنها أنه يجوز الحاضر من الى موافقته في قيامه وقعوده فيكون متكلفا مكالفا للناس بما طله ويكون في الجمع من يرى بنور الفراسة أنه بطل ويحمل على نفسه الموافقة للجمع مداريا ويكثر شرح الذنوب في ذلك فليست في الله ربه ولا يتحرك الا اذا صارت حركته حركة المرتضى الذي لا يجد سبيلا الى الامساك وكالعاطس الذي لا يقدر ان يرد العطسة وتكون حركته بمثابة النفس الذي يدعو اليه داعية الطبع قهرا (قال السري) شرط الواحد في زعمته ان يبلغ الى حد لو ضرب وجهه بالسيف لا يشعر فيه بوجع وقد يقع هذا لبعض الواحد من نادرا وقد لا يبلغ الواحد هذه الرتبة من الغيبة ولكن زعمته تخرج كالتنفس بنوع ارادة ممزوجة بالاضطرار فهذا الضبط من رعاية الحركات ورد الزعمات وهو في تمزيق الالباب آكد فان ذلك يكون اتلاف المال وانفاق المال

بأه رقيقه سكت ولم يذكره ذلك قال ابن عمر رضي الله عنهما أهدي لرجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رأس شاة فقال أخى فلان أحوج نى اليه فبعث به اليه فبعثه ذلك الانسان الى آخر فلم يزل يبعث به واحدا الى آخر حتى رجع الى الاول بعد ان تداوله سبعة وروى ابن مسرور وادان دينائهما وكان على أخيه خيثة دين قال فذهب مسرور فمضى دين خيثة وهو لا يعلم وذهب خيثة فمضى دين مسرور وهو لا يعلم ولما آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين عبد الرحمن بن عوف وسعد بن الربيع آثره بالمال والنفس فقال عبد الرحمن بارك الله لك فيهما ما آثرهما آثره وكأنت قبله ثم آثره وذلك مساواة والبداية ايثار والايتار أفضل من المساواة وقال أبو سليمان الداراني لو ان الدنيا كلها في فعلتها في قوم أخ من اخواني لاستغلتها وقال أيضا اني لالتم القمة أنا من اخواني فأجد طعمها في حلقى ولما كان الاتفاق على الاخوان أفضل من الصدقات على الفقراء قال علي رضي الله عنه لعشرون درهما أعطيتها أخى في الله أحب الى من أن أتصدق بمائة درهم على المساكين وقال أيضا لان أصنع صاعا من طعام وأجمع عليه اخواني في الله أحب الى من أن أعشق رقيقة واقنداء الكل في الايتار برسول الله صلى الله عليه وسلم فانه دخل غيضة مع بعض أصحابه فاجتني منها سواكبن أحدهما معوج والاخر مستقيم فدفع المستقيم الى صاحبه فقال له يا رسول الله كمت والله أحق بالمستقيم مني فقال ما من صاحب يصحب صاحبا ولو ساعة من النهار الا ستل من صحبته هل أقام فيها حق الله أم أضاعه فأشار بهذا الى ان الايتار هو القيام بحق الله في الصحبة وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بئر يغتسل عندها فامسك حذيفة بن اليمان الثوب وقام يستتر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اغتسل ثم جلس حذيفة ليغتسل فتناول رسول الله صلى الله عليه وسلم الثوب وقام يستتر حذيفة عن الناس فابى حذيفة وقال يا بني أنت وأخي يا رسول الله لا تفعل فابى عليه السلام الا ان يستتره بالثوب حتى اغتسل وقال صلى الله عليه وسلم ما اصطحب اثنان قط الا كان أحدهما الى الله أرفقهما بصاحبه وروى ان مالك بن دينار ومحمد بن واسع دخلا منزلا للحسن وكان غائبا فخرج محمد بن واسع سلة فيها طعام من تحت سري الحسن فجعل يأكل فقال له مالك كف يدك حتى يجي صاحب البيت فلم يلتفت محمد الى قوله وأقبل على الاكل وكان مالك أبسط منه وأحسن خلقا قد دخل الحسن وقال يا مولى مالك هكذا كالا يجتشم بعضنا بعضا حتى ظهرت أنت وأصحابك وأشار بهذا الى أن الانبساط في بيوت الاخوان من الصفاء في الاخوة كيف وقد قال الله تعالى أو صدقكم وقال أو ما ملكتكم مفاتيحه إذ كان الاخ يدفع مفاتيح بيته الى أخيه ويفوض التصرف كما يريد وكان يخرج عن الاكل بحكم التقوى حتى أنزل الله تعالى هذه الآية وأذن لهم في الانبساط في طعام الاخوان والاصدقاء

(الحق الثاني)

في الاعانة بالنفس في قضاء الحاجات والقيام بها قبل السؤال وتقديمها على الحاجات الخاصة وهذه ايضا الهادر جان كماله واساة بالمال فأدناها القيام بالحاجة عند السؤال والقدرة ولكن مع البشاشة والاستبشار واظهار الفرح وقبول المنة قال بعضهم اذا استقضيت حاجة فلم يقضها قد كرهت ثانية فلم له أن يكون قد نسي فان لم يقضها فكبر عليه واترأ هذه الآية والموتى بينهم الله وقضى ابن شبرمة حاجة لبعض اخواه كبرية فغساء بهدية فقال ما هذا قال لما أسديته الى فقال خذ مالك عاهدك الله اذا سألت أحلك حاجة فلم يجهد نفسه في قضائها فتوضا للصلاة وكبر عليه أربع تكبيرات وعده في الموتى قال جعفر بن محمد اني لا تسارع الى قضاء حوائج أعرابي مخافة ان أرداهم فيستغنوا عني هذا في الاعداء فكيف في الاصداء وكان في الساف من يتفقد عيال أخيه وأولاده بعد موته أربعين سنة يقوم بحاجتهم ويتردد كل يوم اليهم ويعينهم من ماله فكانوا لا يفقدون من أبيهم الا عينه بل كانوا يرون منه مالم يروا من أبيهم في حياته وكان الواحد منهم يتردد الى باب دار أخيه ويسأل ويقول هل لكم زيت هل لكم ملح هل لكم حاجة وكان يقوم بهم من حيث لا يعرفه أخوه وبهم هذا تظهر الشفقة والاخوة فاذالم

وهكذا روى الخرقسة الى الحادي لا ينبغي ان يفعل الا اذا حضرته نية يجتنب فيها التكلف والمراآة واذا حسنت النية فلا بأس بالقاء الخرقة الى الحادي فقد روى عن كعب بن زهير انه دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم المسجودا تشده أيبانه التي أولها بآت سعاد فقلبي اليوم متبول

حتى انتهى الى قوله فيها ان الرسول لسيف يستضاء به

مهند من سيفوف الله مسلول فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم من أنت فقال عليه وسلم من أنت فقال أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله أما كعب بن زهير فرمى رسول الله صلى الله عليه وسلم اليه بردة كانت عليه فلما كان زمن معاوية بعث الى كعب بن زهير بردة رسول الله صلى الله عليه وسلم بعشرة آلاف فوجه اليهما كنت لا وثر بنوب رسول الله صلى الله عليه وسلم أحدا فلما مات كعب

تثمر الشفقة حتى يشفق على أخيه كما يشفق على نفسه فلا يخير فيها قال ميمون بن مهران من لم تنتفع بصداقته لم
نضر لك عداوته وقال صلى الله عليه وسلم الا وان الله اوفى في أرضه وهي القلوب فاحب الاواني الى الله تعالى
اصفاها واصلمها وارقيها اصفاها من الذنوب واصلمها في الدين وارقيها على الاخوان وبالجملة فينبغي أن تكون
حاجة أخيك مثل حاجتك أو أنهم من حاجتك وأن تكون متفقد الاوقات الحاجة غير غافل عن أحواله كما لا تغفل
عن أحوال نفسك وتغنيه عن السؤال واطهار الحاجة الى الاستعانة بل تقوم بحاجته كأنك لا تدري انك قدت بها
ولا ترى لنفسك حقا بسبب قيامك بها بل تتقدمه بقبوله سعة في حقه وقيامك بأمره ولا ينبغي أن تقتصر على
قضاء الحاجة بل تجتهد في البساية بالاكرام في الزيادة والايثار والتقديم على الاثارب والولد كان الحسن يقول
اخواتنا احب اليانا من اهلنا وأولادنا لان اهلنا يذكروننا بالدينوا وخواصنا يذكروننا بالمال سخوة وقال الحسن
من شيع أخاه في الله بعث الله ملائكة من تحت عرشه يوم القيامة يشيعونه الى الجنة وفي الاثر ما زار رجل أخا في
الله مشوا الى لقائه الا ناداه ملك من خلفه طبت وطابت لك الجنة وقال طه طه تفقدوا اخوانكم بعد ثلاث فان
كانوا مرضى فعودوهم أو مشاغبل فاعينوهم أو كانوا نسوا فذكروهم وروى ان ابن عمر كان يلتفت يمينا
وشمالا بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله عن ذلك فقال أحيت رجلا فانا أطلبه ولا أراه فقال اذا
أحيت أحدا فسله عن اسمه واسم أبيه وعن منزله فان كان مريضاعده وان كان مشغولا أعنته وفي رواية وعن
اسم جده وعشيرته وقال الشعبي في الرجل يحالس الرجل فيقول أعرف وجهه ولا أعرف اسمه تلك معرفة
النوكي وقيل لابن عباس من أحب الناس اليك قال جليسي وقال ما اختلف رجل الى جليسي ثلاثا من غير حاجة
له الى فعلت ما مكافأته من الدنيا وقال سعيد بن العاص جليسي على ثلاث اذا دار جبت به واذا حدث أقبلت
عليه واذا جلس أوسعت له وقد قال تعالى رجاء بينهم اشارة الى الشفقة والا كرام ومن تمام الشفقة ان لا ينفرد
بإتمام لذيذ أو بحضور في مسرة دونه بل يتنقص لفراقه ويستوحش بانفراده عن أخيه

* (الحق الثالث) *

في اللسان بالسكوت مرة وبالنطق أخرى اما السكوت فهو ان يسكت عن ذكر عيوبه في غيبته وحضرته بل
يتجاهل عنه ويسكت عن الرد عليه فيما يتكلم به ولا يماريه ولا يناقشه وان يسكت عن التجسس والسؤال عن
أحواله واذا رآه في طريق أو حاجة لم يفتحه بذكر غرضه من مصدره ومورده ولا يسأله عنه فربما يثقل عليه
ذكره أو يحتاج الى ان يكذب فيه وليسكت عن أسرارها التي ينشأ اليه ولا يبينها الى غير ما لبسته ولا الى أخص
أصدقائه ولا يكشف شيئا منها ولو بعد القطيعة والوحشة فان ذلك من لؤم الطبع ونجس الباطن وان يسكت
عن القدح في أحبابه وأهله ووالده وان يسكت عن حكاية قرح غيره فيه فان الذي سبك من باغتك وقال انس كان
صلى الله عليه وسلم لا يواجه أحدا بشئ يكرهه والتأذي يحصل أو لامن المبلغ ثم من القائل نعم لا ينبغي ان يخفى
ما يسمع من الثناء عليه فاب السرور به أو لا يحصل من المبلغ للمدح ثم من القائل واخفاء ذلك من الحسد وبالجملة
فليسكت عن كل كلام يكرهه جملة وتفصيلا الا اذا وجب عليه النطق في أمر معروف أو منهي عن منكر ولم يجد
رخصة في السكوت فاذا ذل الى بالي بكرهته فان ذلك احسان اليه في التحقيق وان كان يظن انها اساءة في الظاهر
اما ذكر مساو به وعبوبه ومساوي أهله فهو من الغيبة وذلك حرام في حق كل مسلم ويرجى عنه أمران
أحدهما ان تطلع أحوال نفسك فان وجدت فيها شيئا واحدا مذموما فهو من عيوبك فليسكت عنه من أخيك وقد ر
انه عاجز عن قهر نفسه في تلك الحالة الواحدة كما انك عاجز عما أنت مبتلي به ولا تستثقله بخمسة واحدة مذمومة فاي
الرجال المذهب وكل ما لا تصادفه من نفسك في حق الله فلا تنتظر من أخيك في حق نفسك فليس حقا عليه باكثر
من حق الله عليك والامر الاله في انك تعلم انك لو طلبت نزع كل عيب اعتزلت عن الخلق كافة ولن تجد من
تصاحبه أصلا فاما من أحد من الناس الاوله محاسن ومساو فادنا غلبت المحاسن المساوي فهو الغاية والمنتهى

بعث معاوية الى أولاده
بشر من الغيا وأخذ البردة
وهي البردة الباقية عند
الامام الناصر لدين الله
اليوم عادت بركتها على أيامه
الزاهرة * والمتصوفة
آداب يتعاهدونها ورعايتها
حسن الادب في العصبية
والمعاشرة وكثير من السلف
لم يكونوا يعمدون ذلك
ولكن كل شئ استحسنوه
وتواطوا عليه ولا ينكره
الشرع لا وجهه لانكار
فيه فن ذلك ان أحدهم
اذا تحرك في السماع ووقعت
منه خرقه أو نازله وجد
ورعى عمامته الى الخادى
فالمستحسن عندهم موافقة
الحاضر من له في كشف
الرأس اذا كان ذلك من
متقدم وشيخ وان كان ذلك
من الشبان في حضرة
لشيخ فليس على الشيخ
موافقة الشبان في ذلك
وينمى حكم الشيخ
على رتبة الحاضر من في ترك
الموافقة للشبان فاذا سكتوا
عن السماع يرد الواحد
الى خرقته ووافقته
الحاضر ونرفع العمامة ثم

ردّها على الرّؤس في الحال
 للموافقة والخارقة اذا ربيت
 الى الحادى هي العادى اذا
 قصد اعطاه اياها وان لم
 يقصد اعطاه العادى
 فقبل هي العادى لان الحركة
 هو ومنه صدر الواجب لرى
 الخارقة وقال بعضهم هي
 للجمع والحادى واحد منهم
 لان الحركة قول الحادى مع
 بركة الجمع في احداث
 الوجدوا احداث الوجد
 لا يتقاصر عن قول القائل
 فيكون الحادى واحدا منهم
 في ذلك * روى ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال
 يوم يدرك من وقف بمكان كذا
 فله كذا ومن قتل فله كذا
 ومن اسرفه كذا ففسارعه
 الشبان وأقام الشيوخ
 والوجوه عند الرايات فلما
 فتح الله على المسلمين طلب
 الشبان ان يجعل ذلك لهم
 فقال الشيوخ كما ظهرا
 لكم وردا فلا تذهبوا
 بالغنائم دوننا فنزل الله تعالى
 يستأذنك عن الانفال قل
 الانفال لله والرسول فقسم
 النبي صلى الله عليه وسلم
 بينهم بالسوية وقيل اذا

فالمؤمن الكريم أبدى حضور في نفسه محاسن أخيه لينبعث من قلبه التوقير والود والاحترام وأما المنافق الشقي
فانه أبداً يلاحظ المساوي والعيوب قال ابن المبارك المؤمن يطلب المعاذير والمنافق يطلب العثرات وقال الفضيل
الفتوة العفو عن ذلات الاخوان ولذلك قال عليه السلام استعبدوا بالله من جارا سوء الذي ان رأى خيرا ستره
وان رأى شرا أظهره وما من شخص الا يمكن تحسين حاله بخصال فيه ويمكن تعبيده أضرار وي ان رجلا أتني
على رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما كان من الغد ذهبت فقال عليه السلام أنت بالأمس تثنى عليه
واليوم تدمه فقال والله لقد صدقت عليه بالأمس وما كذبت عليه اليوم انه أَرْضاني بالأمس فقلت أحسن
ما علمت فيه واغضبني اليوم فقلت أقبح ما علمت فيه فقال عليه السلام ان من البيان لسحرا وكأنه كره ذلك فشبهه
بالسحر ولذلك قال في خبر آخر البذاء والبيان شعبتان من النفاق وفي الحديث الا تخران الله يكره لكم البيان
كل البيان وكذلك قال الشافعي رحمه الله ما أحد من المسلمين يطيع الله ولا يعصيه ولا أحد يعصى الله ولا يطيعه
من كانت طاعته أغلب من معاصيه فهو عدل واذا جعل مثل هذا عدلا في حق الله فبان تراه عدلا في حق نفسك
ومقتضى اخوتك أولى وكل يجب عليك السكوت بلسانك عن مساويه يجب عليك السكوت بقلبك وذلك بترك
إساءة الظن فسوء الظن غيبة بالقاب وهو منهي عنه أيضا وحده أن لا تحمل قوله على وجه فاسد ما أمكن أن
تحملة على وجه حسن فاما ما انكشف بيقين ومشاهدة فلا يمكنك ان لا تعلم وعليك ان تحمل ما تشاهد على سهو
ونسيان ان أمكن وهذا الظن ينقسم الى ما يسمى تفرسا وهو الذي يستند الى علامة فان ذلك يحرك الظن تحريكا
ضروريا لا يقدر على دفعه والى ما منشؤه سوء اعتقادك فيه حتى يصدر منه فعل له وجهان فيحملك سوء الاعتقاد
فيه على ان تنزله على الوجه الاراد أمن غير علامة تخصمه وذلك جنابة عليه بالباطن وذلك حرام في حق كل مؤمن
اذ قال صلى الله عليه وسلم ان الله قد حرم على المؤمن من المؤمن منه وماله وعرضه وأن يظن به ظن السوء وقال
صلى الله عليه وسلم اياكم والظن فان الظن أكل كذب الحديث وسوء الظن يدعو الى التجسس والتجسس وقد قال
صلى الله عليه وسلم لا تجسسوا ولا تجسسوا ولا تغاطوا ولا تباغوا ولا تباغوا ولا تباغوا ولا تباغوا ولا تباغوا ولا تباغوا
الانخبار والتجسس بالمرأية بالعين فستر العيوب والتجاهل والتغافل عنها شيمة أهل الدين ويكفيك تنبيه على
كمال الرتبة في ستر القبيح وإظهار الجليل أن الله تعالى وصف به في الدعاء فضيل يامن أظهر الجليل وسر القبيح
والمرضى عند الله من تخلق باخلاقه فانه ستر العيوب وغفار الذنوب ومتجاوز عن العيب فكيف لا تتجاوز
أنت عن هو مثلك أو فوقك وما هو بكل حال عبدك ولا مخلوقك وقد قال عيسى عليه السلام للموارين كيف
تصنعون اذا رأيتم أحاكم نائما وقد كشف الريح ثوبه عنه قالوا نستره ونعطيه قال بل تكشفون عورته قالوا
سبحان الله من يفعل هذا فقال أحدكم يسمع بالكلمة في أخيه فيز يد عليها ويشيعها بأعظم منها واعلم أنه لا يتم
إيمان المرء ما لم يحب لأخيه ما يحب لنفسه وأقل درجات الاخوة أن يعامل أخاه بما يحب أن يعامل به ولا شك أنه
ينتظر منه ستر العورة والسكوت على المساوي والعيوب ولو ظهر له منه نقبض ما ينتظره اشتد عليه فخطه وغضبه
فما أبعد اذا كان ينتظر منه ما لا يضره له ولا يعزى عليه لاجله وويل له في نص كتاب الله تعالى حيث قال وبل
للمطففين الذين اذا اكلوا على الناس يسهو وفون واذا كادهم أو وزفهم يخسرون وكل من يلقه من
الانصاف أكثر مما يسمع به نفسه فهو داخل تحت مقتضى هذه الآية ومنشأ التقصير في ستر العورة أو السعي في
كشفها الداء الدفين في الباطن وهو الحقد والحسد فان الحقد والحسد داء باطنه يانحس ولكن يحبس في باطنه
ويخفيه ولا يبديه مهم الم يجد له مجالا واذا وجد فرصة انحلت الرابطة وارتفع الحياء ويرفع الباطن بخبثه الدفين
ومهما انماوى الباطن على حقد وحسد فلا نقطاع أولى قال بعض الحكماء ظاهر العتاب خير من مكنون
الحقد ولا يزدل الحقد الا وحشة منه ومن في قلبه مخيمة على مسلم فإيمانه ضعيف وأمره مخطر وقلبه
خبث لا يصلح لقاء الله وقد روى عبد الرحمن بن جبير بن نفير عن أبيه انه قال كنت باليمن ولي جاري يهودي

يخبرني عن التوراة فقدم على اليهودي من سفر فقلت ان الله قد بعث فينا نبيا فدعانا الى الاسلام فاسلمنا وقد
 ازل علينا كتابا مصدقا للتوراة فقال اليهودي صدقت ولكنكم لاتستطيعون ان تقوموا بماءكم به انا
 نجد نعتي ونعت ائمتي في التوراة انه لايجل لامرئ ان يخرج من عتبة بابه وفي قلبه مخيمة على اخيه المسلم ومن
 ذلك ان يسكت عن افشاء سره الذي استودعه وله ان ينكره وان كان كاذبا فليس الصدق واجبا في كل مقام
 فانه كما يجوز للرجل ان يخفي هيب نفسه واسرارها وان احتاج الى الكذب فله ان يفعل ذلك في حق اخيه
 فان انا نازل منزلة وهما كشخص واحد لا يختلفان الا بالبدن هذه حقيقة الاخوة وكذلك لا يكون بالعمل
 بين يديه مراثيا وخارجا عن اعمال السر الى اعمال العلانية فان معرفة اخيه بعمله كعرفته بنفسه من غير فرق
 وقد قال عليه السلام من ستر عورة اخيه ستره الله تعالى في الدنيا والاخرة وفي خبر آخر كما نجا احياء وودة
 وقال عليه السلام اذا حدث الرجل بحديث ثم التفت فها امانة وقال المجلس بالامانة الاثلاثة مجالس مجلس
 يسفل فيه دم حرام ومجلس يستحل فيه فرج حرام ومجلس يستحل فيه مال من غير حله وقال صلى الله عليه وسلم
 انما يتجالس المتجالسان بالامانة ولايجل لاحدهما ان يقضي على صاحبه ما يكره قيل لبعض الادباء كيف
 حفظك السر قال اتقبره وقد قيل صدور الاحرار قبور الاسرار وقيل ان قلب الاحق في فيه ولسان العاقل
 في قلبه اى لا يستطيع الاحق اخفاء ما في نفسه في يد من حيث لا يدري به فن هذا يحجب مقاطعة الحق
 والتوقي من محبتهم بل عن مشاهدتهم وقد قيل لا تحكيك تحفظ السر قال اجمد الخبر واحلف المستخير
 وقال آخر استره واستراني استره وعبر عنه ابن المعتز فقال

ومستودعي سرا تروا كنهه * فأودعته صدري فصار له قبرا

وقال آخر واراد الزيادة عليه

وما السر في صدري كذا وبقره * لاني ارى المقبور ينتظر النشرا

ولكنني انساها حتى كائنني * بما كان منه لم احط ساعة خبرا

ولو جازكم السرييني وبينه * عن السر والاحشاء لم تعلم السرا

واقضى بعضهم سره الى اخيه ثم قال له حفظت فقال بل نسيت وكان ابو سعيد الثوري يقول اذا اردت ان
 تواخي رجلا فاغضبه ثم دس عليه من يساله عنك وعن اسرارك فان قال خيرا وكرم سره فاصحبه وقبل لابي يزيد
 من تعجب من الناس قال من يعلم منك ما يعلم الله ثم ستر عليك كما ستره الله وقال ذو النون لا خير في محبة من
 لا يحب ان يراك الامم وما ومن افشى السر عند الغضب فهو اللئيم لان اخفاءه عند الرضا تقضي الطباع
 السليمة كلها وقد قال بعض الحكماء لا تعجب من يتغير عليك عند اربع عند غضبه ورضاه وعند طمعه وهواه
 بل ينبغي ان يكون صدق الاخوة تابعا على اختلاف هذه الاحوال ولذلك قيل

وترى الكريم اذا تضرع وصله * يخفي القبيح ويظهر الاحسانا

وترى اللئيم اذا تقضى وصله * يخفي الجليل ويظهر الهتان

وقال العباس لابنه عبد الله اني ارى هذا الرجل يعني عروضي الله عنه يقدمك على الاشياخ فاحفظ عني خسا
 لا تفشين له سرا ولا تعتابن عنده احدا ولا تجربن عليه كذبا ولا تعصين له امرا ولا يطلعن منك على خيانة فقال
 الشعبي كل كلمة من هذه الخمس خير من ألف ومن ذلك السكوت عن الممارات والمدافعة في كل ما يتكلم به اخوك
 قال ابن عباس لا تمارس فيها فيؤذيك ولا حلما فيقلبك وقد قال صلى الله عليه وسلم من ترك المراء وهو مبطل
 بني له بيت في ربض الجنة ومن ترك المراء وهو محق بني له بيت في أعلى الجنة هذا مع ان ترك المراء وهو مبطل
 جعل ثواب النفل أعظم لان السكوت عن الحق أشد على النفس من السكوت على الباطل وانما الاجر على قدر
 النصب وأشد الاسباب لاثارة نار الحقد بين الاخوان المماراة والمنافسة فانها عين التدابر والتقاطع فان التقاطع

كان القول من القوم يجعل
 كواحد منهم واذا لم يكن
 من القوم فما كان له قيمة
 يؤثر به وما كان من خوف
 الفقراء يقيم بينهم وقيل
 اذا كان القول أجرا فليس
 له منبأ شي وان كان متبرعا
 يؤثر بذلك وكل هذا اذا لم
 يكن هناك شيخ يحكم فاما
 اذا كان هناك شيخ بهاب
 ويمثل أمره فالشيخ يحكم
 في ذلك بما يرى فقد تختلف
 الاحوال في ذلك والشيخ
 اجتهد في فعل ما يرى فلا
 اعتراض لاحد عليه وان
 قد اهاب بعض المحبين أو بعض
 الحاضرين فرضي القول
 والقوم بما رضوا به وعاد
 كل واحد منهم الى خرقته
 فلا بأس بذلك واذا اصر
 واحد على الايثار بما اخرج
 منه لينة له في ذلك يؤثر
 بخرقته الحادي وأما تخريق
 الخرقه المحروحة التي مرقها
 واحد صادق عن غلبة
 سلت اختياره كغلبة النفس
 فمن يتعمد امسا كه فنيهم
 في تفرقتها وتخرقها التبرك
 بالخرقة لان الواحد اثر من
 آثار فضل الحق وتخرق

الخرقة أن من آثار الوجد
فصلت الخرقة متأثرة بآثار
وباني من حتمها أن تصدى
بالنقوس وتترك على
الرؤس أكراما وأعزادا
تضوع أرواح نجس من
ثيابهم
يوم القدوم لقرب العهد
بالدار
كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم يستقبل الغيث
ويترك به ويقول حديث
عنه يدبر به فالخرقة الممزقة
حديثه العهد فحكم
المجروحة أن تفرق على
الحاضر بن وحكم ما يتبعها
من الخرق الصحاح أن يحكم
فيها الشيخ أن يخص بشئ
منها بعض الفقهاء فله ذلك
وان خرقها خرقا فله ذلك
ولا يقال هذا تفريط وسرف
فإن الخرقة الصغيرة ينتفع
بها في موضعها عند الحاجات
كالكبيرة (وروي) عن
أمير المؤمنين علي بن أبي
طالب رضي الله عنه أنه
قال أهدى لرسول الله صلى
الله عليه وسلم حلة حرير
فأرسل بها لي فخرجت فيها
فقال لي ما كنت لا كسره

يتم أولا بالآراء ثم بالأقوال ثم بالأبدان وقال عليه السلام لا تدبروا ولا تبغضوا ولا تتحاسدوا ولا تقاطعوا
وكونوا عباد الله أخوانا المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يكرمه ولا يتخذ به حسب المرء من الشران يحقر أخاه المسلم
وأشد الاحتقار للمماراة فإن من رد على غيره كلامه فقد نسبته إلى الجهل والحق أو إلى الغفلة والسهو عن فهم
الشيء على ما هو عليه وكل ذلك استحقاق وإغيار للمصدر وإيحاش وفي حديث أبي امامة الباهلي قال خرج
عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نتمارى فغضب وقال ذروا المرء أقله خيره وذروا المرء أقله نفعه
قليل وأنه يبيع العداوة بين الإخوان وقال بعض السلف من لا يخى الإخوان وما راهم قلت مروءته وذهبت
كرامته وقال عبد الله بن الحسن أياك ومماراة الرجال فانك لن تعدم مكر حليم أو مفاجأة ثليم وقال بعض
السلف أعجز الناس من قصر في طلب الإخوان وأعجز منسه من ضيع من ظفر به منهم وكثرة المماراة توجب
التضييع والقطيعة وتورث العداوة وقد قال الحسن لا تشترعوا ذرة رجل بمودة ألف رجل وعلى الجلة فلا باع
على المماراة الاظهار التمييز بجزيد العقل والفضل واحتقار الردود عليه باظهار جهله وهذا يشتمل على التكبر
والاحتقار والابذاء والشم بالحق والجهل ولا معنى للمعاداة الا هذا كيف تضامه الاخوة والمصافاة فقد روي
ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لا تمارأوا ولا تمارأوا ولا تمارأوا ولا تمارأوا وقد قال
عليه السلام انكم لاتسعون الناس بأموالكم ولكن ليسعهم منكم بسط وجه وحسن خلق والمماراة مضادة
لحسن الخلق وقد انتهى الساف في الحذر عن المماراة والحض على المساعدة إلى حد لم يروا السؤال أصلا وقالوا
اذا قاتل أخيك فم فقال إلى أين فلا تحببه بل قالوا ينبغي أن يقوم ولا يسأل وقال أبو سليمان الداراني كان لي أخ
بالعراق فسكنت أجيته في النواصب فأقول أصفاني من مالك شيئا فكان يلقي إلى كبسه فأنخدم منه ما أريد فجئته
ذات يوم فقالت أحتاج إلى شيء فقال كم تريد فخرجت حلاوة خائنه من قاي وقال آخر اذا طلبت من أخيك مالا
فقال ماذا تصنع به فقد ترك حق الإخاء واعلم أن قوام الاخوة بالموافقة في الكلام والفعل والشفقة قال أبو
عثمان الخيري واثقة الإخوان خير من الشفقة عليهم وهو كما قال

(الحق الرابع)

على اللسان بالنطق فإن الاخوة كما تقتضي السكوت من المكاره تقتضي أيضا النطق بالحساب بل هو أخص
بالاخوة لأن من تمنع بالسكوت صحب أهل القبور وانما تراد الإخوان ليستغفروهم لا ليتخلص عن أذاهم
والسكوت معناه كفاف الأذى فعليه أن يتودد إليه بلسانه ويتغصنه في أحواله التي يحب أن يتغصن فيها
كأنسول عن عارض أن عارض وانما تراد الإخوان ليستغفروهم لا ليتخلص عن أذاهم
يكبرها ينبغي أن يظهر بلسانه وأفعاله كراهتها ووجهة أحواله التي يسر بها ينبغي أن يظهر بلسانه مشاركتها
في السرور به بمعنى الاخوة المساهمة في السراء والضراء وقد قال عليه السلام اذا أحب أحدكم أخاه فليخبره
وانما أمر بالخبر لا لئلا يوجب زيادة حب فان عرف أنك تحبه أحببك بالطبع لا محالة فاذا عرفت أنه أيضا
يحبك زاد حبك لا محالة فلا يزال الحب يتراد من الجانبين ويتضاعف والتحاب بين المؤمنين مطلوب في الشرع
ومحبوب في الدين ولذلك علم فيه الطريق فقالتم ادوا تحابوا ومن ذلك أن تدعوه بأسمائه إليه في غيبته
وحضوره قال عمر رضي الله عنه ثلاث يصفين لك ود أخيك أن تسلم عليه اذا لقيتة أولا وتوسع له في المجلس
وتدعوه بأحب أسمائه إليه ومن ذلك أن تتننى عليه بما تعرف من محاسن أحواله عند من يؤثر هو الشئاء عنده
فإن ذلك من أعظم الأسباب في جلب المحبة وكذلك الشئاء على أولاده وأهله وصنعتهم وفعله حتى على عقله وخلق
وهيئته ونخطه وشعره وتصنيفه وجميع ما يفرح به وذلك من غير كذب وإفراط ولكن تحسب ما يقبل
التحسين لا بد منه وآكد من ذلك أن تلمحه ثناء من أثنى عليه مع اظهار الفرح فان اخفاء ذلك محض الحسب
ومن ذلك أن تشكره على صنيعه في حقك بل على نيته وان لم يتم ذلك قال علي رضي الله عنه من لم يحمد أخاه على

حسن النية لم يحمد على حسن الصنعة واعظم من ذلك تأثيرا في جلب المحبة اللب عنه في غيبته مهما قصد بسوء
أو تعرض لعرضه بكلام صريح أو تعريض لحق الاخوة التسمير في الجاية والنصرة وتبكي المتعنت وتغليظ
القول عليه والسكوت عن ذلك موغرا للصدر ومنفر للقلب وتقصير في حق الاخوة وانما شبه رسول الله صلى الله
عليه وسلم الاخوين باليدين تغسل احدهما الاخرى لينصرا أحدهما الاخر وينوب عنه وقد قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم المسلم أخو المسلم لا يظلم ولا يخذل ولا يسلمه وهذا من الاسلام والخذلان فان اهماله لتزريق
عرضه كاهماله لتزريق لجهنم فاحسن باخبرك والكلاب تغترسك وتغزق لحومك وهو ساكت لا تحركه الشفقة
والحمية للدفع عنك وتزريق الاعراض أشد على النفوس من تغزيق اللحوم ولذلك شبه الله تعالى باكل لحوم
الميتة فقال أيعب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا والمالك الذي يمثل في المنام ما تطالع العال روح من اللوح
المحفوظ بالامثلة المحسوسة يمثل الغيبة باكل لحوم الميتة حتى ان من يرى انه يأكل لحم ميتة فانه يغتاب الناس
لان ذلك الملك في غيبته يراعى المشاركة والمناسبة بين الشيء وبين مثاله في المعنى الذي يجري من المثال مجرى
الروح لا في ظاهر الصور فاذا جاية الاخوة بدفع ذم الاعداء وتعنت المتعنتين واجب في عقد الاخوة وقد
قال مجاهد لا تذكر أهلك في غيبته الا كما تحب ان يذكر في غيبتك فاذا ذك فيه معيار ان أحدهما ان تقدر
ان الذي قيل فيه لو قيل فيك وكان أخوك حاضرا الذي كنت تحب ان يقوله أخوك فيك فينبغي ان تعامل
المتعرض لعرضه به والشأن ان تقدر انه حاضرا من وراء جدار يسمع قولك ويظن انك لا تعرف حضوره فما
كان يتحرك في قلبك من النصرة به يسمع منه ويرأى فينبغي أن يكون في غيبته كذلك فقد قال بعضهم ما ذكر
أخ لي بغيب الاتصونه بالساق فقلت فيه ما يجب ان يسمعه لو حضر وقال آخر ما ذكر أخ لي الاتصورت نفسي في
صورته فقلت فيه مثل ما أحب ان يقال في وهذا من صدق الاسلام وهو ان لا يرى لآخيه الا ما يراه لنفسه وقد نظر
أبو الدرداء الى ثورين يجرتان في فدان فوق أحدهما بحك جسمه فوق الآخر فبكى وقال هكذا الاخوان
في الله يعملان الله فاذا وقف أحدهما رافقه الاخر وبالموافقة يتم الاخلاص ومن لم يكن مخلصا في اخاه فهو
مناق والمخالص استواء العيب والشهادة واللسان والقلب والسر والعلانية والجماعة والخلوة والاختلاف
والنفاق في شيء من ذلك مما ذقه في المودة وهو دخل في الدين ووليحة في طريق المؤمنين ومن لا يقدر من نفسه
على هذا فالانقطاع والعزلة أولى به من المواجهة والمصاحبة فان حق العبة ثقيل لا يطيقه الا محقق فلا حرم أجره
بخيل لا يناله الا موفى ولذلك قال عليه السلام أباهر أحسن مجاورة من جاورك تكن مسلما وأحسن
مصاحبة من صاحبك تكن مؤمنا فانظر كيف جعل الايمان جزءا للصحة والاسلام جزءا الجوار فالفرق بين
فضل الايمان وفضل الاسلام على حد الفرق بين المشقة في القيام بحق الجوار والقيام بحق الصحة فان الصحة
تقتضي حقوقا كثيرة في أحوال متغيرة مترادفة على الدوام والجوار لا يقتضي الا حقوقا قريية في أوقات
متباعدة لا تنوم ومن ذلك التعليم والنصيحة فليس حاجة أن يحل العلم باقل من حاجته الى المال فان كنت
غنيا بالعلم فعليك واساته من فضلك وارشاده الى كل ما ينفعه في الدين والدنيا فان علمك وأرشدته ولم يعلم
بمقتضى العلم فعليك النصيحة وذلك بان تذكر آفات ذلك الفعل وفوائده وتخوفه بما يكرهه في الدنيا
والآخرة لينزجر عنه وتنبه على عيوبه وتجنب القبيح في عينه وتحسن الحس ولكن ينبغي ان يكون ذلك في سر
لا يطلع عليه أحد فاما كان على الملا فهو توبيخ وفضيحة وما كان في السر فهو شفقة ونصيحة اذ قال صلى الله عليه
وسلم المؤمن مرآة المؤمن أي يرى منه ما لا يرى من نفسه فيستفيد المرء بأخيه معرفة عيوب نفسه ولو انفر دلم
يستفيد كما يستفيد بالمرآة الوقوف على عيوب صورته الظاهرة وقال الشافعي رضي الله عنه من وعظ أخاه
سرا فقد نصحه وزانه ومن وعظه علانية فقد فضحه وشانه وقيل لسعر أتعجب من يخبرك به يوبك فقال ان
نصحتني فيما بيني وبينه فتم وان قرعني بين الملا فلا وقد صدق فان النصيح على الملا فضيحة والله تعالى يعاتب المؤمن

لنفسى شيئا أرضاه لك
فشققها بين النساء خرا وفي
رواية أئنه فتات ما أصنع
بها ألبسها قال لا ولكن
احملها نجس را بين الفواطم
أراد فاطمة بنت أسد
وفاطمة بنت رسول الله
صلى الله عليه وسلم وفاطمة
بنت حنيفة وفي هذه الرواية
ان الهدي كانت حلة
مكفوفة بحري وهذا وجه
في السنة لتزريق الثوب
وجعله خرقا (حتى) ان
الفقهاء والصوفية بنسبوا
اجتمعا في دعوة فسوق
الخرقة وكان شيخ الفقهاء
الشيخ أبا محمد الجويني
وشيوخ الصوفية الشيخ أبا
القاسم القشيري فقصمت
الخرقة على عاداتهم فالتفت
الشيخ أبو محمد الى بعض
الفقهاء وقال سراهذا سرف
واضاعة للمال فسمع أبو
القاسم القشيري ولم يقل
شيئا حتى فرغت القسمة ثم
استدعى الخادم وقال انظر
في الجمع من معه بمجادة
خرق اتنى بها لجماعة بمجادة
ثم احضر رجلا من أهل
الخبرة فقال هذه السجادة

يوم القيامة تحت كنفه في ظل مستره فيوقفه على ذنوبه سرا وقد دفع كتاب عساه مختوما الى الملائكة الذين يحفون به الى الجنة فاذا فاروا باب الجنة اعطوه الكتاب مختوما ليقرأه واما اهل المقت فينادون على رؤس الاشهاد وتستنطق جوارحهم بغضايتهم فيزدادون بذلك خزيا واقتضا حاد فعود بالله من الخزي يوم العرض الا كبر الفرق بين التوبخ والنصيحة بالاسرار والاعلان كما أن الفرق بين المداراة والمداينة بالعرض الباعث على الانضمام فان اغضيت لسلامة دينك ولم تری من اصلاح أخيك بالانضمام فانت مدار وان اغضيت لحظ نفسك واجتلاب شهواتك وسلامة جاهك فانت مداهن وقال ذو النون لا تصحب مع الله الا بالموافقة ولا مع الخلق الا بالمناجحة ولا مع النفس الا بالمخالفة ولا مع الشيطان الا بالعداوة فان قلت فاذا كان في النصيحة ذكر العيوب ففيه احتياش القلب فكيف يكون ذلك من حق الاخوة فاعلم أن الاحتياش انما يحصل بذكر عيب يعلمه أخوك من نفسه فاما تنبيهه على ما لا يعلمه فهو عين الشفقة وهو اسم الله القلوب أعني قلوب العقلاء واما الحق فلا يلتفت اليهم فان من ينهك على فعل مذموم تعاطيته أو صفة مذمومة انصفت به التزكى نفسك عنها كان بمن ينهك على حبة أو عقر تحت ذيلك وقد هدت باهلا كان فان كنت تكره ذلك فما أشد رجفك والصفات الذميمة عقارب وحيات وهي في الاخرة مهلكات فانما تلدغ القلوب والارواح وألمها أشد مما يلدغ الظواهر والاجساد وهي مخلوقة من نار الله الموقدة ولذلك كان عمر رضي الله عنه يستهدي ذلك من اخوانه ويقول رحم الله امرأه هدى الى أخيه عيوبه ولذلك قال عمر لسلطان وقد قدم عليه ما الذي بالغت مني مما تكره فاستعفى فالح عليه فقال بلغني انك حلتين تلبس احدهما بالنهار والاخرى بالليل وبلغني انك تجمع بين ادا من على مائدة واحدة فقال عمر رضي الله عنه أما هذان فقد كفيتهما انهل بلغك غيرهما فقال لا وكتب حذيفة المرعشي الى يوسف بن أسباط بلغني انك بعت دينك بحبتين وقفت على صاحب لبن فغلبت بكم هذا فقال بسدس فقلت له لا بشئ فقال هولاك وكان يعرفك اكشف عن رأسك قناع الغافلين وانتبه عن رقدة الموتى واعلم ان من قرأ القرآن ولم يستغن وآثر الدنيا لم آمن ان يكون بايا الله من المستهزئين وقد وصف الله تعالى الكاذبين ببعضهم لبعضين اذ قال ولكن لا تحبون الناصحين وهذا في عيب هو غافل عنه فاما ما علمت انه يعلمه من نفسه فانما هو مقهور عليه من طبعه فلا ينبغي ان يكشف فيه مستره ان كان يخفيه وان كان يظهره فلا بد من التلطف في النصيحة بالتعريض مرة وبالتصریح أخرى الى حد لا يؤدي الى الاحتياش فان علمت ان النصيحة غير مؤثرة فيه وانه مضطرب من طبعه الى الاصرار عليه فاسكوت عنه أولى وهذا كله فيما يتعلق بمصالح أخيك في دينه أو دنياه أما ما يتعلق بتقصيره في حقك فالواجب فيه الاحتمال والعفو والصفح والتعاطي عنه والتعرض لذلك ليس من الصبح في شئ نعم ان كان بحيث يؤدي استمراره عليه الى القطيعة فالاعتساب في السر خير من القطيعة والتعريض به خير من التصريح والمكاتبة خير من المشاهدة والاحتمال خير من الكل اذ ينبغي ان يكون قصدك من أخيك اصلاح نفسه بجرعاتك اياه وقيامك بحقه واحتمالك تقصيره لا الاستعانة به والاسترفاف منه قال أبو بكر الكوفي صحبني رجل وكان على قلبي ثقب لا فوهت له يوما شيئا على ان يزول ما في قلبي فلم يزل فاخذت بيده يوما الى البيت وقلت له ضع رجلك على خدي فاني فقلت لا بد فعل فزال ذلك من قلبي وقال أبو علي الرباطي صحب عبد الله الرازي وكان يدخل البادية فقال على ان تكون أنت الامير وأنا فقلت بل أنت فقال وعليك الطاعة فقلت نعم فاخذت خيلا ووضع فيها الراد وجعلها على ظهره فاذا قلت له أعطني قال أنت قلت أنت الامير فعليك الطاعة فاخذنا المطر ليلته فوقف على رأسي الى الصباح وعليه كساء وأنا جالس بمنع عني المطر فكنت أقول مع نفسي ليتني مت ولم أقل أنت الامير

(الحق الخامس)

العفو عن الزلات والهفوات وهفوة الصديق لا تحاول ان تكون في دينه بارتكاب معصية أو في حقه بتهصيره

بكم تشترى في المزار قال
بدينار قال ولو كانت قطعة
واحدة كم تساوى قال نصف
دينار ثم التفت الى الشيخ
أبي محمد وقال هذا لا يسمى
اضاعة للمال والخزقة الممزقة
تقسم على جميع الحاضرين
من كان من الجنس أو من
غير الجنس اذا كان حسن
النظر بالقوم معتقدا للتبرك
بالخزقة (روى) طارق بن
شهاب ان اهل البصرة
غزواهم واندوهم اهل
الكوفة وعلى اهل
الكوفة عمار بن ياسر فظهروا
وأراد اهل البصرة أن
لا يقسموا لاهل الكوفة من
الغنيمة شيئا فقال رجل من
بنو تميم لعمار أيتها الاجدع
تريد ان تشاركنا في غنائمنا
فكتب الى عمر بذلك
فكتب عمر رضي الله عنه
ان الغنيمة ان شهد الواقعة
وذهب بعضهم الى ان
المجروح من الخرق يقسم
على الجميع وما كان من ذلك
صححوا يعطى للقوال واستدل
بما روى عن أبي قتادة قال
لما وضعت الحرب أوزارها
يوم حنين وفرغنا من القوم

في الاخوة أما ما يكون في الدين من ارتكاب معصية والاصرار عليها فليسك التطفل في نصحه بما يقوم أوده
ويجمع شمله ويعد الى الصلاح والورع حاله فان لم تقدر وبقي مصرا فقد اختلفت طرق الصحابة والتابعين في
ادامة حق مودته أو مقاطعة فذهب أبو ذر رضي الله عنه الى الانقطاع وقال اذا انقلب أخوك عما كان عليه
فابغضه من حيث أحببته ورأى ذلك من مقتضى الحب في الله والبغض في الله وأما أبو الدرداء وجماعة من
الصحابة فذهبوا الى خلافه فقال أبو الدرداء اذا تغير أخوك وحال عما كان عليه فلا تدعه لاجل ذلك فان حاله
يعوج مره ويستقيم أخرى وقال ابراهيم النخعي لا تقطع أخاك ولا تهجره عند الذنب يذنبه فانه يرتكبه اليوم
ويتركه غدا وقال أيضا لا تحذروا الناس بزل العالم فان العالم بزل الزلثة ثم يتركها وفي الخبرات تقوا زلة العالم ولا
تقطعوه وانتظروا فينته وفي حديث عمر وقد سأل عن أخ كان آخا فخرج الى الشام فسأل عنه بعض من قدم
عليه وقال ما فعل أخى قال ذلك أخو الشيطان قال له قال انه فارف الكافر حتى وقع في النار قال اذا أردت
الخروج فاذني فكتب عند خروجه اليه بسم الله الرحمن الرحيم حم تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم
غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب الاية ثم عاتبه تحت ذلك وعذله فلما قرأ الكتاب بكى وقال صدق الله
ونصح لي عمر قتاب ورجع وحكى ان أخوين ابنتي أحدهما بهوى فاطهر عليه أخاه وقال اني قد اعتلت فان
شئت ان لا تعد علي صحبتي لله فافعل فقال ما كنت لاجل عند أخوتك لاجل خطيئتك أبدا ثم عقد أخوه بينه
وبين الله ان لا يأكل ولا يشرب حتى يعافى الله أخاه من هواء فطوى أربعين يوما في كلها يسأله عن هواء فكان
يقول القلب مقيم على حاله وما زال هو ينحل من الغم والجوع حتى زال الهوى عن قلب أخيه بعد الأربعين
فأخبره بذلك فاكل وشرب بعد ان كاد يتلف هزالا وضرا وكذلك حكى عن أخوين من السلف انقأ أحدهما
عن الاستقامة فقبل لأخيه ألا تقطعه وتهجره فقال أخوج ما كان الى في هذا الوقت لما وقع في عثرته أن أخذ
بيده واتطاف له في المعاتبه وادعوه بالعود الى ما كان عليه وروى في الاسرائيليات ان أخوين عابدين كانا في
جبل نزل أحدهما البشري من المصر لجأ بذرهم فرأى بغيا عند اللحم فرمى بها وعشقها واحتجبها الى خلوة
وواقعها ثم أقام عندها ثلاثا واستحي أن يرجع الى أخيه حياء من جنابته قال فافتقده أخوه واهتم بشأنه
فنزّل الى المدينة فلم ير له يسأل عنه حتى دل عليه فدخل اليه وهو جالس معها فاعتمته وجعل يتقبله ويلتزمه
وأنكر الاخر أنه يعرفه قط لفرط استحيائه منه فقال قم يا أخى فقد علمت شأنك وقصتك وما كنت قط أحب
الى ولا اعز من ساعتك هذه فلما رأى ان ذلك لم يسقطه من عينه قام فانصرف معه فهذه طريقة قوم وهى العاف
وأفقه من طريقة أبي ذر رضي الله عنه وطريقته أحسن وأسلم فان قلت ولم قلت هذا الطيف وأفته ومقارف
هذه المعصية لا تجوز مؤاخاته ابتداء فتجب مقاطعة انتهائه لان الحكم اذا ثبت بعلة فالقياس ان يزول بزوالها
وعلة عقد الاخوة التعاون في الدين ولا يستمر ذلك مع مقارفة المعصية فاقول اما كونه الطيف فلما فيه من الرق
والاستمالة والتطفل المفضي الى الرجوع والتوبة لاستمرار الحياء عند دوام المحبة ومهما قوطع وانقطع
طمعه عن المحبة أصروا ستمروا وما كونه افقه من حيث ان الاخوة عقد ينزل منزلة القرابة فاذا انعقدت تاكد
الحق وجب الوفاء بموجب العقد ومن الوفاء ان لا يهمل ايام حاجته وفقره وفقر الدين أشد من فقر المال
وقد اصابته جائحة وألمت به آفة افتقر بسببها في دينه فينبغي ان يراقب ويراعى ولا يهمل بل لا يزال يتطاف به
ليعان على الخلاص من تلك الواقعة التي ألمت به فالاخوة عدة للثبات وحوادث الزمان وهذا من أشد النوائب
والفاجر اذا صحب تقياً وهو ينظر الى خوفه ومدامته فسيرجع على قرب ويستحي من الاصرار بل الكسلان
يحب الحريص في العمل فيحرص حياء منه قال جعفر بن سليمان منهما فترت في العمل نظرت الى محمد بن
واسع واقباله على الطاعة فيرجع الى نشاط في العبادة وفارقتي الكسل وعملت عليه اسبوعاً وهذا التحقيق
وهو ان الصداقة لجة كلمة النسب والقريب لا يجوز ان يهجر بالمعصية ولذلك قال الله تعالى لنبيه صلى الله

قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من قتل قتيلا قله
سأله وهذا وجه في الخرقه
الصحيحة فاما الحجر وحده
فحكمها اسهام الحاضرين
والقسمة لهم ولودخل على
الجمع وقت القسمة من لم
يكن حاضرا قسم له (روى)
أبو موسى الاشعري رضي
الله تعالى عنه قال لما قدمنا
على رسول الله صلى الله
عليه وسلم بعد خيبر بثلاث
فاسهم لنا ولم يسهم لاحد لم
يشهد الغنم غيرنا ويكره
للقوم حضور غير الجنس
عندهم في السماع كترهد
لاذوق له من ذلك فينكر
مالا ينكر أو صاحب دنيا
يحوج الى المداراة والتكلف
أو متكلف للوجد يشوش
الوقت على الحاضرين
بنوا جده (أخبرنا) أبو زرعة
طاهر عن والده أبي الفضل
الحافظ المقدسي قال أخبرنا
أبو منصور ومحمد بن عبد
مالك المظفرى بسرخس
قال أخبرنا أبو علي الفضل بن
منصور بن نصر الكاغدي
السمرقندي اجازة قال
حدثنا الهيثم بن كليب قال

لثمة برنا أبو بكر عمار بن
 اسحق قال ثنا سعيد بن عامر
 عن شعبة عن عبد العزيز
 بن صهيب عن أنس قال كان
 عند رسول الله صلى الله
 عليه وسلم إذ نزل عليه
 جبريل عليه السلام فقال
 يا رسول الله إن فقراء أمك
 يدعون الجنة قبل الأغنياء
 بنصف يوم وهو خمس مائة
 عام ففرح رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فقال هل
 فيكم من ينشدنا فقال بدوي
 نعم يا رسول الله فقال هات
 فأنشأ الأعرجي
 قد لست حبة الهوى كبدى
 فلا طيب لها ولا راقى
 إلا الحبيب الذي شفقت به
 فعنده رقبتي وزياقي
 فتواجد رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وتواجد الأصحاب
 معه حتى سقط رداؤه عن
 منكبيه فلما فرغوا أوى
 كل واحد منهم إلى مكانه
 قال معاوية بن أبي سفيان
 ما أحسن لعبيكم يا رسول
 الله فقال ما معاوية ليس
 بكريم من لم يتر عند سماع
 ذكر حبيب ثم قسم رداءه
 رسول الله صلى الله عليه

عليه وسلم في عشيرته فإن عصولك فقل اني برى مما تعاملون ولم يقل اني برى منكم مراعاة لحق القرابة ولحجة
 النسب والى هذا أشار أبو البراء لما قيل له ألا تبغض أهلك وقد فعل كذا فقال إنما أبغض عمله والافهو أني
 وأخوة الدين أو كدم من أخوة القرابة ولذلك قيل لحكيم أيما أحب إليك أخوك أو صديقك فقال إنما أحب
 أني إذا كان صديقا وكان الحسن يقول كم من أخ لم تاده أمك ولذلك قيل القرابة تحتاج إلى مودة والمودة
 لا تحتاج إلى قرابة وقال جعفر الصادق رضي الله عنه مودة يوم صله ومودة شهر قرابة ومودة سنة من رحم مائتين
 قطعها قطع الله فإذا الوفاء بمقدار الأخوة اداسبق اتعقدها واجب وهذا جوابنا عن ابتداء المواخاة مع الفاسق
 فإنه لم يتقدم له حق فإن تقدمت له قرابة فلا جرم لا ينبغي أن يقطع بل يجامل والدليل عليه أن ترك المواخاة
 والصحة ابتداء ليس مذموم ولا مكروه بل قال فائولون الانفراد أولى فاما قطع الأخوة عن دوامها فنهى عنه
 ومذموم في نفسه ونسبته إلى تركها ابتداء كنسبة الطلاق إلى ترك النكاح والطلاق أبغض إلى الله تعالى من ترك
 النكاح قال صلى الله عليه وسلم شرار عباد الله المشاؤون بالنميمة المفرقون بين الأحبة وقال بعض السلف في
 سر زلات الإخوان ود الشيطان أن يلقى على أنحكهم مثل هذا حتى ينجروهم وتقطعوه فإذا اتقيتم من محبة
 عدوكم وهذا الان التقريبي بين الأحباب من محاب الشيطان كما أن مقارفة العصيان من محابه فإذا حصل
 للشيطان أحد عرضيه فلا ينبغي أن يضاف إليه الثاني وإلى هذا أشار عليه السلام في الذي شتم الرجل الذي أتى
 فأحس أنه قال وهو زبره وقال لا تكونوا عوناً للشيطان على أنحكهم فهذا كله يبين الفرق بين الدوام والابتداء
 لأن مخالطة الفاسق محذورة ومقارفة الأحباب والإخوان أيضا محذورة وليس من سلم عن معارضة غيره كالذي
 لم يسلم وفي الابتداء قد سلم فرأيانا المهاجرة والتباعد هو الأولى وفي الدوام تعارضافكان الوفاء بحق الأخوة
 أولى هذا كله في رلته في دينه أما رلته في حقه بما يوجب إباحته فلا خلاف في أن الأولى العفو والاحتمال بل
 كل ما يحتمل تنزيهه على وجه حسن ويتصور تهديد عذريه قريب أو بعيد فهو واجب بحق الأخوة فقد قيل
 ينبغي أن تستبطل لزه أخيك سبعين عذرا فإن لم يقبله فابك فردا اليوم على نفسك فتقول لقلبك ما أقساك يعتذر
 إليك أخوك سبعين عذرا فلا تقبله وأنت المغيب لأخوك فإن ظهر بحيث لم يقبل التحسين فينبغي أن
 لا تغضب إن قدرت ولكن ذلك لا يمكن وقد قال الشافعي رحمه الله من استغضب فلم يغضب فهو حار ومن
 استرضى فلم يرض فهو شيطان فلم تكن حاراً ولا شيطانا واسترضى قلبك بنفسك نيابة عن أخيك لا تحارز
 أن تكون شيطانا إن لم تقبل قال الأحنف حق الصديق أن تحتل منه ثلاثا ظلم الغضب وظلم الدالة وظلم
 الهفوة وقال آخر ما شئت أحدا قط لانه إن شتمني كريم فانا أحق من غفره له أو شتم فلا جعل عرضي له
 غرما ثم غفل وقال

وأغفره وراء الكريم ادخاره * وأعرض عن شتم اللئيم تكريما
 (وقد قيل)

خذ من خليل ما صفا * ودع الذي فيه الكدر
 فالعمر أقصر من معا * تبه الخليل على الغدير

ومهما عذرا إليك أخوك كاذبا كان أو صادقا قبل عذره قال عليه السلام من اعتذر إليه أخوه فلم يقبل عذره
 فعليه مثل اثم صاحب المكس وقال عليه السلام المؤمن مريع الغضب سريع الرضا فلم يصفه بأنه لا يغضب
 وكذلك قال الله تعالى والكاطمين الغيوب ولم يقل والفاقدون العيظ وهذا الان العادة لا تنهي إلى أن يخرج
 الانسان فلا يتألم بل تنهي إلى أن يصبر عليه ويحتمل وكان التألم بالجرح مقتضى طبع البدن فالتألم بأسباب
 الغضب طبع القلب ولا يمكن قله ولا يمكن يمكن ضبطه وكظمه والعمل بخلاف مقتضاه فإنه يقتضي الشفي
 والانتقام والمكافأة وترك العمل بمقتضاه يمكن وقد قال الشاعر

ولست بمستيق أخلاقه * على شعث أي الرجال المهذب

قال أبو سليمان الداراني لأجد بن أبي الخراوي إذا واصلت أجداني هذا الزمان فلا تعاتبه على ما تكرهه فانك لا تمان من أن ترى في جوابك ما هو شر من الأول قال فجر به فوجدته كذلك وقال بعضهم الصبر على مفضض الأخ خير من معاتبته والمعاتبة خير من القطيعة والقطيعة خير من الوقعة وينبغي أن لا يبالغ في البغضة عند الوقعة قال تعالى عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم مودة وقال عليه السلام أحب حبيبك هونا ما عسى أن يكون بغيضك يوما ما وابغض بغيضك هونا ما عسى أن يكون حبيبك يوما ما وقال عمر رضي الله عنه لا يكن حبيبك كفا ولا بغيضك تلفا وهو أن تحب تلف صاحبك مع هلاكك

(الحق السادس)

الدعاء لا يخ في حياته وبعد مماته بكل ما يحبه لنفسه ولا له وكل متعلق به فتدعوه كالدعوى لنفسك ولا تفرق بين نفسك وبينه فان دعاءك له دعاء لنفسك على التحقيق فقد قال صلى الله عليه وسلم إذا دعا الرجل لأخيه في ظهر الغيب قال الملك والمثل ذلك وفي لفظ آخر يقول الله تعالى بك أبدأ يا عدي وفي الحديث يستجاب للرجل في أخيه ما لا يستجاب له في نفسه وفي الحديث دعوة الرجل لأخيه في ظهر الغيب لا ترد وكان أبو الدرداء يقول اني لادعو لسبعين من اخواني في سجودى اسمهم باسمائهم وكان محمد بن يوسف الاصفهاني يقول وان مثل الاخ الصالح اهلك يقتسمون ميراثك ويتنعمون بما خلفت وهو منفرد بجركهم مما قدمت وما صرت اليه يدعوك في ظلمة الليل وانت تحت أطباق الثرى وكان الاخ الصالح يقتدى بالملائكة اذ جاء في الخبر اذا مات العبد قال الناس ما خاف وقالت الملائكة ما قدم يفرحون له بما قدم ويسألون عنه ويشفعون عليه ويقال من باغى موت أخيه فترحم عليه واستغفر له كتب له كاتبة شهد بخيارته وصلى عليه وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال مثل الميت في قبره مثل الغريق يتعلق بكل شيء ينتظر دعوة من ولد أو والد أو أخ أو قريب وانه ليدخل على قبور الاموات من دعاء الاحياء من الانوار مثل الجبال وقال بعض السلف الدعاء للاموات بمنزلة الهداية للاحياء فيدخل الملك على الميت ومعه طبق من نور عليه منديل من نور فيقول هذه هدية لك من عند أخيك فلان من عندك فلان قال فيخرج بذلك كما يفرح الحى بالهدية

(الحق السابع)

الوفاء والاحلاص ومعنى الوفاء الثبات على الحب وادامته الى الموت معه وبعد الموت مع أولاده وأصدقائه فان الحب انما يراد لادارة خوفه فان انقطع قبل الموت حبط العمل وضاع السعي ولذلك قال عليه السلام في السبعة الذين يظلمهم الله في ظله ورجلان تحابا في الله اجتماعا على ذلك وتفرقا عليه وقال بعضهم قليل الوفاء بعد الوفاة خير من كثيره في حال الحياة ولذلك روى انه صلى الله عليه وسلم اكرم عجوزا دخلت عليه فقيل له في ذلك فقال انها كانت تأتينا ايام خديجة وان كرم العهد من الدين فمن الوفاء للاخ مراعاة جميع اصدقائه وأقاربه والمتعلقين به ومراعاتهم أوقع في قلب الصديق من مراعاة الاخ في نفسه فان فرحه بتفقد من يتعلق به أكثر اذ لا يدل على قوة الشقة والحب الا تعديهما من المحبوب الى كل من يتعلق به حتى الكلب الذي على باب داره ينبغي ان يميز في القلب عن سائر الكلاب ومهما انقطع الوفاء بعدوام المحبة شمت به الشيطان فانه لا يحسد متعاونين على علي برك يحسد متواخين في الله ومتحابين فيه فانه يحقد نفسه لافساد ما بينهما قال الله تعالى وقل لعداى يقولوا التي هي أحسن ان الشيطان يترغ بينهم وقال مخبر عن يوسف من بعد أن ترغ الشيطان بيني وبين اخوتي ويقال ما تواخى اثنان في الله فتفرق بينهما الا بذنب تركبه أحدهما وكان بشرى يقول اذا نصر العبد في طاعة الله سابه الله من يؤنسه وذلك لان الاخوان مسلاة لهموم وعون على الدين ولذلك قال ابن المبارك أذل الاشياء مجالسة الاخوان والانتقال الى كفاية والمودة الدائمة هي التي تكون في الله وما يكون لغرض يزول بزوال

وسلم على من حضرهم بار بمائة قطعة فهذا الحديث أو رده مسندا كما سمعناه ووجدناه وقد تكلم في صحته أصحاب الحديث وما وجدنا شيئا نقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يشا كل وجد أهل الزمان وسماهم واجتماعهم وهبتهم الا هذا وما أحسنه من حجة للصوفية وأهل الزمان في سماعهم وغزيرتهم الحرق وقسمتها ان اوضح والله أعلم ويخالج سرى انه غير صحيح ولم أجد فيه ذوق اجتماع النبي صلى الله عليه وسلم مع أصحابه وما كانوا يعتمدونه على ما بلغنا في هذا الحديث ويابى القلب قبوله والله أعلم بذلك

الباب السادس والعشرون في خاصية الاربعينية التي يتعاهدها الصوفية * ليس مطلوب القوم من الاربعين شيئا خصوصا لا يطلبونه في غيرها ولكن لما طرقتهم مخالقات حكم الاوقات أحبوا تقييد الوقت بالاربعين رجاء ان يتسحب حكم الاربعين على جميع

ذلك الغرض ومن غرات المودة في الله أن لا تكون مع حسد في دين ولا دنيا وكيف يحسد موكل ما هو لا خبيثه
فاليه ترجع فائدته وبه وصف الله تعالى المحبين في الله تعالى فقال ولا يحسدون في صدورهم حاجة فيما أوتوا
ويؤثرون على أنفسهم ووجود الحاجة هو الحسد ومن الوفاء أن لا يتغير حاله في التواضع مع أخيه وإن ارتفع
شأنه واتسعت ولايته وعظم جاهه فالترفع على الأخوان بما يجدد من الأحوال لئلا قال الشاعر

إن الكرام إذا ما أبصروا ذكروا * من كان يأنفهم في المنزل الخشن

وأوصى بعض السلف ابنه فقال يا بني لا تصحب من الناس إلا من إذا اقتربت إليه قرب منك وإن استغثت عنك لم
يعط مع فيك وإن علت مرتبتك لم يرتفع عليك وقال بعض الحكماء إذا ولي أخوك ولاية فثبت على نصف مودته
لك فهو كثير * وحق الربيع أن الشافعي رحمه الله آخى رجلا بغيره فادتم أن أخاه ولي السجين فتغير له عما
كان عليه فكتب إليه الشافعي هذه الأبيات

أذهب فودك من فؤادي طالق * أبدا وليس طلاق ذات البين

فإن أروعيت فأنها تطليقة * ويدوم ودك لي على اثنين

وإن امتنعت شفعها بمثالها * فتكون تطليقتين في حبطين

وإذا التلث أتتني مني بنة * لم تغن عنك ولاية السجين

واعلم أنه ليس من الوفاء موافقة الأخ فيما يخالف الحق في أمر يتعلق بالدين بل من الوفاء له المخالفة فقد كان
الشافعي رضي الله عنه آخى محمد بن عبد الحكم وكان يقربه ويقبل عليه ويقول ما يشينني بمصر غيره فاعتل
محمد فعاده الشافعي رحمه الله فقال

مرض الحبيب فعده * فرضت من حذري عليه

وأتى الحبيب يودني * فبرئت من نظري اليه

وظن الناس لصدق مودتهم ما أنه يقوض أمر حلقته اليه بعد وفاته فقبل الشافعي في علته التي مات فيها رضي الله
عنه إلى من يجلس بعدك يا أبا عبد الله فاستشرف له محمد بن عبد الحكم وهو عند رأسه ليومئذ إليه فقال الشافعي
سبحان الله أيشك في هذا أبو يعقوب البويطي فأنكسر لها محمد ومال أصحابه إلى البويطي مع أن محمدا كان
قد جمل عنه مذهبه كله لكن كان البويطي أفضل وأقرب إلى الزهد والورع فنصح الشافعي لله وللمسلمين وترك
المداينة ولم يؤثر رضا الخلق على رضا الله تعالى فلما توفي انقلب محمد بن عبد الحكم عن مذهبه ورجع إلى مذهب
أبيه ودرس كتب مالك رحمه الله وهو من كبار أصحاب مالك رحمه الله وآثر البويطي الزهد والجلول ولم يحجبه
الجمع والجلوس في الحلقة واشتغل بالعبادة وصنف كتاب الام الذي ينسب الآن إلى الربيع بن سليمان
ويعرف به وانما صنفه البويطي ولكن لم يذكروا نفسه فيه ولم ينسبه إلى نفسه فزاد الربيع فيه وأنصرف
وأظهره والمقصود أن الوفاء بالمحبة من تمامها النصع لله قال الاحنف الأخاء جوهر رقيقة إن لم تحرسها كانت
معرضة للاسقاط فاحرسها بالكظم حتى تغتذر إلى من ظلمك وبالرضا حتى لا تستكثر من نفسك الفضل ولا
من أخيك التقصير ومن آثار الصدق والاخلاص وتتمام الوفاء أن تكون شديد الجزع من المفارقة نظور
العابث عن أسبابها كما قيل

وجدت مصيبات الزمان جميعها * سوى فرقة الاحباب هينة الخطب

وأنشد ابن عيينة هذا البيت وقال لقد عهدت أقواما فارقتهم منذ ثلاثين سنة ما يخيل إلى أن حسرتهم ذهبت من
قلبي ومن الوفاء أن لا يسمع بلاغات الناس على صديقه لا سيما من يظهر أولا أنه يحب لصديقه كيلا ينتهم ثم يلقي
الكلام عريضا وينقل عن الصديق ما يوغر القلب فذلك من دقائق الحيل في التضريب ومن لم يحترز منه لم تدم
مودته أصلا قال واحد الحكماء قد جئت خاطبا لمودتك قال إن جمعت مهرها ثلاثا ففعلت قال وما هي قال لا تسمع

ومائتهم فيكونوا في جميع
أوقاتهم كحبيبتهم في الأربعين
على أن الأربعين نخت
بالدكر في قول رسول الله
صلى الله عليه وسلم من
أخلص لله أربعين صباحا
ظهرت ينابيع الحكمة
من قلبه على لسانه وقد خص
الله تعالى الأربعين بالدكر
في قصة موسى عليه السلام
وأمره بتخصيص الأربعين
بزيديته قال الله تعالى
وواعدنا موسى ثلاثين ليلة
وأتممناها بعشر فتم ميقات
ربه أربعين ليلة وذلك أن
موسى عليه السلام وعد بني
إسرائيل وهم بمصر أن الله
تعالى إذا أهلك عدوهم
واستغفرهم من أيديهم
يأتيهم بكتاب من عند
الله تعالى فيه تبيان
الحلال والحرام والحدود
والاحكام فلما فعل الله ذلك
وأهلك فرعون سأل موسى
ربه الكتاب فأمره الله تعالى
أن يصوم ثلاثين يوما وهو
ذو القعدة فقامت الثلاثون
ليلة أنكر خلافه فقتل
بعود خروبا فقالت له
الملائكة كأنهم من فاك

على بلاغة ولا تخالفني في أمر ولا توطئني مشورة ومن الوفاء ان لا يصادق عدو صديقه قال الشافعي رحمه الله اذا
أطاع صديقك عدوك فقد اشتراك في عداوتك

(الحق الثامن)

التخفيف وترك التكلف والتسكيف وذلك بان لا يكلف أخاه ما يشق عليه بل يروح سره من مهماته وحاجاته
و يرفقه عن ان يحمله شيئا من اعبائه فلا يستد من جاهد مال ولا يكلفه التواضع له والتفقد لحواله والقيام
بحقوقه بل لا يقصد بمحبته الا الله تعالى تبرا كابدعائه واستشناسا بلقائه واستعانة به على دينه وتقريرا الى الله تعالى
بالقيام بحقوقه وتحمل موثته قال بعضهم من اقتضى من اخوانه ما لا يتضونه منه فقد ظلمهم ومن اقتضى منهم
مثل ما يتضونه فقد اتعبهم ومن لم يقتض فهو المتفضل عليهم وقال بعض الحكماء من جعل نفسه عند الاخوان
فوق قدره اثم وأثموا ومن جعل نفسه في قدره تعب وأتعبهم ومن جعلها دون قدره سلم وسلوا وتمام التخفيف
بطي بساط التكليف حتى لا يستحي منه فيما لا يستحي من نفسه وقال الجنيد ما تواخى اثنان في الله فاستوحش
أحدهما من صاحبه واحتشم الا لعله في أحدهما وقال علي عليه السلام شر الاعداء من تكلف لك ومن
أحوط لك الى مداراة وأجل لك الى اعتذار وقال الفضيل انما تقاطع الناس بالتكافير وروا أحدهم أخاه
في تكلفه فيقطع ذلك عنه وقالت عائشة رضي الله عنها المؤمن أخو المؤمن لا يغتمه ولا يحتشمه وقال الجنيد
صعبت أربع طبقات من هذه الطائفة كل طائفة ثلاثون رجلا حارثا المحاسبي وطبقته وحسنا المسوحي وطبقته
وسري السقطي وطبقته وابن الكريبي وطبقته فتواخى اثنان في الله واحتشم أحدهما من صاحبه
واستوحش الا لعله في أحدهما وقيل لبعضهم من نصب قال من رفع عنك ثقل التكلف وتسقط بينك وبينه
مؤنة التحفظ وكان جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنهما يقول أنقل اخواني على من يتكافى لي وأتحفظ منه
وأخفهم على قلبي من أكون معه كما أكون وحدي وقال بعض الصوفية لا تعاشر من الناس الا من لا تزيد عنده
ببر ولا تنقص عنده باثم يكون ذلك لك ومليك وأنت عنده سواء وانما قال هذا لان به يتخلص عن التكلف
والتحفظ والا فالطبع يحمله على ان يتحفظ منه اذا علم ان ذلك ينقصه عنده وقال بعضهم كن مع أبناء الدنيا
بالأدب ومع أبناء الآخرة بالعلم ومع العارفين كيف شئت وقال آخر لا تصحب الا من يتوب عنك اذا ذنبت
ويعتذر اليك اذا أسأت ويحمل عنك مؤنة نفسك ويكفبك مؤنة نفسه وقائل هذا قد ضيق طريق الاخوة على
الناس وليس الامر كذلك بل ينبغي ان يواخى كل متدين عاقل ويعزم على أن يقوم بهذه الشرائط ولا يكلف غيره
هذه الشروط حتى تكثر اخوانه اذ به يكون واخيا في الله والا كانت موافقته لحفاوظ نفسه فقط ولذلك قال
رجل للجنيد قد عز الاخوان في هذا الزمان أمن أخ لي في الله فاعرض الجنيد حتى أعاده ثلاثا فلما أكثر قال له
الجنيد ان أردت أخا يكفبك مؤنتك ويحمل أذاك فهذا العمرى قليل وان أردت أخا في الله تحمله أنت مؤنته
وتصبر على أذاه فعندى جماعة أعر فهم لك فسكت الرجل واعلم ان الناس ثلاثة رجل تنفع بصحبته ورجل تقدر
على ان تنفعه ولا تتضرر به ولكن لا تنفعه ورجل لا تنفعه ولا تضار به على أن تنفعه وتتضرر به وهو الاحق أو
السبي الخلق فهذا الثالث ينبغي أن تجنبه فاما الثاني فلا تجنبه لانه لا تنفع في الآخرة بشفاعته وبدعائه وبشوايك
على القيام به وقد أوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام ان أعطني فإأكثر اخوانك أي ان واسيتهم
واخملت منهم ولم تحسد لهم وقد قال بعضهم صحبت الناس خمسين سنة فوقع بيني وبينهم خلاف فاني كنت
معه على نفسي ومن كانت هذه شيمته كثر اخوانه ومن التخفيف وترك التكلف أن لا يعترض في نوافل
العبادات * كان طائفة من الصوفية يصطحبون على شرط المساواة بين أربع معان ان كل أحدهم النهار كله
لم يقل له صاحبه صم وان صام الدهر كله لم يقل له أفطر وان نام الليل كله لم يقل له قم وان صلى الليل كله لم يقل
له نم وتستوى حاله عنده بلا مزيد ولا نقصان لان ذلك ان تفاوت حول الطابع الى الرباء والتحفظ لا بحالة وقد

راثة المسك فافسده
بالسوال فامر الله تعالى
ان يصوم عشرة أيام من ذي
الحجة وقال له أما علمت ان
خلاف قم الصائم أطيب
عندي من ربح المسك ولم
يكن صوم موسى عليه
السلام ترك الطعام بالنهار
واكاه باليسل بل طوى
الاربعين من غير أن كل قدل
على ان خد لو المدة من
الطعام أصل كبير في الباب
حتى احتاج موسى الى ذلك
مستعد المكالمة الله تعالى
والعلوم الدنية في قلوب
المنقطعين الى الله تعالى
ضرب من المكالمة ومن
انقطع الى الله تعالى اربعين
يوما خالصا متعاهدا نفسه
بخفة المدة يفتح الله عليه
العلوم الدنية كما أخبر
رسول الله صلى الله عليه
وسلم بذلك غير ان تعيين
الاربعين من المدة في قول
رسول الله صلى الله عليه
وسلم وفي أمر الله تعالى
موسى عليه السلام بذلك
والتحديد والتقييد بالاربعين
لحكمة فيه ولا يطلع أحد
على حقيقة ذلك الا الانبياء

قبل من سقطت كاهنه دامت ألغته ومن خفت مؤنته دامت مودته وقال بعض الصحابة إن الله لمن المتكافئين
وقال صلى الله عليه وسلم أما الاتقياء من أمي برآء من التكاف وقال بعضهم إذا عمل الرجل في بيت أخيه أربع
خصال فقد تم أنسه به إذا كل عنده ودخل الخلاء وصلى ونام فذكر ذلك لبعض المشايخ فقال بقيت خامسة
وهو أن يحضر مع الأهل في بيت أخيه ويحاميها لا البيت يتخذ للاستخفاء في هذه الأمور الخمس والأفالمساجد
أرواح لقلوب المتعبدين فإذا فعل هذه الخمس فقد تم الأخاء وارتفعت الشبهة وتنا كد الانسباط وقول العرب في
تسليمهم يشير إلى ذلك أذ يقول أحدهم لصاحبه مرحبا وأهلا وسهلا أي لك عندنا مرحب وهو السعة في القلب
والمكان ولك عندنا أهل تأنس بهم بلا وحشة لك منا ولك عندنا مهولة في ذلك كله أي لا يستد علينا شيء مما
نريد ولا يتم التخفيف وترك التكاف إلا بأن يرى نفسه دون أخوانه ويحسن الظن بهم ويسم ويسمى الطن بنفسه
فإذا رآهم خيرا من نفسه فعند ذلك يكون هو خيرا منهم وقال أبو معاوية الأسود أخواني كلهم خير مني قيل
وكيف ذلك قال كلهم يرى لي الفضل عليه ومن فضلي على نفسه فهو خير مني وقد قال صلى الله عليه وسلم المرء
على دين خليله ولا خير في صحبة من لا يرى لك مثل ما ترى له فهذه أقل الدرجات وهو النظر بعين المساواة والكمال
في رؤية الفضل للاخ ولذا قال سفيان إذا قيل لك يا سفيان فانت شر الناس فغضبت فانت شر الناس أي ينبغي أن تكون
معتقدا ذلك في نفسك أبدا وسيأتي وجه ذلك في كتاب الكبر والعجب وقد قيل في معنى التواضع ورؤية
الفضل للاخوان آيات

تدليل لمن أن تذا لك * يرى ذلك للفضل لا الهـ له

وجانب صدقته من لا يزال * على الصداقة يرى الفضل له

(وقال آخر)

كم صديق عرفته بصديق * صار أحظى من الصديق العتيق

ورفق رأيت في طريق * صار عندي هو الصديق الحقيقي

ومما رأى الفضل لنفسه فقد احتقر أخاه وهذا في عموم المسلمين مذموم قال صلى الله عليه وسلم بحسب المؤمن
من الشر أن يحقر أخاه المسلم ومن تفتة الانسباط وترك التكاف أن يشاور أخوانه في كل ما يقدسه ويقبل
أشاراتهم فقد قال تعالى وشاورهم في الأمر وينبغي أن لا يخفي عنهم شيئا من أسرارهم كما روى أن يعقوب ابن أخي
معروف قال جاء أسود بن سالم إلى عبي معروف وكان موافقا له فقال إن بشر بن الحرث يحب وأخاك وهو
يستحي أن يشافك بذلك وقد أرسلني إليك يسألك أن تعف عنه فيما بينك وبينه أخوة يحتسبها ويعتد بها إلا أنه
يشترط فيها شرطين لا يحب أن يشتم بذلك ولا يكون بينك وبينه مزاوراة ولا ملاقاته يكره كثرة الالتقاء فقال
معروف أما أنا لو آخيت أحدا لم أحب مفارقتة أبدا ولا أن ساروا لزورته في كل وقت وأثرته على نفسي في كل حال
ثم ذكر من فضل الأخوة والحب في الله أحاديث كثيرة ثم قال فيها وقد آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا
فشاركه في العلم وقام به في البدن وأنكحه أفضل بناته وأحبهن إليه وخصه بذلك لمواخاته وأما أشهدك أني قد
عقدت له أخوة بيني وبينه وعقدت أخاءه في الله لرسالتك ولمستلته على أن لا يزورني أن كره ذلك ولكني أزره
متى أحببت ومرة أن يلقيني في مواضع نلتقي بها ومرة أن لا يخفي علي شيئا من شأنه وأن يطعنني على جميع أحواله
فأخبر ابن سالم بشر بذلك فرضي وسريه فهذا جامع حقوق العفة وقد أجلتنا مرة وفصلنا أخرى ولا يتم ذلك
إلا بأن تكون على نفسك للاخوان ولا تكون لنفسك عليهم وأن تنزل نفسك منزلة الخادم لهم فتعبد بحقوقهم
جميع جوارحك * أما البصر فبان تنظر إليهم نظره ودية تعرفونهم منك وتنظر إلى محاسنهم وتتعاضد عن عيوبهم
ولا تصرف بصرك عنهم في وقت أقبالهم عليك وكلامهم معك روى أنه صلى الله عليه وسلم كان يعطي كل من
جلس إليه نصيبا من وجهه وما استصفاه أحد الاطن أنه أكرم الناس عليه حتى كان مجلسه وسجده وحديثه

إذا عرفهم الحق ذلك أو من
يخصه الله تعالى بتعريف
ذلك من غير الانبياء ويأوح
في سر ذلك معنى والله أعلم
وذلك أن الله تعالى لما
أراد تكوين آدم من تراب
قدر التخمير به ذا القدر من
العدد كما ورد في طينة آدم
بيده أربعين صباحا فكان
آدم لما كان مستصفا لعمارة
الدارين وأراد الله تعالى
منه عمارة الدنيا كما أراد
منه عمارة الجنة كونه من
التراب ترابا يناسب عالم
الحكمة والشهادة وهذه
الدار الدنيا وما كانت عمارة
الدنيا تأتي منه وهو غير
مخلوق من أجزاء أرضية
سلفية بحسب قانون الحكمة
فن التراب كونه وأربعين
صباحا طينته ليعد
بالتخمير أربعين صباحا
بأربعين صباحا من الحضرة
الالهية كل حجاب هو معنى
مودع فيه يصلح به لعمارة
الدنيا ويتوق به عن
الحضرة الالهية ومواطن
القرب إذ لو لم يتعوق بهذا
الحجاب ما عرفت الدنيا قناتل
البعد عن مقام القرب فيه

ولطيف مسأله وتوجهه للجالس اليه وكان مجلسه مجلس حياء وتواضع وأمانة وكان عليه السلام أكثر الناس تبسما وضحكا في وجوه أصحابه وتعبا مما يحدثونه به وكان ضحك أصحابه عنده التبسم اقتداء منهم بفعله وتوقيرا له عليه السلام وأما السمع فبان تسمع كلامهم متلذذا بسماعه ومصداقاه ومظهرا للاستبشار به ولا تقطع حديثهم عليهم بمرادة ولا منازعة ومدانحة واعتراض فإن أرقعت عارض اعتذرت اليهم وتحرم من سماعك عن سماع ما يكرهون * وأما اللسان فقد ذكرنا حقه في القول فيه بطول ومن ذلك أن لا يرفع صوته عليهم ولا يخاطبهم إلا بما يفقهون * وأما اليدين فإن يقبضهما عن معانيتهم في كل ما يتعاطى باليد * وأما الرجلان فإن يمشي بهم ما وراءهم مشى الاتباع لا مشى المتبوعين ولا يتقدمهم إلا بقدر ما يقدمونه ولا يقرب منهم إلا بقدر ما يقربونه ويقوم لهم إذا أقبلوا ولا يبعد إلا بقدر ما يبعدون ويقتضون ما يقتضيه من هذه الحقوق مثل القيام والاعتذار والثناء فأنهم من حقوق الصحبة وفي ضمنها نوع من الاجنبية والتسكاف فإذا تم الاتحاد تطوى بساط التسكاف بالكيفية فلا يسلك به إلا مسالك نفسه لأن هذه الآداب الظاهرة عنوان آداب الباطن وصفاء القلب ومهما صفت القلوب استغنى عن تسكاف اظهار ما فيها ومن كان نظره الى صحبة الخلق فتارة يعرج وتارة يستقيم ومن كان نظره الى الخلق لزم الاستقامة ظاهرا وباطنا وز من باطنه بالحب لله وخلقهم وز من ظاهره بالعبادة لله والخدمة لله اذ لا وصول اليها إلا بحسن الخلق ويدرك العبد بحسن خلقه مخرجة القائم الصائم وز يادة * (خاتمة لهذا الباب) * نذكر فيها جملة من آداب العشرة والمجالسة مع أصناف الخلق ملخصة من كلام بعض الحكماء * ان أردت حسن العشرة فالتق صدقت وعدوك بوجه الرضا من غير ذلة لهم ولا هيبة منهم وتوقير من غير كبر وتواضع في غير مذلة وكن في جميع أمورك في وسطها فكل طرف في قصد الا، ورذيم ولا تنظر في عطفك ولا تكثر الالتفات ولا تقف على الجماعات وإذا جلست فلا تستوفز وتحفظ من تشديد أصابعك والعيب بلحيتك وخاتمتك وتخليل أسنانك وإدخال أصبعك في أنفك وكثرة بصاقتك وتخمك وطرد الذباب من وجهك وكثرة التملط والتشاوب في وجوه الناس وفي الصلاة وغيرها وليكن مجلسك هاديا وحديثك منظوما مرتبا واصغ الى الكلام الحسن ممن حدثك من غير اظهار تعجب مفرط ولا تسأله اعادته واسكت عن المضاحك والحكايات ولا تحدث عن إعجابك بولئك ولا جارتك ولا شعرك ولا تصيفك وسائر ما يخصك ولا تصنع تصنع المرأة في التزين ولا تبذل تبذل العبد وتوق كثرة الكحل والاسراف في الدهن ولا تلج في الحاجات ولا تشجع أحدا على الظلم ولا تعلم أهلك وولدك فضلا عن غيرهم مقدار مالك فإنهم ان رأوه قليلا هنت عندهم وان كان كثيرا لم تبغ قط رضاهم وخوفهم من غير عنف وان لهم من غير عنف ولا تم ازل أمنك ولا عيبك فيسقط وفارك وإذا خاصمت فتوقر وتحفظ من جهالك وتجنب عجلتك وتفكر في حجتك ولا تكثر الإشارة بيدك ولا تكثر الالتفات الى من وراءك ولا تجت على ركبتيك وإذا هدأ غيظك فتكلم وان قربك سلطان فككن منه على مثل حد السنان وان استرسل اليك فلا تأمن انقلابه عليك وأرقق به رفقك بالصبي وكلمه بما يشتهي ما لم يكن معصية ولا يحملنك لطفه بل ان تدخل بينه وبين أهله وولده وحشمه وان كنت لذلك مستحقا عنده فان سقطت الداحل بين الملك وبين أهله سقطت لا تنعش وزله لا تقال وإياك وصديق العافية فإنه أعدى الأعداء ولا تجعل مالك أكرم من مرضك وإذا دخلت مجلسا فالادب فيه البداية بالتسليم وترك التخطي لمن سبق والجلوس حيث اتسع وحيث يكون أقرب الى التواضع وان تحبى بالسلام من قرب منك عند الجلوس ولا تجلس على الطريق فان جلست فأدبه غض البصر ونصرة المظلوم وإغاثة الملهوف وعون الضعيف وإرشاد الضال ورد السلام واعطاء السائل والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والارتداد لموضع البصاق ولا تبصق في جهة القبلة ولا عن يمينك ولكن عن يسارك وتحت قدمك اليسرى ولا تحالس الملوك فان فعلت فأدبه ترك الغيبة ومجانبة الكذب وصيانة السر وقلة الخواص وتهذيب الالفاظ والاعراب في الخطاب والمداكرة

لعمارة عالم الحكمة وخلافة الله تعالى في الارض والتبذل لطاعة الله تعالى والاقبال عليه والانتزاع عن التوجه الى أمر المماش بكل يوم يخرج عن حجاب هو معنى فيه مودع وعلى قدر زوال كل حجاب يجذب ويتخذ منزلا في القرب من الحضرة الالهية التي هي مجمع العلوم ومصدرها فإذا تمت الاربعون زالت الحجب وانصبت اليه العلوم والمعارف انصبابا ثم العلوم والمعارف هي أهيات انقلبت أنوارا باتصال اكسير نور العظمة الالهية فيها فانقلبت أعيان حديث النفس علوما الهامية وتصدت احرام حديث النفس لقبول أنوار العظمة فاولا وجود النفس وحديثها ما ظهرت العلوم الالهية لان حديث النفس وعاء وجودي لقبول الأنوار وما للقلب في ذاته لقبول العلم شيء وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه أشار الى القلب باعتبار ان القلب وجهها الى

بأخلاق الملوكة وقلة المداعبة وكثرة الخذر منهم وان ظهرت لك المودة وأن لا تتجشأ بحضرتهم ولا تغفل بعبد
الا كل عنده وعلى الملك أن يحتفل كل شيء الا افشاء السر والقدح في الملك والتعرض للحرم ولا تجالس العامة
فان فعلت فأدبه ترك الخوض في حديثهم وقلة الاصغاء الى أراحيهم والتغافل عما يجري من سوء أفعالهم
وقلة الالتفات لهم مع الحاجة اليهم وإياك ان تمأزج ليبياً وغيبير ليبي فان الليبي يحقد عليك والسقيفة يحترئ
عليك لان المزاح يحرق الهيبة ويسقط ماء الوجه ويعقب الحقد ويذهب بحلاوة الود ويشين فقها الفقيه
ويحترئ السقيفة ويسقط المترلة عند الحكيم ويعتقه المتقون وهو يبيت القلب ويباعد عن الرب ته الى ويكسب
الغفلة ويورث الذل وبه تظلم السراثر وتغوت الخواطر وبه تكثر العيوب وتبين الذنوب وقد قيل لا يكون
المزاح الا من مخف أو بطر ومن بلى في مجلس عزاح أو لغط فليذكر الله عند قيامه قال النبي صلى الله عليه وسلم
من جالس في مجلس فكثرت فيه لغظه فقال قبل أن يقوم من مجلسه ذلك سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا اله الا
أنت أستغفرك وأتوب اليك الاغفر له ما كان في مجلسه ذلك

*(الباب الثالث في حق المسلم والرحم والجوار والملك وكيفية للعاشرة

مع من يدل به هذه الاسباب)*

اعلم ان الانسان اما أن يكون وحده أو مع غيره وإذا تضرع عيش الانسان الا بجماعة الطاعة من هو من جنسه لم يكن
له بد من تعلم آداب المخالطة وكل مخالطة في مخالطته أدب والآداب على قدر حقه وحقه على قدر رابطة التي بها
وقعت المخالطة والرابطة اما القرابة وهي أخصها أو أخوة الاسلام وهي أعمها وينطوي في معنى الاخوة
الصدقة والصحة واما الجوار واما صحبة السفر والمكتب والدرس واما الصداقة أو الاخوة ولكل واحد
من هذه الرابطة درجات فالقرابة لها حق واكن حق الرحم المحرم آكد وللحرم حق ولكن حق الوالد
آكد وكذلك حق الجوار ولكن يختلف بحسب قرابه من الدار وبعده ويظهر التفاوت عند النسبة حتى ان
البلدي في بلاد العربية يجري مجرى القريب في الوطن لاختصاصه بحق الجوار في البلاد وكذلك حق المسلم
يتأكد بتأكد المعرفة فالله عارف درجات فليس حق الذي عرف بالمشاهدة كحق الذي عرف بالسمع
بل آكد منه والمعرفة بعد وقوعها تتأكد بالاختلاط وكذلك الصفة تتفاوت درجاتها فحق الصفة في
الدرس والمكتب آكد من حق صفة السفر وكذلك الصداقة تتفاوت فانها اذا قررت صارت اخوة فان
ازدادت صارت محبة فان ازدادت صارت خلة والخليل أقرب من الحبيب فالمحبة ما يتمكن من حبة القلب
والخلة ما تتخلل سر القاب فكل خليل حبيب وليس كل حبيب خليل وتفاوت درجات الصداقة لا يخفى بحكم
المشاهدة والتجربة فاما كون الخلة فوق الاخوة فعناء أن لفظ الخلة عبارة عن حالة هي أتم من الاخوة وتعرفه
من قوله صلى الله عليه وسلم لو كنت متخذاً خليلاً لا تتخذت أبا بكر خليلاً ولكن صاحبكم خليل الله اذا خليل هو
الذي يتخلل الحب جميع أجزاء قلبه ظاهره وباطنه ويستوعبه ولم يستوعب قلبه عليه السلام سوى حب الله
وقدمته الخلة عن الاشتراك فيه مع أنه اتخذ علياً رضي الله عنه أختاً فقال علي مني بمنزلة هرون من موسى
الا النبوة فمدل بعلي عن النبوة كما عدل بابي بكر عن الخلة فشارك أبو بكر علياً رضي الله عنهما في الاخوة
وزاد عليه بمقاربة الخلة وأهليته لها لو كان للشركة في الخلة مجال فإنه نسيه عليه بقوله لا تتخذن أبا بكر خليلاً
وكان صلى الله عليه وسلم حبيب الله وخليله وقد روى أنه بعد المبر يوم استبشر افرح فقال ان الله قد اتخذني
خليلاً كما اتخذ ابراهيم خليلاً فالحبيب الله وأما خليل الله تعالى فاذا ليس قبل المعرفة رابطة ولا بعد الخلة درجة
وما سواهما من الدرجات بينهما وقد ذكرنا حق الصفة والاخوة ويدخل فيهما ما رآهما من المحبة والخلة
وانما تتفاوت الرتب في تلك الحقوق كما سبق بحسب تفاوت المحبة والاخوة حتى ينتهي أقصاها الى أن يوجب
الا يثار بالنفس والمال كما آثر أبو بكر رضي الله عنه نبينا صلى الله عليه وسلم وكما آثره طحمة يبدنه إذ جعل

النفس باعتبار توجهه الى
عالم الشهادة وله وجه الى
الروح باعتبار توجهه الى
عالم الغيب فيستمد القلب
العلوم المكونة في النفس
ويخرجها الى اللسان الذي
هو ترجمته فظهر والعلوم
من القلب لانها متصلة فيه
فالقلب والروح مراتب
من قرب الله سبحانه
وتعالى فوق رتب الالهام
فالعبد بانقطاعه الى الله
تعالى واعتزال الناس يقطع
مسافات وجوده ويستنبط
من معدن نفسه جواهر
العلوم وقد ورد في الخبر
الناس معادن كعادن
الذهب والفضة خيارهم في
الجاهلية خيارهم في
الاسلام اذا فقهوا ففي كل
يوم يا خلاص في العمل لله
يكشف طبقة من الطباق
الترابية الجبلية المبعدة عن
الله تعالى الى أن يكشف
بإستكمال الأربعين أربعين
طبقة في كل يوم طبقة من
أطباق حجاب وآية صحة هذا
العبد وعلامة تأثره بالاربعين
وفاته شروط الاخلاص
أن يزهد بعد الأربعين في

نفسه وقاية لشخصه العزيز صلى الله عليه وسلم فحقن الاثمن نريد أن نذكر حق اخوة الاسلام وحق الرحم وحق
الوالدين وحق الجوار وحق الملك أعني مالك العيين فان ملك النكاح قد ذكرنا حقوقه في كتاب آداب النكاح
(حقوق المسلم)

هي أن تسلم عليه إذا لقيت وتحييه إذا دعاك وتسلمه إذا طس وتعوده إذا مرض وتشهد جنازته إذا مات وتبر
نفسه إذا أقسم عليك وتتصدق له إذا استصحبك وتحفظه بظهر الغيب إذا غاب عنك وتحب له ما تحب لنفسك وتكره
له ما تكره لنفسك ورجع جميع ذلك في أخبار وآثار وقدر وى أنس رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم أنه قال أربع من حق المسلمين عليك إن تعسب محسنهم وأن تستغفر لذنبهم وأن تدعو لهم وهم وإن تحب
نائبهم وقال ابن عباس رضى الله عنهما في معنى قوله تعالى رجاء بينهم قال يدعو صالحهم لطالهم وطال لهم
لصالحهم فإذا نظر الطالح إلى الصالح من أمة محمد صلى الله عليه وسلم قال اللهم بارك له فيما قسمت له من الخير وثبتته
عليه وإنه منابه وإذا نظر الصالح إلى الطالح قال اللهم اهده وتب عليه واغفر له عثرته ومنها أن يحب للمؤمنين
ما يحب لنفسه ويكره لهم ما يكره لنفسه قال النعمان بن بشير سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مثل
المؤمنين في توادهم وتراحهم كمثل الجسد إذا اشتكى عضو منه تداعى سائر أعضائه والشيخ واليه روى أبو موسى
عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال المؤمن له ومن كالبنيان يشد بعضه بعضا ومنها أن لا يؤذى أحدا من المسلمين
بقول ولا قول قال صلى الله عليه وسلم المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده وقال صلى الله عليه وسلم في حديث
طويل يأمر فيه بالفضائل فإن لم تقدر دفع الناس من الشرقات صدقة تصدق بها على نفسك وقال أيضا
أفضل المسلمين من سلم المسلمون من لسانه ويده وقال صلى الله عليه وسلم أتدرون من المسلم فقالوا الله ورسوله
اعلم قال المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده قالوا فمن المؤمن قال من آمنه المؤمنون على أنفسهم وأموالهم
قالوا فمن المهاجر قال من هجر السوء واجتنبه وقال رجل يا رسول الله ما الاسلام قال ان يسلم قلبك لله ويسلم
المسلمون من لسانك ويديك وقال مجاهد بسط على أهل النار الجرب فيحتكون حتى يسد وعظم أحداهم
من جلده فينادى يا فلان هل يؤذيك هذا فيقول نعم فيقول هذا بما كنت تؤذى المؤمنين وقال صلى الله عليه
وسلم لقد رأيت رجلا يتقلب في الجنة في شجرة قطعها من ظهر الطريق كانت تؤذى المسلمين وقال أبو هريرة
رضي الله عنه يا رسول الله علمني شيئا أستفح به قال اعزل الأذى عن طريق المسلمين وقال صلى الله عليه وسلم
من زحزح عن طريق المسلمين شيئا يؤذيهم كتب الله له به حسنة أو عمل من كتب الله له حسنة أو عمل به الجنة
وقال صلى الله عليه وسلم لا يحل لمسلم أن يشر إلى أخيه ببظرة تؤذيه وقال لا يحل لمسلم أن يروى مسلما وقال
صلى الله عليه وسلم إن الله يكره أذى المؤمنين وقال الربيع بن خيثم التماس رجلان مؤمن فلا تؤذيه وجاهل
فلا تنجاه له ومنها أن يتواضع لكل مسلم ولا يتكبر عليه فإن الله لا يحب كل مختال فخور قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم إن الله تعالى أوحى إلى أن تواضعوا حتى لا يفخر أحد على أحد ثم إن تفاخر عليه غيبره فاجتمعت
قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهل وعن ابن أبي أوفى كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يتواضع لكل مسلم ولا يأنف ولا يتكبر أن يمشي مع الامة والمساكين فيقضي
حاجته ومنها أن لا يسمع بلاغات الناس بعضهم على بعض ولا يباغ بعضهم ما يسمع من بعض قال صلى الله عليه
وسلم لا يدخل الجنة قنات وقال الخليل بن أحمد من نكحك ثم عليك ومن أخبرك بخبر غيرك أخبر غيرك بخبرك
ومنها أن لا يزد في الهجر لمن يعرفه على ثلاثة أيام مهما غضب عليه قال أبو أيوب الأنصاري قال صلى الله عليه
وسلم لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث بغير بيان فيعرض هذا ويعرض هذا وخبرهما الذي يبدأ بالسلام
وقد قال صلى الله عليه وسلم من أقال مسلما عثرته أقاله الله يوم القيامة قال عكرمة قال الله تعالى ليوسف بن
يعقوب بعفوك عن اخوتك رفعت ذكرك في الدارين قالت عائشة رضى الله عنهما انتقم رسول الله صلى الله

الدينيا ويتجافى عن دار
الغرور وينيب إلى دار
الخلاوة لان الزهد في الدنيا
من ضرورة ظهور الحكمة
ومن لم يزهد في الدنيا ما طفر
بالحكمة ومن لم يظفر
بالحكمة بعد الأربعين
تبين انه قد أحل بالشروط
ولم يخلص لله تعالى ومن لم
يخلص لله ما عبد الله لان
الله تعالى أمرنا بالاخلاص
كما أمرنا بالعمل فقال تعالى
وما أمروا الا ليعبدوا الله
مخلصين له الدين (أخبرنا)
الشيخ طاهر بن أبي الفضل
اجازة قال أما أبو بكر أحمد
ابن خلف اجازة قال أما أبو
عبد الرحمن السلمي قال أنا
أبو منصور الضبي قال ثنا
محمد بن أسد قال ثنا
حفص بن عبد الله قال ثنا
ابراهيم بن طهمان عن
عاصم عن زر عن صفوان
ابن عسال رضى الله عنه عن
النبي صلى الله عليه وسلم
قال اذا كان يوم القيامة
يجيء الاخلاص والشرك
يجتوان بين يدي الرب عز
وجل فيقول الرب للاخلاص
انطلق أنت وأهلك إلى

عليه وسلم لنفسه قط الآن تنتهك حرمة الله فينتقم الله وقال ابن عباس رضي الله عنهما ما انفك رجل عن مظلمة إلا زاد الله بها عزا وقال صلى الله عليه وسلم ما نقص مال من صدقة وما زاد الله رجلا بعرفا ولا عزا وما من أحد تواضع لله إلا رفعه الله ومنها أن يحسن إلى كل من قدر عليه منهم ما استطاع لا يميز بين الأهل وغير الأهل روى علي بن الحسين عن أبيه عن جده رضي الله عنهم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اصنع المعروف في أهله وفي غير أهله فإن أصبت أهله فهو أهله وإن لم تصب أهله فانت من أهله وعنه بإسناده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأس العقل بعد الدين التودد إلى الناس واصطناع المعروف إلى كل بر وفاجر قال أبو هريرة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يأخذ أحديده فيترع يده حتى يكون الرجل هو الذي يرسله ولم تكن ترى ركبته خارجة عن ركبته يجلسه ولم يكن أحد يكلمه إلا أتبل عليه بوجهه ثم لم يصرفه عنه حتى يفرغ من كلامه ومنها أن لا يدخل على أحد منهم إلا بدنه بل يستأذن ثلاثا فإن لم يؤذن له انصرف قال أبو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الاستئذان ثلاث فالأولى يستنصتون والثانية يستصلحون والثالثة ياذنون أو يردون ومنها أن يخالف الجميع بخلق حسن ويعاملهم بحسب طريقتهم فإنه إن أراد لقاء الجاهل بالعلم والأمر بالحق والعبي بالبيان آذى وتأذى ومنها أن يوقر المشايخ ويرحم الصبيان قال جابر رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس من آمن لم يوقر كبيرنا ولم يرحم صغيرنا وقال صلى الله عليه وسلم من أحل الله أكرام ذي الشبهة المسلم ومن تمام توقير المشايخ أن لا يتكلم بين أيديهم إلا بالاذن وقال جابر قدم وفد جهينة على النبي صلى الله عليه وسلم فقام غلام ليتكلم فقال صلى الله عليه وسلم مه فأتى الكبير وفي الخيل ما وقر شاب شيخا الأقباض آتاه في سنه من يوقره وهذه بشارة بدوام الحياة فليتنبه لها فلا يوفق لتوقير المشايخ إلا من قضى الله له بطول العمر وقال صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى يكون الولد في ظنا والمطر في ظنا وتفيض الشام فيضا وتفيض الكرام غيضا ويجترى الصغير على الكبير والشيخ على الكريم والتطف بالصبيان من عادة رسول الله صلى الله عليه وسلم كان صلى الله عليه وسلم يقدم من السفر فيلقاه الصبيان فيقف عليهم ثم يامرهم فيرفعون إليه فيرفع منهم بين يديه ومن خلفه يامر أصحابه أن يحملوا بهضهم فرما يتأخروا الصبيان بعد ذلك فيقول بعضهم لبعض جئنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بين يديه وحل أنت وراءه وبقول بعضهم أمر أصحابه أن يحملوا وراءهم وكان يؤتى بالصبي الصغير ليده يذره بالبركة وليس عليه فيأخذه فيضعه في حجره فرما بال الصبي فيصحب به بعض من يراه فيقول لا ترزمو الصبي بوله فيده حتى يقضى بوله ثم يفرغ من دعائه وتسميته ويبلغ مرورا أهله فيه لتسلاير وإنه تأذى ببوله فإذا انصرفوا غسل ثوبه بهده ومنها أن يكون مع كافة الخلق مستبشرا طلق الوجه مفرقا قال صلى الله عليه وسلم أتدرون على من حرم النار قالوا الله ورسوله أعلم قال علي بن الحسين السهل القريب وقال أبو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله يحب السهل الطلق الوجه وقال بعضهم يا رسول الله دلني على عمل يدخلني الجنة فقال إن من موجبات المغفرة بذل السلام وحسن الكلام وقال عبد الله بن عمران البرثي حين وجهه طلق وكلام لين وقال صلى الله عليه وسلم اتقوا النار ولو بشق تمره فمن لم يجد فبكلمة طيبة وقال صلى الله عليه وسلم إن في الجنة أغرفا يرى ظهورها من بطونها من ظهورها يقال أعرابي لمن هي يا رسول الله قال لمن أطاب الكلام وأطعم الطعام وصلى بالليل والناس نيام وقال معاذ بن جبل قال صلى الله عليه وسلم أوصيك بتقوى الله وصدق الحديث ووفاء العهد وأداء الأمانة وترك الخيانة وحفظ الجار ورحمة اليتيم ولين الكلام وبذل السلام ونخض الجناح وقال أنس رضي الله عنه عرضت لنبي الله صلى الله عليه وسلم امرأة وقالت لي معك حاجة وكان معه ناس من أصحابه فقال اجلسي في أي نواحي السكك شئت أجلس إليك ففعلت فجلس إليها حتى قضت حاجتها وقال وهب بن منبه إن رجلا من بني إسرائيل صام سبعين سنة يغطرق

الجنة ويقول للشرك انطلق أنت وأهلك إلى النار وهذا الاسناد قال السلي سمعت علي بن سعيد وسأله عن الاخلاص ما هو قال سمعت ابراهيم الشافعي وسأله عن الاخلاص ما هو قال سمعت محمد بن جعفر الحصاف وسأله عن الاخلاص ما هو قال سألت أحمد بن بشار عن الاخلاص ما هو قال سألت أبي يعقوب الشروطي عن الاخلاص ما هو قال سألت أحمد بن غسان عن الاخلاص ما هو قال سألت أحمد بن علي الهجيمي عن الاخلاص ما هو قال سألت عبد الواحد ابن زيد عن الاخلاص ما هو قال سألت الحسن عن الاخلاص ما هو قال عن الاخلاص ما هو قال سألت حذيفة عن الاخلاص ما هو قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن الاخلاص ما هو قال سألت جبريل عليه السلام عن الاخلاص ما هو قال سألت رب العزة هو من سرى أودعته قلب من أحببت من عبادي

كل سبعة أيام فسأل الله تعالى أنه يريد به كيف يغوي الشيطان الناس فلما طال عليه ذلك ولم يجب قال
لواطعت على خطيئتي وذنبتي بيني وبين ربك لسانك هذا الذي طلبته فأرسل الله إليه ملكا
فقال له إن الله أرسلني إليك وهو يقول لك إن كلامك هذا الذي تكلمت به أحب إلى مما مضى من عبادتك
وقد فتح الله بصرك فانظروا فظنوا فاذنوا فاذنوا فاذنوا فاذنوا فاذنوا فاذنوا فاذنوا فاذنوا فاذنوا فاذنوا
حواله كالذئاب فقال أي رب من يغوي من هذا قال الورع الذين ومنهم أن لا يعد مسلما أبعد إلا وبقي به قال
صلى الله عليه وسلم العدة عطيته وقال العدة دين وقال ثلاث في المناقاة إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا
اتهم خان وقال ثلاث من كن فيه فهو منافق وإن صام وصلى وذكر ذلك * ومنها أن يتصف الناس
من نفسه مولا يأتى اليهم إلا بما يحب أن يؤتى اليه قال صلى الله عليه وسلم لا يستكمل العبد الإيمان
حتى يكون فيه ثلاث خصال الانفاق من الاقتار والانصاف من نفسه وبذل السلام وقال عليه السلام
من سره أن يخرج من النار ويدخل الجنة فلتأته منيته وهو يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول
الله وليؤتى إلى الناس ما يحب أن يؤتى اليه وقال صلى الله عليه وسلم يا أيها الرداء أحسن مجاورته من
جارك تكن مؤمنا وأحب للناس ما تحب لنفسك تكن مسلما قال الحسن أوحى الله تعالى إلى آدم
صلى الله عليه وسلم أربع خصال وقال فبين جماع الأمر لك ولوليك واحد فليو واحد لك وواحدة بيني
وبينك وواحدة بينك وبين الخلق فاما التي لي تعبدني ولا تشرك بي شيئا وأما التي لك فعملك أجريك به أفقر
ما تكون اليه وأما التي بيني وبينك فعليك الدعاء وعلى الاجابة وأما التي بينك وبين الناس فصحهم بالذي تحب
أن يصحبوك به وسأل موسى عليه السلام الله تعالى فقال أي رب أي عبادك أعبد قال من أنصف من نفسه
* ومنها أن يزيد في توفير من تدل هيئته وثيابه على علو منزلته فيزل الناس منازلهم روى أن عائشة رضي الله عنها
كانت في سفر فزلت منزلا فوضعت طعامها فجاء سائل فقالت عائشة ناووا هذا المسكين فصرخ من رجل على
دابة فقالت ادعوه إلى الطعام فقيل لها تعطين المسكين وتدين هذا الغنى فقالت إن الله تعالى أنزل الناس
منازل لا بد لنا من أن ننزلهم تلك المنازل هذا المسكين يرضى بقرص وبيع بنا أن نعطي هذا الغنى على هذه الهيئته
قرصا وروى أنه صلى الله عليه وسلم دخل بعض بيوت فدخل عليه أصحابه حتى دحس وامتلا فجاء جري بن
عبد الله الجعفي فلم يجد مكانا فقعده على الباب فلما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم ردها فالتفت اليه وقال له اجلس
على هذا فاخذ جري بن ووضع على وجهه وجعل يقبله ويبكي ثم لغه ورمى به إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقال
ما كنت لأجلس على ثوبك أكرمك الله كما أكرمتني فنظر النبي صلى الله عليه وسلم عينا وشمالا ثم قال إذا أنا كم
كريم قوم فأكرموه وكذلك كل من له عليه حق فليكرمه روى أن ظر رسول الله صلى الله عليه وسلم التي
أرضعته جاءت اليه فبسط لها رداءه ثم قال لها امرحبا بياي ثم أجلسها على الرداء ثم قال لها اشفعي لشفعي ولسلي
تعطى فقالت قومي فقال أما حق وحق بني هاشم فهو لك فقام الناس من كل ناحية وقالوا وحسنا يا رسول الله ثم
وصلاها بعد وأخدمها ووهب لها سهماته بيمين فيبيع ذلك من عثمان بن عفان رضي الله عنه بمائة ألف درهم
ولربما أتاه من ياتيه وهو على وسادة جالس ولا يكون فيها سعة يجلس معه فيزعمها ويضعها تحت الذي يجلس اليه
فإن أبي عزم عليه حتى يفعل * ومنها أن يصلح ذات البين بين المسلمين مهما وجد اليه سبيلا قال صلى الله عليه وسلم
الا أخبركم بأفضل من درجة الصلوة والصيام والصدقة قالوا بلى قال إصلاح ذات البين وفساد ذات البين هي
الخالقة وقال صلى الله عليه وسلم أفضل الصدقة إصلاح ذات البين وعن النبي صلى الله عليه وسلم فيما رواه أنس
رضي الله عنه قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس إذ دخل حتى بدت ثيابه فقال عمر رضي الله عنه
يا رسول الله باني أنت وأخيما الذي أضحكك قال رجلان من أمي جثيا بين يدي رب العزة فقال أحدهما يارب
خذني مظلمتي من هذا فقال الله تعالى رد علي أخيك مظلمته فقال يارب لم يبق لي من حسناتي شيء فقال الله تعالى

فمن الناس من يدخل الخلوة
على منجمة النفس إذ
النفس بطبعها كارهة للخلوة
مبالة إلى مخالطة الخلق فإذا
أزجها عن مقارعة ذاتها وحسبها
على طاعة الله تعالى يغيب
كل مرارة تدخل عليها
خلوة في القلب (قال)
ذوالنون رحمه الله لم أر شيئا
أبعث على الإحلاص من
الخلوة ومن أحب الخلوة
فقد استمسك بسهمود
الإحلاص وظفر بركن من
أركان الصدق وقال الشبلي
رحمه الله لرجل استوصاه
الزم الوحدة واج اسمك عن
القوم واستقبل الجدار
حتى تموت (وقال) يحيى بن
معاذ رحمه الله الوحدة ممية
الصديقين ومن الناس من
ينبعث من باطنه داعية
الخلوة وتحبب النفس إلى
ذلك وهذا أثره وأدل
على كمال الاستعداد * وقد
روى من حال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ما يدل
على ذلك فيما حدثنا شيخنا
ضياء الدين أبو الحبيب
إملاء قال أخبرنا الخواطر أبو
القاسم اسمعيل بن أحمد

الطالب كيف تصنع يا نبيك ولم يبق له من حسنة شيء فقال يارب فلجمل عني من أوزاري ثم فاضت عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبكاء فقال ان ذلك ليوم عظيم يوم يحتاج الناس فيه الى ان يحمل عنهم من أوزارهم قال فيقول الله تعالى أي للمتقالم ارفع بصرك فانظر في الجنان فقال يارب أرى مدائن من فضة وقصورا من ذهب مكاله بالؤلؤلأى نبي هذا أولاي صديق أولاي شهيد قال الله تعالى هذا من أعطى الثمن قال يارب ومن علك ذلك قال أنت علكه قال بماذا يارب قال بطولك عن أخيك قال يارب قد عفوت عنه فيقول الله تعالى خذ يد أخيك فادخله الجنة ثم قال صلى الله عليه وسلم اتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم فان الله تعالى يصلح بين المؤمنين يوم القيامة وقد قال صلى الله عليه وسلم ليس بكذاب من أصلح بين اثنين فقال خيرا وهذا يدل على وجوب الإصلاح بين الناس لان ترك الكذب واجب ولا يسقط الواجب الا بواجب آكد منه قال صلى الله عليه وسلم كل الكذب مكتوب الا أن يكذب الرجل في الحرب فان الحرب خدعة أو يكذب بين اثنين فيصلح بينهما أو يكذب لامرأته ليرضيها * ومنها ان تستر عورات المسلمين كلهم قال صلى الله عليه وسلم من ستره على مسلم ستره الله تعالى في الدنيا والآخرة وقال لا يستر عبد عبد الله يوم القيامة وقال أبو سعيد الخدري رضي الله عنه قال صلى الله عليه وسلم لا يرى المؤمن من أخيه عورة يسترها عليه الا دخل الجنة وقال صلى الله عليه وسلم لما عزلما أخبره لو سترته بثوبك كان خيرا لك فاذا على المسلم ان يستر عورة نفسه فحق اسلامه واجب عليه حتى اسلام غيره قال أبو بكر رضي الله عنه لو وجدت شار بالاحبيت أن يستر الله ولو وجدت سارقا لاجبت ان يستر الله وروى ان عمر رضي الله عنه كان يعس بالمدينة ذات ليلة فرأى رجلا وامرأة على فاحشة فلما أصبح قال للناس أرايتم لو أن اماما رأى رجلا وامرأة على فاحشة فقام عليهما الحد ما كنتم فاعين قالوا انما أنت امام فقال على رضي الله عنه ليس ذلك لك اذا بقم عليك الحد ان الله لم يأمن على هذا الامر أقل من أربعة شهود ثم تركهم ماشاء الله ان يتركهم ثم سألهم فقال القوم مثل مقالهم الاولي فقال على رضي الله عنه مثل مقالته الاولي وهذا يشير الى ان عمر رضي الله عنه كان مترددا في أن الوالي هل له ان يقضي بعلمه في حدود الله فلذلك راجعهم في معرض التقدير لافي معرض الاخبار خيفة من ان لا يكون له ذلك فيكون فاذا بانخباره وما رأى على الى انه ليس له ذلك وهذا من أعظم الأدلة على طلب الشرع لستر الفواحش فان أخشها الزنى وقد نيطا به من العدول يشاهدون ذلك منه في ذلك منها كالمروء في المسكاة وهذا لا يتفق وان علمه القاضي تحقيقا لم يكن له ان يكشف عنه فانظر الى الحكمة في حسم باب الفاحشة بايجاب الرجم الذي هو أعظم العقوبات ثم انظر الى كيف ستر الله كيف أسبله دلى العصاة من خاتمه بتضييق الطريق في كشفه فترجوا ان لا تحرم هذا الكرم يوم تبلى السرائر في الحديث ان الله اذا ستر على عبده عورته في الدنيا فهو أكرم من ان يكشفها في الآخرة وان كشفها في الدنيا فهو أكرم من ان يكشفها مرة أخرى وعن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه قال خرجت مع عمر رضي الله عنه ليلة في المدينة فيمنعنا نحن غشي اذ ظهر لمارج فانتلقنا ثوبه فلما دوناه منه اذا باب مغلق على قوم لهم أصوات ولعط فاحذر عمر يدي وقال أتدرى بيت من هذا قلت لا فقال هذا بيت ربيعة بن أمية بن خلف وهم الآن شرب فماترى قلت أرى انافدا تينا ماتها الله عنه قال الله تعالى ولا تجسسوا فراجع عمر رضي الله عنه وتركهم وهذا يدل على وجوب الستر وترك التبصع وقد قال صلى الله عليه وسلم لما وية انك ان تتبع عورات الناس أفسدتهم أو كدت تفسدهم وقال صلى الله عليه وسلم يا معشر من آمن باسائه ولم يدخل الايمان في قلبه لا تغتابوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم فانه من يتبع عورة أخيه المسلم يتبع الله عورته ومن يتبع الله عورته يفضحه ولو كان في جوف بيته وقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه لو رأيت أحدا على حد من حدود الله تعالى ما آخذته ولا دعوت له أحدا حتى يكون معي غيره وقال بعضهم كنت قاعدا مع عبد الله بن مسعود رضي الله عنه اذ جاءه رجل يا آخر فقال هذا تشوان فقال عبد الله بن مسعود استكبه فاستكبه فوجدته نشوانا فحبسه حتى ذهب

المقري قال أبا عبد الله بن الحكك المكى قال أنا أبو عبد الله الصنعاني قال أنا أبو عبد الله البغوي قال أنا اسحق الديري قال أنا عبد الرزاق عن معمر قال أخبرني الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت أول ما بدى به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصادقة في النوم فكان لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق الصبح ثم حجب اليه الخلاء فكان يأتي حواء فيتحنن فيه اليه الى ذوات العدد ويزود ذلك ثم يرجع الى خديجة فيترود ثم لمثلها حتى جاءه الحق وهو في غار حراء فجاءه الملك فيه فقال اقرأ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أنا بقارئ فآخذني فغطاني حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال اقرأ فقلت ما أنا بقارئ فآخذني فغطاني الثانية حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال اقرأ فقلت ما أنا بقارئ فآخذني فغطاني الثالثة حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال اقرأ باسم ربك الذي خلق

سكره ثم دعا بسوط فكسر غره ثم قال للحلاد اجلدا وارفع يدك وأعط كل عضو حقه فإدعو عليه قباء أو مرط
فلما فرغ قال للذي جاء به ما أنت منه قال عمة قال عبد الله ما أدبت فأحسنت الأدب ولا سترت الحرمه أنه ينبغي
للإمام إذا انتهى إليه حدان يشبهه وإن الله عفو رحيم العفو ثم قرأ وليعفوا وليصفحوا ثم قال إني لأذكر أول
رجل قطعه النبي صلى الله عليه وسلم أتى بسارق فقطعه فكانما أسف وجهه فقالوا يا رسول الله كأنك كرهت
قطعه فقال وما ينبغي لا تكونوا عونا للشياطين على أن يحكم فقالوا ألا عفوت عنه فقال إنه ينبغي للسلطان إذا
انتهى إليه حد أن يعفوا إن الله عفو رحيم العفو ثم قرأ وليعفوا وليصفحوا إلا تجزون أن يغفر الله لكم والله غفور
رحيم وفي رواية فكانما أسف في وجهه رسول الله صلى الله عليه وسلم رماد لشدة تغيره وروى أن عمر رضي الله عنه
كان يمس بالمدينة من الليل فسمع صوت رجل في بيت يتغنى فتسور عليه فوجد عنده امرأة وعنده خمر فقال
يا عدو الله أظننت أن الله يسترك وأنت على عصيته فقال وأنت يا أمير المؤمنين لا تعجل فإن كنت قد عصيت الله
واحده فقد عصيت الله في ثلاثا قال الله تعالى ولا تجسروا وقد تجسست وقال الله تعالى وليس البر بان تأثروا
البيوت من ظهورها وقد تسورت على وقد قال الله تعالى لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم إلا به وقد دخلت بيتي
بغير إذن ولا سلام فقال عمر رضي الله عنه هل عندك من خبر إن عفوت عنك قال نعم والله يا أمير المؤمنين إن
عفوت عني لأعود إلى مثلها أبدا فمعاذ الله وخرج وتركه وقال رجل لعبد الله بن عمر يا أبا عبد الرحمن كيف سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في النجوى يوم القيامة قال سمعته يقول إن الله ليدين في منه المؤمن فيضع عليه
كفيه ويستمر من الناس فيقول أتعرف ذنبك كذا أتعرف ذنبك كذا فيقول نعم يا رب حتى إذا قرره بذنوبه قرأ في
في نفسه أنه قد هلك قال له يا عبد الله أتعرف ذنبك كذا أتعرف ذنبك كذا فيقول نعم يا رب حتى إذا قرره بذنوبه قرأ في
حسناته وأما الكافرون والمنافقون فيقول الأشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على الظالمين وقد
قال صلى الله عليه وسلم كل أمي معافي إلا المجاهرين وإن من المجاهرة أن يعمل الرجل المسلم سرا ثم يخبر به وقال
صلى الله عليه وسلم من استمع خبر قوم وهم له كارهون صب في أذنه الآنك يوم القيامة ومنها ان يتقى مواضع
التهمة صيانة لقلوب الناس عن سوء الظن ولا لستهم عن الغيبة فاتهم إذا عصوا الله بذكره وكان هو السبب فيه
كان شريكا قال الله تعالى ولا تدعوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم وقال صلى الله عليه وسلم
كيف ترون من يسب أبويه فقالوا وهل من أحد يسب أبويه فقال نعم يسب أبويه غيره فيسبون أبويه وقد روى
أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كلم إحدى نساءه فرب رجل قد عامر رسول الله
صلى الله عليه وسلم وقال يا فلان هذه زوجتي صفية فقال يا رسول الله من كنت أظن فيه فاني لم أكن أظن فيك
فقال إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم وزاد في رواية إني خشيت أن يذف في ثوبك شيئا وكانا رجلين
فقال علي رسلكما أنتم صفة الحديث وكانت قد زارت في العشر الاواخر من رمضان وقال عمر رضي الله عنه من
أقام نفسه مقام التهم فلا يلو من من أساء به الظن ومرب رجل يكلم امرأه على ظاهر الطريق فعلاه بالبره فقال
يا أمير المؤمنين إنما امرأتى فقال هلا حيث لا يراد أحد من الناس ومنها أن يشفع لكل من له حاجة من
المسلمين إلى من له عنده منزلة ويسعى في قضاء حاجته بما يقدر عليه قال صلى الله عليه وسلم إني أوتى وأستل
وتطلب إلى الحاجة وأتم عندي فاشفعوا التوجروا ويقضي الله على يدي نبيها ما أحب وقال معاوية قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم اشفعوا إلى توجروا إلى أريد الأمر وأؤخره كي تشفعوا إلى فتوجروا وقال صلى الله عليه
وسلم ما من صدقة أفضل من صدقة اللسان قيل وكيف ذلك قال الشفاء فيحقن بها الدم وتجبر بها المنفعة إلى آخر
وي دفعها المكروه عن آخر وروى عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما أن زوج برة كان عبدا يقال له
مغيث كآنى أنظر إليه خلقها وهو يبكر ودموعه تسيل على خفيه فقال صلى الله عليه وسلم لا عباس ألا تعجب من
شدة حب معيت لبيرة وشدة بغضها له فقال النبي صلى الله عليه وسلم لورا حبيته فانه أبو ولدك فقالت يا رسول

الانسان من خلق حتى بلغ
ما لم يعلم فرجع به رسول
الله صلى الله عليه وسلم
تربف بوادره حتى دخل
على خديجة فقال زماوني
زماوني فرملوه حتى ذهب
عنه الروح فقال لخديجة
مالى وأخبره بالخبر فقال قد
خشيت على دقلى فقالت
كلا أبشر فوالله لا يخزيك
الله أبدا إنك لتصل الرحم
وتصدق الحديث وتحمل
الكل وتكسب المعدوم
وتقرى الضيف وتعين على
نوائب الحق ثم انطلقت به
خديجة حتى أتت به ورقة
ابن نوفل وكان امرأ تنصر
في الجاهلية وكان يكتب
الكتاب العربي ويكتب من
الانجيل بالعربية ماشاء الله
أن يكتب وكان شيخا كبيرا
قد عمى فقالت له خديجة يا عم
اسمع من ابن أخيك فقال
ورقة يا ابن أخي ماذا ترى
فأخبره الخبر رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال لرسول
الله صلى الله عليه وسلم
هذا هو الناموس الذي
أنزل على موسى باليتنى
فيها جذع ليتنى أكون حيا

حين يخرج جلت قوماك فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
أو يخرجهم قال ورقة نعم
انه لم يأت أحد قط بما حدثت
به الا هودي وأودى وان
يدركني يومك انصرك نصرا
مؤزرا وحديث جابر بن
عبد الله رضي الله عنه قال
سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهو يحدث عن
فترة الوحي فقال في حديثه
فيما أنا أمشي سمعت صوتا
من السماء فرفعت رأسي
فإذا الملك الذي جاءني بحراء
جالس على كرسى بين السماء
والارض فخشيت منه رهبا
فربت فقلت زملوني زملوني
فدنوني فأنزل الله تعالى
يا أيها المدثر قم فأنذرنا
والرجز فاهجر وقد نقل ان
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ذهب مرارا كي يردى
نفسه من شواهد الجبال
فكلاما وأنى ذروة جبل
لهي يلقى نفسه منه تبدي
له جبرائيل عليه السلام
فقال يا محمد الملك رسول الله
حقا يسكن لذلك جاشه وإذا
طلعت عليه فترة الوحي عاد
لمثل ذلك فيتبدي له جبريل

الله أن أمرني فافعل فقال لا انما أنا شافع ومنها أن يبدأ كل مسلم منهم بالسلام قبل الكلام وبصافه عند
السلام قال صلى الله عليه وسلم من بدأ بالكلام قبل السلام فلا تجيبوه حتى يبدأ بالسلام وقال بعضهم دخلت
على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم أسلم ولم أستأذن فقال النبي صلى الله عليه وسلم ارجع فقل السلام عليكم
وادخل وروى جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخلتم بيوتكم فسلموا على أهلها فان
الشيطان إذا سلم أحدكم لم يدخل بيته وقال أنس رضي الله عنه سمعت النبي صلى الله عليه وسلم ثمانى حجج فقال
لي يا أنس أسبغ الوضوء يردني عمرك وسلم على من لقيته من أمتي تكثر حسناتك وإذا دخلت منزلك فسلم على
أهل بيتك يكثر خير بيتك وقال أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا التقى المؤمنان فتصافحا فاقسمت بينهما
سبعون مغفرة تسع وستون ل أحسنهما بشرا وقال الله تعالى وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها وقال
عليه السلام والذي نفسي بيده لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا أولا أدلكم على عمل إذا
عملتموه تحابتم قالوا بلى يا رسول الله قال أفشوا السلام بينكم وقال أيضا إذا سلم المسلم على المسلم فردد عليه صلات
عليه الملائكة سبعين مرة وقال صلى الله عليه وسلم ان الملائكة تجب من المسلم عمر على المسلم ولا يسلم عليه وقال
عليه السلام يسلم الراكب على الماشي وإذا سلم من القوم واحد آخر عنهم وقال قتادة كانت تحية من كان
قبلكم السجود فأعطى الله تعالى هذه الامة السلام وهي تحية أهل الجنة وكان أبو سلمة الخولاني يمر على قوم فلا
يسلم عليهم ويقول ما يمنعني الا أني أخشى ان لا يردوا فتابعهم الملائكة والمصافحة أيضا سنة مع السلام وجاء رجل
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال السلام عليكم فقال عليه السلام عشر حسنات فضاء آخر فقال السلام
عليكم ورحمة الله فقال عشر ون حسنة فضاء آخر فقال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته فقال ثلاثون وكان
أنس رضي الله عنه يمر على الصبيان فيسلم عليهم ويروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه فعل ذلك وروى
عبد الحميد بن بهرام أنه صلى الله عليه وسلم مر في المسجد يوما وعصبة من الناس فعود فأومأ بيده بالسلام وأشار
عبد الحميد بيده الى الحكاية فقال عليه السلام لا تبدؤا اليهود ولا النصارى بالسلام ولذا القيم أحد هسم في
الطريق فاضطروه الى أضيقه وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصالحوا أهل
الذمة ولا تبدؤهم بالسلام فإذا القيموهم في الطريق فاضطروهم الى أضيق الطرق قالت عائشة رضي الله عنها
ان رهطامن اليهود دخلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا السلام عليك فقال النبي صلى الله عليه وسلم
عليكم قالت عائشة رضي الله عنها فقلت بل عليكم السلام واللعنة فقال عليه السلام يا عائشة ان الله يحب الرفق في
كل شيء قالت عائشة ألم تسمع ما قالوا قال فقد قلت عليكم وقال عليه السلام يسلم الراكب على الماشي والماشي
على القاعد والقليل على الكثير والصغير على الكبير وقال عليه السلام لا تشبهوا باليهود والنصارى فان تسليم
اليهود بالاشارة بالاصابع وتسليم النصارى بالاشارة بالاكف قال أبو عيسى اسناده ضعيف وقال عليه السلام
إذا انتهى أحدكم الى مجلس فليسلم فان بداله أن يجلس فليجلس ثم إذا قام فليسلم فليست الاولى باحق من الاخيرة
وقال أنس رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا التقى المؤمنان فتصافحا فسميت بينهما سبعون
مغفرة تسعة وستون ل أحسنهما بشرا وقال عمر رضي الله عنه سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول إذا التقى
المسلمان وسلم كل واحد منهما على صاحبه وتصافحا نزلت بينهما مائة رحمة للبادي تسعون وللمصافح عشرة
وقال الحسن المصافحة تزيد في الود وقال أبو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تمام تحياتكم
بينكم المصافحة وقال عليه السلام قبله المسلم أخاه المصافحة ولا بأس بقبلة يد المعظم في الدين تبركاه وتوقيره
وروي عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قبلنا يد النبي صلى الله عليه وسلم وعن كعب بن مالك قال لما نزلت توبتي
أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقبلت يده وروى ان اعرابا قال يا رسول الله ائذن لي فأقبل رأسك ويدك قال
فأذن له ففعل ولقي أبو عبيدة عمر بن الخطاب رضي الله عنهما فصافحه وقبل يده وتحيا يسكان وعن البراء بن عازب

رضي الله عنه أنه سلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يتوضأ فلم يرد عليه حتى فرغ من وضوئه فرد عليه
ومديده إليه فصاحه فقال يا رسول الله ما كنت أرى هذا إلا من أخلاق الأعاجم فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم إن المسلمين إذا التقوا فتصافحوا تحاتت ذنوبهم حار عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا امر الرجل بالقوم فسلم
عليهم فردوا عليه كأنه عليهم فضل درجة لأنه ذكرهم السلام وإن لم يردوا عليه فلا تخبر منهم وأطيب
أقوال وأفضل والاختناء عند السلام منهي عنه قال أنس رضي الله عنه قلبا يا رسول الله أينحن بعضنا لبعض
قال لا قال فيقبل بعضنا بعضا قال لا قال فيصافح بعضنا بعضا قال نعم والالتزام والتقبيل قد ورد به الخبر عند القدوم
من السفر وقال أبو ذر رضي الله عنه ما لقيته صلى الله عليه وسلم إلا صافحي وطلبني يوما لم أكن في البيت فلما
أخبرت جئت وهو على سرير فالتمني فكانت أجود وأجود ولا أخذ بالركاب في توقيف العلماء ورد به الأمر فعزل
ابن عباس ذلك بركب زيد بن ثابت وأخذ عمر بن الخطاب بركب زيد بن ثابت وأخذ عمر بن الخطاب بركب زيد بن ثابت وأخذ عمر بن الخطاب بركب زيد بن ثابت
مكرهه على سبيل الأعظام لا على سبيل الأكرام قال أنس ما كان شخص أحب إلي من رسول الله صلى الله عليه
وسلم وكانوا إذا رأوه لم يقوموا إلا ما يعملون من كراهية لذلك وروى أنه عليه السلام قال مرة إذا رأيتموني فلا
تقوموا كما تصنع الأعاجم وقال عليه السلام من سره أن يمثله الرجال قياما فلينبوأ مقعدة من المار وقال عليه
السلام لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه ولكن توسعوا وتوسعوا وكانوا يجترزون عن ذلك لهذا
النهى وقال صلى الله عليه وسلم إذا أخذ القوم بحجاسهم فأن دعاء أحد أخاه فأوسع له فليأته فأنما هي كرامة
أكرم بها أخوه فأن لم توسع له فليتنظر إلى أوسع مكان يجده فيجلس فيه وروى أنه سلم رجل على رسول الله صلى
الله عليه وسلم وهو يقول فلم يجيب فيكره السلام على من يقضي حاجته ويكره أن يقول ابتداء عليك السلام فإنه
قاله رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه السلام إن عليك السلام تحبة الموتى قالها ثلاثا ثم قال إذا لقي
أحدكم أخاه فليقل السلام عليكم ورحمة الله ويستحب للدخول إذا سلم ولم يجده يجلسا أن لا ينصرف بل يقعد
وراء الصف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا في المسجد إذا قبل ثلاثة نفر فأقبل اثنان إلى رسول الله صلى
الله عليه وسلم فاما أحدهما فوجد فرجة فجلس فيها وأما الثاني فجلس خلفهم وأما الثالث فأدبر ذاهبا فلما
فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألا أخبركم عن النفر الثلاثة أما أحدهم فأوى إلى الله فأواه الله وأما
الثاني فاستحيى فاستحيى الله منه وأما الثالث فأعرض فأعرض الله عنه وقال صلى الله عليه وسلم ما من مسلمين
يلتقيان فيتصافحان الا غفر لهما قبل أن يتفرقا وسلمت أم هانئ على النبي صلى الله عليه وسلم فقال من هذه فقبل
له أم هانئ فقال عليه السلام مرحبا بأم هانئ * ومنها أن يصون عرض أخيه المسلم ونفسه وماله عن ظلم غيره
مهم ما قدر ويرد عنه ويناضل دونه وينصره فان ذلك يجب عليه بمقتضى أخوة الاسلام وروى أبو البرداء أن رجلا
نال من رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فرد عنه رجل فقال النبي صلى الله عليه وسلم لم من رد عن عرض
أخيه كان له حجابا من النار وقال صلى الله عليه وسلم ما من امرئ مسلم يرد عن عرض أخيه الا كان حقا على الله
أن يرد عنه نار جهنم يوم القيامة وعن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من ذكر عنه أخوه
المسلم وهو يستطيع نصره فلم ينصره أدركه الله في الدنيا والآخرة ومن ذكر عنه أخوه المسلم فنصره نصره
الله تعالى في الدنيا والآخرة وقال عليه السلام من حذى عن عرض أخيه المسلم في الدنيا بعث الله تعالى له مائة
بحميه يوم القيامة من النار وقال جابر وأبو طلحة سمعا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من امرئ مسلم
ينصر مسلما في موضع ينتهك فيه عرضه ويستحل حرمة الانصره الله في موطن يحب فيه نصره وما من امرئ
حذل مسلما في موطن ينتهك فيه حرمة الانصره الله في موضع يحب فيه نصرته * ومنها تسميت العاطس قال
عليه السلام في العاطس يقول الحمد لله على كل حال ويقول الذي يشتهى بحكم الله ويرد عليه العاطس فيقول
يهديكم الله ويصلح بالكم وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحلنا يقول إذا

فيقول له مثل ذلك فهذه
الأخبار المنيشة عن بدء أمر
رسول الله صلى الله عليه
وسلم هي الأصل في إخبار
المشايخ الخلو للمردين
والطالبين فانهم إذا اخلصوا
لله تعالى في خلواتهم يفتح
الله عليهم ما يؤنسهم في
خلوتهم تعويضا من الله
أيامهم عمار كوالاجله ثم
خلوة القوم مستمرة وانما
الاربعون واستكمالها
أثر ظاهر في ظهور رمبادي
بشار الحق سبحانه وتعالى
وسنوح مواهبه السنية
(الباب السابع والعشرون
في ذكر فتوح الاربعينية)*
وقد غلطا في طريق الخلوة
والاربعية قوم وحرفوا
الكلم عن مواضعه ودخل
عليهم الشيطان وفتح عليهم
بابا من الغرور ودخلوا
الخلوة على غير أصل مستقيم
من تادية حتى الخلوة
بالانحلاص وسمعوا أن
المشايخ والصوفية كانت
لهم خلوات وظهرت لهم
وقائع وكوشفوا بغرائب
وعجائب فدخلوا الخلوة
لطلب ذلك وهذا عين

الامتثال وبعض الفضائل
 وإنما القوم اختاروا الخلوة
 والوحدة لسلامة الدين
 وتفقد أحوال النفس
 وإخلاص العمل لله تعالى
 (نقل) عن أبي عمرو الأنطاطي
 أنه قال لن يصفوا لعاقل فهم
 الأخير إلا بحكامه ما يجب
 عليه من إصلاح الحال
 الأول والمواطن التي ينبغي
 أن يعرف منها أمر دأدهو
 أم مبتدئ فعليه أن يطلب
 مواضع الخلوة لكي
 لا يعارضه شغل فيفسد عليه
 ما يريد (أنبأنا) طاهر بن
 أبي الفضل اجازة عن أبي
 بكر بن خفاف اجازة قال
 أنبأنا أبو عبد الرحمن قال
 سمعت أبا تميم المغربي يقول
 من اختار الخلوة على الصلابة
 فينبغي أن يكون خاليا من
 جميع الأذى كالأذى كرهه
 عز وجل وخاليا من جميع
 الممرادات إلا مراد ربه
 وخاليا من مطالبة النفس
 من جميع الأسباب فإن لم
 يكن بهذه الصفة فإن خلوته
 توقعه في فتنة أو بلية
 (أخبرنا) أبو زرعة اجازة
 قال أنا أبو بكر اجازة قال أنا

عطس أحدكم فليقل الجد لله رب العالمين فإذا قال ذلك فليقل من عنده ربحك الله فإذا قالوا ذلك فليقل بغير الله لي
 ولكم وشمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عاتس ولم يشمت آخر فسأله عن ذلك فقال أنه حمد الله وأنت سكنت
 وقال صلى الله عليه وسلم شمت العاتس المسلم إذا عطس ثلاثا فإن زاد فهو زكاه وروى أنه شمت عاتسا ثلاثا
 فعطس أخرى فقال انك من كرم وقال أبو هريرة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا عطس غصص صوته
 واستتر بثوبه أو يدهور ويخرج وجهه وقال أبو موسى الأشعري كان اليهود يتعاطسون عند رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وجاء أن يقول برحمتك الله فكان يقول يهديكم الله وروى عبد الله بن عامر بن ربيعة عن أبيه أن
 رجلا عطس خاف النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة فقال الحمد لله جدا كثيرا طيبا مباركا فيه كما يرضى ربنا
 وبعد ما يرضى والحمد لله على كل حال فلما سلم النبي صلى الله عليه وسلم قال من صاحب الكلمات فقال أنا يا رسول
 الله ما أردت من الأخير فقال أنه أدركت اثني عشر ملكا كلهم يتسددونهم أيهم يكتبها وقال صلى الله عليه وسلم
 من عطس عنده فسبق إلى الحمد يشك خاصرته وقال عليه السلام العطاس من الله والتثاوب من الشيطان
 فإذا تشاءب أحدكم فليضع يده على فيه فإذا قال هاهنا فإن الشيطان يضحك من جوفه وقال إبراهيم النخعي إذا
 عطس في قضاء الحاجة فلا بأس بأن يذكر الله وقال الحسن بن محمد الله في نفسه وقال كعب قال موسى عليه
 السلام يارب أقرب أنت فأناجيك أم بعيد فأناديك فقال أنا جليس من ذكرني فقال فأناسكون على حال نجاتك
 إن تذكرت عليها كالجناية والغايط فقال إذا ذكرني على كل حال * ومنها أنه إذا بلى بذي شرف فينبغي أن يتحمله
 ويتقيه قال بعضهم خالص المؤمن مخالصة وخالق الفاجر مخالفة فأن الفاجر يرضى بالخلق الحسن في الظاهر وقال
 أبو الدرداء أنا للنبي في وجوه أقوام وإن قلوبنا لتلعنهم وهذا معنى المداراة وهي مع من يخاف شربه قال الله تعالى
 ادفع بالتي هي أحسن السيئة قال ابن عباس في معنى قوله ويدرون بالحسنة السيئة أي الفحش والأذى بالسلام
 والمداراة قال في قوله تعالى ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض قال بالرغبة والرهبة والحياء والمداراة وقالت
 عائشة رضي الله عنها استأذن رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أذنوا له فبئس رجل العشرة هو فلما
 دخل ألان له القول حتى ظننت أن له عنده منزلة فلما خرج قلت له لما دخل قلت الذي قلت ثم ألتفت له القول فقال
 يا عائشة إن شر الناس منزلة عند الله يوم القيامة من تركه الناس اتقاء خشفه وفي الخبر ما روي الرجل به عرضه فهو
 له صدقة وفي الآثار خالطوا الناس بأعمالكم وزايواهم بالقلوب وقال محمد بن الحنفية رضي الله عنه ليس بحكيم
 من لم يعاشر بالمعروف من لا يجد من معاشرته بدا حتى يجعل الله له منه فرجا * ومنها أن يجتنب مخالطة الأغنياء
 ويختلط بالمساكين ويحسن إلى الأيتام كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم أحيني مسكينا وأمتي مسكينا
 واحشني في زمرة المساكين وقال كعب الأحبار كان سليمان عليه السلام في ملكه إذا دخل المسجد فرأى
 مسكينا جالس إليه وقال مسكين جالس مسكينا وقبل ما كان من كلمة فقال لعيسى عليه السلام أحب إليه من أن
 يقال له يا مسكين وقال كعب الأحبار ما في القرآن من يا أيها الذين آمنوا فهو في التوراة يا أيها المساكين وقال
 عبادة بن الصامت إن للنار سبعة أبواب ثلاثة للأغنياء وثلاثة للفقراء والمساكين وقال الفضيل
 باغني أن ينيامن الأنبياء قال يارب كيف لي أن أعلم رضاك عنى فقال انظر كيف رضا المساكين عنك وقال عليه
 السلام يا أباكم ومجبالسة الموتى قبل ومن الموتى يا رسول الله قال الأغنياء وقال موسى الهى أين أبغيت قال
 عند المنكسرة قلوبهم وقال صلى الله عليه وسلم لا تعبطن فأجرا بعملة فأنك لا تدري إلى ما يصير بعد الموت فإن من
 ورائه طالبا حثيثا وأما اليتيم فقال صلى الله عليه وسلم من ضم شيئا من أبوين مسلمين حتى يستغنى فقد وجبت
 له الجنة البتة وقال عليه السلام أما وكافل اليتيم في الجنة كهاتين وهو يشير بأصبعيه وقال صلى الله عليه وسلم
 من وضع يده على رأس یتيم ترجى كانت له بكل شعرة تمر عليها يد حسنة وقال صلى الله عليه وسلم خير بيت من
 المسلمين بيت فيه یتيم يحسن إليه وشر بيت من المسلمين بيت فيه یتيم يساء إليه * ومنها النصيحة لكل مسلم والجهد

في ادخال السرور على قلبه قال صلى الله عليه وسلم المؤمن يحب الله من يحب لنفسه وقال صلى الله عليه وسلم لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه وقال صلى الله عليه وسلم إن أحدكم مرآة أخيه فإذا رأى فيه شيئا فليطه عنه وقال صلى الله عليه وسلم من قضى حاجة لأخيه فكأنما خدم الله عمره وقال صلى الله عليه وسلم من أقر عين مؤمن أقر الله عينه يوم القيامة وقال صلى الله عليه وسلم من مشى في حاجة أخيه ساعة من ليل أو نهار قضاهما أولم يقضها كان خير الله من اعتكاف شهرين وقال عليه السلام من فرج عن مؤمن مغموماً أو أعان مظلوماً غفر الله له ثلاثاً وسبعين مغفرة وقال صلى الله عليه وسلم أنصر أخاك ظالماً أو مظلوماً فقل كيف ينصره ظالماً قال ينعمه من الظالم وقال عليه السلام إن من أحب الأعمال إلى الله ادخال السرور على قلب المؤمن أو أن يفرج عنه غمماً أو يقضى عنه ديناً أو يطعمه من جوع وقال صلى الله عليه وسلم من حذى مؤمناً من منافق بعنته بعث الله إليه ملكاً يوم القيامة يحكي له من نار جهنم وقال صلى الله عليه وسلم نخلتان ليس فوقهما شيء من الشر الشر الشرب بالله والضرر لعباد الله ونخلتان ليس فوقهما شيء من البر البر الإيمان بالله والنفع لعباد الله وقال صلى الله عليه وسلم من لم يهتم للمسلمين فليس منهم وقال معروف السكوني من قال كل يوم اللهم ارحم أمة محمد كتبه الله من الأبدال وفي رواية أخرى اللهم أصلح أحوال أمة محمد اللهم فرج عن أمة محمد كل يوم ثلاثاً من كتبه الله من الأبدال وبكى على بن الفضل يوماً فقل له ما يبكيك قال أبكى على من ظلمني إذا وقف غداً بين يدي الله تعالى وسئل عن ظلمه ولم تكن له حجة وممنها أن يعود مرضاهم فالعرفه والاسلام كافيان في إثبات هذا الحق وبطل فضله وأدب العائد نخفة الجلوسة وقلة السؤال وإظهار الرقة والدعاء بالعافية وغض البصر عن عورات الموضع وعند الاستئذان لا يقابل الباب ويدق برفق ولا يقول أنا إذا قيل له من ولا يقول يا غلام ولكن يحمد ويسبح وقال صلى الله عليه وسلم تمام عبادة المريض أن يضع أحدكم يده على جبهته أو على يده ويسأله كيف هو وتنام تحياتكم المصافحة وقال صلى الله عليه وسلم من عاد مريضاً فعدي في مخاريف الجنة حتى إذا قام وكل به سبعون ألف ملك يصالون عليه حتى الليل وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا عاد الرجل المريض خاض في الرحمة فإذا فقهه عنده قرئت فيه وقال صلى الله عليه وسلم إذا عاد المسلم أخاه أو زاره قال الله تعالى طيب وطيب عيشا لتوبتوا من منزل في الجنة وقال عليه السلام إذا مرض العبد بعث الله تبارك وتعالى إليه ملكين فقال انظر أماذا يقول له وقاده فان هو إذا جاءه جرد الله وأثنى عليه رفعا ذلك إلى الله وهو أعلم فيقول لعبدى على أن توفيته أن أدخله الجنة وإن أنا شفيعته أن أبدل له لحماً خبيراً من لحمه ودماً خبيراً من دمه وإن أكرهه سيئاته وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من برد الله به خيراً صب منه وقال عثمان رضي الله عنه مرضت فعادني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بسم الله الرحمن الرحيم أعينك بالله الواحد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد من شرماتجداً لها مراراً ودخل صلى الله عليه وسلم على علي بن أبي طالب رضي الله عنه وهو مريض فقال له قل اللهم اني أسألك تعجيل عافيتك أو صبراً على بليتك أو خروجاً من الدنيا إلى رحمتك فأنك ستعطي أحداً من ويستحب للعليل أيضاً أن يقول أعوذ بعمرة الله وقدرته من شرماتجداً واحداً وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه إذا شك أحدكم بباطنه فليطلب أمراً شياً من صدقها ويشترى به عسلاً ويشربه بماء السماء فيجتمع له الهنيء والمرىء والشفاء والمبارك وقال صلى الله عليه وسلم يا باهريرة ألا أخبرك بأمر هو حق من تكلم به في أول مضجعه من مرضه نتجاء الله من النار قلت بلى يا رسول الله قال يقول لا إله إلا الله يحيي ويميت وهو حي لا يموت سبحان الله رب العباد والبلاد والحمد لله جدا كثيراً طيباً مباركاً فيه على كل حال الله أكبر كبيراً إن كبرياءه وبنو جلاله وقدرته بكل مكان اللهم إن أنت أمرتني لتقبض روحي في مرضي هذا فاجعل روحي في أرواح من سبقت لهم منك الحسنى وباعدني من النار كما باعدت أولياءك الذين سبقت لهم منك الحسنى وروى أنه قال عليه السلام عبادة المريض بعد ثلاث فواق نافعة وقال طاووس أنفضل العبادة أخفها وقال ابن عباس رضي الله عنهما عبادة المريض مرة سنة فما زادت

أبو عبد الرحمن قال سمعت منصوراً يقول سمعت محمد ابن حاتم يقول جاء رجل إلى زبارة أبي بكر الوراق وقال له أوصني فقال وجدت خير الدنيا والآخرة في الخلوة والقلة ووجدت شرهما في الكثرة والاختلاط فمن دخل الخلوة معتلاً في دخوله دخل عليه الشيطان وسول له أنواع الطغیان وامتلأ من الغرور والمحال فظن أنه على حسن الحال فقد دخلت الفتنة على قوم دخلوا الخلوة بغير شر وطها وأقبلوا على ذكر من الأذكار واستجروا نفوسهم بالعزلة عن الخلوة ومنعوا الشواغل من الخواص كفعل الرهابين والبراهمة والفلاسفة والوحدة في جمع الهم لها تأثير في صفاء الباطن مطلقاً فما كان من ذلك بحسن سياسة الشرع وصدق المتابعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم أنتج تنوير القلب والزهد في الدنيا وحسنة الذكر والمعاملة لله بالانحلال من الصلاة والنلاوة وغير ذلك وما كان

من ذلك من غير سياسة
الشرع ومتابعة رسول الله
صلى الله عليه وسلم ينتج صفاء
في النفس يستعان به على
اكتساب علوم الرياضة بما
يعتنى به الفلاسفة والديون
نحذ لهم الله تعالى وكلنا
أكثر من ذلك بعد عن الله
ولا يزال المقبل على ذلك
يستغويه الشيطان بما
يكتسب من العلوم الرياضية
أو بما قد يتراءى له من
صدق الخاطر وغير ذلك
حتى يركن اليه الركون
التام ويظن انه فاز بالمقصود
ولا يعلم ان هذا الفن من
الغائبة غير ممنوع من
النصارى والبراهمة وليس
هو المقصود من الخلوة يقول
بعضهم ان الحق يريد منك
الاستقامة وأنت تطالب
الكرامة وقد يفتح على
الصادقين شيء من خوارق
العادات وصدق الفراسة
ويتبين ما سجدت في
المستقبل وقد لا يفتح عليهم
ذلك ولا يقدح في حالهم عدم
ذلك وإنما يقدح في حالهم
الانحراف عن حد الاستقامة
فما يفتح من ذلك على

فناقله وقال بعضهم عبادته المريض بعد ثلاث وقال عليه السلام أغبوا في العبادات وأربها وجسلة أدب
المريض حسن الصبر وقلة الشكوى والصبر والفرع إلى الدعاء والتوكل بعد الدواء على خالق الدواء ومنها
ان يشيع جنازتهم قال صلى الله عليه وسلم من شيع جنازة فله قبر طين الاحرفان وقف حتى تدفن قلبه قبر اطلان
وفي الخبر القبراط مثل أحد ولما روى أبو هريرة هذا الحديث وسمعه ابن عمر قال لقد فرطنا إلى الآخرة في قرار يبط
كثيرة والقصد من التشيع قضاء حق المسلمين والاعتبار وكن مكحول الدمشقي اذا رأى جنازة قال اغدوا فانا
رائعون موعظة بليغة وغفلة سريعة يذهب الأول والاخر لا عقل له ونحو ما لك بن دينار خلف جنازة أخيه وهو
يبكي ويقول والله لا تفر عيني حتى أعلم إلى ما صرت ولا والله لا أعلم ما دمت حيا وقال الاعمش كنا شهد الجنازة ولا
ندري لمن نهرى لحزن القوم كلهم ونظرا إبراهيم الزيات إلى قوم يترجون على ميت فقال لو ترجون أنفسكم لكان
أولى انه نجا من أهوال ثلاث وجهه ملك الموت قد رأى ومراة الموت قد ذاق وخوف الخاتمة قد آمن وقال صلى الله
عليه وسلم يتبع الميت ثلاث فيرجع اثنان ويبقى واحد يتبعه أهله وماله وعمله فيرجع أهله وماله ويبقى عمله
* ومنها ان يزور قبورهم والمقصود من ذلك الدعاء والاعتبار وترقيق القلب قال صلى الله عليه وسلم ما رأيت
منظرا الا والقبر أقطع منه وقال عمر رضي الله عنه خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتى المقابر فجلس إلى
قبر وكنيت أدنى القوم منه فبكي وبكىنا فقال ما يبكيكم قالنا يبكيكنا البكاك قال هذا قبر أمية بنت وهب استأذنت
ربي في زيارتها فآذنت لي واسأذنته في أن أستغفر لها فأبى علي فأدركني ما يدرك الولد من الرقة وكان عمر رضي
الله عنه اذا وقف على قبر يسكى حتى تمل لحيته ويقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان القبر أول
منازل الآخرة فان نجاه منه صاحبه فبأبعده أيسر وان لم ينج منه فبأبعده أشد وقال بجاهد أول ما يكلم ابن آدم
حفرته فتقول أنا بيت الدود وبيت الوحدة وبيت الغربة وبيت الظلمة فهذا ما أعددت لك فما أعددت لي وقال
أبو ذر ألا أخبركم بيوم فقرى يوم أوضع في قبري وكان أبو الدرداء يقول ان القبر رفيع له في ذلك فقال أجلس
إلى قوم يذكرونني معادي وان قتلت عنهم لم يغتابوني وقال حاتم الأصم من مر بالمقابر فلم يتفكر لنفسه ولم يدع
لهم فقد خان نفسه وخانهم وقال صلى الله عليه وسلم ما من ليلة الا وينادي مناديا أهل القبور من تعبطون قالوا
نعبط أهل المساجد لانهم يصومون ولا نصوم ويصلون ولا نصلي ويذكرون الله ولا نذكره وقال سفيان من
أكثر ذكر القبر وجده ووضعه من رياض الجنة ومن غفل عن ذكره وجده حفرة من حفر النار وكان الربيع
ابن خيثم قد حفر في داره قبر امكن اذا وجد في قلبه مساواة دخل فيه فاضطجع فيه ومكث ساعة ثم قال رب
ارجعوني لعلني أعمل صالحا فبما تركت ثم يقول يارب بيع قد ارجعت فاعمل الآن قبل ان لا ترجع وقال ميمون
ابن مهران خرجت مع عمر بن عبد العزيز إلى المقبرة فلما انظر إلى القبور بكى وقال يا ميمون هذه قبور آبائي بنى
أمية كأنهم لم يشاركوا أهل الدنيا في لذاتهم أما تراهم صرعى قد نخلت بهم المثلث وأصاب الهوام من أبدانهم
ثم بكى وقال والله ما أعلم أحدا أنعم ممن صار إلى هذه القبور وقد آمن من عذاب الله * وآداب المعزى خفض
الجناح واطهار الحزن وقلة الحديث وترك التسميم * وآداب تشيع الجنازة لزوم الخشوع وترك الحديث
وملاحظة الميت والتفكير في الموت والاستعداد له وان يمشي امام الجنازة بقرع او الاسراع بالجنازة سنة فهذه
جل آداب تنبه على آداب المعاشرة مع عموم الخلق والجملة الجامعة فيه ان لا تستصغر منهم أحدا حيا كان أو ميتا
فتهلك لانك لا تدري لعله خير منك فانه وان كان فاسقا فاعلم له يختم لك بمثل حاله ويختم له بالصلاح ولا تنظر اليهم
بعين التعظيم لهم في حال دنياهم فان الدنيا صغيرة عند الله صغيرة ما فيها وبها ما عظم أهل الدنيا في نفسك فقد
عظمت الدنيا فتسقط من عين الله ولا تبدل لهم دينك لتتال من دنياهم فتصغر في أعينهم ثم تحرم دنياهم فان لم
تحرم كنت قد استبدلت الذي هو أدنى بالذي هو خير ولا تعادهم بحيث تظهر العداوة فيطول الامر عليك في
المعاداة يذهب ديمك ودنياك فيهم ويذهب دينهم فيك الا اذا رأيت منكرا في الدين فتعادي أفعالهم القبيحة

وتنظر اليهم بعين الرحمة لهم لتعرضهم لوقت الله وعقوبته بعصيانهم فحسبهم جهنم يصلونها فإلّا تحقد عليهم ولا تسكن اليهم في دودهم لك وثناهم عليك في وجهك وحسن بشرهم لك فإلّا ان طابت حقيقة ذلك لم تجد في المائة إلا واحدا وربما لا تجد ولا تشك اليهم أحوالك فيك الله اليهم ولا تطمع أن يكونوا لك في الغيب والسرك في العلانية فذلك طمع كاذب وأنى تطفر به ولا تطمع فيما في أيديهم فستجمل الذل ولا تنال الغرض ولا تغل عليهم تكبر الاستغناء عنهم فان الله يلجئك اليهم عقوبة على التكبر بإظهار الاستغناء وإذا سألت أحدهم حاجة فضاها فهو أخ مستفاد وان لم يقض فلا تعاتبه فيصير عدوا تطول عليك مقاساته ولا تشتغل بعظامه لا ترى فيه مخايل القبول فلا يسمع منك ويعاديك وليكن وعظك عرضا واسترسالا من غير تنصيب على الشخص ومهما رأيت منهم كرامة وخيرا فاشكر الله الذي سخرهم لك واستعذ بالله ان يكلك اليهم وإذا بلغك عنهم غيبة أو رأيت منهم شرا أو أصابك منهم ما يسوءك فكل أمرهم إلى الله واستعذ بالله من شرهم ولا تشغل نفسك بالكفاة ان يزيد الضرر ويضيع العذر بشعله ولا تغل لهم لم تعرفوا موضعي واعتقد انك لو استخفيت ذلك لجعل الله لك موضعا في قلوبهم فإله المحب والمحبض إلى القلوب وكن فيهم سميما لحقهم أصم عن باطلهم نطوقا بحقهم صمونا عن باطلهم واحذر حجة أكثر الناس فانهم لا يقيمون عثرة ولا يغفرون زلة ولا يسترون عورة ويحاسبون على البقير والقطير ويحسدون على القليل والكثير ينتصفون ولا ينفون ويؤاخذون على الخطا والنسيان ولا يعفون يغفرون الاخوان على الاخوان بالنميمة والبهتان فحجة أكثرهم خسران وقطيعة من ربحان ان رضوا فظاهرهم الملق وان مضوا فباطنهم الخلق لا يؤمنون في حقهم ولا يرجون في ملقهم ظاهرهم ثياب وباطنهم ذئاب يقطعون بالظنون ويتغاضون وراءك بالعيون ويربصون بصديقهم من الحسد دريب المنون يحصون عليك العثرات في صحبتهم ليواجهوك بما في غضبهم ووحشتهم ولا تعول على مودة من لم تخبره حق خبره بان نصيبه مودة في دار أو موضع واحد فتجربه في عزله وولايته وغناه وفقره أو تسافر معه أو تعامله في الدينار والدرهم أو تقع في شدة فتحتاج اليه فان رضيت به في هذه الأحوال فاتخذته أبالك ان كان كبيرا أو ابناك ان كان صغيرا أو أختا ان كان مثلك فهذه جملة آداب المعاملة مع أصناف الخلق

* (حقوق الجوار) *

اعلم ان الجوار يقضي حقو راء ما تقتضيه أخوة الاسلام فيستحق الجار المسلم ما يستحقه كل مسلم وزيادة اذ قال النبي صلى الله عليه وسلم الجيران ثلاثة جاره حق واحد وجاره حقان ثلاثة حقوق فالجار الذي له ثلاثة حقوق الجار المسلم ذوالرحم فله حق الجوار وحق الاسلام وحق الرحم وأما الذي له حقان فالجار المسلم له حق الجوار وحق الاسلام وأما الذي له حق واحد فالجار المشرك فانظر كيف أثبت للمشرك حقا بمجرد الجوار وقد قال صلى الله عليه وسلم أحسن مجاورة من جاورك تكن مسلما وقال النبي صلى الله عليه وسلم ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت انه سيورثه وقال صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره وقال صلى الله عليه وسلم لا يؤمن عبد حتى يأمن جاره بوائقه وقال صلى الله عليه وسلم أول خصمين يوم القيامة جاران وقال عليه السلام إذا أتت رميت كلب جارك فقد آذيت به وروى ان رجلا جاء الى ابن مسعود رضي الله عنه فقال له ان لي جاريا يؤذيني ويشتمني ويضيق علي فقال اذهب فان هو عصى الله فيك فاطع الله فيه وقبل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان فلانة تصوم النهار وتقوم الليل وتؤذي جيرانها فقال صلى الله عليه وسلم هي في النار وجاء رجل اليه عليه السلام يشكو جاره فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اصبر ثم قال له في الثالثة والرابعة اطرح متاعك في الطريق قال بفعل الناس عيرون به ويقولون مالك فيقال آذاه جاره قال فجعلوا يقولون لعنه الله فجاءه فقال له رد متاعك فوالله لا أعود وروى الزهري ان رجلا

الصادقين يصير سبي الزيد
ايقنهم والداعي لهم الى
صدق المجاهدة والمعاملة
والزهد في الدنيا والتخلق
بالاخلاق الحسنة وما يتفق
من ذلك على من ليس تحت
سياسة الشرع يصير سبي
الزيد بعده وغروره وحاقته
واستطالته على الناس
وازدراءه بالخلق ولا يزال به
حتى يتخلع ربة الاسلام عن
منقه وينكر الحدود
والاحكام والحلال والحرام
ويظن ان المقصود من
العبادات ذكر الله تعالى
ويترك متابعة الرسول صلى
الله عليه وسلم ثم يتدرج من
ذلك الى التمدد وتردى تعود
بالله من الضلال وقديح
لاقوام خيالات يظنونها
وقائع وشبههون بوقائع
المشايخ من غير علم بحقيقة
ذلك فن أراد تحقيق ذلك
فليعلم ان العبد اذا أخلص
لله وأحسن نيته وقصد في
الحلوة أربعين يوما أو أكثر
فمنهم من يبشر باطنه صفو
اليقين ويرفع الحجاب عن
قلبه ويصير كما قال فائدهم
رأى قلبي ربي وقديصل الى

هكذا المقام تارة بأحياء
الآوقات بالصلوات وكف
الجوارح وتوزيع الأوراد
من الصلاة والتسلاوة
والذكر على الآوقات وتارة
بإدائه الحق لموضع صدقة
وقوة استمداده بمبادأة من
غير عمل وجده منه وتارة بجهد
ذلك بلا زمة ذكر واحد
من الأذكار لانه لا يزال يردد
ذلك الذكر ويقول وتكون
عبادته الصلوات الخمس
بسننها الراتبة فحسب وسائر
أوقاته مشغولة بالذكر
الواحد لا يتخللها فتور ولا
يوجد منه قصور ولا يزال
يردد ذلك الذكر ملتزما به
حتى في طريق الوضوء
وساعة الاكل لا يفتر عنه
واختار جماعة من المشايخ
من الذكركلمة لا اله الا الله
وهذه الكلمة لها خاصية في
تتوير الباطن وجمع الهم
اذا دوام عليها صادق مخلص
وهي من مواهب الحق لهذه
الامة وفيها خاصية لهذه
الامة فيما حردتنا شيخنا
ضياء الدين املاء قال انا ابو
القاسم الدمشقي الحافظ
قال انا عبد الكريم بن

أبي النبي عليه السلام فجعل يشكو حارته فأمر النبي صلى الله عليه وسلم أن ينادي على باب المسجد الا ان ارى
داراجار قال الزهري أربعون هكذا وأربعون هكذا وأربعون هكذا وأربعون هكذا وأربعون هكذا وأربعون هكذا
جهات وقال عليه السلام اليمن والشوم في المرأة والمسكن والفرس فيمن المرأة خفة مهرها ويسرنكاحها
وحسن خلقها وشومها غسلاء مهرها وعسر نكاحها وسوء خلقها ويمن المسكن سعته وحسن جوار أهله
وشومها ضيقه وسوء جوار أهله ويمن الفرس ذله وحسن خلقه وشومها صعوبته وسوء خلقه وهو اعلم انه ليس
حق الجوار كف الاذى فقط بل احتمال الاذى فان الجار أيضا قد كف أذاه فليس في ذلك قضاء حق ولا يكفي
احتمال الاذى بل لابد من الرفق واسداء الخير والمعروف اذ يقال ان الجار الفقير يتعلق بجاره الغني يوم القيامة
فيقول يا رب سل هذا لمنعني معروفه وسد بابي دوني وبلغ ابن المقفع ان جارا له يبيع داره في دين ركبته وكان
يجلس في ظل داره فقال ماقت اذا بحرمة تطل داره ان باعها فمادفع اليه ثمن الدار وقال لا تبعها وشكا
بعضهم كثرة الفأر في داره فقيل له لواقنت هرا فقال أخشى أن يسمع العار وت الهر فيهرب الى دور الجيران
فاكون قد أحببت لهم مالا أحب لنفسي ووجهة حق الجار أن يبدأ بالسلام ولا يطيل معه الكلام ولا يكثر
عن حاله السؤال ويعوده في المرض ويعزيه في المصيبة ويقوم معه في العزاء ويهنيته في الفرح ويظهر الشركة
في السرور معه ويصفح عن زلاته ولا يتطلع من السطح الى عوراته ولا يضايقه في وضع الجذع على جداره
ولا في مصب الماء في مبرابه ولا في مطرح التراب في فناءه ولا يضيق طريقه الى الدار ولا يتبعه النظر فيما يحمله
الى داره ويستري ما ينكشف له من عوراته وينعشه من صرخته اذا نابت نائبة ولا يغفل عن ملاحظة داره عند
غيبته ولا يسمع عليه كلاما يفيض بصره عن حرمته ولا يديم النظر الى خادمته ويتألف بولده في كلمته
ويرشده الى ما يحبه من أمر دينه ودنياه هذا الى جملة الحقوق التي ذكرناها العامة للمسلمين وقد قال صلى الله
عليه وسلم أتدرون ما حق الجار ان استعان بك أعنته وان استنصرك نصرته وان استقرضك أقرضته وان
افتقر عدت عليه وان مرض عده وان مات تبع جنازته وان أصابه خير هنأته وان أصابه مصيبة عزيته
ولا تستغل عليه بالبناء فتحجب عنه الريح الاباذنه ولا تؤذنه واذا اشتريت فاكهة فاهد له فان لم تفعل فادخلها
سرا ولا تخرج بها اولدك ليعظاها ولده ولا تؤذنه بقتار قدرك الا ان تعرف له منها ثم قال أتدرون ما حق الجار
والذي نفسي بيده لا يباغ حق الجار الا من رجه الله هكذا رواه عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال مجاهد كنت عند عبد الله بن عمر وعظام له يسلم شاة فقال يا غلام اذا سلحت فابدأ بجارنا
اليهودي حتى قال ذلك مرارا فقال له كم تقول هذا فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل يوصي بنا بالجار
حتى خشيئنا انه سيورثه وقال هشام كان الحسن لا يرى باسا ان تطعم الجار اليهودي والنصراني من أخصيتك
وقال أبو ذر رضي الله عنه أوصاني خليلي صلى الله عليه وسلم وقال اذا طجنت قدرا فاكثرماءها ثم انظر بعض
أهل بيت في جيرانك فاغرف لهم منها وقالت عائشة رضي الله عنها قلت يا رسول الله ان لي جارين أحدهما
مقبل علي ببابه والاخر عا ببابه مني وربما كان الذي عندي لا يسعهما فأيهما أعظم حقا فقال المقبل عليك
ببابه ورأي الصديق ولله عبد الرحمن وهو يحاط جاره فقال لا تخاط جارك فان هذا يبق والناس يذهبون
وقال الحسن بن عيسى النيسابوري سألت عبد الله بن المبارك فقالت الرجل الجاور يا بني فيشكو غلاحي انه
أتى اليه أمر او الغلام ينكره فأكره ان أضربه ولعله برىء وأكره ان ادعه فيجسد على جاري فكيف أصنع
قال ان غلامك لعله ان يحدث حديثا يستوجب فيه الادب فاحفظه عليه فاذا شكاه جارك فادبه على ذلك الحدث
فتمكون قد أَرْضيت جارك وأدبته على ذلك الحدث وهذا تاليف في الجمع بين الحقين وقالت عائشة رضي الله
عنها خلل المكارم عشر تكون في الرجل ولا تكون في أبيه وتكون في العبد ولا تكون في سيده يقسمها الله
تعالى لمن أحب صدق الحديث وصدق الناس واعطاء السائل والمكافاة بالصنائع وصلاح الرحم وحفظ الامانة

مسيرة خمسمائة عام ولا يجدر بها عاق ولا طاع رحم وقال صلى الله عليه وسلم برأيت وأباك وأختك وأهلك
ثم أدناك فأدناك وروى أن الله تعالى قال لموسى عليه السلام يا موسى انه من بر والديه وعقبي كتيبه باراً ومن
برني وعق والديه كتيبه عاقاً وقيل لما دخل يعقوب على يوسف عليه السلام لم يقم له فأوحى الله اليه أتبعنا طم
أن تقوم لا يملك وعزتي وجلالي لا أخرج من صلبك نبياً وقال صلى الله عليه وسلم ما على أحد إذا أراد أن
يتصدق بصدقة أن يجعلها لوالديه إذا كانا مسلمين فيكون لوالديه أجرها ويكون له مثل أجرهما من غير أن
ينقص من أجرهما شيء وقال مالك بن ربيعة ينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا جاء رجل من
بنى سلمة فقال يا رسول الله هل بقي على من يرأبى شيء برهما به بعد وفاتهم ما قال نعم الصلاة عليهما والاستغفار
لهم ما وافق عهدهما وكرام صديقه ما وصلة الرحم التي لا توصل إلا بهما وقال صلى الله عليه وسلم ان من أبر
البر أن يصل الرجل أهل ودايه بعد أن يولي الأب وقال صلى الله عليه وسلم بر الوالدة على الولد ضعفان وقال
صلى الله عليه وسلم دعوة الوالدة أسمع أجابة قبل يا رسول الله ولم ذلك قال هي أرحم من الأب ودعوة الرحم
لا تسقط وسأله رجل فقال يا رسول الله من أبر فقال بر والديك فقال ليس لي والدان فقال بر ولدك كما أن لوالديك
عليك حقاً كذلك لولدك عليك حق وقال صلى الله عليه وسلم رحم الله والد الأعمى ولد له على بره أي لم يعمل على
العقوق بسوء عمله وقال صلى الله عليه وسلم ساووا بين أولادكم في العطية وقدر ولدك ويحاشك تشبهها
سبعاً وخادمك سبعاً ثم هو عدوك أو شريكك وقال أنس رضي الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم الغلام
يعق عنه يوم السابع ويسمى ويماط عنه الأذى فإذا بلغ ست سنين أدب فإذا بلغ تسع سنين نزل فراشه فإذا بلغ
ثلاث عشرة سنة ضرب على الصلاة فإذا بلغ ست عشرة سنة تزوجه أبوه ثم أخذ بيده وقال قد أدبتك وعلمتك
وأنكجتك أعوذ بالله من فتنك في الدنيا وعذابك في الآخرة وقال صلى الله عليه وسلم من حق الولد على الوالد
أن يحسن أدبه ويحسن اسمه وقال عليه السلام كل غلام رهين أو رهينة ببيعة تدب عنه يوم السابع
ويخلق رأسه وقال قتادة إذا ذهبت العقيقة أخذت صوفة منها فاستقبلت بها أوداجها ثم توضع على يافوخ
الصبي حتى يسيل منه مثل الخيط ثم يغسل رأسه ويحلق بعد وحار رجل إلى عبد الله بن المبارك فشكا إليه بعض
ولده فقال هل دعوت عليه قال نعم قال أنت أسدته ويستحب الرفق بالولد رأى الأقرع بن حابس النبي صلى
الله عليه وسلم وهو يقبل ولده الحسن فقال ابن عشرة من الولد ما قبلت واحدا منهم فقال عليه السلام أن من
لا يرحم لا يرحم وقالت عائشة رضي الله عنها قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما اغسل وجه أسامة فجعلت
أغسله وأما أنفة فضرب يدي ثم أخذه فعسل وجهه ثم قبله ثم قال قد أحسن بما أذن تكن له جارية وتعتز الحسن
والنبي صلى الله عليه وسلم على منبره فنزل فجعله وقرأ قوله تعالى انما أموالكم وأولادكم فتنه وقال عبد الله
ابن شداد بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بالناس إذ جاءه الحسين فركب عنقه وهو ساجد فأطال
السجود بالناس حتى ظموا أنه قد حدث أمر فلما قضى صلاته قالوا قد أطالت السجود يا رسول الله حتى ظننناه
قد حدث أمر فقال ابن أبي قدار تخلفي فكرهت أن أعجله حتى يعرض حاجته وفي ذلك فواتدا حادها القرب
من الله تعالى فان العبد أقرب ما يكون من الله تعالى إذا كان ساجدا وفيه الرفق بالولد والبر وتعليم لأمته وقال
صلى الله عليه وسلم ربح الولد من ربح الجنة وقال يزيد بن معاوية أرسل أبي إلى الأحنف بن قيس فلما وصل إليه
قال له يا أبا جحر ما تقول في الولد قال يا أمير المؤمنين غمار قلوبنا وعماد ظهورنا ونحن لهم أرض ذليلة وسما
ظليلة وبهم نصول على كل جليلة فان طلبوا فاعطهم وان غضبوا فارضهم يتحول ودهم ويحبول جهدهم
ولا تكن عليهم تغلا تقيلا فمواحياتك وبودوا وفالك ويكرهوا قريك فقال له معاوية لله أنت يا أحنف لقد
دخلت على وأنا مملوء غضبا وغيفا على يزيد فلما خرج الأحنف من عنده رضى عن يزيد وبعث إليه بمائتي
ألف درهم ومائتي ثوب فارسل يزيد إلى الأحنف بمائة ألف درهم ومائة ثوب فقاسمه أياها على الشطر فهذه

بالسببة السيئة ولكن يغفو
ويصفح وإن أقبضه حتى
تقام به الملة المعوججة بأن
يقولوا لا اله الا الله ويقتضوا
أعيننا عينا وآذاننا صما وقلوبنا
غما فلا يزال العبد في خلوة
يردد هذه الكلمة على
لسانه مع موطاة القلب
حتى تصير الكلمة متأصلة
في القلب من زيلة لحديث
النفس ينوب معناها في
القلب عن حديث النفس
فإذا استوتت الكلمة
وسهلت على اللسان يتشربها
القلب فلا وسكت اللسان لم
يسكت القلب ثم تجوهر في
القلب وتجوهرها يستكن
نور اليقين في القلب حتى
إذا ذهبت صورة الكلمة
من اللسان والقلب لا يزال
نورها متجوهرها ويتخذ
الذكر مع رؤية عطمة
الذكر كور سبحانه وتعالى
ويصير الذكر حيث نذ كر
الذات وهذا الذكر هو
المشاهدة والمكاشفة
والمعاينة أعني ذكر الذات
بتجوهر نور الذكر وهذا
هو المقصد الأقصى من
الخلوة وقد يحصل هذا من

هي الانصار الدالة على تأكل حق الوالدین وكيفية القيام بحقوقهما تعرف مما ذكرناه في حق الاخوة فان هذه
 الرابطة آكد من الاخوة بل يزيد همتا امران أحدهما ان أكثر العلماء على ان طاعة الابوين واجبة في
 الشبهات وان لم تجب في الحرام المحض حتى اذا كانا يتنصان بافرادك عنهما بالطعام فعليك ان تأكل معهما
 لان ترك الشبهة ورع ورضا الوالدین حتم وكذلك ليس لك ان تسافر في صلاح أو نافعة الا باتم ما والمبادرة الى
 الحج الذي هو فرض الاسلام نفل لانه على التأخير والخروج لطلب العلم نفل الا اذا كنت تطلب علم الفرض
 من الصلاة والصوم ولم يكن في بلدك من يعلمك وذلك كمن يسلم ابتداء في بلد ليس فيها من يعلمه شرع الاسلام
 فعليه الهجرة ولا يتعبد بحق الوالدین قال أبو سعيد الخدري هاجر رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من اليمن وأراد الجهاد فقال عليه السلام هل باليمن ابوالك قال نعم قال هل اذناك قال لا فقال عليه السلام فارجع
 الى ابويك فاستأذنهما فان فعلا فجاهد والا فبرهما ما استطعت فان ذلك خير مما تلقى الله به بعد التوحيد وجاء
 آخر اليه صلى الله عليه وسلم ليستشير في العز ونقل آل والدته قال نعم قال فارجع اليها فان الجنة عند رجلها
 وجاء آخر يطلب البيعة على الهجرة وقال ما جئتك حتى أبكيك والذي فقال ارجع اليهما فاحكمهما كما
 أبكيتهما وقال صلى الله عليه وسلم حق كبير الاخوة على صغيرهم كحق الوالد على ولده وقال عليه السلام
 اذا استصعبت على أحدكم دابته أو ساء خلق زوجته أو أحد من أهل بيته فليؤذن في آذنه

(حقوق المملوك)

اعلم ان ملك النكاح قد سبقت حقوقه في آداب السكاح فاما ملك اليمين فهو أيضا يقتضي حقوقا في المعاشرة لا بد
 من مراعاتها فقد كانت من آخر ما أوصى به رسول الله صلى الله عليه وسلم أن قال اتقوا الله فيما ملكت
 أيما نكحتكم أطعموهم مما تآكلون واكسوهم مما تلبسون ولا تسكفوه من العمل ما لا يطيقون فما أحببتهم
 فأمسكوا وما كرهتم فبيعوا ولا تعذبوا خلق الله فان الله ملككم ايهاهم ولو شاء لملككم اياكم وقال صلى الله
 عليه وسلم للمملوك طعمه وكسوته بالمعروف ولا يكاف من العمل ما لا يطيق وقال عليه السلام لا يدخل الجنة
 نجس ولا متكبر ولا خائن ولا سيئ الملكة وقال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما جاء رجل الى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقال يا رسول الله كم نعفو عن الخادم فصمت عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال اعف عنه في كل
 يوم سبعين مرة وكان عمر رضي الله عنه يذهب الى العوالي في كل يوم سبت فاذا وجد عبدا في عمل لا يطيقه وضع
 عنه منه ويروي عن أبي هريرة رضي الله عنه انه رأى رجلا على دابته وعلامة يسعى خلفه فقال له يا عبد الله
 اجعل خلفك فانما هو أخوك وروحك مثل روحك ففعله ثم قال لا يزال العبد يراهم الله بعد ما مشى خلفه
 وقالت جارية لابن الدرداء اني سمعتك منذ سنة فاعمل فيك شيئا فقال لم فعلت ذلك فقالت أردت الراحة منك
 فقال اذهبي فانت حرة لوجه الله وقال الزهري متى قلت للمملوك أن خالك الله فهو حر وقيل لا حنف بن قيس ممن
 تعلمت الحكم قال من قيس بن عاصم قيل فما بلغ من حمله قال بينما هو جالس في داره اذا أتته خادمة له بسفود عليه
 شواء فسقط السفود من يدها على ابن له فعثره فمات فدعشت الجارية فقال ليس بسكن روع هذه الجارية
 الا العتق فقال لها أنت حرة لا بأس عليك وكان عون بن عبد الله اذا عصاه غلامه قال ما أشبهك بمولاك ومولاك
 يعصى مولاه وأنت نعصى مولاك فاعضبه يوما فقال انما تريد أن اضربك اذهب فأنت حر وكان عندهم من
 ابن مهران ضيف فاستجمل على جاريته بالعشاء فجاءت مسروعة فومعها قصة مملاوعة ففترت وأراقها على رأس
 سيدها ميمون فقال يا جارية أحرقتني قالت يا معلم الخبيرو وودب الناس ارجع الى ما قال الله تعالى قال وما قال
 الله تعالى قالت قال والكاملين الغيظ قال قد كطمت غيظي قالت والعافين عن الناس قال قد عفوت عنك
 قالت زد فان الله تعالى يقول والله يحب المحسنين قال أنت حرة لوجه الله وقال ابن المنكدر ان رجلا من أصحاب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرب عبدا له فجعل العبد يقول أسألك بالله أسألك بوجهه الله فلم يسمع فسمع

الطهارة لا بد كرا الكلمة بل
 بتلاوة القرآن اذا أكثر من
 التلاوة واجتهد في مواطاة
 القلب مع اللسان حتى
 تجرى التلاوة على اللسان
 ويقوم معنى الكلام مقام
 حديث النفس فيدخل على
 العبد سهولة في التلاوة
 والصلاة فينور الباطن بتلك
 السهولة في التلاوة والصلاة
 وينجو نور الكلام في
 القلب ويكون منه أيضا
 ذكر الذات ويجمع نور
 الكلام في القلب مع مطالعة
 نظام المتكلم سبحانه
 وتعالى ودون هذه الموهبة
 ما يقع على العبد من العلوم
 الالهامية الدنية والى حين
 بلوغ العبد هذا المبلغ من
 حقيقة الذكر والتلاوة
 اذا صفا باطنه قد يغيب في
 الذكر من كمال أنسه
 وحلاوة ذكره حتى يلحق
 في غيبته في الذكر بالناسم
 وقد تجلى له الحقائق في لبسة
 الخيال أولا كما تنكشف
 الحقائق للناسم في لبسة
 الخيال كمن رأى في المنام
 انه قتل حبة فيقول له المعبر
 تطهر بالعدو فظفره بالعدو

هو كشف كاشفه الحق تعالى
به وهذا الظفر روح مجرد
صاغ ملك الروي باله جسدا
لهذا الروح من خيال الحية
فالروح الذي هو كشف
الظفر اخبار الحق ولبسة
الخيال الذي هو بمثابة الجسد
مثال انبعث من نفس الرائي
في المنام من استصحاب
القوة الوهمية والخيالية
من اليقظة فيتالف روح
كشف الظفر مع جسد مثال
الحية فاقتقر الى التعبير اذا
لو كشف بالحقيقة التي هي
روح الظفر من غير هذا
المثال الذي هو بمثابة الجسد
ما احتاج الى التعبير فكان
يرى الظفر ويصح الظفر
وقد تجرد الخيال باستصحاب
الخيال والوهم من اليقظة
في المنام من غير حقيقة
فيكون المنام أضغاث أحلام
لا يبر وقد تجرد لصاحب
الخلوة الخيال المنبعث من
ذاته من غير أن يكون وعاء
لحقيقة فلا يبنى على ذلك
ولا يلتفت اليه فليس ذلك
واقعة وانما هو خيال فاما
اداغب الصادق في ذكر
الله تعالى حتى يغيب عن

رسول الله صلى الله عليه وسلم صياح العبد فانطلق اليه فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم أمسك يده فقال
رسول الله سألت وجه الله فلم تغنه فلما رأيته أمسكت يدي قال فانه خر لوجه الله يا رسول الله فقال لو لم تفعل
لست بوجهك النار وقال صلى الله عليه وسلم العبد اذا نهض لسببه وأحسن عبادة الله فله أجره مرتين ولما
اعتق أبو رافع بن زوق قال كان لي أجران فذهب أحدهما وقال صلى الله عليه وسلم عرض علي أول ثلاثة
يدخلون الجنة وأول ثلاثة يدخلون النار فاما أول ثلاثة يدخلون الجنة فالشهيد وعبد مملوك أحسن عبادة به
ونصح لسببه وعفيف متعفف وذو عيال وأول ثلاثة يدخلون النار أمير مساط وذو نرة ولا يعطى حق الله وتفقير
نفور وعن أبي مسعود الانصاري قال بينا أنا أضرب غسلا مالي اذ سمعت صوتا من خلفي اعلم يا أبا مسعود مرتين
فالتفت فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم فالتفت السوط من يدي فقال والله الله أقدر عليك منك على هذا
وقال صلى الله عليه وسلم اذا ابتاع أحدكم الخادم فليكن أول شيء يطعمه الخلو فانه أطيب لنفسه واهم عاذا
وقال أبو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أتى أحدكم خادمه بطعامه فليجلسه
ولياً كل معه فان لم يفعل فليناول له لمة وفي رواية اذا كفى أحدكم مملوكه صنعة طعامه فكفاه حره وموته
وقربه اليه فليجلسه ولياً كل معه فان لم يفعل فليناول له أولياً خذوا كلة فليروغها وأشار بيده وليضعها في يده
وليقل كل هذه ودخل على سلمان رجل وهو يجعن فقال يا أبا عبد الله ما هذا فقال بعثنا الخادم في شغل
فكرهنا أن نجتمع عليه فعملين وقال صلى الله عليه وسلم من كانت عنده جارية فصانها وأحسن اليها ثم اعتقها
وتزوجه فذلك له أجران وقد قال صلى الله عليه وسلم كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته فجعله حق
المملوك ان يشركه في طعمته وكسوته ولا يكلفه فوق طاقتة ولا ينظر اليه بعين الكبر والازدراء وان يعفو عن
زلته ويتفكر عند غضبه عليه بمفوته أو يجزيته في معاصيه وجنائته على حق الله تعالى وتقصيره في طاعته
مع ان قدرة الله عليه فوق قدرته وروى فضالة بن عبيد ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ثلاثة لا يستل
عنهم رجل فارق الجماعة ورجل صهي امامه فئات عاميا فلا يستل عنهما وامرأة غاب عنها زوجه او قد
كفاهامونة الدنيا فتبرجت بعد فلا يستل عنها وثلاثة لا يستل عنهم رجل ينزع الله رداءه ورجل رداؤه
الكبرياء وازاره المزور رجل في شل من الله وفنوط من رحمة الله * ثم كتاب آداب المحبة والمعاشرة مع
أصناف الخلق

* (كتاب آداب العزلة وهو الكتاب السادس من ربيع العادات من كتب احياء علوم الدين) *
* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

الحمد لله الذي أعظم النعمة على خيرة خلقه وصرفته بان صرف همهم الى مؤانسته واجزل حظهم من
التلذذ بمشاهدة آلائه وعظمته وروح اسرارهم بمجااته وملاطفته وحقر في قلوبهم النظر الى مناع
الدنيا وزهرتها حتى اغتبط بهزلته كل من طوبت الحجب عن مجاري فكرته فاستأنس بمطالعة سبحان وجهه
تعالى في خلوته واستوحش بذلك عن الانس بالانس وان كان من أخص خاصته والصلاة على سيدنا محمد
سيد انبيائه وخيرته وعلى آله وصحبه سادة الحق وأئمة (اما بعد) فان للناس اختلافا كثيرا في العزلة
والمخالطة وتفضل احدهما على الاخرى مع ان كل واحدة منهما لا تنفك عن غوائل تنفر عنها فوائدها واليها
وميل أكثر العباد والزهاد الى اختيار العزلة وتفضيلها على المخالطة وما ذكرناه في كتاب الصحبة من فضيلة
المخالطة والمواخاة والمؤالفة يكاد ياقض مآمال اليه الا كثرون من اختيار الاستبحاش والخلوة فكشف الغطاء
عن الحق في ذلك مهم ويحصل ذلك برسم يابن * (الباب الاول) في نقل المذاهب والحجج فيها * (الباب الثاني) *
في كشف الغطاء عن الحق بمحصر القوائد والغوائل

* (الباب الاول في نقل المذاهب والاقاويل وذكر حجج الطرفين في ذلك) *

أما المذاهب فقد اختلف الناس فيها وظهر هذا الاختلاف بين السابيين فذهب إلى اختيار العزلة وتفضيلها على مخالطة سفيان الثوري وإبراهيم بن أدهم وداود الطائي وفضل بن عباس وسليمان الخواص ويوسف بن اسباط وحذيفة الرعشي وبشر الحافي وقال أكثر التابعين باستحباب مخالطة واستكثار المعارف والأخوان والتألف والتجيب إلى المؤمنين والاستعانة بهم في الدين تعاونا على البر والتقوى ومال إلى هذا سعيد بن المسيب والشعبي وابن أبي ليلى وهشام بن عروة وابن شبرمة وشرح وشريك بن عبد الله وابن عيينة وابن المبارك والشافعي وأحمد بن حنبل وجماعة والمأثور عن العلماء من الكلمات ينقسم إلى كلمات مطلقة تدل على الميل إلى أحد الرأيين وإلى كلمات مقرونة بما يشير إلى علة الميل لمنقل الآن مطلقات تلك الكلمات لتبين المذاهب فيها وما هو مقرون بذلك العلة نورد عند العرض للقوائل والفوائد فنقول قدر وى عن عمر رضى الله عنه أنه قال خذوا بحظكم من العزلة وقال ابن سيرين العزلة عبادة وقال الفضيل كفى بالله مجبا وبالقرآن مؤسرا بالموت واعطوا قبل اتخذ الله صاحباً ودع الناس جانباً وقال أبو الربيع الزاهد داود الطائي عظمى قال صم عن الدنيا واجعل فطرك الآخرة وفر من الناس فرارك من الأسد وقال الحسن رحمه الله كلمات أحفظهن من التوراة قطع ابن آدم فاستغنى اعتزل الناس فسلم ترك الشهوات فصار حرازك الحسد فظهرت مروأته صبر قليل لا فتمتع طويلاً وقال وهيب بن الورد بلغنا أن الحكمة عشرة أجزاء تسعة منها في الصمت والعاشم في عزلة الناس وقال يوسف بن مسلم لعلي بن بكار ما أصبرك على الوحدة وقد كان لزم البيت فقال كنت وأما شاب أصبر على أكثر من هذا كنت اجالس الناس ولا أكلهمهم وقال سفيان الثوري هذا وقت السكوت وملازمة البيوت وقال بعضهم كنت في سفينة ومعنا شاب من العلوية فكثرت معاصيها لا نسمع له كلاماً فقلناه يا هذا قد جعلنا الله وياك منذ سبع ولا نراك تخالطنا ولا نكلمنا فانشأ يقول

قليل الهم لا واديعوت * ولا أمر يحاذره يفوت

قضى وطرا الصبا وأفاد علما * فغايته التفرد والسكوت

وقال إبراهيم النخعي لرجل تفقه ثم اعتزل وكذا قال الربيع بن خيثم وقيل كان مالك بن أنس يشهد الجنائز ويعود المرضى ويعطي الأخوان حقوقهم فترك ذلك واحداً واحداً حتى تركها كلها وكان يقول لا تنهيا للمراء أن يخبر بكل عذله وقيل لعمر بن عبد العزيز لو تغرغت لنا فقال ذهب الفراغ فلا فراغ إلا عند الله تعالى وقال الفضيل انى لا جسد للرجل عندى إذا القيني أن لا يسلم على وإذا مرضت ان لا يعودنى وقال أبو سليمان الداوانى بينما الربيع بن خيثم جالس على باب داره إذ جاءه حجر فصلى جبهة فشجبه فجعل يمسح الدم ويقول لقد وعظت يارب ربيع فقام ودخل داره فجالس بعد ذلك على باب داره حتى أخرجت جنازته وكان سعيد بن أبي وقاص وسعيد بن زيد يلزمان بيوتهم ما بالعقيق فلم يكونا يأتیان المدينة لجمعة ولا غيرها حتى ماتا بالعقيق وقال يوسف ابن اسباط سمعت سفيان الثوري يقول والله الذى لا اله الا هو لقد حلت العزلة وقال بشر بن عبد الله أقل من معرفة الناس فانك لا تدري ما يكون يوم القيامة فان تكن فضيحة كان من يعرفك ثلثاً ودخل بعض الأمراء على حاتم الأصم فقال له ألك حاجة قال نعم قال ما هى قال أن لا ترانى ولا أراك ولا تعرفنى وقال رجل لسهل أر يد أن أصحبك فقال إذا مات أحدنا فنحن يصحب الآخر قال الله قال فليصحبه الآخر وقيل للفضيل ان علياً ابنك يقول لو ددت أنى فى مكان أرى الناس ولا يرونى وبكى الفضيل وقال يابو جع على أفلا ألتها فقال لا أراهم ولا يرونى وقال الفضيل أيضاً من سخافة عقل الرجل كثرة معارفه وقال ابن عباس رضى الله عنهما أفضل المجالس مجلس فى قعر بيتك لا ترى ولا ترى فهذه أقاويل المائلين إلى العزلة

(ذكر حجج المائلين إلى مخالطة ووجه ضعفها)

استخرج هؤلاء بقوله تعالى ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا الآية وبقوله تعالى فآلف بين قلوبكم أمئن على

المحسوس بحيث لو دخل عليه داخل من الناس لا يعلم به لغيبته في الله كرفعه عند ذلك قد ينبعث في الابتداء من نفسه مثال وخيال ينفخ فيه روح الكشف فإذا عاد من غيبته فاما ياتيه تغيبه من باطنه موهبة من الله تعالى واما يغيبه له شخصه كما يعبر المعبر المنام ويكون ذلك واقعة لانه كشف حقيقة في لبسة مثال وشرط صحة الواقعة الاخلاص في الذكر أولاً الاستغراق في الذكر ثانياً وعلامته ذلك الزهد في الدنيا وملازمة التقوى لان الله جعله بما يكشف به في واقعة مورد الحكمة والحكمة تحكم بالزهد والتقوى وقد يتجرد لذلك الحقائق من غير لبسة المثال فيكون ذلك كشفاً وخبراً من الله تعالى اياه ويكون ذلك نارة بالروية ونارة بالسماع وقد يسمع من باطنه وقد يطرئ ذلك من الهواء لامن باطنه كالهوائف يعلم بذلك أمر الله اياه احداته له أول غيره فيكون اخبار الله اياه بذلك من يد اليقينيه أو

يرى في المنام حشفة الشئ
(الثلث) عن بعضهم انه أتى
بشراب في قدح فوضعه من
يده وقال قد حدث في العالم
حدث ولا أشرب هذا دون
أن أعلم ماهو فأنكشف له
أن فرما دخلوا مكة وقتلوا
فيها (وحكى) عن أبي
سليمان الخواص قال كنت
راكبا حمارا لي يوما وكان
يؤذيه الذباب فبطاطي
رأسه فكنيت أضرب رأسه
بخشبة كانت في يدي فرفع
الحمار رأسه الى وقال اضرب
فانك على رأسك تضرب
قبل له يا أبا سليمان وقع لك
ذلك أو سمعته فقال سمعته
يقول كما سمعني (وحكى)
عن أحمد بن عطاء الروزباري
قال كان لي مذهب في أمر
الطهارة فكنيت ليلة من
الليالي أستنجي الى ان مضى
ثلاث الليال ولم يطب قايي
فتضجرت فبكيت وقلت
يا رب العفو فسمعت صوتا
ولم أر أحدا يقول يا أبا عبد
الله العفو في العلم وقد يكافئ
الله تعالى عبده باليات
وكرامات تربية للعباد
وتقوية ليقينه وإيمانه
(فيل) كان عند جعفر
الحادي رحمه الله فصله

الناس بالسبب المؤلف وهذا ضعيف لان المراهبة تفرق الآراء واختلاف المذاهب في معاني كتاب الله وأصول
الشريعة والمراد باللفظة ترجع القوائل من الصدور وهي الاسباب المثيرة للفتن المحركة للفصومات والعزلة لا تنافي
ذلك واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم المؤمن الغافل ولا يألوف ولا خير فيمن لا يألف ولا يألوف وهذا ايضا ضعيف
لانه اشارة الى مذمة سوء الخلق التي تمتنع بسبب المؤلف ولا يدخل تحته الحسن الخلق الذي ان خالط ألف وألف
ولكنه ترك المخالطة اشتغالا بنفسه وطلب السلامة من غيره واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم من فارق الجماعة
شبرا خلع ربة الاسلام من عنقه وقال من فارق الجماعة فميتته جاهلية وبقوله صلى الله عليه وسلم من شق
عصا المسلمين والمسلمون في اسلام داج فقد قطع ربة الاسلام من عنقه وهذا ضعيف لان المراد به الجماعة التي
اتفقت آراؤهم على امام بعقد البيعة فالخروج عليهم يعني وذلك مخالفة بالرأى وخروج عليهم وذلك محذور
لاضطرار الخلق الى امام معاصيهم ولا يكون ذلك الا بالبيعة فمن الاكثر فالحالفة فيها تشويش مشير للفتنة
فليس في هذا تعرض للعزلة واحتجوا بنهي صلى الله عليه وسلم عن الهجرة فوق ثلاث اذ قال من هجر أخاه فوق
ثلاث فمات دخل النار وقال عليه السلام لا يحل لامرئ مسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث والسابق يدخل الجنة
وقال من هجر أخاه فوق ستة أيام فهو كساقط دمه قالوا والعزلة هجرة بالكيفية وهذا ضعيف لان المراد به الغضب
على الناس والمحتاج فيه بقطع الكلام والسلام والمخالطة المعتادة فلا يدخل فيه ترك المخالطة أصلا من غير غضب
مع ان المهاجر فوق ثلاث جاز في موضعين أحدهما أن يرى فيه استصلاحا لله مجور في الزيادة والثاني أن يرى
لنفسه سلامة فيه والنهي وان كان عاما فهو محمول على ما وراء الموضوعين الخصوصيين بدليل ما روى عن عائشة
رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم هجرها ذات الحجة والمحرم وبعض صفر وروى عن عمر أنه صلى الله عليه
وسلم اعترل نساءه وآل منهن شهر او صعد الى غرفة له وهي خزائنه فلبث تسعا وعشرين يوما فلما نزل قيل له انك
كنت فيها تسعا وعشرين فقال الشهر قد يكون تسعا وعشرين وروت عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاثة أيام الا أن يكون ممن لا تؤمن بوائقه فهذا صريح في
التخصيص وعلى هذا ينزل قول الحسن رحمه الله حيث قال هجر ان الاحق قربة الى الله فان ذلك يدوم الى الموت
اذا الحاقة لا ينتظر علاجها وذكر عند محمد بن عمر الواقدي رجل هجر رجلا حتى مات فقال هذا شئ قد تقدم فيه
قوم سعد بن أبي وقاص كان مهاجرا للعمار بن ياسر حتى مات وعثمان بن عفان كان مهاجرا للعباد الرحمن
ابن عوف وعائشة كانت مهاجرة لحفصة وكان طاوس مهاجرا للوهب بن منبه حتى ماتا وكل ذلك يحمل على
رويتهم سلامتهم في المهاجرة واحتجوا بما روى أن رجلا أتى الجبل ليتعبد فيه فجى به الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال لا تفعل أنت ولا أحد منكم لصبر أحدكم في بعض مواطن الاسلام خير له من عبادة أحدكم
وحده أربعين عاما والظاهر أن هذا إنما كان لما فيه من ترك الجهاد مع شدة وجوبه في ابتداء الاسلام بدليل
ما روى عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فرزنا بشعب فيه عينة
طيبة الماء فقال واحد من القوم لو اعترلت الناس في هذا الشعب ولن أفعل ذلك حتى أذكر رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم لا تفعل فان مقام أحدكم في سبيل الله خير من صلته في أهله وستين عاما
ألا تحبون أن يغفر الله لكم وتدخلوا الجنة اغزوا في سبيل الله فانه من قاتل في سبيل الله فواق ناقة أخاه الله
الجنة واحتجوا بما روى معاذ بن جبل أنه صلى الله عليه وسلم قال ان الشيطان ذئب الانسان كذئب الغنم يأخذ
القاصية والناحية والشاردة وياكم والشعاب وعليكم بالعامية والجماعة والمساجد وهذا إنما أراد به من اعترل
قبل تمام العلم وسيأتي بيان ذلك وان ذلك ينهي عنه الاضرورة

(ذكر حجج المائلين الى تفضيل العزلة) *

احتجوا بقوله تعالى حكاية عن ابراهيم عليه السلام وأعترلكم وما تدعون من دون الله وأدعوربي الآية ثم

قال تعالى فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله وهو بمناله استحق ويعقوب وكان جعلنا نبيا إشارة إلى أن ذلك ببركة العزلة وهذا ضعيف لأن مخالطة الكفار لا فائدة فيها إلا دعوتهم إلى الدين وعند اليأس من إجابتهم فلا وجه إلا هجرهم وإنما الكلام في مخالطة المسلمين وما فيها من البركة لما روى أنه قيل يا رسول الله الوضوء من حجر حجر أحب إليك أو من هذه المطاهر التي يتطهر بها الناس فقال بل من هذه المطاهر التي سال البركة أيدي المسلمين وروى أنه صلى الله عليه وسلم لما طاف بالبيت هدى إلى زمزم يشرب منها فإذا الثمر المنقع في حياض الادم وقد غشه الناس بأيديهم وهم يتناولون منه ويشربون فاستسقى منه وقال استقوني فقال العباس أن هذا النبيذ شراب قدمغت ونخيض بالأيدي أفلا آتيتك بشراب أتطف من هذا من حجر حجر في البيت فقال استقوني من هذا الذي يشرب منه الناس التمس بركة أيدي المسلمين فشرب منه فإذا كيف يستدل باعتزال الكفار والاصنام هل اعتزال المسلمين مع كثرة البركة فيهم واحتجوا أيضا بقول موسى عليه السلام وإن لم تؤمنوا لي فاعترلون وإنه فرغ إلى العزلة عند اليأس منهم وقال تعالى في أصحاب الكهف وإذا اعتزلتموه وما يعبدون إلا الله فأووا إلى الكهف ينشر لكم ربكم من رحمته وأمرهم بالعزلة وقد اعتزل نبينا صلى الله عليه وسلم قربا لما آذوه وجفوه ودخل الشعب وأمر أصحابه باعتزالهم والهجرة إلى أرض الحبشة ثم تلاحقوا به إلى المدينة بعد أن أعلى الله كلمته وهذا أيضا اعتزال عن الكفار بعد اليأس منهم فإنه صلى الله عليه وسلم لم يعتزل المسلمين ولا من توقع إسلامه من الكفار وأهل الكهف لم يعتزل بعضهم بعضا وهم مؤمنون وإنما اعتزلوا الكفار وإنما النظر في العزلة من المسلمين واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن عامر الجهني لما قال يا رسول الله ما النجاة قال ليس عليك بيتك وأمسك عليك أسنانك وابل على خطيئتك وروى أنه قيل له صلى الله عليه وسلم أي الناس أفضل قال مؤمن يجاهد بنفسه وماله في سبيل الله تعالى قيل ثم من قال رجل معتزل في شعب من الشعاب يعبد ربه ويدع الناس من شره وقال صلى الله عليه وسلم إن الله يحب العبد التقي الغني الخفي وفي الاحتجاج بهذه الأحاديث نظر فاما قوله لعبد الله بن عامر فلا يمكن تنزيله الأعلى ما عرفه صلى الله عليه وسلم بنور النبوة من حاله وإن لزوم البيت كان أليق به وأسلم له من المخالطة فإنه لم يأمر جميع الصحابة بذلك ورب شخص تكون سلامته في العزلة لا في المخالطة كما قد تكون سلامته في القعود في البيت وإن لا يخرج إلى الجهاد وذلك لا يدل على أن ترك الجهاد أفضل وفي مخالطة الناس مجاهدة ومقاساة ولذلك قال صلى الله عليه وسلم الذي يخالط الناس ويصبر على أذاهم خير من الذي لا يخالط الناس ولا يصبر على أذاهم وعلى هذا ينزل قوله عليه السلام رجل معتزل يعبد ربه ويدع الناس من شره فهذا إشارة إلى شرب بطبعه تنأذى الناس بمخالطته وقوله إن الله يحب التقي الخفي إشارة إلى إظهار الخمول وتوقي الشهرة وذلك لا يتعلق بالعزلة فكيف من راهب معتزل تعرفه كافة الناس وكم من مخالط خامل لا ذكر له ولا شهرة فهذا تعرض لأمر لا يتعلق بالعزلة واحتجوا بما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه ألا أنبئكم بخير الناس قالوا بلى يا رسول الله فأشار بيده نحو المغرب وقال رجل آخذ بعنان فرسه في سبيل الله ينتظر أن يغير أو يغار عليه ألا أنبئكم بخير الناس بعده وأشار بيده نحو الحجاز وقال رجل في غنمه يقيم الصلاة ويؤتي الزكاة ويعلم حق الله في ماله اعتزل شرور الناس فإذا ظهر أن هذه الأدلة لا شفاء فيها من الجانبين فلا بد من كشف الغطاء بالتصريح بفوائد العزلة وغوائلها ومقاييس بعضها ببعض ليتبين الحق فيها

(الباب الثاني في فوائد العزلة وغوائلها وكشف الحق في فضلها)

أصل ان اختلاف الناس في هذا أيضا هي اختلافهم في فضيلة النكاح والعزوبة وقد ذكرنا أن ذلك يختلف باختلاف الأحوال والأشخاص بحسب ما فصلناه من آفات النكاح وفوائده وكذلك القول فيما نحن فيه فلنذكر أولا فوائد العزلة وهي تنقسم إلى فوائد دينية ودنيوية والدينية تنقسم إلى ما يمكن من تحصيل

قيمة وكان يوما من الأيام راكفي السمارية في دجلة فهم أن يعطى الملاح قطعة وحل انظرقة فوق الفص في الدجلة وكان عنده دعاء للضالة مجرد وكان يدعو به فوجد الفص في وسط أوراق كان يتصلحها والدعاء هو أن يقول يا جامع الناس ليوم لا ريب فيه اجمع علي ضالتي (وسمعت) شيخنا بهمدان حتى له شخص أنه كوشف في بعض خلواته بولده في جيعون كادي سقط في الماء من السفينة قال فزجرته فلم يسقط وكان هذا الشخص بنواحي همدان وولده يجيعون فلما قدم الولد أخبرانه كاد يسقط في الماء فسمع صوت والده فلم يسقط (وقال عمر) رضي الله عنه بأسارية الجبل على المنبر بالمدينة وسارية بنهاوند فأخذ سارية نحو الجبل ونظر بالهدوف قبل سارية كيف علمت ذلك فقال سمعت صوت عمر وهو يقول بأسارية الجبل (سئل) ابن سالم وكان قد قال للإيمان أربعة أركان ركن منه الإيمان بالفسادة

وكن منه الايمان بالحكمة
وكن منه التسبى من
الحول والقوة وكن منه
الاستعانة بالله عز وجل في
جميع الاشياء قبل ان ياتي
قولك الايمان بالقدره فقال
هو ان تؤمن ولا تنكر ان
يكون الله عبداً بالشرق قائماً
على يمينه ويكون من كرامة
الله ان يعطيه من القوة
ما ينقذ من يمينه على يساره
فيكون بالمغرب تؤمن بجواز
ذلك وكونه وحكي في تفسير
انه كان بمكة وأرجف على
شخص ببغداد انه قد مات
فكاشفه الله بالرجل وهو
راكب عشي في سوق بغداد
فأخبر اخوانه ان الشخص
لم يمت وكان كذلك حتى
ذكر لي هذا الشخص انه
في تلك الحالة التي كوشف
بالشخص راكبا قال رأيت
في السوق وأنا أسمع بأذني
صوت المطر قمت من الحدا في
سوق بغداد وكل هذه
مواهب الله تعالى وقد
يكشف بها قوم وتعطي
وقد يكون فوق هؤلاء من
لا يكون له شيء من هذا لان
هذه كلها تقوية اليقين

الطاعات في الخلوة والمواظبة على العبادات والفكر وتربية العلم والى تخلص من ارتكاب المناهي التي يتعرض
الانسان لها بالمخالطة كالزنا والغيبة والسكوت عن الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ومسارقة الطبع
من الانحلاق الرديئة والاعمال الخبيثة من جلساء السوء وأما الدنيوية فنقسم الى ما يمكن من التخصيل بالخلوة
كما يمكن الخشوع في خلوته الى ما يتخلص من محذورات يتعرض لها بالمخالطة كالنظر الى زهرة الدنيا واقبال
الخلق عليها وطعمه في الناس وطمع الناس فيه وانكشف ستر مروءته بالمخالطة والتأذي بسوء خلق الجليس
في مرأته أو سوء ظنه أو غيمته أو محاسنه أو التأذي بتقصيره وتشويه خلقه والى هذا ترجع مجامع فوائد
العزلة فلنحصرها في ست فوائد

(الفائدة الاولى)

التفرغ للعبادة والفكر والاستئناس بمناجاة الله تعالى عن مناجاة الخلق والاشتغال باستكشاف أسرار الله تعالى
في أمر الدنيا والآخرة وملكوته السموات والارض فان ذلك يستدعي فراغاً ولا فراغ مع المخالطة فالعزلة وسيلة
اليه ولهذا قال بعض الحكماء لا يمكن أحد من الخلوة الا بالنسك بكاتب الله تعالى والمتمسكون بكاتب الله تعالى
هم الذين استراحوا من الدنيا بذكر الله الذي كرون الله بالله عاشوا بذكر الله وما تواجد كرات الله ولقوا الله بذكر
الله ولا شك في ان هؤلاء تمنعهم المخالطة عن الفكر والذكر فالعزلة أولى بهم ولذلك كان صلى الله عليه وسلم في
ابتداء أمره يتنزل في جبل حراء وينعزل اليه حتى قوى فيه نور النبوة فكان الخلق لا يحجبونه عن الله فكان
بيده مع الخلق وبقائه مقبلاً على الله تعالى حتى كان الناس يظنون ان أبابكر خليله فأخبر النبي صلى الله عليه
وسلم عن استغراقه به بالله فقال لو كنت متخذاً خليلاً لا اتخذت أبابكر خليلاً ولكن صاحبكم خليل الله ولن يسع
الجمع بين مخالطة الناس ظاهر والاقبال على الله سر الاقوة النبوة فلا ينبغي ان يغتر كل ضعيف بنفسه فيطمع في
ذلك ولا يبعد ان تنتهي درجته بعض الاولياء اليه فقد نقل عن الجنيد انه قال انا أكل الله منذ ثلاثين سنة
والناس يظنون اني أكلهم وهذا انما يتيسر للمستغرق بحب الله استغراقاً لا يبقى لغيره فيه متسع وذلك غير
منكر في المشتهرين بحب الخلق من يخالط الناس بيده وهو لا يدري ما يقول ولا ما يقال له لفرط عشقه لمحبيه
بل الذي دهاه لم يشوش عليه أمر من أمور دنياه فقد يستغرقه الهم بحيث يخالط الناس ولا يحس بهم ولا
يسمع أصواتهم لشدة استغراقه وأمر الآخرة أعظم عند العلاء فلا يستحيل ذلك فيه ولكن الاولى بالاكثرين
الاستعانة بالعزلة ولذلك قيل لبعض الحكماء الذي أرادوا بالخلوة واختيار العزلة فقال يستدعون بذلك دوام
الفكرة وتثبيت العلوم في قلوبهم ليحيوا حياة طيبة ويندو قواخلهم بالمعرفة وقيل لبعض الرهبان ما أصبرك على
الوحدة فقال ما أنا وحدي أنا جليس الله تعالى اذا شئت أن يناجيني قرأت كتابه واذا شئت ان أواجهه صليت
وقيل لبعض الحكماء الى أي شيء أفضى بكم الزهد والخلوة فقال الى الانس بالله وقال سفيان بن عيينة لقيت
ابراهيم بن أدهم رحمه الله في بلاد الشام فقلت له يا ابراهيم تركت خراسان فقال ما نهأت بالعيش الا ههنا أفر
بديني من شأني الى شأني فن راني يقول موسوس أو جمال أو ملاح وقيل لغزوان الرقاشي هبك لا تضحك
فما منعك من مجالسة اخوانك قال اني أصيب راحة قلبي في مجالسة من عنده حاجتي وقيل للحسن يا أبا سعيد ههنا
رجل لم تزد قط جالساً الا وحده خاف سارية فقال الحسن اذا رأيته فاجبروني به فنظروا اليه ذات يوم فقالوا
للعسن هذا الرجل الذي أخبرناك به وأشار واليه فضى اليه الحسن وقال له يا عبد الله أرا القديس حيث اليك
العزلة فما منعك من مجالسة الناس فقال أمر شغلي عن الناس قال فما منعك ان تأتي هذا الرجل الذي يقال له
الحسن فتجلس اليه فقال أمر شغلي عن الناس وعن الحسن فقال له الحسن وما ذاك الشغل يركك الله فقال
اني أصبح وأمسى بين نعمة وذنوب فرأيت ان أشغل نفسي بشكر الله تعالى على النعمة والاستغفار من الذنب فقال
له الحسن أنت يا عبد الله أفقه عندي من الحسن فالزم ما أنت عليه وقيل بينما أوبس القرني جالس اذا قام هزم

ابن حبان فقال له أليس ما جاء بك قال جئت لآتس بك فقال أليس ما كنت أرى أن أحدا يعرف ربه فيأنس
بغيره وقال الفضيل إذا رأيت الليل مقبلا فرحت به وقلت انحلو بربي وإذا رأيت الصبح أدركني استرجعت
كرهية لقاء الناس وإن يجيئني من يشغلني من ربي وقال عبد الله بن زيد طوبى لمن عاش في الدنيا وعاش في
الآخرة قيل له وكيف ذلك قال يتأجى الله في الدنيا ويجاوره في الآخرة وقال ذو النون المصري سرور المؤمن
ولذته في الخلوة بمنجاقر به وقال مالك بن دينار من لم يأنس بمحاذاة الله عز وجل عن محاذاة الخلق فقد قل
علمه وعي قلبه وضيق عمره وقال ابن المبارك ما أحسن حال من انقطع إلى الله تعالى ويرى من بعض الصالحين
أنه قال بينما أنا أسير في بعض بلاد الشام إذا بأبعا بدنا خرج من بعض تلك الجبال فلما نظر إلى تحتي إلى أصل شجرة
وتستريح فقلت سبحان الله تفضل على بالنظر إليك فقال يا هذا اني أقمت في هذا الجبل دهرًا طويلا أعالج قلوب
في الصبر عن الدنيا وأهلها فطال في ذلك تعبي وفني فيه عمري فسألت الله تعالى أن لا يجعل حظي من أياحي في
مجاهدة قلبي فسكنه الله عن الاضطراب وألفه الوحدة والافتراد فلما نظرت إليك خفت أن أقع في الامر الاول
فأليك عنى فاني أعوذ من شرك رب العارفين وحبيب القانتين ثم صاح وأتجماع من طول المكث في الدنيا ثم حول
وجهه عنى ثم نقض يديه وقال إليك عنى يا دنيا لغيري فتريني واهلك فغري ثم قال سبحان من أذاق قلوب العارفين
من لذة الخدمة وحلاوة الانقطاع اليه ما ألهمى قلوبهم عن ذكر الجنان وعن الحور والحسان وجع همهم
في ذكره فلا شيء ألد عندهم من مناجاته ثم مضى وهو يقول قدوس قدوس فاذا في الخلوة أنس يذكر الله
واستكثر من معرفة الله وفي مثل ذلك قيل

واني لاستغنى وما بي عشوة * لعل خيالا منك يلقى خيالها

واخرج من بين الجلوس لعلنى * أحدث عنك النفس بالسرخاليا

ولذلك قال بعض الحكماء انما يستوحش الانسان من نفسه خلواته عن الفضيلة فيكثر حينئذ ملافة الناس
ويطرد الوحشة عن نفسه بالكون معهم فاذا كانت ذاته فاضلة طلب الوحدة ليستعين بها على الفكرة
ويستخرج العلم والحكمة وقد قيل الاستئناس بالناس من علامات الافلاس فاذا هذه فائدة خريفة ولكن في
حق بعض الخواص ومن يتيسر له بدوام الذكر الانس بالله أو بدوام الفكر التحق في معرفة الله فالتجرد له
أفضل من كل ما يتعلق بالخالطة فان غاية العبادات وغرة المعاملات أن يموت الانسان بحب الله عارفاً بالله ولا محبة
الا بالانس الحاصل بدوام الذكر ولا معرفة الا بدوام الفكر وفراغ القلب شرط في كل واحد منهما ولا فراغ
مع الخالطة

(الفائدة الثانية)

التخلص بالعزلة عن المعاصي التي يتعرض للانسان لها غالباً بالخالطة ويسلم منها في الخلوة وهي أربعة الغيبة
والنهيم والرياء والسكوت عن الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ومسارقة الطبع من الاخلاق الرديئة
والاعمال الخبيثة التي يوجبها الحرص على الدنيا * أما الغيبة فاذا عرفت من كتاب آفات اللسان من ربيع
المهلكات وجوهها عرفت أن التعرض عنها مع الخالطة عظيم لا ينجم منها الا الصديقون فان عادة الناس كافة
التمضمض باعراض الناس والتفكك بها والتثقل بحلاوتها وهي طعمتهم ولذتهم واليهما يستروحون من
وحشتهم في الخلوة فان خالطتهم وواقعهم أثمت وتعرضت لمخطأ الله تعالى وان سكنت كنت شريكاً في المسامحة
أحد المغتابين وان أنكرت أفضولك وتركو ذلك المغتاب واغتابلوك فازدادوا غيبة الى غيبة وربما زادوا على
الغيبة وانتهاوا الى الاستخفاف والشتم * واما الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فهو من أصول الدين وهو
واجب كإسباني بيانه في آخر هذا الربيع ومن خالط الناس فلا يتخلو عن مشاهدة المنكرات فان سكنت عصي الله
به وان أنكرت تعرض لأنواع من الضرر اذ ربما يجره طلب الخلاص منها الى معاصي هي أكبر مما نهى عنه

ومن منع صرف اليقين
لا حاجة الى شيء من هذا
فكل هذه الكرامات دون
ما ذكرناه من تجوهر الذكر
في القلب ووجود ذكر
الذات فان تلك الحكمة
فيها تقوية للمريد وتربية
للسالكين ليزدادوا بها
يقيناً يجذبون به الى مرآة
النفوس والسلاوة ملاذ
الدنيا ويستنهض منهم
بذلك ساكن عزهم لعمارة
الاقوات بالقرينات فيتروحون
بذلك ويرقون لطريقة من
كوشف بصرف اليقين من
ذلك المكان أن نفسه أسرع
اجابة وأسهل انقياداً وأتم
استعداداً والاولون استلزم
بذلك منهم ما استوعرو
واستكشف منهم ما استتر
وقد لا يمنع صور ذلك الرهاين
والبراهمة ممن هو غيب
منتجع سبل الهدى
وراكب طريق الردى
ليكون ذلك في حقهم مكرراً
واستدراجاً يستحسسون
حالهم ويستتر وافي مقار
الطرد والبعد ابقاء لهم فيما
أراد الله منهم من العمى
والضلال والردي والوبال

ابتداء وفي العزلة خلاص من هذا فان الامر في اهل بيته شديدا والقيام به شاق وقد قام أبو بكر رضي الله عنه خطيبا وقال أيها الناس انكم تقرأون هذه الآية يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم وانكم تضعونها في غير موضعها واني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا رأى الناس المنكر فلم يغيره أو شك أن يعمهم الله بعقاب وقد قال صلى الله عليه وسلم ان الله ليسأل العبد حتى يقول له ما منك اذا رأيت المنكر في الدنيا أن تنكره فاذا لقى الله العبد حجتة قال يا رب رجوتك ونجت الناس وهذا اذا خاف من ضرب أو أمر لا يطاق ومعرفة حدود ذلك مشككة وفيه خطر وفي العزلة خلاص وفي الامر بالمعروف والنهي عن المنكر اثاره للخصومات وتحريك لغوائل الصدور كما قيل

وكم سقت في آثاركم من نصيحة * وقد يستفيد البغضة المنتصحة

ومن حرب الامر بالمعروف فندم عليه غالبا فانه كجدار مائل يريد الانسان أن يقيم فيه ويشك أن يسقط عليه فاذا سقط عليه يقول يا ليتني تركت ما نلت لئلا لو وجد أعوانا مسكوا الحائط حتى يحكمه بدعامة لاستقام وأنت اليوم لا تجد الاعوان فدعهم وانج بنفسك * وأما الرياء فهو الداء العضال الذي يعسر على الابدال والاولاد الاحتراز عنه وكل من خالط الناس داراهم ومن داراهم را آهم ومن را آهم وقع فيما وقعوا فيه وهلك كما هلكوا وأقل ما يلزم فيه الاتفاق فانك ان خالطت متعددين ولم تلق كل واحد منهم ما يوجهه بواقعه صرت بغضا اليهم جميعا وان جاملتهم كنت من شرار الناس قال عليه السلام ان من شرار الناس ذا الوجهين يأتيه هؤلا بوجه وهؤلا بوجه وأقل ما يجب في مخالطة الناس اظهار الشوق والمبالغة فيه ولا يخلو ذلك عن كذب اما في الاصل واما في الزيادة واظهار الشفقة بالسؤال عن الاحوال بقولك كيف أنت وكيف أهلك وأنت في الباطن فارغ القلب من همومه وهذا اتفاق محض قال سري لودخل على أخ لي فسويت لحني بيدي لدخوله فخشيت أن أكتب في حريدة المنافقين وكان الفضيل جالسا وحده في المسجد الحرام فجاء اليه أخ له فقال له ما جاء بك قال الموانسة يا أبا علي فقال هي والله بالمواسحة أشبه هل تريد الآن تنزني وتزني وتكذب لي وأكذب لك اما ان تقوم عني أو أقوم عنك وقال بعض العلماء أحب الله عبدا أحب أن لا يشعربه ودخل طاوس على الخليفة هشام فقال كيف أنت يا هشام فغضب عليه وقال لم تخاطبني يا أمير المؤمنين فقال لان جميع المسلمين ما اتفقوا على خلافك فخشيت أن أكون كاذبا فمن أمكنه أن يحتج بهذا الاحتراز فخالط الناس والافليرض باثبات اسمه في حجر يده المنافقين فقد كان الساف يتلاقون ويحتززون في قولهم كيف أصبحت وكيف أصبحت وكيف أنت وكيف حالك وفي الجواب عنه فكان سؤالهم عن احوال الدين لا عن احوال الدنيا قال حاتم الامم لحامد اللغاف كيف أنت في نفسك قال سالم معاني فكره حاتم جوابه وقال يا حامد السلامة من وراء الصراط والعافية في الجنة وكان اذا قيل لعيسى صلى الله عليه وسلم كيف أصبحت قال أصبحت لا أملك تقديم ما أرجو ولا أستطيع دفع ما أحذر وأصبت مرثيا بعملي والخير كله في يد غيري ولا فقير أفقر مني وكان الربيع بن خيثم اذا قيل له كيف أصبحت قال أصبحت من ضعفاء مذنبين نستوفي أرزاقنا وننتظر آجالنا وكان أبو الدرداء اذا قيل له كيف أصبحت قال أصبحت بخير ان نجوت من النار وكان سفيان الثوري اذا قيل له كيف أصبحت يقول أصبحت أشكر ذا لي ذا وأذم ذا الى ذا وأفر من ذا الى ذا وقيل لا ويس القرني كيف أصبحت قال كيف يصح رجل اذا أمسى لا يدري انه يصبح واذا أصبح لا يدري انه يمسي وقيل لمالك بن دينار كيف أصبحت قال أصبحت في عمر ينقص وذو ب تزد وقيل لبعض الحكماء كيف أصبحت قال أصبحت لا أرضى حياتي لمعاني ولا نفسي لربي وقيل للحكيم كيف أصبحت قال أصبحت آكل رزق ربي وأطعم عدوه ابليس وقيل لمجد بن واسع كيف أصبحت قال ما طمأن برجل يرتحل كل يوم الى الآخرة مرحلة وقيل لحامد اللغاف كيف أصبحت قال أصبحت اشتى عافية يوم الى الليل فقيل له ألسنت في عافية في كل الايام فقال العافية يوم لا أعصى الله تعالى فيه وقيل

حتى لا يفتن السالك بيسير
ثني يشج له ويعلم انه لو مشى
على الماء والهواء لا ينفعه
ذلك محسوس يؤدي حقيق
التقوى والزهد فاما من
تعرق بخيال أو قنع بحمال
ولم يحكم أساس خالوته
بالاخلاص يدخل الخلوة
بالزور ويخرج بالغرور
فيرفض العبادات
ويستحقرها ويسلبه الله
تعالى لذة المعاملة وتذهب
عن قلبه هيبة الشريعة
ويقتضخ في الدنيا والآخرة
فليعلم الصادق ان المقصود
من الخلوة التقرب الى الله
تعالى بعمارة الاوقات وكف
الجوارح عن المكروهات
فيصالح لقوم من أرباب
الخلوة ادامة الاوراد
وتوزيعها على الاوقات
ويصلح لقوم ملازمة ذكر
واحد ويصلح لقوم دوام
المراقبة ويصلح لقوم الانتقال
من الذكر الى الاوراد
الى الذكر ومعرفة مقادير
ذلك يعلمه المصوب للشيخ
المطلع على اختلاف الاوضاع
وتنوعها مع نصحه للامة

لرجل وهو يحدو به نفسه ما حالك فقال وما حال من يريد سفر ابعيد ابلا زاد ودخل قبر امو حشا بلاه ونس وينطلق
الى ملك عدل بلا حجة وقيل لحسان بن أبي سنان ما حالك قال ما حال من يموت ثم يبعث ثم يحاسب وقال ابن سيرين
لرجل كيف حالك فقال وما حال من عليه خمسمائة درهم ديناه وهو معيل فدخل ابن سيرين منزله فخرج له
ألف درهم فدفعها اليه وقال خمسمائة اتض بها دينك وخمسمائة عليها لي نفسك وعيالك ولم يكن عنده غيرها
ثم قال والله لا أسأل أحدا عن حاله أبدا وإنما فعل ذلك لانه خشى ان يكون سؤاله من غير اهتمام بامرته فيكون
بذلك مرثية فافقا فقد كان سؤالهم عن أمور الدين وأحوال القلب في معاملة الله وان سألوا عن أمور الدنيا
فمن اهتمام وحزم على القيام بما يظهر لهم من الحاجة وقال بعضهم اني لا عرف أقواما كانوا يتلاقون ولو
حكم أحدهم على صاحبه بجميع ما يملكه لم ينعده وأرى الآن أقواما يتلاقون ويتساءلون حتى عن الدجاجة
في البيت ولو ان بسط أحدهم حبة من مال صاحبه لم ينعده بل هذا الابجد الدال باء والنفاذ وآية ذلك أنك ترى هذا
يقول كيف أنت ويقول الآخر كيف أنت فالسائل لا ينتظر الجواب والمستول يشغل بالسؤال ولا يجيب
وذلك لمعرفة أنهم بان ذلك عن رياء وتكفوا عن القلوب لا تخلو عن ضغائن وأحقاد والاسنة تنطق بالسؤال
قال الحسن انما كانوا يقولون السلام عليكم اذا سلمت والله القلوب وما الا ان فكيف أصبحت عاقل الله
كيف أنت أصلحك الله فان أخذنا بقولهم كانت بدعة لا كرامة فان شأوا غصبوا عليه لو ان شأوا الا وانما قال
ذلك لان البداية بـ و لك كيف أصبحت بدعة وقال رجل لابي بكر بن عياش كيف أصبحت فجاابه وقال دعونا
من هذه البدعة وقال انما حدث هـ ذافي زمان الطاعون الذي كان يدعى طعون عواس بالشام من الموت
الذريع كان الرجل يلقاه أخوه غدوة فيقول كيف أصبحت من الطاعون ويلقاء عشية فيقول كيف أصبحت
والمقصود ان الالتقاء في غالب العادات ليس بخلو عن أنواع من التصنع والرياء والنفاق وكل ذلك مذموم
بعضه مخطور وبعضه مكر وهو في العزلة الخلاص من ذلك فان من لقي الخلو ولم يخالفهم بأخلاقهم مقتوه
واستغفروا غناؤه وشهره والايذائه فيذهب دينهم فيه ويذهب دينه ودينه في الانتقام منهم * واما
مسارقة الطبع مما يشاهده من أخلاق الناس وأعمالهم فهو داء فتن قلبا يثبته له العقلاء فضلا عن الغافلين
ولا يجالس الانسان قاصدا مقامدة مع كونه منكرا عليه في باطنه الا ولو قاص نفسه الى ما قبل مجالسته لادرل يدينهما
تفرقة في النفرة عن الفساد واستئثاره اذ يصير الفساد بكثرة المشاهدة هينا على الطبع فيسقط وقعه
واستظامه له وانما الوازع عنه شدة وقعه في القلب فاذا صار مستغرا بطول المشاهدة أو شك أن تحل القوة
الوازع و يذعن الطبع للميل اليه ولما دونه ومهما طالت مشاهدته للكآثر من غير استحقاق الصغائر من
نفسه ولذلك يزدري الناظر الى الاغنياء نعمة الله عليه فتؤثر مجالستهم في ان يستغفروا عنه وتؤثر مجالسة
الفقر في استعظام ما أتبع له من النعم وكذلك النظر الى المطيعين والعصاة هذا تأثيره في الطبع فن يقصر نظره
على ملاحظة أحوال الصحابة والتابعين في العبادة والتزهد عن الدنيا ولا يزال ينظر الى نفسه بعين الاستصغار
والي عبادته بعين الاستحقار ودام يرى نفسه مفرقا فلا يخلو عن داعية الاجتهاد رغبة في الاستكمال واستتماما
للاقتداء ومن نظر الى الاحوال الغالبة على أهل الزمان واعراضهم عن الله واقبالهم على الدنيا واعتيادهم
المعاصي استعظم أمر نفسه بأدنى رغبة في الخير يصادفها في قلبه وذلك هو الهلاك ويكفي في تغيير الطبع مجرد
سماع الخير والشرف فضلا عن مشاهدته وهذه الحقيقة يعرف سر قوله صلى الله عليه وسلم عند ذكر الصالحين
تنزل الرحمة وانما الرحمة دخول الجنة ولقاء الله وليس ينزل عند الذكر عين ذلك ولكن سببه وهو انبعث
الرغبة من القلب وحركة الحرص على الاقتداء بهم والاستغفار عما هو ملابس له من الفصور والتقصير
ومبدأ الرحمة فعل الخير ومبدأ فعل الخير الرغبة ومبدأ الرغبة ذكر أحوال الصالحين فهذا معنى نزول الرحمة
والمفهوم من غوى هذا الكلام عند الفطن كالمفهوم من عكسه وهو أن عند ذكر الفاسقين تنزل العنة

وشفقته على الكافة يريد
المريد لله لا نفسه غيره مبتلى
بهوى نفسه محبا للاستبعا
ومن كان محبا للاستبعا
فما يفسده مثل هذا أكثر
مما يصلحه

*(الباب الثامن والعشرون
في كيفية الدخول في
الاربعينية)*

روى أن داود عليه السلام
لما ابتلى بالخطيئة خرقه
ساجدا أربعين يوما ولم يلبس
حتى أتاه الغفران من ربه
وقد تقرر ان الوحدة والعزلة
ملاك الأمور وممساك أبواب
الصدق فمن استمرت أوقانه
على ذلك فجميع عمره مخلوة
وهو الاسلام لدينه فان لم يتيسر
له ذلك وكان مبتلى بنفسه
أولا ثم بالاهل والاولاد ثانيا
فليجعل لنفسه من ذلك نصيبا
(نقل) عن سفيان الثوري
فيما روى أحمد بن حنبل
عن خالد بن زيد عنه انه قال
كان يقال ما أخلص عبدا
لله أر بعين صباه الا أنبت
الله سبحانه الحكمة في قلبه
وزهد الله في الدنيا ورغبه
في الآخرة وبصره داء
الدنيا ودواءها فبها عاهد

العبد نفسه في كل سنة مرة
وأما المريد الطالب إذا أراد
أن يدخل الخلوة فأكمل
الامر في ذلك أن يتجرد من
الديار ويخرج كل ما ملكه
ويغتسل غسلا كاملا بعد
الاحتياط للثوب والمصلي
بالنظافة والطهارة ويصلي
ركعتين ويتوب الى الله
تعالى من ذنوبه ببكاء وتضرع
واستكانة وتخضع ويسوي
بين السريرة والعلانية
ولا ينطوي على غل وغش
وحقد وحسد وخيانة ثم
يقعد في موضع خلوته ولا
يخرج الا لصلاة الجمعة
وصلاة الجماعة فترك المحافظة
على صلاة الجماعة غلط
وخطأ فان وجد تفرقة في
خروجه يكون له شخص
يصلي معه جماعة في خلوته
ولا ينبغي ان يرضى بالصلاة
منفردا البتة فترك الجماعة
يخشى عليه آفات وقد رأينا
من يتشوش عقله في خلوته
ولعل ذلك بشؤم اصراره
على ترك صلاة الجماعة غير
أنه ينبغي ان يخرج من
خلوته لصلاة الجماعة وهو
ذاكر لا يلهو عن الذكر ولا

لان كثرة ذكرهم تهون على الطبع أمر المعاصي واللعنة هي البعد ومبدأ البعد من الله هو المعاصي والاعراض
من الله بالاقبال على الخطا والمعالجة والشهوات المحاضرة لا على الوجه المشروع ومبدأ المعاصي سقوط
ثقلها وتفاخشا عن القلب ومبدأ سقوط الثقل وقوع الانس بها بكثرة السماع وإذا كان هذا حال ذكر
الصالحين والفاسقين فما ظنك بشاهدتهم بل قد صرح بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال مثل
الجلس السوء كمثل الكيران لم يحرقك بشره علق بك من ربحه فكما ان الریح يعلق بالثوب ولا يشعر به
فكذلك يمسك الفساد على القلب وهو لا يشعر به وقال مثل المجلس الصالح مثل صاحب المسكن ان لم يهب لك
منه تجدر يحبه وهذا أقول من عرف من عالم زلة حرم عليه حكايته العتية احداهما انها غيبة والثانية وهي
أعظم ههنا ان حكايته تهون على المستمعين أمر تلك الزلة ويسقط من قلوبهم استعظامهم الاقدام عليها فيكون
ذلك سهيا لهم من تلك المعصية فانه مهما وقع فيها فاستنكر ذلك دفع الاستنكار وقال كيف يستبعد هذا منا
وكاننا مضطرون الى مثله حتى العلماء والعباد ولو اعتقد أن مثل ذلك لا يقدم عليه عالم ولا يتعاطاه موفق معتبر
لشق عليه الاقدام فكيف من شخص يتكالب على الدنيا ويحرص على جمعها ويتهاك على حب الرياسة
وتزيناها ويهون على نفسه فجها ويرغم أن الصحابة رضي الله عنهم لم يترها وأنفسهم عن حب الرياسة ورعا
يستشهد عليه بقتال على ومعاوية ويخمن في نفسه ان ذلك لم يكن لطلب الحق بل لطلب الرياسة فهذا
الاعتقاد خطأ يهون عليه أمر الرياسة ولو ازدها من المعاصي والطبع اللئيم يميل الى اتباع الهفوات والاعراض
عن الحسنات بل الى تقدير الهفوة فيما لا هفوة فيه بالتزليل على مقتضى الشهوة ليتعلل به وهو من دقائق مكاييد
الشيطان ولذلك وصف الله المرء الغيبي للشيطان فيها بقوله الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه وضرب صلى
الله عليه وسلم لذلك مثلا وقال مثل الذي يجلس يستمع الحكمة ثم لا يعمل الا بشرا ما يسمع كمثل رجل أتى راعيا
فقال له ياراعى اجر لي شاة من غنمك فقال اذهب فخذ خير شاة فيها اذهب فأخذ باذن كلب الغنم وكل من ينقل
هفوات الامة فهذا مثاله أيضا ومما يدل على سقوط وقع الشيء عن القلب بسبب تكرره ومشاهدته ان أكثر
الناس اذا رآوا مسلما أفطر في نهار رمضان استعدوا ذلك منه استبعادا يكاد يفضي الى اعتقادهم كفره وقد
يشاهدون من يخرج الصلوات عن أوقاتها ولا تنفر عنه طبايعهم كفرتهم عن تأخير الصوم مع ان صلاة واحدة
يقتضي تركها الكفر عند نود وحز الرقة عند قوم وترك الصوم رمضان كله لا يقتضيه ولا سبب له الا ان الصلاة
تتكرر والناس هل فيها ما يكثر فيسهط وقعها بالمشاهدة عن القلب ولذلك لو ابس الفقيه ثوبا من حرير أو خاتما
من ذهب أو شرب من اياه فضة استبعدته الطوس واشتهر انكارها وقد يشاهد في مجلس طويل لا يتكلم الا
بما هو اغتيا بالاناس ولا يستبعد منه ذلك والغيبة أشد من الزنى فكيف لا تكون أشد من ابس الحرير ولكن
كثرة سماع الغيبة ومشاهدة المغتابين أسقط وقعها عن القلوب وهون على النفس أمرها فتغفل لهذه الدقائق
وفر من الناس فرار من الاسد لانك لا تشاهد منهم الا ما يزيد في حرصك على الدنيا وغفلتك عن الآخرة
ويهون عليك المعصية ويضعف رغبتك في الطاعة فان وجدت جليسا يذكرك الله ويهوسيرته فالزمه ولا
تفارقه واعتنمه ولا تسفهقه فانه غيبة العاقل وضالة المؤمن وتحقق ان المجلس الصالح خير من الوحدة وان
الوحدة خير من المجلس السوء ومهما فهمت هذه المعاني ولا حظت طبعك والتفت الى حال من أردت
مخالطته لم يخف عليك ان الاولى التباعد عنه بالعزلة أو التقرب اليه بالخلطة وإياك ان تحكم مطلعا على العزلة
أو على الخلطة بأن احدهما أولى اذ كل مفصل فاطلاق القول فيه بلا وأنعم خاف من القول محض ولا حق
في الفصل الا التفصيل

* (الفائدة الثالثة) *

الخلاص من الفتن والخصومات وصيانة الدين والنفس عن الخوض فيها والتعرض لخطارها وقلبا تخلوا

البلاد عن تعصبات وفتن وخصومات فالعزل عنهم في سلامة منها قال عبد الله بن عمرو بن العاص لما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الفتن ووصفها وقال اذارأيت الناس مرجت عهودهم ونخت أماناتهم وكانوا هكذا وشبك بين أصابعه قلت فما تأمرني فقال الزم بيتك وأملك عليك لسانك وخذ ما تعرف ودع ما تنكر وعليك بأمر الخاصة ودع عنك أمر العامة وروى أبو سعيد الخدري أنه صلى الله عليه وسلم قال يوشك أن يكون خير مال المسلم غنما يتبع بها شعف الجبال ومواقع القطر يفر بدينه من الفتن من شأق إلى شأق وروى عبد الله بن مسعود أنه صلى الله عليه وسلم قال سيأتي على الناس زمان لا يسلم لذي دين دينه الا من فر بدينه من قرية إلى قرية ومن شأق إلى شأق ومن جحر إلى جحر كالشعلب الذي يروغ قيل له ومتى ذلك يا رسول الله قال اذا لم تزل المعيشة إلا بمعاصي الله تعالى فاذا كان ذلك الزمان حلت العزوبة قالوا وكيف ذلك يا رسول الله وقد أمرتنا بالتزويج قال اذا كان ذلك الزمان كان هلاك الرجل على يد أبويه فان لم يكن له أبوان فعلى يدي زوجته وولده فان لم يكن فعلى يدي قرابته قالوا وكيف ذلك يا رسول الله قال بعير ونبه بضيق اليد فيتمكك ما لا يطيق حتى يورد ذلك موارد الهلكة وهذا الحديث وان كان في العزوبة والعزلة مفهومة منه اذا لا يستغنى المتأهل عن المعيشة والمخالطة ثم لا ينال المعيشة إلا بمعصية الله تعالى واستأقول هذا وان ذلك الزمان فاقعد كان هذا باعصار قبيل هذا العصر ولا جله قال سفيان والله لقد حلت العزلة وقال ابن مسعود رضي الله عنه ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم أيام الفتنة وأيام الهرج قلت وما الهرج قال حين لا يأمن الرجل جليسه قلت فم تأمرني ان أدركت ذلك الزمان قال كف نفسك ويدك وادخل دارك قال قلت يا رسول الله أرايت ان تدخل على داري قال فادخل بيتك قلت فان دخل على بيتي قال فادخل مسجدك واصنع هكذا وقبض على الكوع وقل رب الله حتى تموت وقال سعد لما دعي الى الخروج أيام معاوية لا الا أن تعطوني سيفه هينان بصيرتان ولسان ينطق بالكفر فاقبله وبالمؤمن فاكف عنه وقال مثلنا ومثلكم كمثل قوم كانوا على محبة بيضاء فيبيناهم كذلك يسرون اذ هاجت ريح عجاوبة فضاوا الطريق فالتبس عليهم فقال بعضهم الطريق ذات اليمين فاخذوا فيها ناهوا وضلوا وقال بعضهم ذات الشمال فاخذوا فيها ناهوا وضلوا واناخ آخرون وتوقفوا حتى ذهبت الريح وتبينت الطريق فساغروا فاعتزل سعد وجماعة معه فارقوا الفتن ولم يخالطوا الا بعد زوال الفتن وعن ابن عمر رضي الله عنهما انه لما بلغه ان الحسن بن علي رضي الله عنهما توجه الى العراق تبعه فلحقه على مسيرة ثلاثة أيام فقال له أين تريد فقال العراق فاذا معه طوامير وكتب فقال هذه كتبهم وبيعتهم فقال لا تنظر الى كتبهم ولا تلتفت اليهم فأتني فقال اني أحدثك حديثا من جبريل أتني النبي صلى الله عليه وسلم يخبرني بين الدنيا والآخرة فاختر الآخرة على الدنيا وانك بضعة من رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لا يليها أحد منكم أبدا وما صر بها عنكم الا للذي هو خير لكم فإني ان يرجع فاعتقه ابن عمر وبكى وقال استودعك الله من قتيل أو أسير وكان في الصحابة عشرة آلاف فخاف أيام الفتنة أكثر من أربعين رجلا وجلس طاموس في بيته فقيل له في ذلك فقال فساد الزمان وحيف الأئمة ولما بيني عروة قصره بالعقيق ولزمه قيل له لزم القصر وزكت مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رأيت مساجدكم لا هيبة وأسواقكم لا غيبة والفاحشة في فجأكم عالية وفيما هنالك عما أنتم فيه عافية فاذا الحذر من الخصومات ومشاراة الفتن احدي فوائد العزلة

(الفائدة الرابعة)

الخلاص من شر الناس فانهم يؤذونك مرة بالغبية ومرة بسوء الظن والتهمة ومرة بالافتراء والاطماع السكاذبة التي يعسر الوفاء بها وتارة بالهمة أو الكذب فر بما يرون منك من الاعمال أو الاقوال ما لا تبلغ عقولهم كنهه فيخذلونك ذخيرة عندهم يدخرونه الوقت تطهر فيه فرصة للشر فاذا اعتزلتهم استغنيت

يكثر ارسال الطرف الى ما يرى ولا يصغى الى ما يسمع لان القوة الحافظة والمخيلة كلوح ينتعش بكل مرفى ومسموع فيكثر بذلك الوسواس وحديث النفس والخيال ويجهل أن يحضر الجماعة بحيث يدرك مع الامام تكبيرة الاحرام فاذا سلم الامام وانصرف ينصرف الى خاونه ويتقي في خروجه استجلاء نظار الخلق اليه وعلمهم بجلاوسه في خاونه فقد قيل لا تطمع في المترلة عند الله وانت تريد المترلة عند الناس وهذا أصل يفسد به كثير من الاعمال اذا أهمل وينصحب به كثير من الاحوال اذا انتبه ويكون في خاونه جاعلا وقمשיا واحدا موهوبا لله بادامة فعل الرضا ما تلاوة أو ذكر أو صلاة أو مراقبة وأي وقت فتر عن هذه الاقسام ينسام فان أراد تعيين أعداد من الركنات ومن التلاوة والذكر أتني بذلك شيئا فشيئا وان أراد أن يكون بحكم الوقت يعجز أخف ما على قلبه من هذه

من الصفات عن جميع ذلك وذلك قال بعض الحكماء لغيره أعلمك بيتين خير من عشرة آلاف درهم
قال ما هما قال

انخفض الصوت ان نطقت بليل * والتفت بالنهار قبل المقال

ليس القول رجعة حين يبدو * بقيم يكون أو يجمال

ولاشك ان من اختلط بالناس وشاركهم في أعمالهم لا ينفك من حاسد وعدو يسى الظن به ويتوهم انه
يستعمله اعدائه وتصب المكيدة عليه وتدميس غائلة وراءه فالتاس مهمما اشتد حوصهم على امر يحسبون
كل صيحة عليهم هم العدو فاحذرهم وقد اشتد حوصهم على الدنيا فلا يظنون بغيرهم الا الحرص عليها
قال المتنبي

اذا ساء فعل المرء ساءت ظنونه * وصدق ما يعتاده من توهم

وعادى محبيه بقول عدائه * فاصبح في ليل من الشك مظالم

وقد قيل معايشرة الاشرار تورث سوء الظن بالابرار وأنواع الشر الذي ياقاه الانسان من معارفه ومن يختلط
به كثيرة واسنان طول بتقصيها ففيها ذكرناه اشارة الى محامها وفي العزلة خلاص من جميعها والى هذا اشار
الاكثر من اختار العزلة فقال أبو الدرداء اخبرني بقله يروي مرفوعا وقال الشاعر

من جد الناس ولم يلباهم * ثم يلاهم ذم من يحسد

وصار بالوحدة مستأنسا * فوحشه الاقرب والابعد

وقال عمر رضي الله عنه في العزلة راحة من القرب من السوء وقيل لعبد الله بن الزبير ألا تأتي المدينة فقال ما بقي
فيها الا حاسد نعمة أو فرح بنعمة وقال ابن السماك كتب صاحب لنا ما بعد فان الناس كانوا دواء يشداوى
به فصار اذا دواء له ففر منهم فرار من الاسد وكان بعض الاعراب يلزم شجر او يبول هو نديم فيه
ثلاث خصال ان سمع مني لم ينم على وان تغلبت في وجهه احتمل مني وان مر بدت عليه لم يغضب فسمع الرشيد
ذلك فقال زدني في الندماء وكان بعضهم قد لزم الدفاتر والمقابر ففعل في ذلك فقال لم أر أسلم من وحشة
ولا أوهظ من قبر ولا جليسا أمتع من دفتر وقال الحسن رضي الله عنه أردت الحج فسمع ثابت البناني بذلك
وكان أيضا من أولياء الله فقال يا بني انك تريد الحج فاحبب أن أحبك فقال له الحسن ويحك دعنا نعيش
بستر الله علينا في أخاف أن نصطب غيري بعضنا من بعض ما نتمناقت عليه وهذه اشارة الى فائدة أخرى
في العزلة وهو بقاء السر على الدين والروعة والاخلاق والفقرو سائر العورات وقد مدح الله سبحانه المتسترين
فقال يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف وقال الشاعر

ولا عار ان زالت عن الحرنعمة * ولكن عارا أن يزول التجميل

ولا يخلو الانسان في دينه ودينه واخلقه وافعله عن عورات الاولى في الدين والدينا سترها ولا تبقى السلامة
مع انكشافها وقال أبو الدرداء كان الناس ورقا لا شوك فيه فالباس اليوم شوك لا ورق فيه واذا كان
هذا حكم زمانه وهو في أواخر القرن الاول فلا ينبغي أن يشك في ان الاخبار شر وقال سفيان بن عيينة قال لي
سفيان الثوري في البيقة في حياته وفي المنام بعد وفاته أقل من معرفة الناس فان التخلص منهم شديد
ولا أحسب اني رأيت ما أكره الا من عرفت وقال بعضهم بحثت الى مالك بن دينار وهو قاعد وحده واذا
كلب قد وضع حنكه على ركبته فذهبت أطرده فقال دعها هذا لا يضرك ولا يؤذي وهو خير من الجالس
السوء وقيل لبعضهم ما حملك على ان تعتزل الناس قال خشيت أن أسلب ديني ولا أشعر وهذه اشارة الى مسارقة
الطبع من اخلاق القربى من سوء وقال أبو الدرداء اتقوا الله واحذروا الناس فانهم ماركبوا ظهر بغير الا
أدبر وه ولا تظهر جواد الا قد قروه ولا قلب مؤمن الا خبروه وقال بعضهم أقل المعارف فانه أسلم لا يدرك وقلبك
وأخف اسقوط الحقوق عنك لانه كلما كثرت المعارف كثرت الحقوق وعسر القيام بالجميع وقال بعضهم

الاقسام واذا فتر عن ذلك ينام

وان أراد أن يبقى في سجود

واحد أو ركوع واحد أو

ركعت واحدة أو ركعتين

ساعة أو ساعتين فعمل

ويلازم في خلوته ادامة الوضوء

ولا ينام الا عن غلبة بعد أن

يدفع النوم عن نفسه مرات

فيكون هذا شغله ليله ونهاره

واذا كان ذا كرا الكرامة

لا اله الا الله وسبغت النفس

الذكر باللسان يقولها

بقلمه من غير حركة اللسان

وقد قال سهل بن عبد الله

اذا قلت لا اله الا الله مد

الكلمة وانظر الى قدم

الحق فائتبه وأبطل ما سواه

وليعلم ان الامر كالسلسلة

يتداعى حلقة حلقة فليكن

دائم التسليم بفعل الرضا

وأما قوت من في الاربعين

والخلاة فالاولى أن يقتنع

بالخبز والملح ويتناول كل

ليلة رطلا واحد اباله غداوى

يتناوله بعد العشاء الاخرة

وان قسمه نصفين يأكل

أول الليل نصف رطل

وأخر الليل نصف رطل

فكون ذلك أخف للمعدة

وأعون على قيام الليل

أنكر من تعرف ولا تعرف إلى من لا تعرف

(الفائدة الخامسة)

ان ينقطع طمع الناس عنك وينقطع طمعك عن الناس فاما انقطاع طمع الناس عنك ففيه فوائد فان رضا الناس غاية لا تدرك فاشتغال المرء باصلاح نفسه أولى ومن أهون الحقوق وأيسرها حضور الجساسة وعبادة المريض وحضور الولائم والاملاكات وفيها تضيق الاوقات وتعرض للاسمات ثم قد تعوق عن بعضها العوائق وتستقبل فيها المعاذير ولا يمكن اظهار كل الاعذار فيقولون له قمت بحق فلان وقصرت في حقنا ويصير ذلك سبب عداوة فقد قيل من لم يعد مريضاً في وقت العبادة انتهى مونه خيفة من تخيله اذا صح على تقصيره ومن عهم الناس كلهم بالحرم ان رضوا عنه كلهم ولو خصص استوحشوا وتهميههم بجميع الحقوق لا يقدر عليه المتجرده طول الليل والنهار فكيف من له هم يشغله في دين أو دنيا قال عمر وبن العاص كثرة الاصدقاء كثرة الغرماء وقال ابن الرومي

عدوك من صديقك مستفاد * فلا تستكثر من الصحاب

فان الداء أكثر ما تراه * يكون من الطعام أو الشراب

وقال الشافعي رحمه الله اصل كل عداوة اصطناع المعروف الى اللئام واما انقطاع طمعك عنهم فهو ايضا فائدة جزيلة فان من نظر الى زهرة الدنيا وزينتها تحرك حرصاً وتنبعث بقوة الحرص طمعه ولا يرى الا الخيبة في أكثر الاحوال فيتأذى بذلك ومهما ابرل لم يشاهد واذ لم يشاهد لم يستمتع ولم يتطعم ولذلك قال الله تعالى ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به أزواجا منهم وقال صلى الله عليه وسلم انظروا الى من هو دونكم ولا تنظروا الى من هو فوقكم فانه آجدر أن لا تزددوا نعمة الله عليكم وقال عون بن عبد الله كت أجاس الاغنياء فلم أزل مغموما كنت أرى ثوباً أحسن من ثوبي ودابة أفر من دابتي فجالت الفقراء فاسترحمت وحي أن المارني رحمه الله خرج من باب جامع الفسطاط وقد أقبل ابن عبد الحكم في موكبه فبهز ما رأى من حسن حاله وحسن هيئته فتلاقوه تعالى وجعلوا بعضهم لبعض فتنة أتصبرون ثم قال بلي اصبر وارضى وكل فقيرامقلاً فالذي هو في يده لا يبتلى بمثل هذه الفتن فان من شاهد زينة الدنيا فاما ان يقوى دينه ويقيه فيه فيصبر فيحتاج الى أن يتجرع مرارة الصبر وهو أمر من الصبر وتبعته رغبته فيحتاج الى طلب الدنيا فيهلك هلاكاً مؤبداً أما في الدنيا فبالطمع الذي يجيب في أكثر الاوقات فليس كل من يطلب الدنيا يتيسر له وأما في الآخرة فبايثاره متاع الدنيا على ذكر الله تعالى والتقرب اليه ولذلك قال ابن الاثير

اذا كان باب النذل من جانب الغنى * سموت الى العلماء من جانب الفقر

أشار الى ان الطمع يوجب في الحال ذلاً

(الفائدة السادسة)

الخلاص من مشاهدة الثقلاء والحق ومقاساة حقهم واخلاقهم فان رؤية الثقل هي العمى الاصغر قيل لا عيش مم عشت عيناك قال من النظر الى الثقلاء ويحكي انه دخل عليه أبو حنيفة فقال في الخبر ان من سأل الله كرميته عوضه الله عنهما ما هو خير منهما فما الذي عوضك فقال في معرض المطالبة عوضني الله منهما انه كفاني رؤية الثقلاء وانت منهم وقال ابن سيرين سمعت رجلاً يقول نظرت الى ثقل مرة فغشي على وقال جالينوس لكل شيء حي وحي الروح النظر الى الثقلاء وقال الشافعي رحمه الله ما جالست ثقيلاً الا وجدت الجانب الذي يليه من بدني كأنه أثقل علي من الجانب الآخر وهذه الفوائد ما سوى الاولين متعة باقاصد الدنيوية الحاضرة واسكنها أيضاً تهلق بالدين فان الانسان مهما تأذى برؤية ثقل لم يأمن ان يغتابه وان يستنكر ما هو صنع الله فاذا تأذى من غيره بغيبة أو سوء ظن أو محاسدة أو غيبة أو غير ذلك لم يصبر عن مكافاته

واحباته بالذكر والصلاة وان أراد تأخير فطوره الى السحر فليعمل وان لم يصبر على ترك الايام يتناول الايام وان كان الايام شيئاً يقوم مقام الحسب ينقص من الحسب بقدر ذلك وان أراد التقليل من هذا القدر أيضاً ينقص كل ليلة دون القصة بحيث ينتهي تقاليه في العشر الاخير من الاربعين الى نصف رطل وان قوى قنع النفس بنصف رطل من أول الاربعين ونقص يسيراً كل ليلة بالتدريج حتى يعود فطوره الى ربع رطل في العشر الاخير (وقد اتفق) مشايخ الصوفية على ان بناء أمرهم على أربعة أشياء قلة الطعام وقلة المنام وقلة الكلام والاعتزال عن الناس وقد جعل للمعوج وقتان أحدهما آخر الاربع والعشرين ساعة فيكون من الرطل لكل ساعتين أو قبة بأكثر واحدة يجعلها بعد المشاء الآخرة أو يقسمها أكتين كذا كرنا والوقت الآخر على رأس

وكل ذلك يجر الى فساد الدين وفي العزلة سلامة عن جميع ذلك فليفهم
 * (آفات العزلة) *

اعلم ان من المقاصد الدينية والدنيوية ما يستفاد بالاستعانة بالغير ولا يحصل ذلك الا بالمخالطة فكل ما يستفاد من
 المخالطة يقوت بالعزلة وفوائده من آفات العزلة فانظر الى فوائد المخالطة والدواعي اليها ما هي وهي التعليم
 والتعلم والنفع والانتفاع والتأديب والتأدب والاستئناس والايناس ونيل الثواب وانالته في القيام بالحقوق
 واعتياد التواضع واستفادة التجارب من مشاهدة الاحوال والاعتبار بها فانفصل ذلك فانها من فوائد المخالطة
 وهي سبع

* (الفائدة الاولى) *

التعليم والتعلم وقد ذكرنا فضلها في كتاب العلم وهما أعظم العبادات في الدنيا ولا يتصور ذلك الا بالمخالطة
 الا ان العلوم كثيرة وعن بعضها مندوحة وبعضها ضروري في الدنيا فالحاجة الى التعلم لما هو فرض عليه عاص
 بالعزلة وان تعلم الفرض وكان لا يتأتى منه الخوض في العلوم ورأى الاشتغال بالعبادة فليعزل وان كان
 يقدر على التبر في علوم الشرع والعقل فالعزلة في حقه قبل التعلم غاية الخسران ولهذا قال النخعي وغيره
 تفقه ثم اعتزل ومن اعتزل قبل التعلم فهو في الاكثر مضيع اوقاته بنوم أو فكري دوس وغايته أن يستغرق
 الاوقات بأوراد يستوعبها ولا ينفلت في أعماله بالبدن والقلب عن أنواع من الغرور ينجب سعيه ويبطل عمله
 بحيث لا يدري ولا ينفلت اعتقاده في الله وصفاته عن أوهام يتوهمها ويأنس بها وعن خواطر فاسدة تعتريه
 فيها فيكون في أكثر احواله ضحكة للشيطان وهو يرى نفسه من العباد فالعلم هو أصل الدين فلا خير في عزلة
 العوام والجهال أعني من لا يحسن العبادات في الخلوة ولا يعرف جميع ما يلزمه فيها فمثال النفس مثال مريض
 يحتاج الى طبيب يداويه فليريض الجاهل اذا خلأ بنفسه عن الطبيب قبل أن يتعلم الطب تضاعف
 لأمه المرضية فلا تليق العزلة الا بالعلم وأما التعليم ففيه ثواب عظيم مهمما صحت نية المعلم والمتعلم ومهما كان
 المقصد اقامة الجاهل والاستكثار بالاصحاب والاتباع فهو هلاك الدين وقد ذكرنا وجه ذلك في كتاب العلم
 وحكم العالم في هذا الزمان أن يعتزل ان أراد سلامة دينه فانه لا يرى مستفيدا يطلب فائدة لدينه بل لا طالب
 الا لكلام من خرف يستميل به العوام في معرض الوعظ أو لجدل معقدي يتوصل به الى الخمام الاقران ويتقرب
 به الى الساطان ويستعمل في معرض المنافسة والمباهاة وأقرب علم مرغوب فيه المذهب ولا يطلب غالبا
 الا للتوصل الى التقدم على الامثال وتولي الولايات واجتلاب الاموال فهو لاء كلهم يقتضي الدين والحزم
 الاعتزال عنهم فان صودف طالب لله ومتقرب بالعلم الى الله فاكبر الكبار الاعتزال عنه وكتمان العلم منه وهذا
 لا يصادف في بلدة كبيرة أكثر من واحد أو اثنين ان صودف ولا ينبغي ان يغتر الانسان بقول سفيان تعلمنا
 العلم لغير الله فآبى العلم أن يكون الا لله فان الغفهاء يعلمون لغير الله ثم يرجعون الى الله وانظر الى أواخر أعمار
 الاكثريين منهم واعتبرهم أنهم سمعوا ما تواوهم هاسكي على طلب الدنيا ومتكالبون عليها أو راغبون عنها
 وزاهدون فيها وليس الخبر كالمعاينة واعلم أن العلم الذي أشار اليه سفيان هو علم الحديث وتفسير القرآن
 ومعرفة تفسير الانبياء والصحابة فان فيها التوقيف والتحذير وهو سبب لا تارة الخوف من الله فان لم يؤثر في الحال
 أثر في المسأل * وأما الكلام والفقه المجرد الذي يتعلق بفتاوى المعاملات وفصل الخصومات المذهب منه
 والخلاف لا يرد الراغب فيه الدنيا الى الله بل لا يزال متماديا في حرصه الى آخر عمره ولعل ما أودعناه هذا الكتاب
 ان تعلمه المتعلم رغبة في الدنيا فيجوز أن يرخص فيه اذ يرجح أن ينزجر به في آخر عمره فانه مشغول بالتوقيف
 بالله والترغيب في الآخرة والتحذير من الدنيا وذلك مما يصادف في الاحاديث وتفسير القرآن ولا يصادف
 في كلام ولا في خلاف ولا في مذهب فلا ينبغي أن يخادع الانسان نفسه فان المقصر العالم بتقصيره أسعد حالا من

اثنتين وسبعين ساعة فيكون
 الطلح ليلتين والافطار في
 الليلة الثالثة ويكون لكل
 يوم وليلة ثلث رطل وبين
 هذين الوقتين وقت وهو أن
 يفطر من كل ليلتين ليلية
 ويكون لكل يوم وليلة
 نصف رطل وهذا ينبغي أن
 يفعله اذا لم ينتج ذلك عليه
 سامة وضجر او قلة انشراح
 في الذكر والمعاملة فاذا وجد
 شيئا من ذلك فليفطر كل ليلية
 وبكل الرطل في الوقتين
 أو الوقت الواحد فانفس
 اذا أخذت بالافطار من كل
 ليلتين ليلية ثم ردت الى
 الافطار كل ليلية تقنع وان
 سوحت بافطار كل ليلية
 لا تقنع بالرطل وتطلب
 الايام والشهوات وقس
 على هذا فهي ان أطعمت
 طمعت وان أفنعت قنعت
 (وقد كان) بعضهم ينقص
 كل ليلية حتى يرد النفس الى
 أقل قوتها ومن الصالحين
 من كان يعير القوت بنوى
 التمر وينقص كل ليلية نواة
 ومنهم من كان يعير بعود
 رطب وينقص كل ليلية
 بقدر نشاف العود ومنهم

الجاهل المغرور أو الجاهل المغبون وكل علم اشتد حرصه على التعليم وشك أن يكون غرضه القبول والجليل وحظه تلذذ النفس في الحال باستشعار الأدل على الجهال والتكبر عليهم فآفة العلم الخلاء كما قال صلى الله عليه وسلم ولذلك حتى عن بشر أنه دفن سبعة عشر قطار من كتب الأحاديث التي سمعها وكان لا يحدث ويقول اني أشتهي أن أحدث فلذلك لا أحدث ولو اشتيت أن لا أحدث لحدثت ولذلك قال حدثنا باب من أبواب الدنيا وإذا قال الرجل حدثنا فأنما يقول أو سعوالي وقالت رابعة العدوية لسفيان الثوري نعم الرجل أنت لو لا رغبتك في الدنيا قال وفيما ذارغبت قالت في الحديث ولذلك قال أبو سليمان الداراني من تزوج أو طلب الحديث أو اشتغل بالسفر فقد ركن إلى الدنيا فهذه آفات قد نهينا عليها في كتاب العلم والحزم الاحتراز بالعزلة وترك الاستكثار من الأصحاب ما أمكن بل الذي يطالب الدنيا بتدريسها وتعليمه فالصواب له أن كان عاقلا في مثل هذا الزمان أن يتر كذا فلقد صدق أبو سليمان الخطابي حيث قال دع الراغبين في صحبتك والتعلم منك فليس لك منهم مال ولا جلال أخوان العلانية أعداء السر إذا القوك تخفوك وإذا غبت عنهم سلقوك من أنك منهم كان عليك رقبيا وإذا خرج كان عليك خطيبا أهل خلاف ونعمة وغل وخديعة فلا تغتر باجتماعهم عليك فمأغرضهم العلم بل الجاه والمال وان يتخذوك سلما إلى أوطارهم وأغراضهم وجمارا في حاجتهم ان قصرت في غرض من أغراضهم كانوا أشد أعداءك ثم يعدون تردد هم اليك دالة عليك وبرونه حقوا واجبالديك ويفرضون عليك أن تبذل عرضك وجاهك ودينك لهم فتعادي عدوهم وتنصر قريتهم وخدامهم وولاهم وتنهض لهم سفنها وقد كنت فقيرا وتكون لهم تابعا خسيسا بعد أن كنت متبوعا رئيسا ولذلك قيل اعتزال العامة مردودة فامة فهذا معنى كلامه وان خالف بعض ألفاظه وهو حق وصدق فانك ترى المدرسين في رق دأثم ونحت حق لازم ومنه ثقيلة ممن يتردد اليهم فكأنهم يدعى تحفه اليهم ويرى حقهم واجبا عليهم وربما لا يختلف اليه مالم يتكفل برزقه على الادرار ثم ان المدرس المسكين قد يعجز عن القيام بذلك من ماله فلا يزال يتردد الى أبواب السلاطين ويقاسى الذل والشدة فمأساة الذليل المهين حتى يكتب له على بعض وجوه السحت مال حرام ثم لا يزال العامل يسترقه ويستخدمه ويمنه وبسئله الى ان يسلم اليه ما يدره نعمة مستأففة من عنده عاياه ثم يبق في مأساة القسمة على أصحابه ان سوى بينهم مغبته المميزون ونسبوه الى الحق وقلة التميز والصور عن ذلك صار فان الفضل والقيام في مقادير الحقوق بالعدل وان قانون بينهم ساقطه السفهاء بالسنة حدادونار واعاياه ثوران الاسود والاساد فلا يزال في مأساة انهم في الدنيا وفي مطالبة ما يأخذوه ويفرقه عليهم في العقبى والعجب انه مع هذا البلاء كله يبنى نفسه بالباطل ويدليه بالجميل الغرور ويقول لها لا تقترى عن صنعك فأنما أنت بما تفعله فيه مريدة وجه الله تعالى ومذبة شرع رسول الله صلى الله عليه وسلم وناسرة علم دين الله وقائمة بكفاية طلاب العلم من عباد الله وأموال السلاطين لا مالك لها هي مرصدة للمصالح وأي مصلحة أكبر من تكثير أهل العلم فبهم يظهر الدين وينتقى أهله ولولم يكن فحكمة الشيطان لعلم بأدنى تأمل ان فساد الزمان لا سبب له الا كثرة أمثال أوائل الفقهاء الذين يأكلون ما يجدون ولا يميزون بين الحلال والحرام فتلظهم أعين الجهال ويستجرون على المعاصي باستجرائهم اقتداء بهم وافتقارهم ولذلك قيل ما فسدت الرحمة الا بقساد المولك وما فسدت المولك الا بقساد العلماء فنعوذ بالله من الغرور والعمى فانه الداء الذي ليس له دواء

* (العائدة الثانية) *

النفع والانتفاع * أما الانتفاع بالناس في الكسب والمعاملة وذلك لا يتأتى الا بالتحاطة والحاجة اليه مضطر الى ترك العزلة فيقع في جهاد من التحاطة ان طاب موافقة الشرع فيه كذا كرهناه في كتاب الكسب فان كان معمالو اكتفى به فانه لا قنعه فالعزلة أفضل له ان انسدت طرق المكاسب في الاكثر الامن المعاصي الا أن يكون غرضه

من كان ينقص كل ليلة ربيع سبع الرغيف حتى يغني الرغيف في شهر ومنهم من كان يؤخر الاكل ولا يعمل في تقليب القوت ولكن يعمل في تأخير به بالتدرج حتى تتدرج ليلة في ليلة وقد فعل ذلك طائفة حتى انتهى طبعهم الى سبعة أيام وعشرة أيام وخمسة عشر يوما الى الاربعين وقد قيل لسهل بن عبد الله هذا الذي باكل في كل أربعين وأكثر كلمة أين يذهب لهيب الجوع عنه قال يطافئه النور وقد سالت بعض الصالحين عن ذلك فذكر لي كلاما بعبارة دلت على انه يجود فرحانه ينطفئ معه لهيب الجوع وهذا في الخلق واقع أن الشخص يطرفه فرح وقد كان جائعا فيذهب عنه الجوع وهكذا في طرق الخوف يقع ذلك ومن فعل ذلك ودرج نفسه في شيء من هذه الاقسام التي ذكرناها لا يؤثر ذلك في نقصان عقله واضطراب جسمه اذا كان في حياية الصدق والاخلاص وانما

الكسب للصدقة فإذا اكتسب من وجهه وصدق به فهو أفضل من العزلة للاشتغال بالنافلة وليس بأفضل من العزلة للاشتغال بالتحقق في معرفة الله ومعرفة علوم الشرع ولا من الاقبال بكنه الهمة على الله تعالى والتجربتها لذكر الله انتهى من حصل له انس بمناجاة الله عن كشف وبصيرة لا عن أوهام وخيالات فاسدة وأما النفع فهو أن يدفع الناس أفعالهم أو يبدنه فيقوم بحاجاتهم على سبيل الحسنة وفي النهوض بقضاء حوائج المسلمين ثواب وذلك لا ينال الا بالمخالطة ومن قدر عليها مع القيام بحمد ودا الشرع فهي أفضل له من العزلة ان كان لا يشتغل في عزلة الابتناء الصلوات والاعمال البدنية وان كان ممن انفتح له طريق العمل بالقلب بدوام ذكر أو فكر فذلك لا يعدل به غيره البتة

(الفائدة الثالثة)

التأديب والتأدب ونعني به الارتياض بمخاضة الناس والمجاهدة في تحمل أذاهم كسر النفس وقهر الشهوات وهي من الفوائد التي تستفاد بالمخالطة وهي أفضل من العزلة في حق من لم تهذب أخلاقه ولم تدع لحدود الشرع شهواته ولهذا انتدب خدام الصوفية في الرباطات فيخالطون الناس بخدمة منهم وأهل السوق للسؤال منهم كسر الرغوة النفس واستمداد من بركة دعاء الصوفية المنصرفين بهم إلى الله سبحانه وكان هذا هو المبدأ في الأعصار الخالية والآن قد خالطته الأغراض الفاسدة ومال ذلك عن القانون كما التفتت شغائر الدين فصار يطالب من التواضع بالخدمة التكثير بالاستتباع والتذرع إلى جمع المال والاستظهار بكثرة الاتباع فان كانت النية هذه فالعزلة خير من ذلك ولو إلى العبر وان كانت النية رياضة النفس فهي خير من العزلة في حق المحتاج إلى الرياضة وذلك مما يحتاج إليه في بداية الإرادة فبعد حصول الارتياض ينبغي ان يفهم ان الدابة لا يطلب من رياستها عن رياستها بل المراد منها ان تتخذ من كفاية قطع به المراحل ويطوى على ظهره الطريق والبدن مطية للقلب يركبها بالسلك ما طريق الأسخرة وفيها شهوات ان لم يكسر حاجتها في الطريق فغن اشتغل طول العمر بالرياضة كان كمن اشتغل طول عمر الدابة بالرياضة ولم يركبها فلا يستفيد منها الا الخلاص في الحال من عضها ورفسها ورمحها وهي لعمري فائدة مصادرة ولكن مثلها حاصل من البهيمية الميتة وانما أراد الدابة لفائدة تحصل من حياتها فكذلك الخلاص من ألم الشهوات في الحال يحصل بالنوم والموت ولا ينبغي أن يقتنع به كالأهلب الذي قيل له ياراهب فقال ما ياراهب انما كلب عتور حبست نفسي حتى لا أعقر الناس وهذا حسن بالاضافة الى من يعقر الناس ولكن لا ينبغي أن يقتصر عليه فان من قتل نفسه أضر من يعقر الناس بل ينبغي أن ينشوف إلى الغاية المقصودة فيها ومن فهم ذلك واهتدى إلى الطريق وقدر على السالك استبان له ان العزلة أعون له من المخالطة فالأفضل لمثل هذا الشخص المخالطة أولا والعزلة آخرها وأما التأديب فأنما تعني به أن يروض غيره وهو حال شيخ الصوفية معهم فإنه لا يقدر على تهذيبهم الا بمخالطتهم وحاله حال المعلم وحكمه حكمه ويتطرق اليه من دقائق الآفات والربا ما يتطرق إلى نشر العلم الا ان تخايل طلب الدين من المريد بن الطالبين للارتياض أبعد منهما من طلبه العلم ولذلك يرى فيهم قلة وفي طلبه العلم كثرة فينبغي أن يعقب ما تيسر له من الخلوة بما تيسر له من المخالطة وتهذيب القوم وليقابل أحدهما بالآخر وليؤثر الأفضل وذلك يدركه بدقيق الاجتهاد ويختلف بالاحوال والاشخاص فلا يمكن الحكم عليه مطلقا بنفي ولا اثبات

(الفائدة الرابعة)

الاستئناس والاياناس وهو غرض من يحضر الولاة والدعوات ومواضع المباشرة والانس وهذا يرجع إلى حفظ النفس في الحال وقد يكون ذلك على وجه حرام بموانسة من لا تجوز موانسته أو على وجه مباح وقد يستحب ذلك لأمر الدين وذلك فمن يستأنس بمشاهدة أحواله وأقواله في الدين كالانس بالمشايخ الملازمين لسمت التقوى وقد يتعاقب بحفظ النفس ويستحب اذا كان الغرض منه ترويح القلب لتهدئة دواعي النشاط في العبادة فان القلب

ينحني في ذلك وفي دوام الذكر على من لا يخص الله تعالى وقد قيل جدا الجوع أن لا يميز بين الخبز وغيره مما يؤكل ومستی عينت النفس الخبز فليس يجتمع وهذا المعنى قد وجد في آخر الحدين بعد ثلاثة أيام وهذا جوع الصديقين وطلب الغذاء عند ذلك يكون ضرورة لقوام الجسد والقيام بفرائض العبودية ويكون هذا حد الضرورة لمن لا يجتهد في التقليل بالتدريج فاما من درج نفسه في ذلك فقد يصبر على أكثر من ذلك إلى الأربعين كما ذكرنا وقد قال بعضهم جدا الجوع أن يبرق فاذا لم يقع الذباب على براقه يدل هذا على خلو المعدة من الدسومة وصفاء البزاق كالماء الذي لا يفسده الذباب (روى) أن سفيان الثوري وابراهيم ابن أدهم رضي الله عنهما كانا يطويان ثلثا ثلثا وكان أبو بكر الصديق رضي الله عنه يطوى ستمائة كان عبد الله بن الزبير رضي الله عنه يطوى سبعة أيام

إذا كرهت عيبت ومهما كان في الوحدة وحشة وفي المجالسة أنس يروح القلب فهي أولى إذا رفق في العبادة من حزم العبادة ولذلك قال صلى الله عليه وسلم إن الله لا يعمل حتى تمأوا وهذا أمر لا يستغنى عنه فإن النفس لا تألف الحق على الدوام ما لم تروح وفي تسكينها الملازمة داعية للفتنة وهذا معنى بقوله عليه السلام إن هذا الدين متين فأوغل فيه برفق ولا يغال فيه برفق دأب المستبصرين ولذلك قال ابن عباس لو لا مخافة الوسواس لم أجالس الناس وقال مرة لخطبت بلاد الأنيس بها وهل يفسد الناس إلا الناس فلا يستغنى المعتزل إذا عن رفيق يستأنس بمشاهدته ومحادثته في اليوم واليلة ساعة فليجتهد في طلب من لا يفسد عليه في ساعته تلك سائر ساعاته فقد قال صلى الله عليه وسلم المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل وليجرص أن يكون حديثه عند الغناء في أمور الدين وحكاية أحوال القلب وشكواه وقصوره عن الثبات على الحق والاهتداء إلى الرشيد في ذلك متنفس ومتروك للنفس وفيه مجال رحب لكل مشغول بإصلاح نفسه فإنه لا تنقطع شكواه ولو عرأ عمار أطويلة والراضي عن نفسه مغرور قطعا فهذا النوع من الاستئناس في بعض أوقات النهار بما يكون أفضل من العزلة في حق بعض الأشخاص فليست فقد فيه أحوال القلب وأحوال الجليس أو لا ثم ليجالس

(الفائدة الخامسة)

في نيل الثواب وأتاهه * أما النبل في حضور الجنائز وعبادة المرضى وحضور العيدين وأما حضور الجمعة فلا بد منه وحضور الجماعة في سائر الصلوات أيضا لارخصة في تركه إلا خوف ضرر ظاهر يقاوم ما يفوت من فضيلة الجماعة ويريد عليه وذلك لا يتفق إلا نادرا وكذلك في حضور الاملا كالتدعوات ثواب من حيث أنه ادخال سرور على قلب مسلم * وأما أتاهه فهو أن يفتح الباب لتودده الناس أو ليعزوه في المصائب أو يهنوه على النعم فأنهم ينالون بذلك ثوابا وكذلك إذا كان من العلماء وأذن لهم في الزيارة فالواثاب الزياره كان هو بالتمكين سببا فيه فينبغي أن يزن ثواب هذه المخالطات بأفاتها التي ذكرناها وعند ذلك قد ترجح العزلة وقد ترجح المخالطة فقد حكى من جماعة من السلف مثل مالك وغيره ترك اجابة الدعوات وعبادة المرضى وحضور الجنائز بل كانوا أحلاس بيوتهم لا يخرجون إلا إلى الجمعة أو زيارة القبور وبعضهم فارق الامصار وانحاز إلى قلة الجبال تغرغا للعبادة وفرار من الشواغل

(الفائدة السادسة)

من المخالطة التواضع فإنه من أفضل المقامات ولا يقدر عليه في الوحدة وقد يكون الكبر سببا في اختيار العزلة فقد روي في الاسرائيليات أن حكيمًا من الحكماء - نف ثمانمائة وستين مصحفا في الحكمة حتى ظن أنه قد نال عند الله منزلة فأوحى الله إلى نبيه قل لفلان انك قد ملأت الارض زفقا فأوفاني لا أقبل من نعتك شيئا قال فتخلى وانفرد في سرب تحت الارض وقال الآن قد بلغت رضائي فأوحى الله إلى نبيه قل له انك لن تبلغ رضائي حتى تخالط الناس وتصبر على أذاهم فخرج فدخل الاسواق وخالط الناس وجالسهم وواكلهم وأكل الطعام بينهم ومشى في الاسواق معهم فأوحى الله تعالى إلى نبيه الآن قد بلغ رضائي فكم من معتزل في بيته وباعشه الكبر وما نعه عن المحادل أن لا يوفرا ولا يقدم أو يرى الترفع عن مخالطتهم أرفع لهم وأبقى لطراوة ذكره بين الناس وقد يعتزل خيفة من أن تظهر مقابحه لو خالط فلا يعتد فيه الزهد والاشتغال بالعبادة فيتحذ البيت ستر على مقابحه ابتغاء على اعتقاد الناس في زهده وتعبده من غير استغراق وقت في الخلوة بذكر أو فكر وعلامة هؤلاء أنهم يحبون أن يراروا ولا يحبون أن يزوروا ويفرحون بتغريب العوام والسلاطين اليهم واجتماعهم على بايهم وطرفهم وتقبيلهم أيديهم على سبيل التبرك ولو كان الاشتغال بنفسه هو الذي يبغض اليه المخالطة وزيارة الناس لبغض اليه زيارتهم له كما حكىناه عن الفضيل حيث قال وهل جئتني إلا لآثر من لك وتتر من لي وعن حاتم الأصم أنه قال لا مبر الذي زاره حاجتي أن لا أرا ولا ترائني فمن ليس مشغولا مع نفسه بذكر الله فاعتزله عن

(واشتهر) حال جدنا محمد
ابن عبد الله المعروف
بسمو به رجه الله وكان
صاحب أحمد الاسود
الدينوري انه كان يعاوى
أربعين يوما وأقصى ما بلغ
في هذا المعنى من الطي
رجل أدر كازمانه وما رأته
كان في أبيه يقال له الزاهد
خليفة كان يأكل في كل شهر
لوزة ولم يسمع انه بلغ في هذه
الامة أحد بالطي والتدريج
إلى هذا الحد وكان في أول
أمره - لي ما حكى ينقص
القوت بنشاف العود ثم
طوى حتى انتهى إلى اللوزة
في الاربعين ثم انه قد يسلك
هذا الطريق جمع من
الصادقين وقد يسلك غير
الصادق هذا الوجود هو
مستمكن في باطنه يهون
عليه ترك الكل إذا كان له
استجلاء لنظر الحلق وهذا
عين النفاق نعوذ بالله من
ذلك والصادق بما يقدر
على الطي إذا لم يعلم بحاله
أحدور بما تضع عزيمته
في ذلك إذا علم بأنه يطوى
فان مدقه في الطي ونظرة
إلى من يطوى لاجله يهون

عليه العلى فاذا علم به أحد
تضعف عزيمته في ذلك
وهذا علامة الصادق فهما
أحسن في نفسه انه يحب ان
يرى بعين الثقل قلبهم
نفسه فان فيه شائبة النفاق
ومن يطوى لله يعرضه الله
تعالى فرحا في باطنه ينسبه
الطعام وقد لا ينسى الطعام
ولكن امتلاء قلبه بالانوار
يقوى جاذب الروح الروحاني
فيحذبه الى مركزه ومستقره
من العالم الروحاني وينفر
بذلك من ارض الشهوة
النفسانية وأما أثر جاذب
الروح اذا تخلف عنه جاذب
النفس عند كمال طمأنينتها
وانعكاس أنوار الروح عليها
بواسطة القلب المستنير
فأجل من جذب المغناطيس
للحديد اذا المغناطيس يجذب
الحديد لروح في الحديد
مشاكل للمغناطيس فيجذبه
بتسبة الجنسية الخاصة فاذا
تجنست النفس بعكس نور
الروح الواصل اليها بواسطة
القلب يصير في النفس روح
استمدها القلب من الروح
وأداه الى النفس فتجذب
الروح النفس بجنسية

الناس سببه شدة اشتغاله بالناس لان قلبه متجرد للذات فالتفات الى نظرهم اليه بعين الوفاق والاحترام والعزلة بهذا
السبب جهل من وجوه * أحدها ان التواضع والمخالطة لا تنقص من منصب من هو متكبر بعلمه أو دينه اذ كان
على رضى الله عنه يعمل الثمر والمخ في ثوبه ويقل لا ينقص الكامل من كماله ما جرم من دفع الى عياله
وكان أبوه ريرة ووحيد ذرية وأبي وابن مسعود رضى الله عنهم يحملون حرم الخطب وحرب الدقيق على أكفاهم
وكان أبوه ريرة رضى الله عنه يقول وهو والى المدينة والخطب على رأسه طرقوا الاميركم وكان سيد المرسلين
صلى الله عليه وسلم يشترى الشيء فيجعله الى بيته بنفسه فيقول له صاحبه أهطاني أحمله فيقول صاحب الشيء أحق
بجعله وكان الحسن بن علي رضى الله عنهما يمر بالسؤال وبين أيديهم كسرة فيقولون هلم الى الغداء يا ابن رسول الله
فكان ينزل يجلس على الطريق يأكل معهم ويركب ويقول ان الله لا يحب المستكبرين * الوجه الثاني ان
الذي شغل نفسه بطلب رضا الناس عنه وتحسين اعتقادهم فيه مفرور لانه لو عرف الله حق المعرفة علم ان الخلق
لا يغنون عنه من الله شيئا وان ضرره وتقصيره بيد الله ولا نافع ولا ضار سواه وان من طلب رضا الناس ومحبتهم
بسخط الله سخط الله عليه وأسخط الله عليه الناس بل رضا الناس غاية لا تتال فرضا الله أولى بالطلب ولذلك قال
الشافعي ليونس بن عبد الأعلى والله ما أقول لك الانصيحة انه ليس الى السلامة من الناس من سبيل فانظر ماذا
يصلح فافعله ولذلك قيل

من راقب الناس مات نجسا * وقار باللذة الجسور

ونظر سهل الى رجل من أصحابه فقال له اعمل كذا وكذا الشيء أمر به فقال يا أستاذ لا أقدر عليه لاجل الناس
فالتفت الى أصحابه وقال لا ينال عبد حقيقة من هذا الامر حتى يكون باحد وصفين عبد تسقط الناس من
عينه فلا يرى في الدنيا الا خالفه وان أحدا لا يقدر على أن يضربه ولا ينفعه وعبد سقطت نفسه عن قلبه
ولا يبالى بأى حال يرويه وقال الشافعي رحمه الله ليس من أحد الا وله محب وبغض فاذا كان هكذا فكيف مع
أهل طاعة الله وقيل للحسن يا أبا سعيد ان قومنا يحضرون مجلسك ليس بغيتهم الا تتبع سعة طاعت كلامك
وتعنتك بالسؤال فتبسم وقال للقاتل هون على نفسك فاني حدثت نفسي بسكنى الجنان ومجاورة الرحمن
نطمعت وما حدثت نفسي بالسلامة من الناس لاني قد علمت ان حالهم ورازقهم ومحبهم ومبغضهم لم يسلم منهم
وقال موسى صلى الله عليه وسلم يا رب احبس عني السنة الناس فقال يا موسى هذا شيء لم اصطفه لنفسى فكيف
أفعله بك وأوحى الله سبحانه وتعالى الى عزير ان لم تعذب نفسك باني اجهلك على كافى افواه الماضين لم أكتبك
عدي من المتواضعين فاذا من حبس نفسه في البيت ليجس اعتقادات الناس وأقوالهم فيه فهو في عناء حاضر
في الدنيا ولعذاب الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون فاذا لا تستحب العزلة المستغرق الاوقات بربذ كرا وفكرا
وعبادته وعلمها بحيث لو خالطه الناس لضاعت أوقاته وكثرت آفاته ولتشوشت عليه عباداته فهذه غوائل خفية
في اختيار العزلة ينبغي أن تتقي فانها مهلكات في صور منجيات

(الفائدة السابعة)

التجارب فانما تستفاد من المخالطة للناس ومجاري أحوالهم والعقل الغريزي ليس كاديا في تفهم مصالح الدين
والدنيا وانما تفيدها التجربة والممارسة ولا خير في عزلة من لم تحنكه التجارب فالصبي اذا اعتزل بقي غمرا جاهلا
بل ينبغي أن يشتغل بالتعلم ويحصل له في مدة التعلم ما يحتاج اليه من التجارب ويكفيه ذلك ويحصل ببقية التجارب
بسماع الاحوال ولا يحتاج الى المخالطة ومن أهم التجارب أن يجرب نفسه وأخلاقه وصفاته باطنه وذلك لا يقدر
عليه في الخلوة فان كل مجرب في الخلوة يسر وكل غضوب أو حقود أو حسود اذا خالط نفسه لم يترشح منه خبثه
وهذه الصفات مهلكات في أنفسها يجب اقامتها وقهرها ولا يكفي تسكينها بالتباعد عما يحركها فمثال القلب
المشعور بهذه الخبايا مثال دمل ممتلئ بالصد يد والمدة وقد لا يحس صاحبه بالدم الممتلئ أو بمسه غيره فان لم

يكن له يدغمه أو عين تبصر صورته ولم يكن معه من يحركه ربحاً طين بنفسه السلامة ولم يشعر بالدمل في نفسه
واعتقد فقدته ولكن لو حركه محرك أو أصابه مشرط حجام لا تفجر منه الصديد وفاروق وإن الشئ المتخفق إذا حبس
عن الاسترسال فكذلك القلب المتشعرون بالحد والبخل والحسد والغضب وسائر الأخلاق الذميمة إنما تشعير منه
خبائثه إذا حركه وغن هذا كان السالكون لما ريق الآخرة الطالبون لتزكية القلوب يجربون أنفسهم فمن
كان يستشعر في نفسه كبراسي في إمامته حتى كان بعضهم يحمل قربة ماء على ظهره بين الناس أو حزمة حطب
على رأسه ويردد في الأسواق ليحرب نفسه بذلك فإن غوائل النفس ومكايد الشيطان خفية قل من يتفطن لها
ولذلك حكى عن بعضهم أنه قال أعدت صلاة ثلاثين سنة معاني كنت أصليها في الصف الأول ولكن تخلفت يوماً
بعد فراغ حدثت موضعاً في الصف الأول فوطئت في الصف الثاني فوجدت نفسي تستشعر نخله من نظر الناس
إلى وقد سبقت إلى الصف الأول فقلت إن جميع صلواتي التي كنت أصليها كانت مشوبة بالرياء ممزوجة بلذة
نظر الناس إلى ورؤيتهم إياي في زمرة السابقين إلى الخير فالخاطلة لها فائدة ظاهرة عظيمة في استخراج الخبائث
وأظهارها وإزالة ذلك قبل السفر يسفر عن الأخلاق فانه فرع من الخصال الدائمة وستأتي غوائل هذه المعاني
ودفاتمها في ربيع المهالكات فإن بالجهل بها يحبط العمل الكثير وبالعلم بها يزكو العمل القليل ولولا ذلك
ما فضل العلم على العمل إذ يستحيل أن يكون العلم بالصلاة ولا يراد إلا الصلاة أفضل من الصلاة فأنعلم أن ما يراد
أغیره فان ذلك الغير أشرف منه وقد قضى الشرع بتفضيل العالم على العابد حتى قال صلى الله عليه وسلم فضل
العالم على العابد كفضلي على أدنى رجل من أصحابي فعني تفضيل العلم يرجع إلى ثلاثة أوجه أحدها ما ذكرناه
والثاني عموم النفع لعمدي فائدته والعمل لا تعدى فائدته والثالث أن يراد به العلم بالله وصفاته وأفعاله فذلك
أفضل من كل عمل بل مقصود الأعمال صرف القلوب عن الخلق إلى الخالق لتبعت بعد الانصراف إليه معرفته
ومحبته فالعمل وعلم العمل مرادان لهذا العلم وهذا العلم غاية المرادين والعمل كالشرط له واليه الإشارة بقوله
تعالى إليه يصعد الكلام الطيب والعمل الصالح يرفعه فالكلام الطيب هو هذا العلم والعمل كالجمال الرافع
له إلى مقصده فيكون المرفوع أفضل من الرافع وهذا كلام معترض لا يليق بهذا الكلام فلتراجع إلى
المقصود فنقول إذا عرفت فوائد العزلة وغوائلها تحققت أن الحكم عليها مطلقاً بالتفضيل نفيًا وإيجاباً
بل ينبغي أن ينظر إلى الشخص وحاله وإلى الخلق وحاله وإلى الباعث على مخالطته وإلى الغائب بسبب مخالطته
من هذه الفوائد المذكورة ويقاس الغائب بالحاصل فعند ذلك يتبين الحق وينضح الأفضل وكلام الشافعي
رحمه الله هو فصل الخطاب إذا قال بألونس الانقباض عن الناس مكسبة للعداوة والانسياط إليهم مجلبة لقرناء
السوء فيكون بين المنقبض والمنسبط فذلك يجب الاستدلال في المخالطة والعزلة ويختلف ذلك بالأحوال
وبملاحظة الفوائد والآفات يتبين الأفضل وهذا هو الحق الصراح وكل ما ذكره من هذا فهو قاصر وإنما هو
إخبار كل واحد عن حاله خاصة وفيها ولا يجوز أن يحكم بها على غيره المخالف في الحال والفرق بين العالم
والصوفي في ظاهر العلم يرجع إلى هذا وهو أن الصوفي لا يشكك إلا عن حاله فلا جرم تختلف أجوبتهم في المسائل
والعالم هو الذي يدرك الحق على ما هو عليه ولا ينتظر إلى حال نفسه فيكشف الحق فيه وذلك مما لا يختلف فيه
فإن الحق واحد أبداً والقاصر عن الحق كثيراً لا يحصى ولذلك سئل الصوفية عن الفقر فإجابته واحد الإجاب
بجواب غير جواب الآخر وكل ذلك حق بالإضافة إلى حاله وليس بحق في نفسه إذا الحق لا يكون إلا واحداً
ولذلك قال أبو عبد الله الجلاء وقد سئل عن الفقر فقال اضرب بكميك الحائط وقل ربني الله فهو الفقر وقال
الجنيد الفقير هو الذي لا يسأل أحداً ولا يعارض وإن عارض سكت وقال سهل بن عبد الله الفقير الذي
لا يسأل ولا يدخر وقال آخر هو أن لا يكون لك فان كان لك فلا يكون لك من حيث لم يكن لك وقال إبراهيم
الخواص هو ترك الشكوى وإظهار أثر البؤى والمقصود أنه لو سئل منهم مائة لسمع منهم مائة جواب مختلفة

الروح الحادثة فيها فيرى
الاطعمة الدنيوية والشهوات
الحيوانية ويتحقق عنده
قول رسول الله صلى
الله عليه وسلم أبيت عند
ربي يطعمني ويسقيني
ولا يقدروا على ما وصفناه إلا
عبد تصير أعماله وأقواله
وسائر أحواله ضرورة
في تناول من الطعام أيضاً
ضرورة ولوتكلم مثلاً
بكلمة من غير ضرورة
التهب فيه نار الجوع التهاب
الخلع بالنار لأن النفس
الرائدة تستيقظ بكل
ما وقظها وإذا استيقظت
نزعته إلى هواها فالعبد
المراد بهذا إذا قلن لسياسة
النفس ورزق العلم سهل
عليه الطي وتداركه المعونة
من الله تعالى لا سيما أن
كوشف بشئ من الخلق الإلهية
وقد حكى في فقرانه اشتد
به الجوع وكان لا يطلب
ولا ينسب قال فلما انتهى
جوعه إلى الغاية بعد أيام
فتح الله على بتفاحة قال
فتناول التفاحة وقصدت
أكلها فلما كسرتها
كوشفت بحوراء قطرت

اليها فذهب كسرها لمحدث
 عندي من الفرح بذلك
 ما استغنيت عن الطعام أياما
 وقد كررت ان الحسوراء
 خرجت من وسط التفاحة
 والاعيان بالقدرة ركن من
 أركان الايمان فسلم ولا تشكر
 (وقال) سهل بن عبد الله
 رحمه الله من طوى أربعين
 يوما ظهرت له القدرة من
 الملكوت وكان يقال لا يزهد
 العبد حقيقة الزهد الذي
 لا مشوبة فيه الا بمشاهدة
 قدر من الملكوت (وقال)
 الشيخ أبو طالب المكي رحمه
 الله عرفنا من طوى أربعين
 يوما برضاة النفس في
 تأخير الفوت وكان يؤخر
 فطره كل ليلة الى نصف
 سبع الليل حتى يطوى ليلة
 في نصف شهر فيطوى
 الاربعين في سنة وأربعة
 أشهر فتتدرج الايام
 والليالي حتى يكون الاربعين
 بمنزلة يوم واحد وقد كررت
 ان الذي فعل ذلك ظهرت له
 آيات من الملكوت وكشف
 بمعاني قدرته من الجبروت تجلي
 الله بهاله كيف شاء واعلم
 ان هذا المعنى من العلى

قلبا يتفق منها اثنان وذلك كله حق من وجه فانه خبر كل واحد عن حاله وما غلب على قلبه وانما لا ترى الذين
 منهم ثبت أخذهم الصاحبه قدام في التصوف أو يثنى عليه بل كل واحد منهم يدعى انه الواصل الى الحق
 والواقف عليه لان أكثر زودهم على مقتضى الاحوال التي تعرض لقلوبهم فلا يشتغلون الا بانفسهم ولا
 يلتفتون الى غيرهم ونور العلم اذا اشرق أحاط بالسكل وكشف الغطاء ورفع الاختلاف ومثال نظرهؤلاء
 ما رأيت من نظرقوم في أدلة الزوال بالنظر في الظل فقال بعضهم هو في الصيف قد ملأ وحكى عن آخره نصف
 قدم وآخر يد عليه وانه في الشتاء سبعة اقدام وحكى عن آخره خمسة اقدام وآخر يد عليه فهذا يشبه
 أجوبة الصوفية واختلافهم فان كل واحد من هؤلاء اخبر عن الظل الذي رآه باند نفسه فهو حق في قوله
 وانما في تخطئه صاحبها اذ ظن ان العالم كله ببلده أو هو مثل ببلده كما ان الصوفي لا يحكم على العالم الا بما هو
 حال نفسه والعالم بالزوال هو الذي يعرف عملة طول الظل وقصره وعمله اختلافه بالبلد فيختبر باحكام
 مختلفة في بلاد مختلفة ويقول في بعضها لا يبقى ظل وفي بعضها يطول وفي بعضها يقصر فهذا ما أوردنا ان ذكره
 من فضيلة العزلة والمخالطة فان قلت فن آثر العزلة ورأها أفضل له وأسلم فما آداب في العزلة فنقول انما
 يطول النظر في آداب المخالطة وقد ذكرناها في كتاب آداب العبادة وأما آداب العزلة فلا تطول فينبغي للمعتزل
 أن ينوي بعزله كنف نفسه عن الناس أولا ثم طلب السلامة من شر الاشرار ثانيا ثم الخلاص من آفة القصور
 عن القيام بحقوق المسلمين ثالثا ثم التجرد بكنه الهمة لعبادة الله رابعا فهذه آداب ينبغي أن يكون في خاوته مواظبا
 على العلم والعمل والذكر والفكر ليحس ثمر العزلة ولينزع الناس عن ان يكثروا غشيانه وزيارته فيشوش
 أكثر وقته وليكف عن السؤال عن اخبارهم وعن الاصغاء الى أراجيف البلاد وما الناس مشغولون به فان كل
 ذلك ينغرس في القلب حتى ينبعث في أثناء الصلاة أو الفكر من حيث لا يحتسب فوقوع الاخبار في السمع
 كوقوع البذر في الارض فلا بد أن ينبت وتتفرع عروقها وغصانها ويتداخلى بعضها الى بعض وأحد مهمات
 المعتزل قطع الوسواس المصارفة من ذكر الله والاخبار ينابيع الوسواس وأصولها وليقطع بالسيرة من المعيشة
 والاضمار والنسج الى الناس واحتاج الى مخالطتهم وليكن صبوراً على ما يلقاه من أذى الحيران وليس يد
 سمعه عن الاصغاء الى ما يقال فيه من ثناء عليه بالعزلة أو قدح فيه بترك الخلطة فان كل ذلك يؤثر في القلب ولومدة
 يسيرة وحال اشتغال القلب به لا بد أن يكون واقفاً عن سيره الى طريق الآخرة فان السيرة بالمواطبة على
 ورد ذكره حضور قلب واما بالفكر في جلال الله وصفاته وأفعاله وملكوت سمواته وأرضه واما بالتأمل
 في دقائق اعمال ومفاسدات القلوب وطلب طرق النجاة منها وكل ذلك يستدعي الفراغ والاصغاء الى جميع
 ذلك مما يشوش القلب في الحال وقد يتجدد ذكره في دوام الذكر من حيث لا ينتظر وليكن له أهل صالحة
 أو جليس صالح لتستريح نفسه اليه في اليوم ساعة من كد المواظبة ففقهه عون على بقية الساعات ولا يتم له
 الصبر في العزلة الا بقطع الطمع عن الدنيا وما الناس منهم يكون فيه ولا ينقطع طمعه الا بقصر الامل بان لا يقدر
 لنفسه عراط ولا بل يصح على انه لا يمسي ويمسي على انه لا يصبح فيسهل عليه صبر يوم ولا يسهل عليه العزم
 على الصبر عشرين سنة فلو قدر تراخي الاجل وليكن كثير الذكرك للموت ووحدة القبر بها ضاق قلبه من الوحدة
 وليحقق ان من لم يحصل في قلبه من ذكر الله ومعرفة ما يأنس به فلا يطيق وحشة الوحدة بعد الموت
 وان من أنس بذكر الله ومعرفة فلا يزال الموت أنسه اذ لا يهدم الموت محل الانس والمعرفة بل يبقى حيا بمعرفة
 وأنسه فرح بفضل الله عليه ورحمته كما قال الله تعالى في الشهداء ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل
 أحياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله وكل متجرد لله في جهاد نفسه فهو شهيد مهما
 أدركه الموت مقبلاً غير مدبر فالمجاهد من جاهد نفسه وهواه كما صرح به رسول الله صلى الله عليه وسلم والجهاد
 الا كبر جهاد النفس كما قال الصحابة رضي الله عنهم ورحمهم من الجهاد الا الصغير الى الجهاد الا كبر يعنون جهاد

النفس * ثم كتاب العزلة ويتلوه كتاب آداب السفر والجد لله وحده

*(كتاب آداب السفر وهو الكتاب السابع من ربيع العادات من كتب احياء العلوم) *

*(بسم الله الرحمن الرحيم) *

الجد لله الذي فتح بصائر أوليائه بالحكم والعبر واستخلص همهم لمشاهدة عجائب صنعته في الحضر والسفر فاصبحوا راضين بمبارى القدر منزهن قلوبهم عن التلفت الى منتهات البصر الاعلى سبيل الاعتبار بما يسبح في مسارح النظر ومجاري الفكر فاستوى عندهم البر والبحر والسهل والوعر والبدو والحضر والاصالة على محمد سيد البشر وعلى آله وصحبه المقربين لا تارة في الانحلاق والسير وسلم كثيرا (أما بعد) فان السفر وسيلة الى الخلاص عن مهروب عنه أو الوصول الى مطالب ومرغوب فيه والسفر سفران سفر بظاهر البدن عن المستقر والوطن الى العجاري والغلات وسفر بسير القلب عن أسفل السافلين الى ملكوت السموات وأشرف السفرين السفر الباطن فان الواقف على الحالة التي نشأ عليها عقيب الولادة الجسد على ما تلقاه بالتقليد من الآباء والاجداد لازم درجة القصور وقائم بمرتبة النقص ومستبدل بتسرع قضاء جنة عرضها السموات والارض ظلمة السجين وضيق الحبس ولقد صدق القائل

ولم أرق عيوب الناس عيبا * كقص القادرين على التمام

الآن هذا السفر لما كان مقصده في طلب خطير لم يستغن فيه عن دليل وخفي فافتضى غموض السبيل وفقد الخبير والدليل وقناعة السالكين عن الخط الجزيل بالنصيب النازل القليل اندراس مسالكه فانقطع فيه الرفاق وخلا عن الطائفتين منتهات الانفس والملوك والآفاق واليه دعا الله سبحانه بقوله ستر بهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم هم وبقوله تعالى وفي الارض آيات للعوفين وفي أنفسكم أفلا تبصرون وعلى النعمود من هذا السفر وقع الانكار بقوله تعالى وانكم لترون عليهم مصبين وبالبيل أفلا تعقلون وبقوله سبحانه وكأين من آية في السموات والارض يعمرون عليها وهم عنها معرضون فمن يسرله هذا السفر لم يرل في سيره منتهات جنة عرضها السموات والارض وهو ساكن بالبدن مستقر في الوطن وهو السفر الذي لا تضيق فيه المناهل والموارد ولا يضرف فيه التراحم والتوارد بل تزيد بكثرة المسافرين من غناؤه وتضاعف ثرائه وفوائده فغناؤه دائم غير ممنوع وغيرانه متزايدة غير مقطوعة الاداب للمسافرة فترة في سفره ووقفة في حركته فان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم هم واذا راعوا أراغ الله قلوبهم وما الله بظلام للعبيد ولكنهم يظلمون أنفسهم ومن لم يوهل للبولان في هذا البدان والتطواف في منتهات هذا البستان ربما سافر بظاهر بدنه في مدة مديدة تراخى معه دودة غشماهم بتجارة الدنيا أو ذخيرة للاخرة فان كان مطالبه العلم والدين أو الكفاية للاستعانة على الدين كان من سالك سبيل الاخرة وكان له في سفره شروط وآداب ان أهملها كان من عمال الدنيا واتباع الشيطان وان واطب عليها لم يخل سفره عن فوائد طهارة بعمال الاخرة ونحن نذكر آدابه وشروطه في بابين ان شاء الله تعالى * (الباب الاول) * في الآداب من أول النهوض الى آخر الرجوع وفي نية السفر وفائدته وفيه فصلان * (الباب الثاني) * فيما لا بد للمسافر من تعلمه من رخص السفر وأدلة القبلة والاقوات

*(الباب الاول في الآداب من أول النهوض الى آخر الرجوع وفي نية السفر

وفائدته وفيه فصلان) *

*(الفصل الاول في فوائد السفر وفضله ونيته) *

اعلم ان السفر نوع حركته ومخاطبة وفيه فوائد وله آفات كما ذكرناه في كتاب العصبية والعزلة والفوائد الباعثة على السفر لا تخلو من هرب أو طلب فان المسافر اما أن يكون له مخرج عن مقامه ولولا لما كان له مقصد يسافر

والنقل لوانه من الفضيلة ما فات أحدا من الانبياء ولما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبلغ من ذلك الى أقصى غاياته ولا شك ان لذلك فضيلة لا تنكر ولكن لا تنحصر مواهب الحق تعالى في ذلك فقد يكون من يأكل كل يوم أفضل ممن يعاوى أربعين يوما وقد يكون من لا يكشف بشئ من معاني القدرة أفضل ممن يكشف بها اذا كاشفه الله بصرف المعرفة فالقدرة أثر من القادر * ومن أهل لقرب القادر لا يستغرب ولا يستكر شيئا من القدرة ويرى القدرة تعجلى له من يحف أجزاء علم الحكمة فاذا أخلص العبد لله تعالى أربعين يوما واجتهد في ضبط أحواله بشئ من الانواع التي ذكرنا من العمل والذكر والقوت وغير ذلك فهو بركة تلك الاربعين على جميع أوقاته وساعاته وهو طريق حسن اعتمده طائفة من الصالحين وكان جماعة من الصالحين يختارون للاربعين ذا

القسمه وهشردى الحجة
وهي أربعون موسى عليه
السلام (أخبرنا) شيخنا
ضياء الدين أبو النجيب اجازة
قال أنا أبو منصور محمد بن
عبد الملك بن خيرون اجازة
قال أنا أبو محمد الحسن بن علي
الجوهري اجازة قال أنا أبو
عمر محمد بن العباس قال ثنا
أبو محمد يحيى بن محمد بن صاعد
قال ثنا الحسين بن الحسن
المروزي قال ثنا عبد الله
ابن المبارك قال ثنا أبو
معاوية الضرب قال ثنا
الحجاج عن مكحول قال قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم من أخلص لله تعالى
العبادة أربعين يوما ظهرت
ينابيع الحكمة من قلبه
على لسانه

*(الباب التاسع والعشرون
في أخلاق الصوفية وشرح
الخلق)*

الصوفية أو فر الساس حظا
في الاقتداء برسول الله صلى
الله عليه وسلم وأحقهم
بأحياء سنته والتخلق بأخلاق
رسول الله صلى الله عليه
وسلم من حسن الاقتداء
وأحياء سنته على ما أخبرنا

اليسر وأما أن يكون له مقصد ومطلب والمهرب عنه أما أمره نكايه في الأمور والدينية كالمطامير والوباء
إذا ظهر يلبد أو خوف سببه فتنة أو خصومة أو غلامه سر وهو أمان عام كذا كراه أو خاص كمن يصد بادية في
بلدة فيهرب منها وأما أمره نكايه في الدين كمن ابتلى في بلدة بجوار مال واتساع أسباب تصده عن التجرده لله فيؤثر
الغربة والتجول ويحبب السعة والجاه أو كمن يدعى إلى بدعة قهرا أو إلى ولاية عمل لا تحل مباشرته فيطلب
الفرار منه وأما المطالب فهو أمان ديني كالمال والجاه أو ديني وأمان علمي وأمان عمل والعلم أمان من العلوم
الدينية وأمان علمي بأخلاق نفسه وصفاته على سبيل التجربة وأمان علمي بآيات الأرض وبحاياتها كسفر ذي القرنين
وطوافه في نواحي الأرض والعمل أمان عبادة وأمان يارة والعبادة هو الحج والعمرة والجهاد والزيارة أيضا من
القرابات وقد يصد بهما مكان ككتو المدينة وبيت المقدس والتغور فان الرباط بها قربة وقد يصد بهما
الأولياء والعلماء وهم أمان موتى فتر اقبورهم وأمان أحياء فيتبرك بمشاهدتهم ويستفاد من النظر إلى أحوالهم
قوة الرغبة في الاقتداء بهم فهذه هي أقسام الاسفار ويخرج من هذه القسمة أقسام * (القسم الاول) السفر في
طلب العلم وهو أمان واجب وأمان نفل وذلك بحسب كون العلم واجبا أو نفلا وذلك العلم أمان علم بأمور دينه أو بأخلاقه
في نفسه أو بآيات الله في أرضه وقد قال عليه السلام من خرج من بيته في طلب العلم فهو في سبيل الله حتى يرجع
وفي خبر آخر من سلك طريقا يلتمس فيه علما سهل الله له طريقا إلى الجنة وكان سعيد بن المسيب يسافر الأيام
في طلب الحديث الواحد وقال الشعبي لو سافر رجل من الشام إلى أقصى اليمن في كلمة على هدى أو زده
عن ردى ما كان سفره ضائعا ورجل جابر بن عبد الله من المدينة إلى مصر مع عشرة من الصحابة فساروا شهرا
في حديث باعهم عن عبد الله بن أنيس الأنصاري يحدث به عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم حتى سمعوه وكل
مذكور في العلم يحصل له من زمان الصحابة إلى زماننا هذا لم يحصل العلم إلا بالسفر وسافر لاجله وأما علمه بنفسه
وأخلاقه فذلك أيضا منهم فان طريق الاستحوا لا يمكن سلكها إلا بتحصين الخلق وتهذيبه ومن لا يطلع على أسرار
باطنه ونجائته صفاته لا يقدر على تطهير القلب منها وإنما السفر هو الذي يسفر عن أخلاق الرجال وبه
يخرج الله الخبء في السموات والأرض وأنما يسمى السفر سفر لأنه يسفر عن الأخلاق ولذلك قال عمر رضي
الله عنه للذي رآه عنده بعض اليهود هل صحبتك في السفر الذي يستدل به على مكارم الأخلاق فقال لا فقال
ما أراك تعرفه وكان بشر يقول يا معشر القراء سيجوا تطيبن أمان الماء إذا ساح طاب وإذا طال مقامه في موضع
تغير وبالجملة فان النفس في الوطن مع موادة الأسباب لا تظهر نجائت أخلاقها إلا بتناهيها بما وافق طبعها
من المألوفات المعهودة فإذا اجت رعاء السفر وصرفت عن مألوفاتها المعتادة واتخذت بمشاق الغربة انكشفت
غوائلها ووقع الوقوف على عيوبها فيمكن الاشتغال بعلاجها وقد ذكرنا في كتاب العزلة فوائد الخالطة والسفر
مخالطة مع زيادة اشتغال واحتمال مشاق * وأما آيات الله في أرضه ففي مشاهدتها فوائد للمستبصر ففهمها
قطع متجاورات وفيها الجبال والبراري والبحار وأنواع الحيوان والنبات وما من شيء منها إلا وهو شاهد لله
بالوحدانية ومسجده باسان ذلك لا يدركه الا من ألقى السمع وهو شهيد وأما الجاحدون والغافلون والمغترون
بلامع السراب من زهرة الدنيا فانهم لا يبصرون ولا يسمعون لانهم عن السمع معزولون وعن آيات ربهم
محبوبون يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون وما أريد بالسمع السمع الظاهر فان الذين
أريدوا به ما كانوا معزولين عنه وإنما أريد به السمع الباطن ولا يدرك بالسمع الظاهر إلا الأصوات ويشترك
الإنسان فيه سائر الحيوانات فاما السمع الباطن فيدرك به لسان الحال الذي هو نطق وراء نطق المقال يشبه
قول القائل حكاية لكلام الوند والحناء قال الجسد دار الموت لم تشقني فقال سئل من يدقني ولم يتركني
ورائي الحجر الذي ورائي وما من ذرة في السموات والأرض إلا لها أنواع شاهدات لله تعالى بالوحدانية
هي توحيدها وأنواع شاهدات لصانعها بالتقديس هي تسبيحها ولكن لا يفقهون تسبيحها لانهم لم يسافروا من

مضيق سمع الظاهر الى فضاء سمع الباطن ومن ركا كة لسان المقال الى فصاحة لسان الحال ولو قدر كل عاجز على مثل هذا السير لما كان سليمان عليه السلام مختصا بفهم منطق الطير ولما كان موسى عليه السلام مختصا بسماع كلام الله تعالى الذي يجب تشديسه عن مشابهة الحروف والاصوات ومن يسافر ليستقرى هذه الشهادات من الاسطر المكتوبة بالخطوط الالهية على صفحات الجادات لم يعال سفره بالبدن بل يستقرى موضع ويخرج قلبه لستمع بسماع نعمات التسبيحات من آحاد الذوات فخاله ولتردد في الفلوات وله غنية في ملكوت السموات فالشمس والسمرة والنجوم بامرهم مسخرات وهي الى ابصار ذوى البصائر مسافرات في الشهور والسنة صرات بل هي دائبة في الحركة على قوالي الاوقات فمن الغرائب أن يدأب في الطواف بالحداد المساجد من أمرت الكعبة أن تطوف به ومن الغرائب أن يطوف في أكفاف الارض من تطوف به أقطار السماء ثم مادام المسافر معتقرا الى ان يبصر عالم الملك والشهادة بالبصر الظاهر فهو بعد في المنزل الاول من منازل السائرين الى الله والمسافر من الى حضرته وكأنه معتكف على باب الوطن لم يغض به المسير الى متسع الفضاء ولا سبب لطول المقام في هذا المنزل الاجنبي والقصور ولذلك قال بعض أرباب الفساروب ان الناس يقولون افتحوا أعينكم حتى تبصروا وأنا أقول غمضوا أعينكم حتى تبصروا وكل واحد من القولين حق الا أن الاول خير من المنزل الاول القريب من الوطن والثاني خير مما بعد من المنازل البعيدة عن الوطن التي لا يطوها الا مخاطر بنفسه والمجاور الباهر بما يتبعه فيها سنيور بما ياتخذ التوفيق يسده فيرشده الى سواء السبيل والها يكون في التيه هم الا كثرون من ركاب هذه الطرق ولكن السائحون بنور التوفيق فازوا بالنعيم والملك المقيم وهم الذين سبقت لهم من الله الحسنى واعتبر هذا الملك بملك الدنيا فانه يقل بالاضافة الى كثرة الخلق طلابه ومهما عظم المطالب قل المساعد ثم الذي يملك أكثر من الذي يملك ولا يتصدى لطلب الملك العاجز الجبان لعظيم الخطر وطول التعب

واذا كانت النفوس كبارا * تعبت في مرادها الاجسام

وما أودع الله العز والملك في الدين والدنيا الا في حيز الخطر وقد يسمى الجبان الجبن والقصور باسم الحزم والحذر كقيل

تري الجباء ان الجبن حزم * وتلك خديعة الطبع اللثيم

فهذا حكم السفر الظاهر اذا أريد به السفر الباطن بمطالعة آيات الله في الارض فان رجوع الى الغرض الذي كان مقصده ولينين (القسم الثاني) وهو أن يسافر لاجل العبادة لما الحج أو جهاد وقد ذكرنا فضل ذلك وآدابه وأعماله الظاهرة والباطنة في كتاب أسرار الحج ويدخل في جملة زيارته زيارته بالانبياء عليهم السلام وزيارته قبور الصحابة والتابعين وسائر العلماء والاولياء وكل من يتبرك بمشاهدته في حياته يتبرك بزيارته بعد وفاته ويجوز شد الرحال لهذا الغرض ولا يمنع من هذا قوله عليه السلام لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد مسجدى هذا والمسجد الحرام والمسجد الأقصى لان ذلك في المساجد فانها مثابة بعد هذه المساجد والا فلا فرق بين زيارته قبور الانبياء والاولياء والعلماء في أصل الفضل وان كان يتفاوت في الدرجات تفاوتاً عظيماً بحسب اختلاف درجاتهم عند الله وبالجملة زيارته الاحياء أولى من زيارته الاموات والفائدة من زيارته الاحياء طلب بركة الدعاء وبركة النظر اليهم فان النظر الى وجوه العلماء والصلحاء عبادة وفيه أيضاً حركة للرغبة في الاقتداء بهم والتحاق باحلافهم وآدابهم * فذا سوى ما ينتظر من الفوائد العلمية المستفادة من أنفاسهم وأفعالهم كيف ومجرد زيارته الاخوان في الله فيه فضل كما ذكرناه في كتاب الصلوة وفي التوراة امر أربع مائة ألف رآحا في الله وأما البقاع فلا معنى لزيارتها سوى المساجد الثلاثة وسوى الثغور والرباط بها الحديث ظاهر في أنه لا تشد الرحال لطلب بركة البقاع الا الى المساجد الثلاثة وقد ذكرنا فضائل الحرمين في كتاب الحج وبيت المقدس أيضاً له فضل كبير

الشيخ العالم ضياء الدين شيخ الاسلام أبو أحمد عبد الوهاب بن عيسى قال أنا أبو الفتح عبد الملك بن أبي القاسم الهروي قال أنا أبو نصر عبد العزيز بن محمد التبرقي قال أنا أبو محمد عبد الجبار بن محمد الجراحي قال أنا أبو العباس محمد بن أحمد المحبوبي قال أنا أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي قال ثنا مسلم بن حاتم الانصاري البصري قال ثنا محمد بن عبد الله الانصاري عن أبيه عن علي ابن زيد عن سعيد بن المسيب قال قال أنس بن مالك رضي الله عنه قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بني ان قدرت أن تصبح ونمسي وليس في قلبك غش لاحد فافعل ثم قال يا بني وذلك من سني ومن أحياسني فقد أحياني ومن أحياني كان معي في الجنة فالصوفية أحيوا سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لانهم وفقوا في بداياتهم لرعاية أقواله وفي وسط حالهم اقتدوا بأعماله فانزلهم ذلك أن يتحققوا في

ثم ياتيهم باخلاقه وتحسين
الاخلاق لا يتأتى الا بعد
تزكية النفس وطريق
التزكية بالاذعان لسياسة
الشرع وقد قال الله تعالى
لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم
وانك اعمى على خلق عظيم اما
كان اشرف الناس وازكاهم
نفسا كان احسنهم خلقا
قال مجاهد على خلق عظيم
أي على دين عظيم والدين
مجوع الاعمال الصالحة
والاخلاق الحسنة (سئل)
عائشة رضي الله عنها عن
خلق رسول الله صلى الله
عليه وسلم قالت كان خلقه
القرآن قال قتادة هو ما كان
ياتر به من أمر الله تعالى
وينهى عما نهى الله عنه
وفي قول عائشة كان خلقه
القرآن سر كبير وعلم عامض
ما نطقت بذلك الا بما سمعها
الله تعالى به من بركة الوحي
السموي وصحة رسول
الله صلى الله عليه وسلم
وتخصيصه اياها بكلمة
خذوا من دينكم من هذه
الجبراء وذلك ان النفوس
مجبولة على غرائز وطباع
هي من لوازمها وضرورتها

خرج ابن عمر عن المدينة فاصدايت المقدس حتى صلى فيه الصلوات الخمس ثم كروا جعنا من الغدا الى المدينة
وقد سأل سليمان عليه السلام ربه عز وجل ان من قومه هذا المسجد لا يعنيه الا الصلاة فيه أن لا تصرف نظرك
عنه مادام مقيما فيه حتى يخرج منه وأن يخرج به من ذنوبه كيوم ولدته أمه فاعطاه الله ذلك (القسم الثالث)
أن يكون السفر للهرب من سبب مشوش للدين وذلك أيضا حسن فالفرار مما لا يطاق من سنن الانبياء والمرسلين
ومما يجب الهرب منه الولاية والجاه وكثرة العلائق والأسباب فان كل ذلك يشوش فراغ القلب والدين لا يتم
الا بقلب فارغ عن غير الله فان لم يتم فراغه فبقدر فراغه يتصور أن يشغل بالدين ولا يتصور فراغ القلب في
الدنيا عن مهمات الدنيا والحاجات الضرورية ولكن يتصور وتخفيفها وتثقلها وقد نجح الخفون وهلك المتقانون
والحمد لله الذي لم يعلق النجاة بالفراغ المطلق عن جميع الاوزار والاعباء بل قبل الخف بفضله وشمله بسعة
رحمته والخف هو الذي ليست الدنيا اكبرهمه وذلك لا يتيسر في الوطن ان اتسع جاهه وكثرت علاقته فلا يتم
مقصوده الا بالغربة والجلود وقطع العلائق التي لا بد منها حتى يروض نفسه مدة مديدة ثم يرجع عده الله بمعونته
فينعم عليه بما يقوى به يقينه ويعظم ثبته قلبه فيستوى عنده الحضر والسفر ويتقارب عنده وجود الأسباب
والعلائق وعدمها فلا يصده شيء منها عما هو بسببه من ذكر الله وذلك مما يعز وجوده جسد ابل الغالب
على القلوب الضعف والقصور عن الاتساع للعلاق والخلق وانما يسببه هذه القوة الانبياء والاولياء والوصول
اليها بالكسب شديد وان كان الاجتهاد والكسب فيها من أجل أيضا ومثال تفاوت القوة الباطنة فيه
كتفاوت القوة الظاهرة في الاعضاء فرب رجل قوي ذي مرة سوى شديد الاعصاب محكم البنينة
يستقل بحمل ما وزنه ألف رطل مثلا فلما أراد الضعف في المريض أن ينال رتبته بممارسة الحل والتدريج
فيه قليلا قليلا لم يقدر عليه ولكن الممارسة والجهاد يدي قوته زيا دة ما وان كان ذلك لا تبلغه درجته فلا ينبغي
ان يترك الجهد عند اليأس من الرتبة العليا فان ذلك غاية الجهل ونهاية الضلال وقد كان من عادة السلف
رضي الله عنهم مفارقة الوطن خيفة من الفتن وقال سفيان الثوري هذا زمان سوء لا يؤمن فيه على الخامل
فكيف على المشتهرين هذا زمان رجل ينتقل من بلد الى بلد كلما عرف في موضع تحول الى غيره وقال أبو
نعيم رأيت سفيان الثوري وقد علق قلته بيده ووضع جرابه على ظهره فقلت الى أين يا أبا عبد الله قال بلغني
عن قرية فيها رخص أريد ان اقيم بها فقلت له وتفعل هذا قال نعم اذا بلغك ان قرية فيها رخص فأقم بها فانه
أسلم لدينك وأقل لهماك وهذا هرب من غلاء السعر وكان سري السقطي يقول للصوفية اذا خرج الشتاء فقد
خرج أذار وأورقت الاشجار وطاب الانتشار فانتشروا وقد كان الخواص لا يقيم ببلد أكثر من أربعين يوما
وكان من المتوكلين ويرى الاقامة اعتمادا على الأسباب فادعوا في التوكل وسبأني أسرار الاعتماد على الأسباب
في كتاب التوكل ان شاء الله تعالى (القسم الرابع) السفر هربا عما يشدح في البدن كاطاعون أو في المال
كغلاء السعر أو ما يجزي مجراه ولا خرج في ذلك بل ربحا يجب الفرار في بعض المواضع وربما يستحب في بعض
بحسب وجوب ما يترتب عليه من الفوائد واستنبابه ولكن يستثنى منه الطاعون فلا ينبغي أن يغرب منه لظهور
النهي فيه قال اسامة بن زيد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان هذا الوجع أو السقم رجز عذب به بعض
أمة قبلكم ثم بقي بعد في الارض فيذهب المرة ويأتي الاخرى فمن سمع به في أرض فلا يقدم عليه ومن وقع
بأرض وهو مافلا يخرج منه الفرار منه وقالت عائشة رضي الله عنها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
فناء أمتي بالطعن والطاعون فقلت هذا الطعن قد عرفناه فما الطاعون قال غدة البعير تأخذهم في
مراقهم المسلم الميت منه شهيد والمقيم عليه الخنسب كالمرايط في سبيل الله والفار منه كالنار من الزحف ومن
مكحول عن أم أيمن قالت أوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض أصحابه لا تشرك بالله شيئا وان عذبت
أو خوفت وأطع والدك وان أمرك ان تخرج من كل شيء هو لك فخرج منه لا تترك الصلاة عمدا فان من

ترك الصلاة عمدا فقد برئت فمنا الله منه وإياك والحرمان مفتاح كل شر وإياك والمعصية فانها تسخط الله ولا تفر من الزحف وان أصاب الناس موتان وأنت فيهم ثابت فيهم أنفق من طولك على أهل بيتك ولا ترفع عصاك عنهم أخفهم بالله فهذه الأحاديث تدل على أن الفرار من الطاعون منهي عنه وكذلك القدوم عليه وسبب أني شرح ذلك في كتاب التوكل فهذه أقسام الاسفار وقد خرج منها أن السفر ينقسم إلى مذموم وإلى محمود وإلى مباح والمذموم ينقسم إلى حرام كإيقاع العبد وسفر العاق وإلى مكروه كالخروج من بلد الطاعون والمحمود ينقسم إلى واجب كالطج وطلب العلم الذي هو فريضة على كل مسلم وإلى مندوب إليه كزيارة العلماء وزيارة مشاهدهم ومن هذه الأسباب تبين النية في السفر فإن معنى النية الانبعاث للسبب المباح والانتهاض لاجابة الداعية ولتكن نيته إلاخرة في جميع أسفاره وذلك ظاهر في الواجب والمندوب وبحال في المكروه والمحذور وهو إما المباح فرجعه إلى النية ففهما كان قصده بطلب المال مثلاً التمتع فعن السؤال ورعاية ستر المرأة على الأهل والعيال والتصدق بما يفضل عن مبلغ الحاجة صار هذا المباح بهذه النية من أعمال إلاخرة ولو خرج إلى الحج وباعته الرياء والسمة لخرج عن كونه من أعمال إلاخرة لقوله صلى الله عليه وسلم إنما الأعمال بالنيات لقوله صلى الله عليه وسلم لم الأعمال بالنيات عام في الواجبات والمندوبات والمباحات دون المحظورات فإن النية لا تؤثر في إخراجها عن كونها من المحظورات وقد قال بعض السلف إن الله تعالى قد وكل بالمسافر من ملائكة ينظرون إلى مقاصدهم فيعطى كل واحد على قدر نيته فمن كانت نيته الدنيا أعطى منها ونقص من آخرته أضعافه وفرق عليه همه وكثر بالحرص والرغبة شغله ومن كانت نيته إلاخرة أعطى من البصيرة والحكمة والفطنة وفتح له من التذكرة والعبرة بقدر نيته وجعل له همه ودعت له الملائكة واستغفرت له وهو أما النظر في أن السفر هو الأفضل أو الإقامة وذلك يضاهي النظر في أن الأفضل هو العزلة أو الخلطة وقد ذكرنا منها وجه في كتاب العزلة فليعلم هذا منه فإن السفر نوع مختلط مع زيادة تعب ومشقة تفرق الهم وتشتت القلب في حق الأكثرين والأفضل في هذا ما هو الأعمى على الدين ونهاية غمرة الدين في الدنيا تحصيل معرفة الله تعالى وتحصيل الأنس بذكر الله تعالى والأنس يحصل بدوام الذكر والمعرفة تحصل بدوام الفكر ومن لم يتعلم طريق الفكر والذكر لم يتمكن منهما والسفر هو المعين على التعلم في الابتداء والإقامة هي المهيئة على العمل بالعلم في الانتهاء وأما السياحة في الأرض على الدوام فمن المشوشات للقلب إلا في حق الأقوياء فإن المسافرين ماله أعلى فائق الأماوي الله فلا يزال المسافر مشغول القلب تارة بالخوف على نفسه وماله وتارة بمفارقة ما ألفه واعتاده في إقامته وإن لم يكن معه مال يخاف عليه فلا يخلو عن الطمع والاستشراف إلى الخلق فتارة يصف قلبه بسبب الفقر وتارة يقوى باستحكام أسباب الطمع ثم الشغل بالخط والترحال مشوش لجميع الأحوال فلا ينبغي أن يسافر المرء إلا في طلب علم أو مشاهدة شجيرة تدي به في سيرته وتستفاد الرغبة في الخير من مشاهدته فإن اشتغل بنفسه واستبصر وانفتح له طريق الفكر والعمل فالسكون أولى به الآن أكثر متصوفة هذه الأعصار لما خلت بواطنهم عن لطائف الأفكار ودقائق الأعمال ولم يحصل لهم أنس بالله تعالى وبذكره في الخلوة وكانوا بطلان غير محترفين ولا مشغولين قد ألقوا البطالة واستبقوا العمل واستوعروا طريق الكسب واستلوا جانب السؤال والكدي واستطابوا الرباطات المبنية لهم في البلاد واستسخر والخلم المنصبين للقيام بخدمة القوم واستخفوا عقولهم وأدياتهم من حيث لم يكن قصدهم من الخدمة إلا الرياء والسمة وانتشار الصيت واقتناص الأموال بطريق السؤال تعال بكثره الاتباع فلم يكن لهم في الخلقاهات حكم نافذ ولا تأديب للمريدين نافع ولا حرج عليهم فاهر نلبسوا المرقعات واتخذوا في الخلقاهات منزهات وربما تلافوا ألفاظ خرقه من أهل الطامات فينظرون إلى أنفسهم وقد تشبهوا بالقوم في خرقهم وفي سياحتهم وفي لفظهم وعبارتهم وفي آداب ظاهرهم من سيرتهم فيظنون بأنفسهم خير أو يحسبون أنهم يحسنون صنعاً ويعتقدون أن كل سوداء غمره

خطفت من تراب ولها بحسب ذلك طبع وخلقت من ماء ولها بحسب ذلك طبع وهكذا من جملة سنون ومن صلصال كالقمار وبحسب تلك الأصول التي هي مبادئ تكونها استغاثت صفات من البهيمة والسبعية والسيطانية وإلى صفة الشيطنة في الإنسان إشارة بقوله تعالى من صلصال كالفخار وقد قال الله تعالى وخلق الجن من مارجم من نار والله تعالى يخفي لطفه وعنايم عنايته من ع نصيب الشيطان من رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما ورد في حديث حليمة بنته الحارث أنها قالت في حديث طويل فبينما نحن خلف بيوتنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم مع أخيه من الرضاة فيهم لساناً لنا أخوه يشتد فقال ذلك أني القرشي قد جاء رجلاً من علمه ما يباب يباض فاضجعه فشق بطنه فخرجت أنا وأبوه نشد نحوه فجدده فأنما تمقه بما لونه فاعلمه

أبوه وقال أي بني ما شأنك
قال جاءني رجلان عليهما
ثياب بيضاء واضجعاني
فشعابطني ثم استخر جامده
شيئاً فطرحاه ثم رداه كما كان
فرجعنا به مننا فقال أبوه
يا حليمه لقد خشيت أن يكون
ابني هذا قد أصيب انطلق
بنا فترده إلى أهله قبل أن
يظهر به ما تخوف قالت
فاحتملناه فلم نزع أمه إلا
وقد منابه عليها قالت ما ردك
قد كنتما عليه صريصين قاتنا
لا والله لا خير الآن الله عز
وجل قد أدى عنا وقضينا
الذي كان علينا وقلنا نخشى
الاتلاف والأحداث نرده
إلى أهله فقالت ما ذاك بكما
فأصدقني شأنكما فلم تدعنا
حتى أخبرنا خبره فقالت
نخشيتما عليه الشيطان
كلا والله ما الشيطان عليه
سبيل وأنه لسكان لابني هذا
شأن إلا أخبركما خبره قلنا
بلى قالت جئت به فما جئت
جلاقط أخف منه قالت
فأريت في النوم حين جئت
به كأنه خرج مني نور قد
أضاءت به قصور الشام ثم
وقع حين ولدته وقوع عالم

ويتوهمون أن المشاركة في الطواهر توجب المساهمة في الحقائق وهيئات فما أغزر رجاقتهم لا يميز بين النصح
والورم فهو لا بغضاء الله فإن الله تعالى يبغض الشاب الفارغ ولم يجعلهم على السباحة إلا السبب والفراغ
الامن سائر الحج أو عمرة في غير رياء ولا سمعة أو سافر لشاهدة شيخ يقتدى به في علمه وسيرته وقد دخلت البلاد عنه
الآن والامور الدينية كلها قد فسدت وضعفت إلا التصوف فإنه قد انحسرت بالكلية وبطل لان العلوم لم تدرس
بعدد العالم وإن كان علم سوء فأنما فساد في سيرته لا في علمه فيبقى عالماً غير عامل بعلمه والعمل غير العلم وأما
التصوف فهو عبارة عن تجرد القلب لله تعالى واستحقاق ما سوى الله وحاصله يرجع إلى غسل القلب والجوارح
ومهما فسد العمل فأت الأصل وفي أسفاره هو لا نظار للفتها من حيث أنه أتعاب للنفس بلا فائدة وقد يقال إن
ذلك نوع ولكن الصواب عندنا أن نحكم بالأباحة فإن حظوظهم التفرج عن كرب البطالة بمشاهدة
البلاد المختلفة وهذه الحظوظ وإن كانت خبيثة فنفس المتحررين لهذه الحظوظ أيضاً خبيثة ولا بأس
بأتعاب حيوان خبيث لحظ خبيث يليق به ويعود إليه فهو المتأذى والمتلذذ والقنوى تقتضي تشنيت
العوام في المباحات التي لا تنفع فيها ولا ضرر فالسائحون في غير مهم في الدين والدنيا بل لحض التفرج في البلاد
كالهائم المترددة في الصحارى فلا بأس بسياحتهم ما كفوا عن الناس شرهم ولم يلبسوا على انخلق حالهم وانما
عصيانهم في التلبس والسؤال على اسم التصوف والا كل من الاوقاف التي وقفت على الصوفية لان
الصوفي عبارة عن رجل صالح عدل في دينه مع صفات أخروا الصلاح ومن أقل صفات أحوال
هؤلاء أكلمهم أموال السلاطين وأككل الحرام من الكافر فلا تبقى معه العدالة والصلاح ولو تصور
صوفي فاسق لتصور صوفي كافر وفتيه يهودي وكما أن الفقيه عبارة عن مسلم مخصوص فالصوفي
عبارة عن عدل مخصوص لا يقتصر في دينه على القدر الذي يحصل به العدالة وكذلك من نظر إلى طواهرهم ولم
يعرف بواطنهم وأعطاهم من ماله على سبيل التقرب إلى الله تعالى حرم عليهم الأخذ وكان مأكلهم محتوا وأهني
به إذا كان المعطى بحيث لو عرف بواطن أحوالهم ما أعطاهم فأخذ المال باظهار التصوف من غير انصاف
بحقيقته كأخذه باظهار نسب رسول الله صلى الله عليه وسلم على سبيل الدعوى ومن زعم أنه عاوى وهو كاذب
وأعطاه مسلم ما لا يحب أهل البيت ولو علم أنه كاذب لم يعطه شيئاً فأخذه على ذلك حرام وكذلك الصوفي ولهذا
احترز المتأطون عن الاكل بالدين فإن المبالغ في الاحتياط لدينه لا ينبغي في باطنه عن عورات وانكشف
الراغب في مواساته لغت رغبته عن المواساة فلا حرم كانوا لا يشترطون شيئاً بأنفسهم مخافة أن يساحوا لأجل
دينهم فيكونوا قد أكلوا بالدين وكانوا لو كانوا من يشترى لهم وبشروطون على الوكيل أن لا يظهر أنه لمن يشترى
نعم انما يحل أخذ ما يعطى لأجل الدين إذا كان الأخذ بحيث لو علم المعطى من باطنه ما يعلمه الله تعالى لم يقتض
ذلك فتوراً في رأيه فيه والعادل المنصف يعلم من نفسه أن ذلك ممنوع أو عزيز والمغرور الجاهل بنفسه أخرى
بان يكون جاهلاً بامر دينه فإن أقرب الأشياء إلى قلبه فإذا التمس عليه أمر قلبه فكيف ينكشف له غيره
ومن عرف هذه الحقيقة لزمه الاحتمال أن لا يأكل الا من كسبه به لا من من هذه الغائلة أولاً كل الا من مال من
يعلم قطعه أنه لو انكشف له عورات باطنه لم يمنع ذلك عن مواساته فان اضطر طالب الحلال ومريد طريق
الآخرة إلى أخذ مال غيره فليصرح له وليقل انك ان كنت تعطيني لما تعتقده في من الدين فليست مستحقاً لذلك
ولو كشف الله تعالى سترى لم ترضي بعين التوقيف بل اعتقدت أني شر الخلق أو من شرارهم فان أعطاهم ذلك
فليأخذ فانه ربحاً مرضي منه هذه الخصلة وهو اعترافه على نفسه بركا كذا الدين وعدم استحقاقه لما يأخذه ولكن
ههنا كعدة للنفس بيعة ومخادعة قلبه فطمان لها وهو انه قد يقول ذلك مظهر الله من شبهه بالصالحين في ذمهم
نفوسهم واستحقاقهم لها ونظرهم اليها بعين الفت والازدراء فتكون صورة الكلام صورة القدح والازدراء
وباطنه وروحه هو عين المدح والاطراء فكذلك من ذام نفسه وهو لها مادح بعين ذمه فذم النفس في الخلوة مع

النفس والحمود وأما الذم في الملا فموجع العين الربا إذا أوردته إراد يحصل المستمع يقيناً بأنه معترف للذنوب ومعترف بما وذلك مما يمكن تفهيمه بقرائن الأحوال يمكن تليسه بقرائن الأحوال والصادق بينه وبين الله تعالى يعلم أن مخادعته لله عز وجل أو مخادعته لنفسه محال فلا يتعذر عليه الاحتراز عن أمثال ذلك فهذا هو القول في أقسام السفر ونية المسافر وفضيلته

(الفصل الثاني في آداب المسافر من أول نموضه إلى آخر رجوعه وهي أحد عشر أدباً)

الأول أن يبدأ برجال المظالم وقضاء الديون وأعداد النفقة لمن تلزمه نفقته وبر الوالدان إن كانت عنده ولا يأخذ زاده إلا الحلال الطيب ليأخذ قدر الواسع به على رفقائه قال ابن عمر رضي الله عنهما من كرم الرجل طيب زاده في سفره ولا بد في السفر من طيب الكلام والطعام والطعام وأطعمهم مكارم الأخلاق في السفر فإنه يخرج نجاباً الباطن ومن صلح لصحبة السفر صلح لصحبة الحضر وقد يصلح في الحضر من لا يصلح في السفر ولذلك قيل إذا أتيت على الرجل معاملاًه في الحضر ورفقائه في السفر فلا تشكروا في صلاحه والسفر من أسباب الضجر ومن أحسن خلقه في الضجر فهو الحسن الخلق والافقه مساعدة لأمور على وفق الغرض فلما يظهر سوء الخلق وقد قيل ثلاثة لا يلامون على الضجر الصائم والمريض والمسافر وتحماس حسن خلق المسافر الإحسان إلى المكارى ومعاونة الرفقة بكل ممكن والرفق بكل منقطع بأن لا يجاوزه إلا بالاعانة بمركب أو زاد أو توقف لأجله وتعام ذلك مع الرفقاء بمزاج ومطابقة في بعض الأوقات من غير غش ولا معصية ليكون ذلك شفاء لنجس السفر ومشاقه (الثاني) أن يختار رفيقاً لا يخرج وحده فالرفيق ثم الطريق وليكن رفيقه ممن يعينه على الدين فيذكره إذا نسي ويعينه ويساعده إذا ذكره فالمرء على دين خليله ولا يعرف الرجل الرفيقه وقد نسي صلى الله عليه وسلم عن أن يسافر الرجل وحده وقال الثلاثة نفر وقال أيضاً إذا كنتم ثلاثة في السفر فأمرؤاً أحدكم وكانوا يفعلون ذلك ويقولون هذا أمرنا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وليؤمروا أحسنهم أخلاقاً وأرفعهم بالأصحاب وأسرعهم إلى الأيثار وطلب الموافقة وانما يحتاج إلى الأمير لان الآراء تختلف في تعيين المنازل والطرق ومصالح السفر ولا نظام إلا في الوحدة ولا فساد إلا في الكثرة وانما انتظم أمر العالم لأن مدبر الكل واحد ولو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا ومهما كان المدبر واحداً انتظم أمر التدبير وإذا كثرت المدبرون ففسدت الأمور في الحضر والسفر إلا أن مواطن الإقامة لا تخلو عن أمير عام كأمير البلد وأمير خاص كرب الدار وأما السفر فلا يتعين له أمير إلا بالتأشير فلهذا وجب التأشير ليجتمع شتات الآراء ثم على الأمير أن لا ينظر المصلحة القوم وإن يجعل نفسه وقاية لهم كما نقل عن عبد الله المرزى أنه صحبه أبو علي الرباطي فقال على أن تكون أنت الأمير وأنا فقال بل أنت فلم يرزل يحمل الزاد لنفسه ولا يبي على علي ظهره فأمرت العماء ذات ليلة فقام عبد الله طول الليل على رأس رفيقه وفي يده كساء يمنع عنه المطر فكله ما قال له عبد الله لا تفعل يقول ألم تقل أن الأمانة مسلمة فلا تتحكم على ولا ترجع عن قولك حتى قال أبو علي وددت أني مت ولم أقل له أنت الأمير فكذلك ينبغي أن يكون الأمير وقد قال صلى الله عليه وسلم خير الأصحاب أربعة وتخصيص الأربعة من بين سائر الأعداد لا بد أن يكون له فائدة والذي يتقدح فيه أن المسافر لا يخلو عن رجل يحتاج إلى حفظه وعن حاجة يحتاج إلى التردد فيها ولو كانوا ثلاثة لكان المتردد في الحاجة واحداً فيتردد في السفر بل الرفيق فلا يخلو عن خطرو عن ضيق قلب لفقده انس الرفيق ولو تردد في الحاجة اثنان لكان الحافظ للرجل واحداً فلا يخلو أيضاً عن الخطار وعن ضيق الصدر فإذا ما دون الأربعة لا يبقى بالمقصود وما فوق الأربعة يريد فلا تجمعهم رابطة واحدة فلا يتعدي بينهم الترافق لأن الخامس زيادة بعد الحاجة ومن يستغنى عنه لا تنصرف إليه فلاتم المرافقة معه نعم في كثرة الرفقاء فائدة لا من من الخافق ولكن الأربعة خير للرفقة الخاصة لا للرفقة العامة وكم من رفيق في الطريق عند كثرة الرفاق لا يكلم ولا يخاطب إلى آخر الطريق للاستغناء عنه (الثالث) أن يودع رفقاء الحضر والأهل والأصدقاء وليدع عند الوداع بدعاء رسول الله صلى

يقعه المولود معتمد على يديه
رافعاً رأسه إلى السماء
فدعاه عنكم فبعد أن طهر
الله رسوله من نصيب
الشیطان بقيت النفس
الزكية النبوية على حد
نفوس البشر لها ظهور
بصفات وأخلاق مبقاة على
رسول الله صلى الله عليه
وسلم راحة الخلق لوجود
أمهات تلك الصفات في
نفوس الأمة عز يد من الظلة
لتفاوت حال رسول الله صلى
الله عليه وسلم وحال الأمة
فاستمدت تلك الصفات
المبقاة بظهورها في رسول
الله صلى الله عليه وسلم
بشربل الآيات المحكمات
بآيات القسمة تأديباً من
الله لنبيه راحة خاصة وعامة
للأمة موزعة بنزول الآيات
على الآباء والأوقات عند
ظهور الصفات قال الله
تعالى وقالوا لا تنزل عليه
القرآن جملة واحدة كذلك
لنثبت به فؤادك ورتلناه
ترتيلاً وتثبيت الفؤاد بعد
اضطرابه بحركة النفس
بظهور الصفات لا رتباط
بين القلب والنفس وعند

كل اضطراب آية مضمضة
خلق صالح سني اما تصريحا
أو تعريضا كما تعبر صكت
النفس الشريفة النبوية
لما كسرت ربايته وصار
الدم يسيل على الوجه
ورسول الله صلى الله عليه
وسلم يحسه ويقول كيف
يفلح قوم خضبوا وجهه
بنبيهم وهو يدعوهم إلى
ربهم فانزل الله تعالى ليس
لكن من الأمر شيء فاكسب
القلب النبوي لباس
الاصحاب وفاء بعد الاضطراب
إلى القسار فلما توزعت
الآيات على ظهور الصفات
في مختلف الاوقات صفت
الخلق النبوية بالقرآن
ليكون خلقه القرآن
ويكون في ابقاء تلك الصفات
في نفس رسول الله صلى الله
عليه وسلم معنى قوله عليه
السلام انما أنسى لاسن
فظهر صفات نفسه
الشريفة وقت استنزال
الآيات لتأديب نفوس
الامة وتمهيد بها رحمة في
حقهم حتى تنزكي نفوسهم
وتشرف أخلاقهم قال
رسول الله صلى الله عليه

الله عليه وسلم قال بعضهم صحبت عبد الله بن عمر رضي الله عنهما من مكة إلى المدينة حرم الله فلما أردت أن
أفارقه شيعتي وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال لقمان إن الله تعالى إذا استودع شيئا حفظه
وإن استودع الله دينك وأمانتك وخواتم عملك وروى زيد بن أرقم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال
إذا أراد أحدكم سفرا فليودع أخوانه فإن الله تعالى جاعل له في دعائهم البركة وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن
جدّه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا ودع رجلا قال زدك الله التقوى وغفر ذنبك ووجهك إلى الخير
حيث توجهت فهذا دعاء المقيم للمودع وقال موسى بن وردان أتيت أبا هريرة رضي الله عنه أودعه لسفر أردته
فقال ألا أعلمك يا ابن أخي شيئا علمه رسول الله صلى الله عليه وسلم عند الوداع فقلت بلى قال قل أستودعك الله
الذي لا تضيع ودائعه وعن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني أريد
سفرا فأوصني فقال له في حفظ الله وفي كف زودك الله التقوى وغفر ذنبك ووجهك للخير حيث كنت أو أينما
كنت شك في الراوي وينبغي إذا استودع الله تعالى ما يختلف إن يستودع الجمع ولا يخص فقيدروى أن عمر
رضي الله عنه كان يعطى الناس عطاياهم إذا جاءه رجل معه ابن له فقال له عمر ما رأيت أحدا أشبه بأحد من هذا
بك فقال له الرجل احذرك عن أمير المؤمنين بأمر اني أردت أن أخرج إلى سفر واهم حامل به فقالت تخرج
وتدعي على هذه الحالة فقلت أستودع الله ما في بطنك فخرجت ثم قدمت فاذا هي قد ماتت فجلسنا نتحدث فاذا مار
على قبرها فقلت للقوم ما هذه النار فقالوا هذه النار من قبر فلانة تراها كل ليلة فقلت والله ان كانت لصوامعة قوامعة
فأخذت المعول حتى انتهيت إلى القبر فخرنا فاذا سراج واذا هذا الغلام يدب فقيل لي ان هذه وديعتك ولو كنت
استودعت ما لم تجدهم فقال عمر رضي الله عنه لهوا أشبه بك من الغراب بالغراب (الرابع) ان يصلي قبل سفره
صلاة الاستخارة كل يوم منها في كتاب الصلاة ووقت الخروج يصلي لاجل السفر فقيدروى أنس بن مالك رضي
الله عنه ان رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني نذرت سفرا وقد كتبت وصيتي فإلى أي الثلاثة أدفعها
إلى ابني أم أخي أم أبي فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما استخاف عبد في أهله من خليفة أحب إلى الله من
أربع ركعات يصلهن في بيته إذا شد عليه ثياب سفره يقرأ فيهن بفتح الكتاب وقوله هو الله أحد ثم يقول اللهم
انني أتقر بجهنم اليك فأخلفني بهن في أهلي ومالي فهي خليفة في أهله وماله وحز حول داره حتى يرجع إلى
أهله (الخامس) إذا حصل على باب الدار فليقل بسم الله توكلت على الله ولا حول ولا قوة الا بالله رب أعوذ بك
ان أضل أو أضل أو أزل أو أزل أو أظلم أو أظلم أو أجهل أو أجهل على فاذا مشى قال اللهم بك انتشرت
وعليك توكلت وبك اعتصمت واليك توجهت اللهم أنت تقى وأنت رجلي فاكفني ما أهمني وما لا أهتم به وما
أنت أعلم به مني عز جارك وجل ثناؤك ولا اله غيرك اللهم زدني التقوى واغفر لي ذنبي ووجهي للخير
أينما توجهت وابدع بهذا الدعاء في كل منزل يرحل عنه فاذا ركب الدابة فليقل بسم الله والله أكبر
توكلت على الله ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن سبحان الذي سخر لنا هذا
وما كنا له مقرنين وإنا إلى ربنا المنقلبون فاذا استوت الدابة تحته فليقل الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي
لولا ان هدانا الله اللهم أنت الحامل على الظاهر وأنت المستعان على الامور (السادس) أن يرحل عن المنزل
بكره ويبارك النبي صلى الله عليه وسلم رجل يوم الخميس وهو يريد تبوك وبكر وقال اللهم بارك لأمتي في
بكورها واستجب ان يبتدى بالخروج يوم الخميس فقيدروى عبد الله بن كعب بن مالك عن أبيه قال قلما كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج إلى سفر الا يوم الخميس وروى أنس انه صلى الله عليه وسلم قال اللهم بارك
لأمتي في بكورها يوم السبت وكان صلى الله عليه وسلم إذا بعث سريّة بعثها أول النهار وروى أبو هريرة
رضي الله عنه انه صلى الله عليه وسلم قال اللهم بارك لأمتي في بكورها يوم الخميس وقال عبد الله بن عباس اذا
كان لك إلى رجل حاجة فاطلبها منه نهارا ولا تطالبها ليلا واطلبها بكرة فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه

وسلم يقول اللهم بارك لأمي في بكورها ولا ينبغي أن يسافر بعد طلوع الفجر من يوم الجمعة فيكون عاصيا
 بترك الجمعة أو يوم منسوب اليها فكان أوله من أسباب وجوبها والتشجيع للوداع مستحب وهو سنة
 قال صلى الله عليه وسلم لأن أشيع مجاهد في سبيل الله فأكثفه على رحله غدوة أو راحة أحب إلى من الدنيا
 وما فيها (السابع) أن لا ينزل حتى يحكي النهار فهي السنة ويكون أكثر سيره بالليل قال صلى الله عليه وسلم
 عليكم بالليلة فإن الأرض تطوى بالليل مالا تطوى بالنهار ومهما أشرف على المنزل فليقل اللهم رب السموات
 السبع وما أظلل ورب الأرضين السبع وما أظلل ورب الشياطين وما أضلل ورب الرياح وما ذرين ورب
 البحار وما حرن أسألك خير هذا المنزل وخير أهله وأعوذ بك من شر هذا المنزل وشر ما فيه أصرف عن شر
 شرارهم فإذا نزل المنزل فليصل فيه ركعتين ثم يقرأ اللهم اني أعوذ بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن
 بر ولا فاجرن شر ما خلق فأذا جن عليه الليل فليقل يا أرض ربى وربك الله أعوذ بالله من شرك ومن شر ما نيك
 وشر ما دب عليك أعوذ بالله من شر كل اسد وأسد ووحية وعقرب ومن شر ساكني البلد والدم والولد ما سكن
 في الليل والنهار وهو السميع العليم ومهما علا شرفا من الأرض في وقت السير فينبغي أن يقول اللهم لك الشرف
 على كل شرف ولك الحمد على كل حال ومهما هبط سجد ومهما خاف الوحشة في سفره قال سبحانه الملك القدوس
 رب الملائكة والروح جالت السموات بالعرزة والجبروت (الثامن) أن يحتاط بالنهار فلا يغشى منفردا خارج
 القافلة لأنه ربما يغتال أو ينقطع ويكون بالليل متحفظا عند النوم كان صلى الله عليه وسلم إذا نام في ابتداء
 الليل في السفر افترش ذراعه وان نام في آخر الليل نصب ذراعه نصبا وجعل رأسه في كفه والغرض من ذلك أن لا
 يستغل في النوم فتطلع الشمس وهو نائم لا يدري فيكون ما يفوته من الصلاة أفضل مما يطلبه بسفره والمستحب
 بالليل أن يتناول الرفقاء في الحراسة فإذا نام واحد حرس آخر فلهذه السنة ومهما قصد عدوا وسبع في ليل أو نهار
 فليقرأ آية الكرسي وشهد الله وسورة الاخلاص والمعوذتين وليقل بسم الله ماشاء الله لا قوة الا بالله حسبي
 الله توكلت على الله ماشاء الله لا ياتي بالحير ان الله ماشاء الله لا يصرف السوء الا الله حسبي الله وكفى سمع الله
 لمن دعا ليس وراء الله منتهى ولا دون الله ملجأ كتب الله لا غاب آثاره صلى ان الله قوى عزيز تحصنت بالله
 العظيم واستعنت بالحق القيوم الذي لا يموت اللهم احرسنا بعينك التي لا تنام واكتمنا بركتك الذي لا يرام اللهم
 ارحنا بقدرتك علينا فلا تفلت وأنت تغتاور جاورنا اللهم أعطف علينا قلوب عبادك وامانك برأفة ورحمة أنك
 أنت أرحم الراحمين (التاسع) ان يرفق بالداية ان كان راكبا فلا يحملها مالا تطيق ولا يضربها في وجهها فإنه
 منهى عنه ولا ينام عليها فإنه يشغل بالنوم وتؤدي به الدابة كان أهل الورع لا ينامون على الدواب الاغفوة
 وقال صلى الله عليه وسلم لا تتخذوا ظهور رءسكم كراسي ويستحب أن ينزل عن الدابة غدوة وعشيرة وحما
 بذلك فهو سنة وفيه آثار عن السلف وكان بعض السلف يكتب بشرط أن لا ينزل ويوفي الاجرة ثم كان ينزل
 ليكون بذلك محسنا الى الدابة فيوضع في ميزان حسناته لاني ميزان حسنات المكاري ومن آذى بهيمة بضرب
 أو جل مالا تطيق طوبى به يوم القيامة اذني كل كبد حراء أجره قال أبو الدرداء رضي الله عنه لبعير له عند الموت
 أيها البعير لا تخافني الى ربك فاني لم أكل أجلك فوق طاقتك وفي النزول ساعة صدقتان احداهما نرويح الدابة
 والثانية ادخال السرور على قلب المكاري وفيه فائدة أخرى وهي رياضة البدن وتحريك الرجلين والحذر
 من خدر الاعضاء بطول الركوب وينبغي أن يقرر مع المكاري ما يحمله عليها شيئا أو يعرضه عما يستأجر
 الدابة به فقد صحح لا يثور بينهما نزاع يؤذي القلب ويحمل على الزيادة في الكلام فيلغى العبد من قول
 الالديه رقيب عتيد فليحترز عن كثرة الكلام واللجاج مع المكاري فلا ينبغي أن يحمل فوق المشروط شيئا أو
 خف فان القليل يجزى الكبر ومن حام حول الخبي يوشك أن يقع فيه قال رجل لابن المبارك وهو على دابة أحمل
 لي هذه الرقعة الى فلان فقال حتى استأذن المكاري فاني لم أشرطه على هذه الرقعة فاطر كيف لم ياتفت الى قول

وسلم الاخلاق مخزونة عند
 الله تعالى فإذا أراد الله تعالى
 يعبد تحسيرا منكم منها خلقا
 وقال صلى الله عليه وسلم
 انما بعثت لاتمم مكارم
 الاخلاق وروى عنه صلى
 الله عليه وسلم ان الله تعالى
 مائة وبضعة عشر خلقا من
 آتاه واحد امتها دخل
 الجنة فتهديرها وتحديد لها
 لا يكون الا بوحى سماوى
 لم يرسل نبي والله تعالى أبرز
 الى الخلق أسماء منبئة
 عن صفاته سبحانه وتعالى
 وما أظهرها لهم الا ليدعوهم
 اليها ولولا ان الله تعالى أودع
 في القوى البشرية الخلق
 بهذه الاخلاق ما أبرزها
 لهم دعوة لهم اليها يختص
 برحمته من يشاء ولا يبعد
 والله أعلم ان قول عائشة
 رضي الله عنها كان خلقه
 القرآن في ممر غامض
 وإيماء خفي الى الاخلاق
 الربانية فاحتشمت من
 الحضرة الالهية ان تقول
 كان متخلقا بأخلاق الله
 تعالى فعبرن عن المعنى
 بقولها كان خلقه القرآن
 استحياء من سبحانه الجلال

وسنرا اللهم بالطف المقال
وهذا من وفور علمها وكمال
أدبها وبين قوله تعالى ولقد
آتيناك سبعاً من المثاني
والقرآن العظيم وبين قوله
وانك لعلى خلق عظيم
مناسبة مشعرة بقول عائشة
رضي الله عنها كان خلقه
القرآن (قال) الجنيد رحمه
الله كان خلقه عظيماً لأنه
لم يكن له همة سوى الله تعالى
وقال الواسطي رحمه الله لأنه
جاد بالسكونين عوضاً عن
الحق وقيل لأنه عليه السلام
عاش الخلق بخافه وباينهم
بغايه وهذا ما قاله بعضهم
في معنى التصوف والتصوف
الخلق مع الخلق والصدق
مع الحق وقيل عظم خافه
حيث صغرت الكوان في
عينه بمشاهدة مكنونهم وقبل
سمي خلقه عظيماً لاجتماع
مكارم الاخلاق فيه (وقد)
مدب رسول الله صلى الله
عليه وسلم أمته الى حسن
الخلق في حديث أخبرنا به
الشيخ العالم ضياء الدين
عبد الوهاب بن علي قال أنا
أبو الفتح المهروري قال أنا أبو
نصر الترياق قال أنا أبو محمد

الفقيه ان هذا مما يتسامح فيه ولكن سلك طريق الورع (العاشر) ينبغي أن يستحب ستة أشياء قالت عائشة
رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سافر حل معه خمسة أشياء المرأة والمكحلة والمقراض
والسوال والمشاط وفي رواية أخرى منها ستة أشياء المرأة والقار ورة والمقراض والسوال والمكحلة والمشاط
وقالت أم سعد الانصارية كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفارقه في السفر المرأة والمكحلة وقال صهيب
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم بالانخداع عند مضجعتكم فانه مما يربى في البصر وينبت الشعر وروى أنه
كان يكحل ثلاثاً ثلاثاً وفي رواية أنه اكحل للبنى ثلاثاً وليسرى ثنتين وقد زاد الصوفية الر كوة والحبل وقال
بعض الصوفية اذا لم يكن مع الفقير ركة وحبل دل على نقصان دينه وانما زادوا هذا لما رأوه من الاحتياط
في طهارة الماء وغسل الثياب قال ركة لحفظ الماء الطاهر والحبل لتجفيف الثوب المغسول واتر ع الماء من
الآبار وكان الاولون يكتفون بالتميم ويغنون أنفسهم عن نقل الماء ولا يبالون بالوضوء من الغدران ومن المياه
كلها ما لم يبقنوا نجاستها حتى توضع في موضع ركة من ماء في حرة نصرانية وكانوا يكتفون بالارض والجبال
عن الحبل فيفرشون الثياب المغسولة عليها فهذه بدعة الا انها بدعة حسنة وانما البدعة المذمومة ما تضاد السنن
الثابتة وأما ما يعين على الاحتياط في الدين فستحسن وقد ذكرنا أحكام المبالغة في الطهارات في كتاب الطهارة
وان المتجر دلامر الدين لا ينبغي أن يؤثر طريق الرخصة بل يحتاط في الطهارة ما لم يمنعه ذلك عن عمل أفضل منه
وقيل كان الخواص من المتوكلين وكان لا يفارقه أربعة أشياء في السفر والحضر الر كوة والحبل والابرة
بخيوطها والمقراض وكان يقول هذه ابست من الدنيا * (الحادي عشر) * في آداب الرجوع من السفر كان
النبي صلى الله عليه وسلم اذا قفل من فز وأوج أو عمرة أو غيره يكبر على كل شرف من الارض ثلاث تكبيرات
ويقول لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك له الحمد وهو على كل شيء قدير آيرون تائبون عابدون ساجدون
لربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده واذا أشرف على مدينته فليقل اللهم اجعل
لنا بها قراراً ورزقاً حسناً ثم يرسل الى أهله من يبشرهم بقدومه كيلا يقدم عليهم بغتة فيرى ما يكره
ولا ينبغي له أن يطرقهم ليلاً فقد ورد النهي عنه وكان صلى الله عليه وسلم اذا قدم دخل المسجد أو لا وصلى
ركعتين ثم دخل البيت واذا دخل قال توباً توباً بالربنا أو بأوباً لا تغادر علينا حوباً وينبغي أن يحمل لاهل بيته
وأقاربه تحفة من مطعوم أو غيره على قدر امكانه فهو سنة فقد روى أنه لم يجد شيئاً فليضع في مخلاته حجراً
وكان هذا مبالغة في الاستحسان على هذه المكرمة لان الاعين تمتد الى القادم من السفر والغلوب تفرح به
فتباً كذا الاستحباب في تأكيدهم واظهار التفات القلب في السفر الى ذكرهم بما يستحب في الطريق
لهم فهذه جملة من الآداب الظاهرة * وأما الآداب الباطنة ففي الفصل الاول بيان جملة منها وجملة أن
لا يسافر الا اذا كان زيادة دينه في السفر ورواهما وجد قلبه متغيراً الى نقصان فليقف ولينصرف ولا ينبغي أن
يجاوزهم منزله بل ينزل حيث ينزل قلبه وينوي في دخول كل بلدة أن يرى شيوعها ويحتشد أن يستفيد
من كل واحد منهم أدباً أو كلمة لينتفع بها لا ليحكي ذلك ويظهر أنه لقي المشايخ ولا يقيم ببلدة أكثر من أسبوع
أو عشرة أيام الا أن يأمره الشيخ المقصود بذلك ولا يحالس في مدة الإقامة الا الفقراء الصادقين وان كان قصده
زيارة أخ فلا يزيد على ثلاثة أيام فهو وحد الضيافة الا اذا شق على أخيه مفارقتها واذا قصد زيارة شيخ فلا يقيم
عنده أكثر من يوم وليلة ولا يشغل نفسه بالعشرة فان ذلك يقطع بركة سفره وكلما دخل بلد الا يشتغل بشئ
سوى زيارة الشيخ بزيارة منزله فان كان في بيته فلا يدق عليه بابه ولا يستأذن عليه الى أن يخرج فاذا خرج
تقدم اليه بآداب فسلم عليه ولا يتكلم بين يديه الا أن يسأله فان سأله أجاب بقدر السؤال ولا يسأله عن مسألة
ما لم يستأذن أولاً واذا كان في السفر فلا يكثر ذكر أطعمة البلدان وأصحابها ولا ذكر أصدقائه فيها
ولا يذكر مشايخها وفقراءها ولا يعمل في سفره زيارة قبور الصالحين بل يتفقد هافي كل قرية وبلدة ولا يظهر

حاجته لا يقدر الضرورة ومع من يتسدر على ازالته ويلزم في الطريق الذي كثر وقراءة القرآن بحيث لا يسمع غيره وإذا تكلم انسان فليترك الذكر وليجبه مادام يحدثه ثم يرجع الى ما كان عليه فان تيرمت نفسه بالسفر أو بالقامة فليخالفها فإبركة في مخالفة النفس وإذا تيسرت له خدمة قوم صالحين فلا ينبغي له أن يسافر تيرما بالخدمة فذلك كفران نعمته ومهم ما وجد نفسه في نقصان عما كان عليه في الحضر فليعلم أن سفره مع أول وليرجع اذلو كان خلقا ظهراؤه * قال رجل لابي عثمان المغربي خرج فلان مسافرا فقال السفر غربة والغربة ذلة وليس للمؤمن أن يذل نفسه وأشار به الى أن من ليس له في السفر زيادة دين فقد أذل نفسه والافهم الذين لا ينال الا بذلة الغربة فليكن سفر المريد من وطنه واهله ومراده وطبعه حتى يعز في هذه الغربة ولا يذل فان من اتبع هواه في سفره ذل لا محالة اما عاجلا واما آجلا

(الباب الثاني فيما لا بد للمسافر من تعلمه من رخص السفر وأدلة القبلة والافاق) *

اعلم أن المسافر يحتاج في أول سفره الى أن يتزود بالنباه ولا تخونه أما زاد الدنيا فالطعام والشراب وباحتاج اليه من نفقة فان خرج متوكلا من غير زاد فلا بأس به اذا كان سفره في قافلة أو بين قرى متصلة وان ركب البادية وحده أو مع قوم لا طعام معهم ولا شراب فان كان ممن يصبر على الجوع أسوعا أو عشرة أملا أو يقدر على أن يكتفي بالحشيش فله ذلك وان لم يكن له قوة الصبر على الجوع ولا القدرة على الاجترار بالحشيش فغروجه من غير زاد معصية فانه ألقى نفسه بيده الى التهلكة ولهذا سرياني في كتاب التوكل وليس معنى التوكل التبعاعد عن الاسباب بالكلية ولو كان كذلك لبطل التوكل بطالب الدلو والحبل وتزع الماء من البئر ولو جب أن يصبر حتى يسخر الله له ما كما أو شحنا آخر حتى يصب الماء فيه فان كان حظه الدلو والحبل لا يتدح في التوكل وهو آلة الوصول الى المشروب فعمل عين المطعوم والمشروب حيث لا ينتظر له وجود أولي بأن لا يتدح فيه وستأتي حقيقة التوكل في موضعها فانه يلتبس الاعلى المحققين من علماء الدين * وأما زاد الاخرة فهو العلم الذي يحتاج اليه في طهارته وصومه وصلاته وعبادته فلا بد وأن يتزود منه اذا السفر تارة يخفف عنه أمورا فيحتاج الى معرفة القدر الذي يخففه السفر كالقصر والجمع والغير وتارة يشدد عليه أمورا كان مستغنيا عنها في الحضر كالعلم بالقبلة وأوقات الصلوات فانه في البلد يكتفي بغيره من محارب المساجد وأذان المؤذنين وفي السفر قد يحتاج الى أن يتعرف بنفسه فاذا ما يقتدر الى تعلمه ينقسم الى قسمين

(القسم الاول العلم برخص السفر) *

والسفر يفيد في الطهارة رخصتين مسح الحفين والتيمم وفي صلاة الفرض رخصتين القصر والجمع وفي النقل رخصتين أدائه على الراحة وأدائه ماشيا وفي الصوم رخصة واحدة وهي الفطر فهذه سبع رخص * (الرخصة الاولى المسح على الخفين) قال صفوان بن عسال أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كنا مسافرين أو سفرا أن لا نترع خلعنا ثلاثة أيام ولياليهن فكل من لبس الخف على طهارة مبيحة للصلاة ثم أحدث فله أن يمسح على خفيه من وقت حدثه ثلاثة أيام ولياليهن ان كان مسافرا أو يوما وليلة ان كان مقيما ولكن بخمسة شروط * الاول أن يكون البس بعد كمال الطهارة ولو غسل الرجل اليمنى وأدخلها في الخف ثم غسل اليسرى فأدخلها في الخف لم يجز له المسح عند الشافعي رحمه الله حتى يتزع خف اليمنى ويعد لبسه * الثاني أن يكون الخف قويا يمكن المشي فيه ويجوز المسح على الخف وان لم يكن متعلا اذا العادة جارية بالتردد فيه في المنازل لان فيه قوة على الجملة بخلاف جورب الصوفية فانه لا يجوز المسح عليه وكذا الجر موق الضعيف * الثالث أن لا يكون في موضع فرض الغسل خرق فان تخرق بحيث انكشف محل الفرض لم يجز المسح عليه والشافعي قول قديم أنه يجوز مادام يستمسك على الرجل وهو مذهب مالك رضي الله عنه ولا بأس به لميسر الحاجة اليه وتعدرا الحرز في السفر في كل وقت والمداس المتسوج يجوز المسح عليه مهما كان ساترا لا تبلى وبشرة القدم من خلاله

الجراحي قال أنا أبو العباس
المجوي قال أنا أبو عيسى
الحافظ الترمذي قال حدثنا
أحمد بن الحسين بن خراش
قال حدثنا حبان بن هلال
قال حدثنا مبارك بن فضالة
قال حدثني عبد الله بن
سعيد عن محمد بن المنكدر
عن جابر رضي الله عنه ان
رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال ان من أحبكم الى
وأقربكم مني مجلسا يوم
القيامة أحاسنكم أخلاقا
وان أبغضكم الى وأبعدكم
منى مجلسا يوم القيامة
الثرثرون المتشدقون
المتفهبون قالوا يا رسول
الله علمنا الثرثرون
والمتشدقون فما المتفهبون
قال المتكبرون والثرثار
هو المكثار من الحديث
والمتشدق المتطاول على
الناس في الكلام (قال
الواسطي رحمه الله) الخلق
العظيم أن لا يخاصم ولا
يخاصم وقال أيضا وانك
لعل خلقا عظيم لو جدانك
حلاوة المطالعة على شرك
وقال أيضا انك قبلت فتون
ما سديت البك من نعمة

الحسن مما قبله غيرك من
 الانبياء والرسل (وقال
 الحسين) لانه لم يؤثر فيك
 جفاء الخلق مع طاعة
 الحق وقيل الخلق العظيم
 لسان التقوى والتخلق
 باخلاق الله تعالى اذ لم يبق
 الا عواض منه خطا
 (وقال) بعضهم قوله تعالى ولو
 تقول علينا بعض الاواريل
 لاخذناه منه باليمين اثم لانه
 حيث قال وانك احضره
 واذا احضره اغفله وحببه
 وقوله لاخذناه اثم لان فيه
 فناء وفي قول هذا القائل
 نظره فلا قال ان كان في
 ذلك فناء ففي قوله وانك بقاء
 وهو بقاء بعد فناء والبقاء
 اثم من الفناء وهذا
 ابقى بمنصب الرسالة لان
 الفناء انما عزازاجه
 وجود مضموم فاذا تزاع
 المضموم من الوجود وتبدلت
 النوع فاي عزة تبقى في
 الفناء فيكون حضوره بالله
 لا بنفسه فاي حجة تبقى
 هنالك (وقيل) من اوتي
 الخلق العظيم فقد اوتي
 اعظم المقامات لان المقامات
 ارتباطا علما والخلق ارتباط

وكذا الموقوف الذي يرد على محصل الشق يشرح لان الحاجة تنس الى جميع ذلك فلا يعتبر الا ان يكون سائرا الى
 ما فوق الكعبين كقفا كان فاما اذا ستر بعض ظهر القدم وسائر الباقي باللقافة لم يجز المسح عليه الرابع ان
 لا يترع الخلف بعد المسح عليه فان ترع فالاولى له استئناف الوضوء فان اقتصر على غسل القدمين جاز الخامس
 ان يمسح على الموضع الذي لم يحل فرض الغسل لاعلى الساق واقله ما يسمى مسحاً على ظهر القدم من الخلف
 واذا مسح بثلاث أصابع أجزأه الاولى ان يخرج من شبهة الخلاف وأكمله ان يمسح أعلاه وأسفله دفعة
 واحدة من غير تكرار كذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ووصفه أن يبيل اليدين ويضع رؤس أصابع
 اليمنى من يده على رؤس أصابع اليمنى من رجله ويمسح بهان يجر أصابعه الى بجهة نفسه ويضع رؤس أصابع
 يده اليسرى على عقبه من أسفل الخلف ويمسح بها من القدم ومهما مسح مقيماً سافراً أو مسافراً ثم أقام
 غلب حكم الإقامة فليقتصر على يوم وليلة وعسدد الايام الثلاثة بحسب من وقت حدثه بعد المسح على الخلف
 فلو لبس الخلف في الحضر ومسح في الحضر ثم خرج وأحدث في السفر وقت الزوال مثل مسح ثلاثة أيام
 ولياليهن من وقت الزوال الى الزوال من اليوم الرابع فاذا زالت الشمس من اليوم الرابع لم يكن له أن يصلي
 الا بعد غسل الرجلين فيغسل رجله ويبدل لبس الخلف ويراعي وقت الحدث ويستأنف الحساب من وقت
 الحدث ولو أحدث بعد لبس الخلف في الحضر ثم خرج بعد الحدث فله أن يمسح ثلاثة أيام لان العادة قد تقتضي
 اللبس قبل الخروج ثم لا يمكن الاحتراز من الحدث فاما اذا مسح في الحضر ثم سافر اقتصر على مدة المقيمين
 ويستحب لكل من يريد لبس الخلف في حضر أو سفر أن ينكس الخلف وينفض ما فيه حذر من حبة أو عقرب
 أو شوكه فقد روى عن أبي أمامة أنه قال دعى رسول الله صلى الله عليه وسلم بخفيه فلبس أحدهما فجاء غراب
 فاحتمل الآخر ثم رمى به فخرجت منه حية فقال صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يلبس
 خفيه حتى ينفضهما * (الرخصة الثانية التيمم) * بالتراب بدلا عن الماء عند العذر وانما يتعذر الماء بان يكون
 بعيدا عن المنزل بعد الموشى اليه لم يلحقه فوث الغافلة ان صاح أو استغاث وهو البعد الذي لا يعتاد أهل المنزل
 في ترددهم لقضاء الحاجة التردد اليه وكذا ان نزل على الماء عدوا وسبع فيجوز التيمم وان كان الماء
 قريبا وكذا ان احتاج اليه لعطشه في يومه أو بعد يومه لقعود الماء بين يديه فله التيمم وكذا ان احتاج اليه لعطش
 أحد رفقاته فلا يجوز له الوضوء ويلزمه بذله اما بشئ أو بغيره ولو كان يحتاج اليه لطبخ مرقعة أو لحلم أو لبسل
 فثبت بحممه لم يجز له التيمم بل عليه أن يجترى بالفتيت اليابس ويترك تناول المرقعة ومهما وهب له الماء وجب
 قبوله وان وهب له ثمنه لم يجب قبوله لما فيه من المنفعة وان بيع ثمن المثل لزمه الشراء وان بيع ثمنه لم يلزمه فاذا لم
 يكن معه ماء وأراد أن يتيمم فأول ما يلزمه طلب الماء مما جاوز الوصول اليه بالطاب وذلك بالتردد نحو الى المنزل
 وتفتيش الرحل وطلب البقايا من الاواني والمطاهر فان نسي الماء في رحله أو نسي بئر بالقرب منه لزمه إعادة
 الصلاة لتقصيره في الطلب وان علم أنه سيجد الماء في آخر الوقت فالاولى أن يصلي بالتيمم في أول الوقت فان
 العمر لا يؤثقه وأول الوقت رضوان الله * تيمم ابن عمر رضي الله عنهما فقبل له التيمم وجدران المدينة تنتظر
 اليك فقال أو أبقى الى أن ادخلها ومهما وجد الماء بعد الشروع في الصلاة لم تبطل صلاته ولم يلزمه الوضوء واذا
 وجد قبل الشروع في الصلاة لزمه الوضوء ومهما طلب فلم يجد فليقتصد صعيدا طيبا عليه تراب يشور منه غبار
 ولا يضرب عليه كفيه بعد ضم أصابعه ماضية فيممسح بها وجهه ويضرب ضربة أخرى بعد ترع الخاتم ويخرج
 لأصابع ويمسح بها يديه الى مرفقيه فان لم يستوعب بضربة واحدة جميع يديه ضرب ضربة أخرى وكيفية
 التلطف فيه ما ذكرناه في كتاب الطهارة فلا نعيد ثم اذا صلى به فريضة واحدة فله ان يتنفل ما شاء بذلك التيمم
 وان أراد الجمع بين فريضتين فعليه أن يعيد التيمم للصلاة الثانية فلا يصلي فريضتين الا بتيممين ولا ينبغي أن يتيمم
 الصلاة قبل دخول وقتها فان فعل وجب عليه إعادة التيمم ولينوعده مسح الوجه استباحة الصلاة ولو وجد من

الماء ما يكفيه لبعض طهارته فليس يجعله ثم ليقيم بعده تيمما تاما * (الرخصة الثالثة في الصلاة المفروضة
 العصر) * وله أن يقتصر في كل واحدة من الظاهر والعصر والعشاء على ركعتين ولكن بشروط ثلاثة * الأول
 أن يؤدى في أوقافه فلا سارت قضاء فلا ظهر لزوم الاتمام * الثاني أن ينوي العصر فلو نوى الاتمام لزمه الاتمام
 ولو شك في أنه نوى العصر أو الاتمام لزمه الاتمام * الثالث أن لا يقتدى بغيره ولا بمسافر ثم فان فعل لزمه الاتمام
 بل ان شك في ان امامه مقيم أو مسافر لزمه الاتمام وان تيقن بعده أنه مسافر لان شمار المسافر لا تخفى فليكن
 متحققا عند النية وان شك في ان امامه هل نوى العصر أم لا بعد ان عرف انه مسافر لم يضره ذلك لان النيات
 لا يطالع عليها وهذا كما اذا كان في سفر طويل مباح وحده السفر من جهة البداية والنهاية فيه اشكال فلا بد من
 معرفته والسفر هو الانتقال من موضع الاقامة مع ربط القصد بقصد معلوم فالهائم وراكب التماسيف ليس له
 الترخيص وهو الذي لا يقدر موضعا مينا ولا يصير مسافرا ما لم يفارق عمران البلد ولا يشترط ان يجاوز زواجر
 البلدة وبساتينها التي يخرج أهل البلدة اليها للتنزه وأما القرية والمسافر منها ينبغي ان يجاوز البساتين المحيطة
 دون التي ليست بمحطة ولورجع المسافر الى البلد لا تخشى نسيه لم يترخص ان كان ذلك وطنه مالم يحوز
 العدة وان لم يكن ذلك هو الوطن فله الترخيص اذ صار مسافرا بالانزعاج والخروج منه وأما نهاية السفر
 فبأحد * الأول الوصول الى العمران من البلد الذي يترجم على الاقامة به * الثاني العزم على الاقامة
 ثلاثة أيام فصاعدا ما في بلد أو في صحراء * الثالث صورة الاقامة وان لم يترجم كما اذا أقام على موضع واحد ثلاثة
 أيام سوى يوم الدخول لم يكن له الترخيص بعده وان لم يترجم على الاقامة وكان له شغل وهو يتوقع كل يوم اجتازه
 ولكنه يتوقع عليه ويتأخر فله ان يترخص وان طالت المدة على اقيس القولين لانه مترجم بقاءه ومسافر عن
 لوطن بصورته ولا بمبالاة بصورة الثبوت على موضع واحد مع ارتفاع القلب ولا فرق بين ان يكون هذا الشغل
 قتالا أو غيره ولا بين ان تعاول المدة أو تقصر ولا بين ان يتأخر الخروج لمطر لا يعلم بقاءه ثلاثة أيام أو غيره فله
 ترخيص رسول الله صلى الله عليه وسلم فقه في بعض الغزوات ثمانية عشر يوما على موضع واحد وظاهر الامر
 انه لو تأدى القتال لتأدى ترخيصه اذ لا معنى للتقدير بثمانية عشر يوما والظاهر ان قصره كان لكونه مسافرا لا
 لكونه غازيا مقاتلا هذا معنى العصر * وأما معنى التطويل فهو ان يكون مرحلتين كل مرحلة ثمانية فراسخ
 وكل فرسخ ثلاثة أميال وكل ميل أربعة آلاف خطوة وكل خطوة ثلاثة أقدام ومعنى المباح ان لا يكون عاقبا
 لوالديه هاربا منهم ولا هاربا من ماله ولا تكون المرأة هاربة من زوجها ولا ان يكون من عليه الدين هاربا
 من المستحق مع اليسار ولا يكون متوجها في قطع طريق أو قتل انسان أو طلب ادرار حرام من سلطان ظالم
 أو سعي بالفساد بين المسلمين وبالجملة فلا يسافر الانسان الا في غرض والغرض هو الحركة فان كان تحصيل
 ذلك الغرض حراما ولو لا ذلك الغرض لكان لا ينبعث لسفره فسفره معصية ولا يجوز فيه الترخيص وأما
 الفسق في السفر يشرب الخمر وغيره فلا يمنع الرخصة بل كل سفر ينهى الشرع عنه فلا يعين عليه بالرخصة
 ولو كان له باعثان أحدهما مباح والاخر محظور وكان بحيث لو لم يكن الباعث له المحظور لكان المباح مستقلا
 بتحريكه وان كان لا يحاله يسافر لاجله فله الترخيص والمتنوعة العاؤون في البلاد من غير غرض صحيح سوى
 التفرج لمشاهدة البقاع المختلفة في ترخيصهم خلاف والمختار أن أهم الترخيص * (الرخصة الرابعة للجمع بين
 الظاهر والعصر في وقتيهما وبين المغرب والعشاء في وقتيهما) * فذلك أيضا جاز في كل سفر طويل مباح وفي
 جوازه في السفر الصير قولان ثم ان قدم العصر الى الظاهر فليكن الجمع بين الظاهر والعصر في وقتيهما قبل
 الفراغ من الظاهر وليؤذن للظاهر وليقيم وعند الفراغ يقيم للعصر ويجدد التيمم أو لان كان فرضه التيمم ولا
 يفرق بينهما بأكثر من تيمم واقامة فان قدم العصر لم يجز وان نوى الجمع عند التيمم بسلامة العصر جاز عند
 المزني وله وجه في القياس اذ لا مستند لا يجب تقديم النية بل الشرع جواز الجمع وهذا جمع وانما الرخصة

بالنعوت والصفات (وقال
 الجنيد) اجتمع فيه أربعة
 أشياء السخاء والافسة
 والنصيحة والشفقة (وقال
 ابن عطاء) انطلق العظيم
 ان لا يكون له اختيار ويكون
 تحت الحكم مع فناء النفس
 وقناء المآلوفات (وقال أبو
 سعيد) القرشي العظيم هو
 الله ومن أخلاقه الجود
 والكرم والصفح والعفو
 والاحسان ألا ترى الى قوله
 عليه السلام ان لله مائة
 وبضعة عشر خلقا من أتى
 بواحد منها دخل الجنة فلما
 تخلق باخلاق الله تعالى
 وحده الثناء عليه بقوله
 وانك لعلى خلق عظيم
 (وقيل) عظيم خالق لانك لم
 ترض بالاخلاق وسرت ولم
 تسكن الى النعوت حتى
 وصلت الى الذات (وقيل)
 لما بعث محمدا عليه الصلاة
 والسلام الى الحجاز حجه بها
 عن الاذان والشبهات
 وآله في الغربة والجفوة
 فلما صفا بذلك عن دنس
 الاخلاق قال له وانك لعلى
 خلق عظيم (وأخبرنا) الشيخ
 الصالح أبو زرعة بن الحافظ

في العصر فتسكني النية فيها وأما الظهر فخارج على القانون ثم إذا فرغ من الصلاتين فينبغي أن يجمع بين سنتي
 الصلاتين أما العصر فلا سنة بعدها ولكن السنة التي بعد الظهر يصلها بعد الفراغ من العصر أما ركبا
 أو مقيما لأنه لو صلى راتبة الظهر قبل العصر لانتقضت المراتب وهي واجبة على وجهه ولو أراد أن يشتم الأربع
 السنوية قبل الظهر والأربع السنوية قبل العصر فليجمع بينهما قبل الفريضة فيصلي سنة الظهر وألا ثم
 سنة العصر ثم فريضة الظهر ثم فريضة العصر ثم سنة الظهر الركعتان اللتان هما بعد الفريضة ولا ينبغي أن يهمل
 النوافل في السفر فإيقونه من قولهم أكرمنا من الربح لاسمها وقد خفف الشرع عليه وجوز له أداءها
 على الراحة كولايتهم عن الرفقة بسببها وإن أخر الظهر إلى العصر فيجزي على هذا الترتيب ولا يبالي بوقوع
 راتبة الظهر بعد العصر في الوقت المذكور لأن ما له سبب لا يكره في هذا الوقت وكذلك يفعل في المغرب والعشاء
 والوتر إذا قدم أو أخر بعد الفراغ من الفريضة يشغل بجميع الرواتب ويختتم الجميع بالوتر وإن خطر له
 ذكر الظهر قبل خروج وقته فليزعم على أدائه مع العصر جمعا فهو نية الجمع لأنه إنما يخلو عن هذه النية
 أما بنية الترتيب أو بنية التأخير عن وقت العصر وذلك حرام والعزم عليه حرام وإن لم يتذكر الظهر حتى خرج
 وقته ما النوم أو الشغل فله أن يؤدي الظهر مع العصر ولا يكون عاصيا لأن السفر كما يشغل عن فعل الصلاة فقد
 يشغل عن ذكرها ويحتمل أن يقال إن الظهر إنما تقع أداء إذا عزم على فعلها قبل خروج وقتها ولكن لا ظهر
 أن وقت الظهر والعصر صار مشتركا في السفر بين الصلاتين ولذلك يجب على الحائض قضاء الظهر إذا ظهرت
 قبل الغروب ولذلك ينقذ أن لا تشتط المراتب ولا الترتيب بين الظهر والعصر عند تأخير الظهر أما إذا قدم
 العصر على الظهر لم يجز لأن ما بعد الفراغ من الظهر هو الذي جعل وقت العصر أدبيه أن يشتغل بالعصر من هو
 عازم على ترك الظهر أو على تأخيره وعذر المطر يجوز للجمع كعذر السفر وترك الجمعة أيضا من رخص السفر
 وهي متعلقة أيضا بفرائض الصلوات ولو تولى الإقامة بعد أن صلى العصر فأدرك وقت العصر في الحضر فعليه أداء
 العصر وما مضى إنما كان مجزئا بشرط أن يبقى العذر إلى خروج وقت العصر (الرخصة الخامسة التنفل راكبا)
 كان رسول الله صلى الله عليه وسلم على راحلته أينما توجهت به دابته وأوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 على الراحلة وليس على المتنفل الركوب في الركوع والسجود إلا الأيماء وينبغي أن يجعل سجوده أخفض من
 ركوعه ولا يلزمه الانحناء إلى حد يتعرض به لخطر بسبب الدابة فإن كان في مرقة فليتم الركوع والسجود فانه
 قادر عليه * وأما استقبال القبلة فلا يجب لا في ابتداء الصلاة ولا في دوامها ولكن صوب الطريق بقدر
 فليكن في جميع صلاته أمام مستقبل القبلة أو متوجها في صوب الطريق لتكون له جهة يثبت فيها ولو حرف دابته
 عن الطريق بقدر ما بطلت صلته إلا إذا حرفها إلى القبلة ولو حرفها ناسيا أو قصر الزمان لم تبطل صلته وإن طال
 فيه خلاف وإن جهت به الدابة فاحرفتم تبطل صلته لأن ذلك مما يكثر وقوعه وليس عليه سجود سهو وإذا
 الجاح غير منسوب إليه بخلاف ما لو حرف ناسيا فانه يسجد للسهو بالأيماء * (الرخصة السادسة التنفل للمشي)
 جاز في السفر) ونحوه بالركوع والسجود ولاية عدل للشهد لأن ذلك يبطل فائدة الرخصة وحكمه حكم الركوب
 لكن ينبغي أن يحرم بالصلاة مستقبل القبلة لأن الانحراف في لحظة لا عصر عليه فيه بخلاف الركوب فإن في
 تحريف الدابة وإن كان العنان بيده نوع عسر وربما تكررت الصلاة فيطول عليه ذلك ولا ينبغي أن يمشي في
 نجاسة طرية عمدا فإن بطلت صلته بخلاف ما لو طئت دابة الركوب نجاسة وليس عليه أن يشوش المشي
 على نفسه بالاحتراز من النجاسات التي لا تخلو الطريق عنها غالبا وكل هارب من عدو أو سبيل أو سبع فله أن
 يصلي الفريضة راكبا أو ماشيا كذا كراهي التنفل (الرخصة السابعة الغطر وهو في الصوم) فله مسافر أن يهطرا
 إذا أصبح مقيما ثم سافر فعليه إتمام ذلك اليوم وإن أصبح مسافرا صائما ثم أقام فعليه الإتمام وإن أقام موطرا
 فليس عليه إلا مسال بقية النهار وإن أصبح مسافرا على عزم الصوم لم يلزمه بل له أن يهطرا إذا أراد الصوم أفضل

أبي الفضل محمد بن طاهر
 المقدسي عن أبيه قال أنا أبو
 محمد الميحي قال أنا أبو محمد
 عبد الله بن يوسف قال أنا أبو
 سعيد بن الأعرابي قال ثنا
 محمد بن الجراح الرقي قال
 أنا ثوب بن محمد الوزان قال
 حدثني الوليد قال حدثني
 ثابت بن يزيد عن الأوزاعي
 عن الزهري عن عروة عن
 عائشة رضي الله عنها قالت
 كان نبي الله صلى الله عليه
 وسلم يقول مكارم الأخلاق
 عشرة تكون في الرجل ولا
 تكون في ابنه وتكون في
 الابن ولا تكون في أبيه
 وتكون في العبد ولا تكون
 في سيده يقسمها الله تعالى
 لمن أراد به السعادة صدق
 الحديث وصدق اليأس
 وإن لا يشبع وجاره وصاحبه
 جائعان وإطعام السائل
 والمكافأة بالصنائع وحفظ
 الأمانة وصلة الرحم والتذم
 للمعاصي وإقراء الضيف
 ورأسهن الحياء * وسئل
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم عن أكثر ما يدخل
 الناس الجنة قال تقوى الله
 وحسن الخلق وسئل عن

من الفطار والقصر أفضل من الاتمام لخروج عن شبهة الخلاف ولأنه ليس في عهدة القضاء بخلاف المفطر فإنه في عهدة القضاء وبما يندرج عليه ذلك بماتق فيبقى في ذمته إلا إذا كان الصوم يضربه فالأقطار أفضل * فهذه سبع رخص تتعلق ثلاث منها بالسفر الطويل وهي القصر والفطر والمسح ثلاثة أيام وتعلق اثنتان منها بالسفر طويل كان أو قصر أو ههنا سقوط الجمعة وسقوط القضاء عند أداء الصلاة بالنيم وأما صلاة النافلة ماشياً وراكباً ففيه خلاف والأصح جوازها في القصر والجمع بين الصلاتين ففيه خلاف والأظهر اختصاصه بالطويل وأما صلاة الفرض راجحاً وماشياً الخوف فلا تتعلق بالسفر وكذا كل الميتة وكذا أداء الصلاة في الحال بالنيم عند فقد الماء بل يشترط فيها الحضر والسفر ههنا وجدت أسبابها فان كانت فإلها لم يهذه الرخص هل يجب على المسافر تعلمه قبل السفر أم يستحب له ذلك فاعلم أنه إن كان عازماً على ترك المسح والقصر والجمع والفطر وترك التنفل راجحاً وماشياً لم يلزمه علم شروط الرخص في ذلك لأن الترخيص ليس بواجب عليه وأما علم رخصة النيم فيلزمه لأن فقد الماء ليس إليه إلا أن يسافر على شاطئ نهر يوثق ببقائه أو يكون معه في الطريق عالم يقدر على استغنائه عند الحاجة فله أن يؤخر إلى وقت الحاجة أما إذا كان يظن عدم الماء ولم يكن معه عالم فيلزمه التعلم لا محالة فان قلت النيم يحتاج إليه لئلا يلدخل بعد وقتها فكيف يجب علم الطهارة لصلاة بعد لم يجب ورعي لا يجب فأقول من بينه وبين الكعبة مسافة لا تقطع إلا في سنة فيلزمه قبل أشهر الحج ابتداء السفر ويلزمه تعلم المناسك لا محالة إذا كان يظن أنه لا يجد في الطريق من يتعلم منه لأن الأصل الحياة واستمرارها وما لا يتوصل إلى الواجب إلا به فهو واجب وكل ما يتوقع وجوبه توقعاً ظاهراً غالباً على الظن وله شرط لا يتوصل إليه إلا بتقديم ذلك الشرط على وقت الوجوب فيجب تقديم تعلم الشرط لا محالة كعلم المناسك قبل وقت الحج وقبل مباشرته فلا يحل إذا لم يسافر أن يتشبه السفر ما لم يتعلم هذا القدر من علم النيم وإن كان عازماً على سائر الرخص فعليه أن يتعلم أيضاً القدر الذي ذكرناه من علم النيم وسائر الرخص فإنه إذا لم يعلم القدر الجائر لرخصة السفر لم يمكنه الاقتصاد عليه فان قلت أنه إن لم يتعلم كيفية التنفل راجحاً وماشياً ما إذا بضره وعائته أن صلى أن تكون صلاته فاسدة وهي غير واجبة فكيف يكون علمها واجباً فأقول من الواجب أن لا يصلى النفل على نعت الفساد لتنفل مع الحدث والنجاسة وإلى غير القبلة ومن غير تمام شروط الصلاة وأركانها حرام فعليه أن يتعلم ما يحترزه من النافلة الفاسدة حذراً عن الوقوع في المخطور فهذا بيان علم ما حفف عن المسافر في سفره

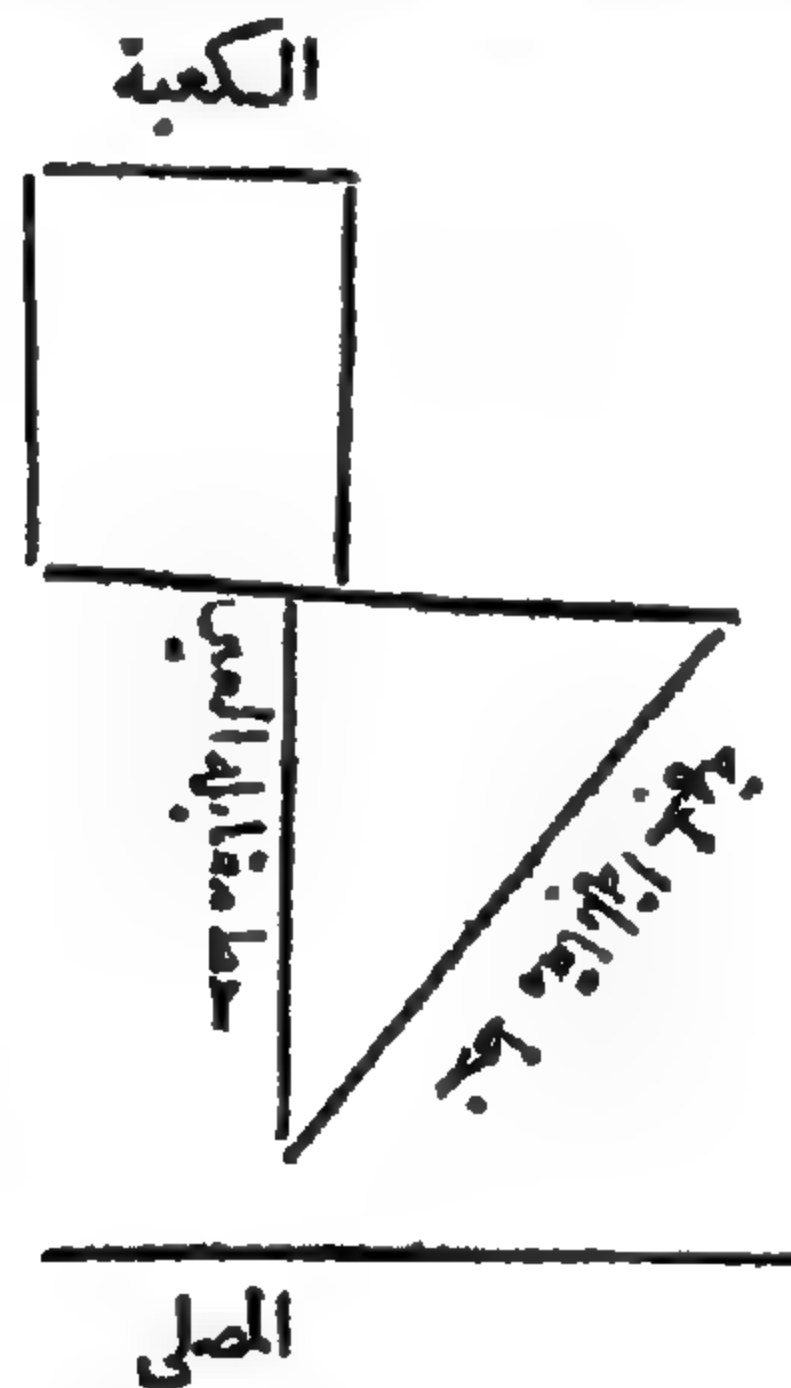
(القسم الثاني ما يتجدد من الوظيفة بسبب السفر) *

وهو علم القبلة والاقوات وذلك أيضاً واجب في الحضر ولكن في الحضر من يكفيه من محراب متفق عليه يغنيه عن طاب القبلة ومؤذن برأى الوقت فيغنيه عن طاب علم الوقت والمسافر قد تشبه عليه القبلة وقد يلتبس عليه الوقت فلا بد له من العلم بأدلة القبلة والمواقيت أما أدلة القبلة فهي ثلاثة أقسام أرضية كالاستدلال بالجبال والقرى والأنهار وهوائية كالاستدلال بالرياح شمالها وجنوبها وصباها ودورها وسماوية وهي النجوم فأما الأرضية والهوائية فتختلف باختلاف البلاد فرب طريق فيه جبل مرتفع يعلم الله على عين المستقبل أو شماله أو ورائه أو قدماه فإعلم ذلك وليفهمه وكذلك الرياح فتبدل في بعض البلاد فليفهم ذلك ولست أتناول على استقصاء ذلك أدل كل بلد وأقليم حكم آخر وأما السماوية فأدلتها تنقسم إلى شمالية وإلى ليلية أما النهارية فالشمس فلا بد أن يراعى قبل الخروج من البلد أن الشمس عند الزوال أين تقع منه أي بين الحاجبين أو على العين اليمنى أو اليسرى أو تحيل إلى الجبين ميلاً أكثر من ذلك فإن الشمس لا تعدو في البلاد اسمياً هذه المواقع فإذا حفظ ذلك فلهما عرف الزوال بدليله الذي سنذكره عرف القبلة به وكذلك يراعى مواقع الشمس منه وقت العصر فإنه في هذين الوقتين يحتاج إلى القبلة بالضرورة وهذا أيضاً لما كان يختلف بالبلاد فليس يمكن استقصاؤه وأما القبلة وقت المغرب فانه تدرك بموضع الغروب وذلك بان يحفظ أن الشمس تغرب عن عين المستقبل أو هي

أكثر ما يدخل الناس النار
فقال النعم والفرح يكون
هذا النعم نعم فوان المخطوط
العاجلة لأن ذلك يضمن
التسخط والتضجر وفيه
الاعتراض على الله تعالى
وعدم الرضا بالقضاء ويكون
الفرح المشار إليه الفرح
بالمخطوط العاجلة الممنوع
منه بقوله تعالى لكيلا
تأسوا على ما فاتكم
ولا تفرحوا بما آتاكم
وهو الفرح الذي قال الله
تعالى إذا قال له قوم لا تفرح
إن الله لا يحب الفرحين لما
رأى مغائجه تنوء بالعصبة
أولى القوة فاما الفرح
بالأقسام الأخروية فمعمود
ينافس فيه قال الله تعالى قل
بفضل الله وبرحمته فبذلك
فليفرحوا وفسر عبد الله
ابن المبارك حسن الخلق
فقال هو بسط الوجه وبذل
المعروف وكف الأذى
فالصوفية راضوا أنفسهم
بالمكابدات والمجاهدات
حتى أجابت إلى تحسين
الاخلاق وكم من نفس
تجيب إلى الأعمال ولا تجيب
إلى الاخلاق فتغوس العباد

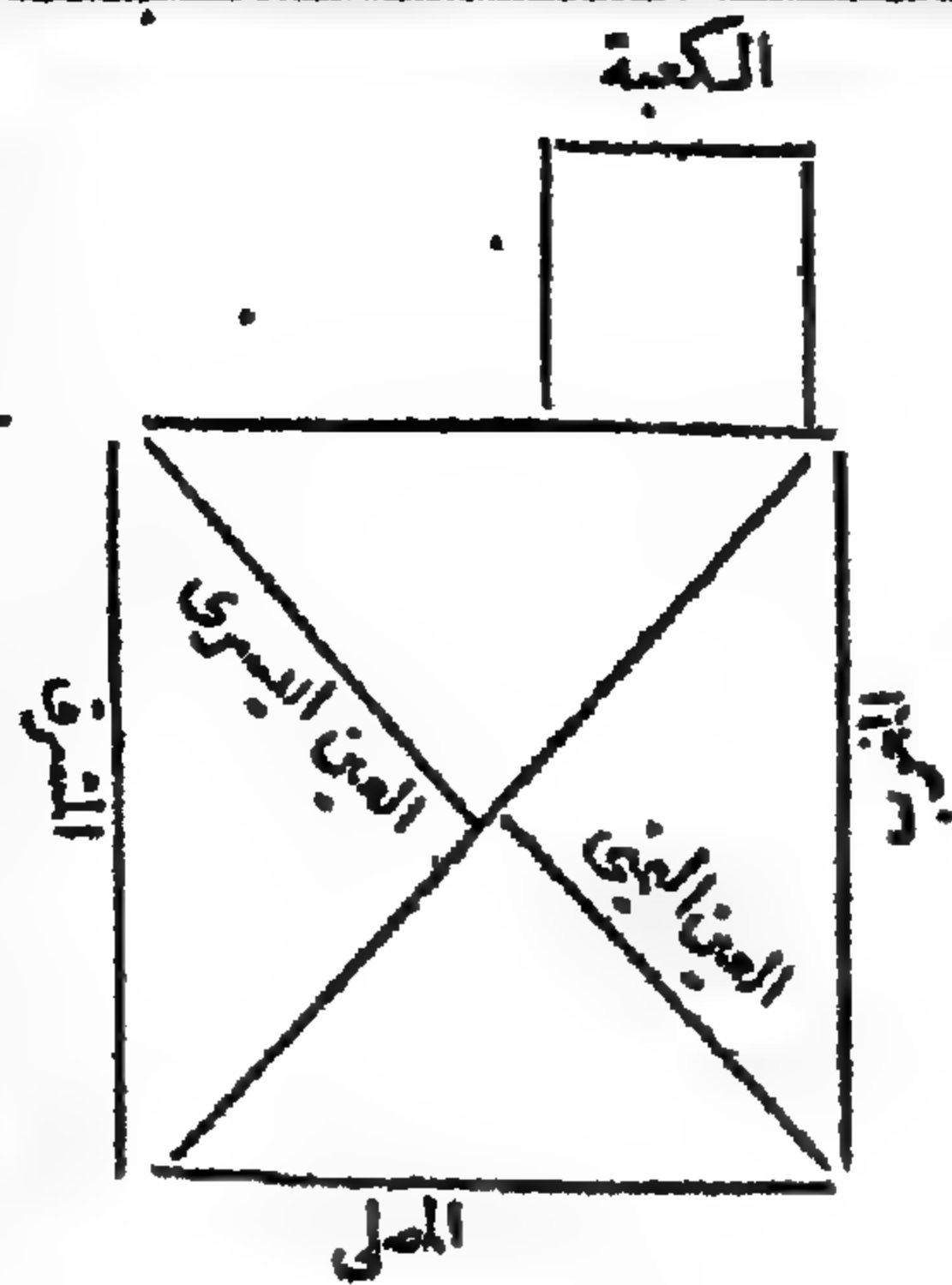
أجابته إلى الأعمال ونجحت
 من الأخلاق ونفوس الزهاد
 أجابت إلى بعض الأخلاق
 دون البعض ونفوس
 الصوفية أجابت إلى الأخلاق
 الكريمة كلها أخبرنا الشيخ
 أبو زرعة أجازة عن أبي بكر
 ابن خاف أجازة عن السلي
 قال سمعت حسين بن أحمد
 ابن جعفر يقول سمعت أبا
 بكر الكحاني يقول التصوف
 خلق من زاد عليك بالخلق
 زاد عليك بالتصوف فالعباد
 أجابت نفوسهم إلى الأعمال
 لأنهم يسلكون بنور
 الإسلام والزهاد أجابت
 نفوسهم إلى بعض الأخلاق
 لكونهم يسلكون بنور الإيمان
 والصوفية أهل القرب
 يسلكون بنور الاحسان
 فلما شربوا طين أهل القرب
 والصوفية نور اليقين
 وتأسل في بواطنهم ذلك
 انصلح القلب بكل أرجائه
 وجوانبه لأن القلب يبيض
 بعبادة بنور الإسلام وبعضه
 بنور الإيمان وكله بنور
 الاحسان والايقان فاذا
 ابيض القلب وتنور انعكس
 نوره على النفس والقلب

ما نلته إلى وجهه أو قفاه وبالشفق أيضا تعرف القبلة للشاه الاخيرة وبمشرق الشمس تعرف القبلة لصلاة الصبح
 فكان الشمس تدل على القبلة في الصلوات الخمس ولكن يختلف ذلك بالشاه والصيف فان المشرق والمغرب
 كثيرة وان كانت محصورة في جهتين فلا بد من تعلم ذلك أيضا ولكن قد يصلي المغرب والعشاء بعد غروب الشفق
 فلا يمكنه أن يستدل على القبلة به فعليه أن يراعي موضع القطب وهو الكوكب الذي يقال له الجدي فانه
 كوكب كالنابث لا تظهر حركته عن موضعه وذلك اما أن يكون على قفا المستقبل أو على منكبيه الايمن من ظهره
 أو منكبيه الايسر في البلاد الشامية يقيم مكة وفي البلاد الجنوبية كاليمن وما والاها فيقع في مقابلة المستقبل
 فيتعلم ذلك وما عرفه في بلده فليقل عليه في الطريق كله الا اذا طال السفر فان المسافة اذا بعدت اختلف موقع
 الشمس وموقع القطب وموقع المشرق والمغرب الا أنه ينتهي في أثناء سفره إلى بلاد فينبغي أن يسأل أهل
 البصرة أو يراقب هذه الكواكب وهو مستقبل محراب جامع البلاد حتى ينضح له ذلك فهم ما تعلم هذه الأدلة فله
 أن يقول عليها فان بان له أنه أخطأ من جهة القبلة إلى جهة أخرى من الجهتان الاربع فينبغي أن يقضي وان
 انصرف عن حقيقة محاذاة القبلة ولكن لم يخرج من جهة نهالم يلزمه القضاء وقد أورد الفقهاء خلافا في ان
 المداوب جهة الكعبة أو عيناها أو شكل معنى ذلك على قوم اذا قالوا ان فلانا المداوب العين فيقتضي تصور هذا مع
 بعد الدبار وان قلنا ان المداوب الجهة فالواقف في المسجد ان استقبل جهة الكعبة وهو خارج بيده عن موازاة
 الكعبة لا خلاف في أنه لا تصح ملائته وقد طولوا في تأويل معنى الخلاف في الجهة والعين ولا بد أولا من فهم معنى
 مقابلة العين ومقابلة الجهة معنى مقابلة العين أن يقف وقفا لو خرج خط مستقيم من بين عينيه إلى جدار الكعبة
 لا تصل به وحصل من جانبي الخط زاويتان متساويتان وهذه صورته والخط الخارج من موقف المصلي يقدر أنه
 خارج من بين عينيه فهذه صورة مقابلة العين



وأما مقابلة الجهة فيجوز فيها أن يتصل طرف الخط الخارج من بين العينين إلى الكعبة من غير أن يتساوى
 الزاويتان عن جهتي الخط بل لا يتساوى الزاويتان الا اذا انتهى الخط إلى نقطة معينة هي واحدة فلو مر هذا
 الخط على الاستقامة إلى سائر النقط من عيناها أو شمالها كانت إحدى الزاويتين أصغر فيخرج عن مقابلة العين
 ولكن لا يخرج عن مقابلة الجهة كالخط الذي كتبنا عليه مقابلة الجهة فانه لو قدر الكعبة على طرف ذلك الخط
 لكان الواقف مستقبلا للجهة الكعبة لا لعينها وحد تلك الجهة فيما يقع بين خطين يتوحد الواقف مستقبلا للجهة
 خارجين من العينين فيلتقي طرفاهما في داخل الرأس بين العينين على زاوية قائمة فيقع بين الخطين الخارجين
 من العينين فهو داخل في الجهة وسعة ما بين الخطين تتزايد بطول الخطين وبالبعد عن الكعبة وهذه صورته

وجه الى النفس ووجه الى
الروح والنفس ووجه الى
القلب ووجه الى الطبع
والغريزة والقلب اذا لم
يبض كله لم يتوجه الى
الروح بكنه ويكون ذا
وجهين وجه الى الروح
وجه الى النفس فاذا ابض
كله توجه الى الروح بكنه
فيتداركه مدد الروح
وزداد اشراقا وتنورا
وكما تجذب القلب الى
الروح انجذبت النفس الى
القلب وكلما انجذبت
توجهت الى القلب بوجهها
الذي يليه وتنور النفس
لتوجهها الى القلب بوجهها
الذي يلي القلب وعلامة
تنورها طمأنينتها قال الله
تعالى يا أيها النفس المطمئنة
ارجعي الى ربك راضية
مرضية وتنور وجهها
الذي يلي القلب بمشابة
نورانية أحسن وجهي
الصدق لا ككتاب
النورانية من اللؤلؤ وبقاء
شي من الظلمة على النفس
لنسبة وجهها الذي يلي
الغريزة والطبع كبقاء
ظاهر الصدق على ضرب



فاذا فهم معنى العين والجهة فأقول الذي يصح عندنا في الفتوى ان المطلوب العين ان كانت الكعبة مما يمكن
رؤيتها وان كان يحتاج الى الاستدلال عليها بالتعذر ورويتها بكني استقبال الجهة فأما طلب العين عند المشاهدة
فجمع عليه وأما الاكتفاء بالجهة عند تعذر المعاينة فبطل عليه الكتاب والسنة وفعل الصحابة رضي الله عنهم
والقياس أما الكتاب فوله تعالى وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره أي نحووه ومن قابل جهة الكعبة يقال
قدولى وجهه شطره وأما السنة فخاروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا دل المدينة ما بين المغرب
والمشرق قبلة والمغرب يقع على يمين أهل المدينة والمشرق على يسارهم فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم جميع
ما يقع بينهما قبلة ومساحة الكعبة لا تبقى بمابين المشرق والمغرب وانما يفي بذلك جهتها وروى هذا اللفظ أيضا
عن عمرو ابنه رضي الله عنهما وأما فعل الصحابة رضي الله عنهم فخاروى ان أهل مسجد قباء كانوا في صلاة الصبح
بالمدينة مستقبلي بيت المقدس مستدبرين الكعبة لان المدينة بينهما فقبل لهم الآن قد حولت القبلة الى
الكعبة فاستداروا في أثناء الصلاة من غير طلب دلالة ولم يذكر عليهم وسعى مسجدهم ذا القبليتين ومقابلة العين
من المدينة الى مكة لا تعرف الا بأدلة هندسية يطول النظر فيها فكيف أدركوا ذلك على البدئية في أثناء الصلاة
وفي ظلمة الليل ويدل أيضا من فعلهم انهم بنوا المساجد حول مكة وفي سائر بلاد الاسلام ولم يحضروا قط
مهندسا هندسوية المحارب ومقابلة العين لا تدرك الا بدقيق النظر الهندسي وأما القياس فهو ان الحاجة تمس
الى الاستقبال وبناء المساجد في جميع أقطار الارض ولا يمكن مقابلة العين الا بعلم هندسية لم يرد الشرع
بالنظر فيها بل ربحا من التعمق في علمها فكيف ينبغي أمر الشرع عليها فيجب الاكتفاء بالجهة للضرورة
وأما دليل صحة الصورة التي صورناها وهو حصر جهات العالم في أربع جهات فقوله عليه السلام في آداب
فضاء الحاجة لا تستقبلوا بها القبلة ولا تستدبروها ولكن شرقوا وغربوا وقال هذا بالمدينة والمشرق على يسار
المستقبل بها والمغرب على يمينه فنهى عن جهتين ورخص في جهتين ومجموع ذلك أربع جهات ولم يختر ببال
أحد أن جهات العالم يمكن أن تفرض في ست أو سبع أو عشر وكيفما كان فما حكم الباقي بل الجهتان ثبتت في
الاعتقادات بناء على خالق الانسان وليس له الا أربع جهات قدام وحلف ويمين وشمال وكانت الجهات
بالإضافة الى الانسان في ظاهر النظر أربعا والشرع لا يبيى الا على مثل هذه الاعتقادات فظهر أن المطلوب الجهة
وذلك يسهل أمر الاجتهاد فيها وتعلمه أدلة القبلة أمام مقابلة العين فنهى عن فرض مكة عن
خط الاستواء ومقدار درجات طولها وهو بعدها عن أول عمارة في المشرق ثم يعرف ذلك أيضا في موقف انصلي
ثم يقابل أحدهما بالآخر ويحتاج فيه الى آلات وأسباب طويلة والشرع غير مبني عليها فطعا فاذا القدر الذي

من الكسور والنقصان
 بخالفان وانية باطنه واذا
 تنور أحدهما والنفس
 بلغت الى تحسين الاخلاق
 وتبديل النعوت ولذلك
 معى الابدال ابدال السر
 الا كسبر في ذلك ان قلب
 الصوفي بدوام الاقبال على
 الله ودوام الذكر بالقلب
 والاسان يرتقى الى ذكر
 الذات ويصير حية مثبثة
 العرش فالعرش قاب
 الكائنات في عالم الخلق
 والحكمة والقلب عرش
 في عالم الامر والقدرة (قال)
 سهل بن عبد الله التستري
 القاب كالعرش والصدر
 كالكرسى وقد ورد عن
 الله تعالى لا يسهى أرضي
 ولا سماوى ويسعنى قلب
 عبدي المؤمن فاذا اكتمل
 القلب بنور ذكر الذات
 وصار بحرا مواجا من سمات
 القرب جرى في جداول
 اخلاق النفس صفاء النعوت
 والصفات وتحقق الخلق
 باخلاق الله تعالى (حكى)
 عن الشيخ أبي علي الفارمى
 انه حكى عن شيخه أبي
 القاسم الكركاني انه قال

لا بد من تعلم من أدلة القبلة موقع المشرق والمغرب في الزوال وموقع الشمس وقت العصر فهذا يستفاد الوجوب
 فان قلت فلو خرج المسافر من غير تعلم ذلك دل به على فاقول ان كان طريقه على قري متصلة فيها بحار يب أو
 كان معه في الطريق يصير بأدلة القبلة موثوق بعد التو بصيرته ويقدر على تقليده ولا يعصى وان لم يكن مع شيء
 من ذلك عصى لانه سيعرض لوجوب الاستقبال ولم يكن قد حصل علمه فصار ذلك كعلم التيمم وغيره فان تعلم هذه
 الأدلة واستهم عليه الامر يغمي مظلم أو ترك التعلم ولم يجد في الطريق من يقاومه فعليه أن يصلي في الوقت على
 حسب حاله ثم عاينه القضاء سواء أصاب أم أخطأ والاعشى ليس له الا التقليد فليقدم من وثق بدينه وبصيرته ان
 كان مقلده محتمدا في القبلة وان كانت القبلة ظاهرة فله اعتماد قول كل عدل بخبره بذلك في حضر أو سفر وليس
 للاعشى ولا الجاهل أن يسافر في قافلة ليس فيها من يعرف أدلة القبلة حيث يحتاج الى الاستدلال كالمسافر العاوى
 أن يقيم ببلدة ليس فيها فقيه عالم بتفصيل الشرع بل يلزمه الهجرة الى حيث يجد من يعلم دينه وكذا ان لم يكن
 في البلد الا فقيه فاسق فعليه الهجرة أيضا اذ لا يجوز له اعتماد فتوى الفاسق بل العدالة شرط لجواز قبول
 الفتوى كما في الرواية وان كان معروفا بالفتنة مستورا لحال في العدالة والفسق فله القول مهما لم يجد من له عدالة
 ظاهرة لان المسافر في البلاد لا يقدر أن يبحث عن عدالة المفتين فان رآه لا بسا للحرير أو ما يغلب عليه الابريس
 أو راكبا للفرس عليه مركب ذهب فقد ظهر فقهه وامتنع عليه قبول قوله فليطلب غيره وكذلك اذا رآه يأكل
 على مائدة سلطان أغلب ماله حرام أو يأخذ منه اذرا أو صلة من غير أن يعلم ان الذي يأخذ منه وجه
 حلال فكل ذلك فسق يقدح في العدالة ويمنع من قبول الفتوى والرواية والشهادة * وأما معرفة أوقات
 الصلوات الخمس فلا بد منها * فوقت الظاهر يدخل بالزوال فان كل شخص لا بد أن يقع له في ابتداء النهار ظل
 مستطيل في جانب المغرب ثم لا يزال ينقص الى وقت الزوال ثم يأخذ في الزيادة في جهة المشرق ولا يزال يزداد الى
 الغروب فليقم المسافر في موضع أو لا يصعب عودا مستقيما وليعلم على رأس الظل ثم لينظر بعد ساعة فان
 رآه في الزيادة فلم يدخل بعد وقت الظاهر وطريقه في معرفة ذلك أن ينظر في البلاد وقت أذان المؤذن المعتمد
 ظل قامته فان كان مثلا ثلاثة اقدام بقدمه فمما صار كذلك في السفر وأخذ في الزيادة صلى فان زاد عليه
 ستة اقدام ونصف بقدمه دخل وقت العصر اذ ظل كل شخص بقدمه ستة اقدام ونصف بالتقريب ثم ظل
 لزوال يزداد كل يوم ان كان مسافره من أول الصيف وان كان من أول الشتاء فينقص كل يوم وأحسن
 ما يعرف به ظل الزوال الميزان فليستحبه المسافر وليعلم اختلاف الظل به في كل وقت وان عرف موقع الشمس
 من مستقبل القبلة وقت الزوال وكان في السفر في موضع ظهرت القبلة فيه بدليل آخر فيمكنه أن يعرف الوقت
 بالشمس بأن يصير بين عينيه مثالا ان كانت كذلك في البلد * وأما وقت المغرب فيدخل بالغروب بولكن قد
 تحجب الجبال المغرب عنه فينبغي أن ينظر الى جانب المشرق فهما ظهرا سواد في الافق مرتفع من الارض
 تدرج فقد دخل وقت المغرب * وأما العشاء فيعرف بغيوبة الشفق وهو الحرة فان كانت محجوبة عنه بجبال
 فيعرفه بظهور الكواكب الصغار وكثرها فان ذلك يكون بعد غيوبة الحرة * وأما الصبح فيسجد في الأول
 مستطिला كذنب السرحان فلا يحكم به الى أن يتقضى زمان ثم يظهر بياض معترض لا بعسرا درا كه بالعين
 اظهروه فهذا أول الوقت قال صلى الله عليه وسلم ليس الصبح هكذا وجع بين كفيه وانما الصبح هكذا ووضع
 احدي سبائيه على الاخرى وفتحهما وأشار به الى أنه معترض وقد يستدل عليه بالمنزل وذلك تقريبا
 لا تحقيق فيه بل الاعتماد على مشاهدة انتشار البياض عرضا لان قوما طنوا ان الصبح يطالع قبل الشمس بأربع
 من زل وهذا خطأ لان ذلك هو الفجر الكاذب والذي ذكره المحققون انه يتقدم على الشمس بمنزلة من وهذا
 تقريبا ولكن لا اعتماد عليه فان بعض المنازل تطلع معترضة مخرفة فيقصر زمان طلوعها وبعضها منتصبة
 فيطول زمان طلوعها ويختلف ذلك في البلاد اختلافا يطول ذكره نعم تصلح المنازل لان يعلم بها قرب وقت

الصبح وبعد فاما حقيقة أول الصبح فلا يمكن ضبطه بمنزلة أصلا وعلى الجملة فإذا بقيت أربع منازل إلى طلوع قرن الشمس بعدد من منزلة يتبين أنه الصبح الكاذب وإذا بقي قريب من منزلة يتحقق طلوع الصبح الصادق ويبقى بين الصبحين قدر ثلثي منزلة بالتقريب يشك فيه أنه من وقت الصبح الصادق أو الكاذب وهو مبدأ ظهور البياض وانتشاره قبل اتساع عرضة من وقت الشك ينبغي أن يترك الصائم السجود ويقيم القائم أو تر عليه ولا يصلي صلاة الصبح حتى تنقضي مدة الشك فإذا تحقق صلى ولو أراد مرير أن يقدر على التحية وقتا معيناً يشرب فيه متسجراً ويقوم عتيق ويصلي الصبح متصلاً به لم يقدر على ذلك فليس معروفاً ذلك في قوة البشر أصلاً بل لا بد من مهلة للتوقف والشك ولا اعتماد على العيان ولا اعتماد في العيان إلا على أن يصير الضوء منتشر في العرض حتى تبدو مبادئ الصفرة وقد غلط في هذا جمع من الناس كثير يصلون قبل الوقت ويدل عليه ما روى أبو عيسى الترمذي في جامعه بإسناده عن طلق بن علي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كلوا واشربوا ولا يهينكم الساطع المصعد وكلوا واشربوا حتى يترض لكم الأجر وهذا صريح في رعاية الحجة قال أبو عيسى وفي الباب عن عدي بن حاتم وأبي ذر وسمرة بن جندب وهو حديث حسن غريب والعمل على هذا عند أهل العلم ورواه ابن عباس رضي الله عنهما ما كلاً واشربوا مادام الضوء ساطعاً قال صاحب الترمذي أي مستطيلاً فإذا لا ينبغي أن يقول الأهل في ظهور الصفرة وكأنهم مبادئ الحجة وانما يحتاج المسافر إلى معرفة الأوقات لأنه قد يبادر بالصلاة قبل الرحيل حتى لا يشق عليه النزول أو قبل النوم حتى يستريح فان وطن نفسه على تأخير الصلاة إلى أن يتبين فتسمع نفسه بقوات فضيلة أول الوقت ويتجشم كلفة النزول وكلفة تأخير النوم إلى النيقن استغنى عن تعلم علم الأوقات فإن المشكل أوائل الأوقات لا أوساطها

(كتاب آداب السماع والوجد وهو الكتاب الثامن من ربيع العادات من كتب أحياء

علوم الدين)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي أحرق قلوب أوليائه بنار محبته واسترق همهم وأرواحهم بالشوق إلى لقائه ومشاهدته ووقف أبصارهم وبصائرهم على ملاحظة جمال حضرته حتى أصبحوا من تقسم روح الوصال سكري وأصبحت قلوبهم من ملاحظة سجات الجلال والهة حيرى فلم يروا في الكون شيئاً سواهم ولم يذكر وافي لدارين إلا بابهم وان سحت لأبصارهم صورة عبرت إلى المصور بصائرهم وان فرغت أسماعهم نعمة سبقت إلى المحبوب سرائرهم وان ورد عليهم صوت مزعج أو مقلق أو مطرب أو محزن أو مبهج أو مشوق أو مهيج لم يكن انزعاجهم إلا إليه ولا طربهم إلا به ولا فقههم إلا عليه ولا حزنهم إلا فيسه ولا شوقهم إلا إلى مآلديه ولا انبعاثهم إلا له ولا تردد في الأحوال إلا إليه فنه سماعهم واليسه استماعهم فقد أفل عن غيره أبصارهم وأسماعهم أولئك الذين اصطفاهم الله لولايته واستخلصهم من بين أمغيائه وخاصته والصلاة على محمد المبعوث برسالته وعلى آله وأصحابه أئمة الحق وقادته وسلم كثيراً (أما بعد) فإن الغلاب والسرائر خزائن الأسرار ومعادن الجواهر وقد طويت فيها جواهرها كطويت النار في الحديد والجرى وأحفيت كما أنحفى الماء تحت التراب والمدر ولا سبيل إلى استنارة خفاياها إلا بقوادح السماع ولا منفذ إلى القلوب إلا من دهاير الاسماع فالنعمات الموزونة المستلذة تتخرج مافيهما وتظهر محاسنها أو مساوئها فلا يظهر من القلب عند التحريك إلا ما يحويه كالبرشع الاناء إلا بما فيه فالسماع للقلب محل صادق ومعيار ناطق فلا يصل نفس السماع إليه إلا وقد تحرك فيه ما هو الغالب عليه وإذا كانت القلوب بالطباع مطبوعة للاسماع حتى أبدت بوارداتها مكائدها وكشفت بها عن مساوئها وأظهرت محاسنها وجب شرح القول في السماع والوجد وبيان مافيهما من الفوائد والآفات وما يستحب فيها من الآداب والهيئات وما يهتدى به من خلاف العلماء في

ان الاسماء التسعة والتسعين
تصيراً وصفاً لا بديلاً
وهو بعد في السلاوك غير
واصل ويكون الشيخ عنى
بمذا ان العبد يأخذ من كل
اسم وصفاً لا ثم ضعيف حال
البشر وقصوره مثل ان
يأخذ من اسم الله تعالى
الرحيم معنى من الرحمة على
قدرة قصور البشر وكل
اشارات المشايخ في الاسماء
والصفات التي هي أحرز
علومهم على هذا المعنى
والتفسير وكل من فهم
بذلك شيئاً من الحلول يرتدق
والحمد لله وقد أوصى رسول
الله صلى الله عليه وسلم معاذاً
بوصيه جامعة لمحاسن
الانحلاق فقال له يا معاذ
أوصيك بتقوى الله وصدق
الحديث والوفاء بالعهد
وأداء الأمانة وترك الحياة
وحفظ الجوار ورحمة اليتيم
ولين الكاظم بذل السلام
وحسن العمل وقصر العمل
وقصد العمل ولزوم
الایمان والتفقه في القرآن
وحب الآخرة والجزع من
الحساب وخفض الجناح
وإياك ان تسب حلماً أو تكذب

أنهم ممن المخاورات أو المباحث ونحن نوضح ذلك في بابين * (الباب الأول) في إباحة السماع * (الباب الثاني) في آداب السماع وآثاره في القلب بالوجد وفي الجوارح بالرقص والزعم ونحوه في الباب

* (الباب الأول) في ذكر اختلاف العلماء في إباحة السماع وكشف الحق فيه *
* (بيان أقاويل العلماء والمتصوفة في تحليله وتحريمه) *

اعلم أن السماع هو أول الأمر ويثر السماع حالة في القلب تسمى الوجد ويثر الوجد تحريك الأطراف أما بحركة غير موزونة فتسمى الاضطراب وأما موزونة فتسمى التصفيق والرقص فلهذا أباحكم السماع وهو الأول وتنقل فيه الأقاويل المعربة عن المذاهب فيه ثم نذكر الدليل على إباحته ثم نردفه بالجواب عما تمسك به القائلون بتحريمه * وأما نقل المذاهب فقد حكى القاضي أبو الطيب الطبري عن الشافعي ومالك وأبي حنيفة وسفيان وجماعة من العلماء ألقاها يستدل بها على أنهم رأوا تحريمه وقال الشافعي رحمه الله في كتاب آداب القضاء إن الغناء له مكره ويشبهه الباطل ومن استكثر منه فهو سفيه ترد شهادته وقال القاضي أبو الطيب السماع من المرأة التي ليست بمحرم له لا يجوز عند أصحاب الشافعي رحمه الله بحال سواء كانت مكشوفة أو من وراء حجاب وسواء كانت حرة أو مملوكة وقال قال الشافعي رضي الله عنه صاحب الجارية إذا جاع الناس لسماعها فهو سفيه ترد شهادته وقال وحكي عن الشافعي أنه كان يكره الطقطة بالقضيب ويقول بوضعه الزنادقة ليستغلوا به عن القرآن وقال الشافعي رحمه الله ويكره من جهة الخبر اللعب بالتردأ أكثر مما يكره اللعب بشئ من الملاحى ولا أحب اللعب بالشطرنج وأكره كل ما يلعب به الناس لأن اللعب ليس من صنعة أهل الدين ولا المروءة * وأما مالك رحمه الله فقد نهى عن الغناء وقال إذا اشتري جارية فوجدتها مغنية كان له ردها وهو مذهب سائر أهل المدينة إلا إبراهيم بن سعد وحده * وأما أبو حنيفة رضي الله عنه فإنه كان يكره ذلك ويجعل سماع الغناء من الذنوب وكذلك سائر أهل الكوفة وسفيان الثوري وحماد وإبراهيم والشعمي وغيرهم * فهذا كله نقله القاضي أبو الطيب الطبري ونقل أبو طالب المكي إباحة السماع عن جماعة فقال سمع من الصحابة عبد الله بن جعفر وعبد الله بن الزبير والمغيرة بن شعبة ومعاوية وغيرهم وقال قد فعل ذلك كثير من السلف الصالح صحابي وتابعي باحسان وقال لم يرل الخزازيون عندنا بمكة يسمعون السماع في أفضل أيام السنة وهي الأيام الممدودات التي أمر الله عباده فيها بذكره كأيام التشريق ولم يرل أهل المدينة ومطربين كدخل مكة على السماع إلى زماننا هذا فأدركنا بأمر وإن القاضي وله جوارح سمع من الناس التلحين قد أعددهن للصوفية قال وكان إعطاء جارية لمن يلحنان فكان إخوانه يستمعون اليهما قال وقيل لأبي الحسن بن سالم كيف تنكر السماع وقد كان الجنيد وسري السقطي وذو النون يستمعون فقال وكيف أنكرا السماع وقد أجازوه وسمعهم من هو خير مني فقد كان عبد الله بن جعفر الطيار يسمع وإنما أنكرا للهو واللعب في السماع وروى عن يحيى بن معاذ أنه قال فقد نال ثلاثة أشياء فترها ولا أراها تزداد الاثمة حسن الوجه مع الصيانة وحسن القول مع الديانة وحسن الاخاء مع الوفاء ورأيت في بعض الكتب هذا يحكا بهينه عن الحرث النخاسي وفيه ما يدل على تجويزه السماع مع زهده ونصاونه وجرده في الدين وتشهيره قال وكان ابن مجاهد لا يحب دعوة إلا أن يكون فيها سماع * وحكي غير واحد أنه قال اجتمعنا في دعوة ومعهما أبو القاسم ابن بنت منيع وأبو بكر بن داود وابن مجاهد في نظراتهم فحضر سماع فجعل ابن مجاهد يحرض ابن بنت منيع على ابن داود في أن يسمع فقال ابن داود حدثني أبي عن أحمد بن حنبل أنه كره السماع وكان أبي يكرهه وأنا على مذهب أبي فقال أبو القاسم ابن بنت منيع أما جسدك أحمد ابن بنت منيع فحدثني عن صالح بن أحمد أن أباه كان يسمع قول ابن الحبارة فقال ابن مجاهد لابن داود دعني أنت من أهلك وقال لابن بنت منيع دعني أنت من جردك أي شئ تقول يا أبا بكر فممن أنشدت شعرا هو حرام فقال ابن داود لا قال فإن كان حسن الصوت حرم عليه أنشاده قال

صادقا ثم تطامع آثما أو
تعمى اماما عادلا أو تفسد
أرضا أو صيكت باتقاء الله
تسد كل حجر وتجر ويدر
وان تحدث لتكل ذنب توبة
السر بالسر والعلائية
بالعلائية بذلك أدب الله
عباده ودعاهم إلى مكارم
الانحلاق ومحاسن الآداب
(وروى) معاذ أيضا عن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال حلف الإسلام
بمكارم الانحلاق ومحاسن
الآداب (أخبرنا) الشيخ
العالم ضياء الدين عبد
الوهاب بن علي بأسناده
المتقدم إلى الترمذي رحمه
الله قال أنا أبو كريب قال
حدثنا قيس بن الليث عن
مطهر عن عطاء عن أم
الدرداء عن أبي الدرداء قال
سمعت النبي عليه السلام
يقول ما من شئ يوضع في
الميزان أثقل من حسن
الخلق وإن صاحب حسن
الخلق ليبلغ به درجة
صاحب الصوم والصلاة
(وقد كان) من أخلاق
رسول الله صلى الله عليه
وسلم أنه كان أسخى الناس

لا قال فان أشده وطوله وقصر منه الممدود ومد منه المقصور أعجز عليه قال أنا أقول شيطان واحد فكيف
أخوى شيطانين قال لو كان أبو الحسن العسقلاني الأسود من الأولياء يسمع ويؤله عذر السماع وصنف فيه كتابا
ورد فيه على منكريه وكذا جماعة منهم صنفوا في الرد على منكريه ووحى عن بعض الشيوخ أنه قال رأيت
أبا العباس الخضر عليه السلام فقلت له ما تقول في هذا السماع الذي اختلف فيه أصحابنا فقال هو الصقر
الزلال الذي لا يثبت عليه الأقدام العلماء ووحى عن عمشاد الدينوري أنه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم
في النوم فقلت يا رسول الله هل تنكر من هذا السماع شيئا فقال ما أنكر منه شيئا ولكن قل لهم يقتحون قبله
بالقرآن ويختمون بعده بالقرآن ووحى عن طاهر بن بلال الهمداني الوراق وكان من أهل العلم أنه قال كنت
معتكفا في جامع جعدة على البحر فرأيت يوما طائفة يقولون في جانب منه ولا يستمعون فأنكرت ذلك بقلبي
وقلت في بيت من بيوت الله يقولون الشعر قال فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم تلك الليلة وهو جالس في تلك
الناحية والى جنبه أبو بكر الصديق رضي الله عنه وإذا أبو بكر يقول شيئا من القول والنبي صلى الله عليه وسلم
يسمع اليه ويضع يده على صدره كالواحد بذلك فقلت في نفسي ما كان ينبغي لي أن أنكر على أولئك الذين كانوا
يسمعون وهذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمع وأبو بكر يقول فالتفت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقال هذا حق أو قال حق من حق أنا أشك فيه وقال الجنيد تزل الرحمة على هذه الطائفة في ثلاثة
مواقع عند الأكل لا تنم لا يأكلون إلا عن فاقه وعند المذاكرة لا تهم لا يناجروا في مقامات الصديقين
وعند السماع لا يسمعون بوجدو يشهدون حقوا عن ابن جريج أنه كان يرخص في السماع فقيل له أيوتى
به يوم القيامة في جملة حسناتك أو سيئاتك فقال لا في الحسنات ولا في السيئات لأنه شبيه باللغو وقال الله
تعالى لا يؤخذكم الله باللغو في أيمانكم هذا ما نقل من الآثار ومن طلب الحق في التقليد فهم المستقصي
تعارضت عنده هذه الآثار بل فيبقى متحيرا أو ما تلا إلى بعض الآثار بل بالتشهي وكل ذلك قصور بل ينبغي
أن طالب الحق بطريقه وذلك بالبحث عن مدارك الحظ والاباحة كما سئذ كره

(بيان الدليل على إباحة السماع)

اعلم أن قول القائل السماع حرام معناه أن الله تعالى يعاقب عليه وهذا أمر لا يعرف بمجرد العقل بل بالسمع
ومعرفة الشرعيات محصورة في النص أو القياس على المنصوص وأعني بالنص ما أظهره صلى الله عليه وسلم
بقوله أو فعله وبالقياس المعنى المفهوم من ألفاظه وأفعاله فان لم يكن فيه نص ولم يستقم فيه قياس على منصوص
بطل القول بتحريمه وبقي فعلا لا حرج فيه كسائر المباحات ولا يدل على تحريم السماع نص ولا قياس ويتضح
ذلك في جوابنا عن أدلة المائلين إلى التحريم ومهماتهم الجواب عن أدلتهم كان ذلك مسلكا كما في إثبات هذا
الغرض لكن نستفتح ونقول قد دل النص والقياس جميعا على إباحته أما القياس فهو أن الغناء اجتمعت
فيه معان ينبغي أن يبحث عن أدرادها ثم عن مجموعها فان فيه سماع صوت طيب وزون مفهوم المعنى محركة
للغاب فالوصف الأعم أنه صوت طيب ثم الطيب ينقسم إلى الموزون وغيره والموزون ينقسم إلى المفهوم
كالاشعار والى غير المفهوم كالصوات الجادان وسائر الحيوانات أما سماع الصوت الطيب من حيث أنه طيب فلا
ينبغي أن يحرم بل هو حلال بالنص والقياس أما القياس فهو أنه يرجع إلى تلك الحاسة السمع بادرالك ما هو
مخصوص به وللإنسان عقل وخمس حواس وكل حاسة أدرالك وفي مدركك تلك الحاسة ما يستلزم فائدة النظر
في المبصرات الجميلة كالخضرة والماء الجاري والوجه الحسن وبالجملة سائر الألوان الجميلة وهي في مقابلة ما يكره
من الألوان الكدرة القبيحة والشم الرائح الطيبة وهي في مقابلة اللتان المستكرهات والذوق الطعوم اللذيذة
كالسومة والحلاوة والجوضة وهي في مقابلة الحرارة المستبشرة والبرودة الباردة والملاسة وهي في
مقابلة الخشونة والضراصة والاعتدل لذة العلم والمعرفة وهي في مقابلة الجهل والبلاهة فكذلك الأصوات المدركة

لا يبيت عنده دينار ولا درهم
وان فضل ولم يجد من يعطيه
ويأتيه الليل لا يأوى إلى منزله
حتى يبرأ منه ولا ينال من
الديناوات كثر قوت عامه من
أيسر ما يجد من الثمر والشعر
ويضع ما عدا ذلك في سبيل
الله لا يستل شيئا لا يعطى ثم
يعود إلى قوت عامه فيؤثر
من حقه ربحا احتاج قبل
انقضاء العام (وكان)
يخفف النعل ويرقع الثوب
ويخدم في مهنة أهله
ويقطع اللحم معهن (وكان)
أشد الناس حياءا وأكثرهم
تواضعا خصال الرجاء عليه
وعلى آله وأصحابه أجمعين
*(الباب الثلاثون في
تفاصيل أخلاق الصوفية)*
من أحسن أخلاق الصوفية
التواضع ولا يلبس العمد
لبسة أفضل من التواضع
ومن ظفر بكثر التواضع
والحكمة يقيم نفسه عند
كل أحد مقدارا يعلم أنه
يقيم ويقيم كل أحد على
ما عنده من نفسه ومن رزق
هذا فقد استراح وأراح وما
يعقلها إلا العللون (أخبرنا)
أبو زرعة عن أبيه الحافظ

بالسمع تنقسم الى مستلذة كصوت العنادل والمزامير ومستكرهة كنهيق الجير وغيرها فما أظهر قياس
هذه الحاسة وانتهى على سائر الجواهر ولذا انتهى وأما النص فبدل على اباحة سماع الصوت الحسن امتنان
الله تعالى على عباده اذ قال يزيد في الخلق ما يشاء فتبيل هو الصوت الحسن وفي الحديث ما بعث الله نبيا
الا حسن الصوت وقال صلى الله عليه وسلم الله أشد اذنا للرجل الحسن الصوت بالقرآن من صاحب القينة القينة
وفي الحديث في معرض المدح داود عليه السلام انه كان حسن الصوت في النياحة على نفسه وفي تلاوة الزبور
حتى كان يجتمع الانس والجن والوحوش والطير لسماع صوته وكان يحمل من مجلسه أربع مائة جنازة وما
يقرب منها في الاوقات وقال صلى الله عليه وسلم في مدح أبي موسى الاشعري لقد أعطى من مرام من مرام
آل داود وقول الله تعالى ان أنكر الاصوات اصوات الجير يدل بفهمه على مدح الصوت الحسن ولو جاز أن
يقال انما أبيع ذلك بشرط أن يكون في القرآن للزومه أن يحرم سماع صوت العندليب لانه ليس من القرآن
واذا جاز سماع صوت غفل لا معنى له فلم لا يجوز سماع صوت يفهم منه الحكمة والمعاني الصحيحة وان من
الشعر الحكمة فهذا نظر في الصوت من حيث انه طيب حسن * (الدرجة الثانية) * النظر في الصوت الطيب
الموزون فان الوزن وراء الحسن فكذلك من صوت حسن خارج عن الوزن وكم من صوت موزون غير
مستطاب والاصوات الموزونة باعتبار خارجها ثلاثة فانها اما أن تخرج من جاد كصوت المزامير والاونار
وضرب القضيب والطبل وغيره واما ان تخرج من خنجره حيوان وذلك الحيوان اما انسان أو غيره كصوت
العنادل والقمارى وذوات السبع من الطيور فمع طيبها موزونة متناسبة المطالع والمقاطع لذلك
يستلذ سماعها والاصل في الاصوات حناجر الحيوانات وانما وضعت المزامير على اصوات الحناجر وهو
تشبيه للصناعة بالخلاقة وما من شئ توصل أهل الصناعات بصناعتهم الى تصويره الا وله مثال في الخلقة التي استأثر
الله تعالى باختراعها فانه تعلم الصانع وبه قصد الاقتداء وشرح ذلك يطول فسماع هذه الاصوات يستحيل
أن يحرم لكونها طيبة أو موزونة فلا ذهاب الى تحريم صوت العندليب وسائر الطيور ولا فرق بين خنجره
وخنجره ولا بين جاد وحيوان فينبغي أن يقاس على صوت العندليب الاصوات الخارجة من سائر الاجسام
باختيار الاكدي كالذي يخرج من حلقه أو من القضيب والطبل والدف وغيره ولا يستثنى من هذه الا الملاهي
والاونار والمزامير التي ورد الشرع بالمنع منها لالذتها اذ لو كان اللذة لقيس عليها كل ما يلذبه الانسان ولكن
حرمت الجوارح واقتضت ضراوة الناس بها المبالغة في الطعام عنها حتى انتهى الامر في الابتداء الى كسر الدنان فحرم
معها ما هو شعار أهل الشرب وهي الاونار والمزامير فقط وكان تحريمها من قبل الاتباع كما حرم الخلوة بالاجنبية
لانها مقدمة الجماع وحرم النظر الى الفحش لالتصافه بالسواطين وحرم قليل الخمر وان كان لا يسكر لانه يدعو الى
السكر وما من حرام الاوله حريم بطيف به وحكم الحرمة ينسحب على حريمه ليكون حرم الحرام وقاية له
وحظا لاما نعا حوله كما قال صلى الله عليه وسلم ان لكل ملك حيوان حي الله محارمه فهي محرمة تبعا
لتحريم الخمر لثلاث اعل * احدها انها تدعو الى شرب الخمر فان اللذة الحاصلة بها انما تتم بالخمر ولمثل هذه العلة
حرم قليل الخمر * الثانية انها في حق قريب العهد بشرب الخمر تذكري جالس الانسان بالشرب فهي سبب
الذكر والذكر سبب انبعاث الشوق وانبعاث الشوق اذ اقوى فهو سبب الاقدام ولهذه العلة تمسح عن
الانتباه في المزفت والحتم والتغير وهي الاواني التي كانت مخصوصة بها فبغنى هذا ان مشاهد صورته تهاذ كرها
وهذه العلة تفارق الاولى اذ ليس فيها اعتبار لذة في الذكر اذ لذة في رؤية القديمة وأواني الشرب لكن من
حيث التذكري بها فان كان السماع يذكرك الشرب تذكري الشوق الى الخمر عند من ألف ذلك مع الشرب فهو
منهى عن السماع لخصوص هذه العلة فيه * الثالثة الاجتماع عليها لما أن صار من عادة أهل الفسق
فيمنع من التشبه بهم لان من تشبه قوم فهو منهم وبهذه العلة نقول بترك الستة مهمما صارت شعارا

للقديسي قال أنا عثمان بن
عبد الله قال أنا عبد الرحمن
ابن ابراهيم قال أنا عبد
الرحمن بن حمدان قال أنا
أبو حاتم الرازي قال أنا
النضر بن عبد الجبار قال
أنا ابن ابي عمير عن يزيد بن
أبي حبيب عن سنان بن
سعد عن أنس أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال
ان الله تعالى أوحى الى أن
تواضعوا ولا ينبغي بعضكم
على بعض وقال عليه السلام
في قوله تعالى قل ان كنتم
تحبون الله فاتبعوني قال
علي البر والتقوى والرهبة
وذلة النفس (وكان) من
تواضع رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان يجيب دعوة
الحرو العبد ويقبل الهدية
ولو أنها جرة لبن أو لحظ
أرنب ويصكافي عليها
ويأكلها ولا يستكبر عن
اجابة الامة والمسكين
(وأخبرنا) أبو زرعة اجازة
عن ابن خفاف اجازة عن
السلي قال أنا أحمد بن علي
المقري قال أنا محمد بن المنهال
قال حدثني أبي عن محمد بن
جابر اليماني عن سليمان بن

لاهل البدعة خوفاً من التشبه بهم وبهذه الآية يحرم ضرب الكوبة وهو طبل مستطيل دقيق الوسط
واسع الطرفين وضربها عادة المخشيين ولولا ما فيه من التشبه لكان مثل طبل الحج والفرز وبهذه
الآية نقول لو اجتمع جماعة وزينوا مجلساً وأحضروا آلات الشرب وأقذاح وصبروا فيها السكجيين
ونصبوا ساقياً يدور عليهم ويسقيهم فيأخذون من الساق ويشربون ويحجي بعضهم بعضاً بكلماتهم المعتادة
بينهم حرم ذلك عليهم وإن كان المشروب مباحاً في نفسه لأن في هذا تشبهاً بأهل الفساد لا ينهي عن
لبس القباء وعن ترك الشعر على الرأس فزاعى بلاد صغار القبايا فيها من لباس أهل الفساد ولا ينهي عن ذلك
فيما وراء النهر لا عتياً أهل الصلاح ذلك فهم بهذه المعاني حرم الزمار العراقي والاونار كلها كالعود والصنج
والرباب والبرباط وغيرها وما عدا ذلك فليس في معناها كشاهين الرعاة والحجيج وشاهين الطالبين وكالطبل
والفضيب وكل آلة يستخرج منها صوت مستطاب موزون سوى ما يعتاده أهل الشرب لأن كل ذلك لا يتعلق
بالمر ولا يذكّر بها ولا يشوق إليها ولا يوجب التشبه بآدابهم بل يمكن في معناها بقي على أصل الإباحة قياساً
على أصوات الطيور وغيرها بل أقول سمع الاونار من يضربها على غير وزن متناسب مستلذ حرام أيضاً
وبما يثبت أن لبس العلة في تحريمها مجرد اللذة الطيبة بل القياس تحليل الطيبات كلها إلا ما في تحليله فساد
قال الله تعالى قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق فهذه الأصوات لا تحرم من حيث
انها أصوات موزونة وانما تحرم بعارض آخر كما سيأتي في العوارض المحرمة * (الدرجة الثالثة) * الموزون
والمفهوم وهو الشعر وذلك لا يخرج إلا من حبرة الإنسان فيقطع باباً حدة ذلك لأنه ما زاد إلا كونه من هوما
والكلام المفهوم غير حرام والصوت الطيب الموزون غير حرام فإذا لم يحرم إلا ما حرم المجموع
نعم ينظر فيما يفهم منه فإن كان فيه أمر محظور وحرم نثره وقطعه وحرم النطق به سواء كان بألحان أو لم يكن
والحق فيه ما قاله الشافعي رحمه الله إذا قال الشعر كلام فحسنة حسن وقبيحة قبيح ومهما جاز انشاد الشعر
بغير صوت وألحان جاز انشاده مع الألحان فإن أفراد المباحات إذا اجتمعت كان ذلك المجموع مباحاً مهما انضم
مباح إلى مباح لم يحرم إلا إذا انضم المجموع محظور لا تضمنه إلا حاد ولا محظور ههنا وكيف ينكر انشاد الشعر
وقد أنشد بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال عليه السلام إن من الشعر لحكمة وأنشدت عائشة
رضي الله عنها

ذهب الذين يعاش في أكافهم * وبقيت في خلف كحلل الأجر

وروي في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وعك
أبو بكر وبلال رضي الله عنهما وكان بهما واء فقلت بأبث كيف تجردك وبإلال كيف تجردك فكان أبو بكر
رضي الله عنه إذا أخذته الحى يقول

كل امرئ مصعب في أهله * والموت أدنى من شرالك فله

وكان بلال إذا أفلت عنه الحى يرفع عقيرته ويقول

ألا ليت شعري هل أبيت ليلة * بواد وحولي إذ خرو جليل

وهل أردن يوماً مياهاً مجنسة * وهل يبدون لي شامة وطفيل

قالت عائشة رضي الله عنها فأنشأت بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اللهم حبب إلينا المدينة كحبنا مكة
أو أشد وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينقل اللبن مع القوم في بناء المسجد وهو يقول

هذا الجال لأجل خبير * هذا أبر ربنا وأطهر

وقال أيضاً صلى الله عليه وسلم مرة أخرى

لاهم إن العيش عيش الآخرة * فارحم الأنصار والمهاجرة

عمر و بن شعيب عن أبيه
عن جده قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم إن
من رأس التواضع أن تبدأ
بالسلام على من لقيت
وترد على من سلم عليك وإن
رضى بالدون من المجلس
وأن لا تذهب المدح والتزكية
والبر (و ورد) أيضاً عنه
عليه السلام طوي لمن
تواضع من غير منقصة وذلك
في نفسه من غير مسكنة
(سئل الجنيدي) عن
التواضع فقال خفض
الجناح ولبس الجانب
(وسئل) الفضيل عن
التواضع فقال تخضع للحق
وتفادله وتقبله ممن قاله
وتسمع منه (وقال أيضاً)
من رأى لنفسه قيمة فليس له
في التواضع نصيب (وقال)
وهب بن منبه مكنو في
كتب الله أني أخرجت الذر
من صلب آدم فلم أجد قلباً
أشد تواضعاً على من قلبه ومي
عليه السلام فلذلك اصطفيه
وكنته (وقيل) من عرف
كروا من نفسه لم يطمع في
العساو والشرف ويسلك
سبيل التواضع فلا يخاصم

من ينسئ ويشكر الله لن
 بحمده وقال أبو حنيفة من
 أحب أن يتواضع قلبه
 فليصحب الصالحين وليتزم
 بحر منهم فمن شدة تواضعهم
 في أنفسهم يقتدى بهم ولا
 يتكبر (وقال لقمان عليه
 السلام) لكل شيء مطية
 ومطية العمل التواضع
 (وقال النوري) خمسة
 أنفس أعز الخلق في الدنيا
 عالم زاهد وفقير صوفي وغني
 متواضع وفقير شاكر
 وشريف سني (وقال الجلاء)
 لو لا شرف التواضع كما اذا
 مشينا نخطو وقال يوسف
 ابن أسباط وقد مثل ما غاية
 التواضع قال ان تخرج من
 بيتك فلا تلتق أحد الا رأيت
 خيرا منك ورأيت شجنا
 ضياء الدين أبا النجيب وكنت
 معه في سفره الى الشام وقد
 بعث بعض أبناء الدنيا له
 طعاما على رؤس الاسارى
 من الافرنج وهم في قيودهم
 فلما مدت السفارة والاسارى
 ينتظرون الاواني حتى
 تفرغ قال للخدام أحضر
 الاسارى حتى يقعدوا على
 السفرة مع الفقراء بفاء

وهذا في الصفيين وكان النبي صلى الله عليه وسلم يضع لسانه منبرا في المسجد يقوم عليه قائما يفاخر عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم أو يتأفح ويقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يؤيد حسان بروح القدس
 ما تأفح أو فاح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما أشده النابتة شعره قال له صلى الله عليه وسلم لا يفضض
 الله فاكه وقالت عائشة رضي الله عنها كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ينشأون عنده الاشعار وهو
 يتيسم وعن عمرو بن الشريد عن أبيه قال أنشدت رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة فافية من قول أمية بن
 أبي الصلت كل ذلك يقول بهيه تم قال ان كاد في شعره ليسم وعن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله
 عليه وسلم كان يحدي في السفر وان أنجشة كان يحدد بالنساء والبراء بن مالك كان يحدد بالرجال فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أنجشة رويدك سوفك بالقوارير ولم يزل الحذاء وراء الجبال من عادة العرب في
 زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم وزمان الصحابة رضي الله عنهم وما هو الا شعار تؤدى بأصوات طيبة وألحان
 موزونة ولم ينقل عن أحد من الصحابة انكاره بل ربما كانوا يلتمسون ذلك نارة لتحريك الجبال وتارة للاستلذاذ
 فلا يجوز أن يحرم من حيث انه كلام مفهوم مستلزم مؤدى بأصوات طيبة وألحان موزونة * (الدرجة
 الرابعة) * النظر في من حيث انه يحرك للقلب ومهيج لما هو الغالب عليه فاقول الله تعالى سرفي مناسبة
 النعمات الموزونة للارواح حتى انها تؤثر فيها تأثيرا عجيبا في الاصوات ما يفرح ومنها ما يحزن ومنها ما ينوم
 ومنها ما يضحك ويغارب ومنها ما يستخرج من الاعضاء حركات على وزنها باليد والرجل والراس ولا ينبغي أن
 يظن ان ذلك لغهم معنى الشعر بل هذا جار في الاوقات حتى قيل من لم يحركه الربيع وأزهاره والعود وأوتاره
 فهو فاسد المزاج ليس له علاج وكيف يكون ذلك لغهم المعنى وتأثيره مشاهد في الصبي في مهده فانه يسكنه
 الصوت الطيب عن بكائه وتنصرف نفسه عما يبكيه الى الاصغاء اليه والجمل مع بلادة طبعه يتأثر بالحذاء تأثرا
 يستخف معه الاجال الثقيلة ويستهقر لقوة نشاطه في سماعه المسافات الطويلة وينبعث فيه من النشاط
 ما يسكره ويوليه فتراها اذا طالت عليها البوادي واعتراها الاعياء والكال تحت الحمل والاجال اذا
 سمعت منادى الحذاء تمد أعناقها وتضغى الى الحادي ناصبة آذانها وتسرع في سيرها حتى تنزع عن عليها
 أجالها ومحملها ووربما تنلف أنفسهم من شدة السير وثقل الحمل وهي لا تشعر به لنشاطها فقد حكى أبو بكر
 محمد بن داود الدينوري المعروف بالرفي رضي الله عنه قال كنت بالبادية فوافيت قبيلا من قبائل العرب
 فأضافني رجل منهم وأدخلني خباء فرأيت في الخباء عبدا أسودا مقيدا بقيد ورأيت جالا قد مات بين يدي
 البيت وقد بقى منها جمل وهو باحل ذابل كأنه ينزع روحه فقال لي الغلام أنت ضيف ولك حق فتشفع في الى
 مولاي فانه مكرم اضيفه فلا يرد شفاعتك في هذا القدر فمساهم لي القيد عنى قال فلما أحضر والطعام امتنعت
 وقت لا آكل ما لم أشفع في هذا العبد فقال ان هذا العبد قد أقرني وأهلك جميع مالي فقلت ماذا فعل فقال ان
 له صوتا طيبا وانى كنت أهدى من ظهوره وهذه الجبال فمها اجمالا ثقالا وكان يحدد وبها حتى قطعت مسيرة
 ثلاثة أيام في ليلة واحدة من طيب نغمته فلما حطت أجالها ماتت كلها الا هذا الجمل الواحد ولكن أنت
 ضيفي فلكرامتك قد وهبته لك قال فأجبت أن أسمع صوته فلما أصبحت أمره أن يحدد وعلى جمل يستقي
 الماء من بئر هناك فلما رفع صوته هام ذلك الجمل وقطع حباله ووقع أنا على وجهي فما أطن انى سمعت قط
 صوتا طيبا منه فاذا تأثير السماع في القلب محسوس ومن لم يحركه السماع فهو ناقص مائل عن الاعتدال
 بعدد عن الروحانية زائد في غلظ الطبع وكثافته على الجبال والطيور بل على جميع البهائم فان جميعها تتأثر
 بالنعمان الموزونة ولذلك كانت الطيور تقف على رأس داود عليه السلام لاستماع صوته ومهما كان النظر
 في السماع باعتبار تأثيره في القلب لم يحز أن يحكم فيه مطلقا باحاطة ولا تحريم بل يختلف ذلك بالاحوال
 والأشخاص واختلاف طرق النعمان فحكمه حكم ما في القلب قال أبو سليمان السماع لا يجعل في القلب

ما ليس فيه ولكن يحرك ما هو فيه فالترنم بالكلمات المشبعة بالوزن ممتد في مواضع لا غرض بخصوصية ترتبط بها آثار في القلب وهي سبعة مواضع * الأول غناء الجميع فانهم أولاد دور ون في البلاد باطليل والشاهدين والغناء وذلك مباح لانهم أشعار تقام في وصف الكعبة والمقام والخطيب وزمزم وحائر المشاعر ووصف البادية وغيره أو أثر ذلك يهيج الشوق الى محبت الله تعالى واشتعال نيرانه ان كان ثم شوق حاصل أو استئثاره الشوق واجتلابه ان لم يكن حاصل - لا و اذا كان السجع قربة والشوق اليه محمودا كان التشويق اليه بكل ما يشوق محمودا ولا يجوز الاوعاظ أن ينظم كلامه في الوعظ ويرينيه بالسجع ويشوق الناس الى السجع بوصف البيت والمشاعر ووصف الثواب عليه جازا غيره ذلك على نظم الشعر فان الوزن اذا انضاف الى السجع صار الكلام أوقع في القلب فاذا أضيف اليه صوت طيب ونغمات وزونة زاد وقع فان أضيف اليه الطبل والشاهدين وحركات الايقاع زاد التأثير وكل ذلك جائز ما لم يدخل فيه المزامير والاولاد التي هي من شعار الاسرار ثم ان قصد به تشويق من لا يجوز له الخروج الى السجع كالذي أسقط الغرض عن نفسه ولم يأذن له أبواب في الخروج فهذا يحرم عليه الخروج فيجزم تشويقه الى السجع بالسماع وكل كلام يشوق الى الخروج فان التشويق الى الحرام حرام وكذلك ان كانت الطريقة غير آمنة وكل الهلاك غالب السجع يحرك القلوب ومعالجتها بالتشويق * الثاني ما يعتاده الغزاة لتحرير رض الناس على الغزو وذلك ايضا مباح كالحاج ولكن ينبغي أن تختلف أشعارهم وطرق ألحانهم اسم أشعار الحاج وطرق ألحانهم لان استئثار دعاية الغزو بالتشجيع وتحريك الغيظ والغضب فيه على الكفار وتحسين الشجاعة واستحقار النفس والمال بالاضافة اليه بالاشعار المشجعة مثل قول المتنبي

فان لا تمت تحت السيوف مكرما * تمت وتقامي الذل غير مكرم

(وقوله أيضا) يرى الجبناء أن الجسبن حرم * وتلك خديعة الطبع اللئيم

وأما مثال ذلك وطرق الأوزان المشجعة فتختلف الطرق المشوقة وهذا ايضا مباح في وقت يباح فيه الغزو ومندوب اليه في وقت يستحب فيه الغزو ولكن في حق من يجوز له الخروج الى الغزو الثالث الرجزيات التي يستعملها الشجعان في وقت اللقاء والغرض منها التشجيع للنفس وللانصار وتحريك النشاط فيهم للقتال وفيه التمدح بالشجاعة والنجدة وذلك اذا كان بلفظ رشيق وصوت طيب كان أوقع في النفس وذلك مباح في كل قتال مباح ومندوب في كل قتال مندوب ومحظور في قتال المسلمين وأهل الذمة وكل قتال محظور لان تحريك الدواعي الى المحظور محظور وذلك منقول عن شجعان الصحابة رضي الله عنهم كعلي وحالد رضي الله عنهما وغيرهما ولذلك نقول ينبغي أن يمنع من الضرب بالشاهدين في معركة الغزاة فان موته مرقق يحزن يحلل عقدة الشجاعة ويضعف ضرامة النفس ويشوق الى الأهل والوطن ويورث الفتور في القتال وكذا سائر الاصوات والالحان المرققة للقلب فالالحان المرققة الحزنة تبين الالحان المحركة المشجعة فمن فعل ذلك على قصد تغيير القلوب وتغيير الآراء عن القتال الواجب فهو عاص ومن فعله على قصد التغيير عن القتال المحظور فهو بذلك مطيع * الرابع أصوات النباحة ونغمات أو تأثيرها في تهييج الحزن والبكاء وملازمة الكآبة والحزن قسمان محمود ومذموم فأما المذموم فكالخزن على ما فات قال الله تعالى لكيلا تأسوا على ما فاتكم والحزن على الاموات من هذا القبيل فانه تسخط لقضاء الله تعالى وتأسف على ما لا تدارك له فهذا الحزن لما كان مذموما كان تحريكه بالنباحة مذموما ولذلك ورد النهي الصريح عن النباحة وأما الحزن المحمود فهو حزن الانسان على تقصيره في أمر دينه وبكاؤه على خطاياها والبكاء والتباك والحزن والتعازن على ذلك محمود وعليه بكاء آدم عليه السلام وتحريك هذا الحزن وتقويته محمودا لانه يبعث على التمييز للتدارك ولذلك كانت نباحة داود عليه السلام محمودا اذ كان ذلك مع دوام الحزن وطول البكاء بسبب الخطايا والدنوب فقد كان عليه السلام يبكي ويبكي

١٩

بهم واقعدهم على السفرة صفا واحدا وقام الشيخ من مجادته ومشى اليهم وقد بينهم كالواحد منهم فاكلوا كلوا وظهروا على وجهه ما نزل باطنه من النواضع لله والانكسار في نفسه وانسلاخه من التكبر عليهم بايمانه وعلمه وعمله (أخبرنا) أبو زرعة اجازة عن أبي بكر بن خاف اجازة عن السلمي قال سمعت أبا الحسين الفارسي يقول سمعت الجريري يقول سمع عند أهل المعرفة أن لادن رأس مال خمسة في الظاهر وخمسة في الباطن فاما اللواتي في الظاهر فصدق في اللسان ومضاوة في الملك وتواضع في الابدان وكف الاذى واحتماله بلا باء وأما اللواتي في الباطن فحب وجود سيده وخوف الفراق من سيده ورجاء الوصول الى سيده والندم على فعله والحياء من ربه وقال يحيى بن معاذ تواضع في الخلق حسن ولكن في الأغنياء أحسن والتكبر سمح في الخلق ولكن في

ويحزن ويحزن حتى كانت الجنات ترتفع من مجالس نياحته وكان يفعل ذلك بالفاظه وألحانه وذلك محمود لأن
المفضي إلى محمود محمود وعلى هذا الإجماع على الواعظ الطيب الصوت أن يشهد على المنبر بألحانه الأشعار المخرجة
المرققة للقلب ولا أن يسكن ويقيم كما ليتوصل به إلى تبكية غيره وأثارة حزنه * الخامس السماع في أوقات
السرور تأكيذا للسرور وتخيلا وهو مباح أن كان ذلك السرور مباحا كالغناء في أيام العيد وفي العرس
وفي وقت قدوم الغائب وفي وقت الوليمة والعقيقة وعند ولادة المولود وعند ختانه وعند حفظه القرآن العزيز
وكل ذلك مباح لأجل اظهار السرور به ووجه جوازها أن من الألحان ما يثير الفرح والسرور والطرب فكل
ما جاز السرور به جاز إثارة السرور فيه ويدل على هذا من النقل أنشاد النساء على السطوح بالدف والألحان
عند قدوم رسول الله صلى الله عليه وسلم

طلع البدر علينا * من ثبات الوداع * وجب الشكر علينا * ما دعا الله داعي
فهذا اظهار السرور لقدومه صلى الله عليه وسلم وهو سرور محمود فاطهاره بالشعر والنفحات والرقص والحركات
أيضا محمود فقد نقل عن جماعة من الصحابة رضي الله عنهم أنهم حجوا في سرور أصابهم كل سبأ في أحكام الرقص
وهو جائز في قدوم كل قادم يجوز الفرح به وفي كل سبب مباح من أسباب السرور ويدل على هذا ما روى
في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت لقد رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يسترني بردائه وأنا أنظر إلى
الحبشة يلعبون في المسجد حتى أكون أنا الذي أسأله فأقدر وأقدر الجارية الحديثة السن الحريصة على اللهو
إشارة إلى طول مدة وقوفها وروى البخاري ومسلم أيضا في صحيحهما حديث عقيل عن الزهري عن عروة عن
عائشة رضي الله عنها أن أبا بكر رضي الله عنه دخل عليها وعند هاجار يثان في أيام منى تدفغان وتضربان والنبي
صلى الله عليه وسلم متعش بشوبه فانهزها أبو بكر رضي الله عنه فكشف النبي صلى الله عليه وسلم عن وجهه
وقال دعهم يا أبا بكر فانهم أيام عيد وقالت عائشة رضي الله عنها رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يسترني بردائه
وأنا أنظر إلى الحبشة وهم يلعبون في المسجد فزجرهم عمر رضي الله عنه فقال النبي صلى الله عليه وسلم أمنا يا بني
أرفدة يعني من الأمن وفي حديث عمرو بن الحارث عن ابن شهاب نحوه وفيه تغنيان وتضربان وفي حديث أبي
طاهر عن ابن وهب والله لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم على باب حجرني والحبشة يلعبون
بحرايمهم في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يسترني بشوبه أو بردائه لي أنظر إلى لعبهم ثم يقوم
من أجلي حتى أكون أنا الذي أنصرف وروى عن عائشة رضي الله عنها قالت كنت ألعب بالبنات عند رسول
الله صلى الله عليه وسلم قالت وكان ياتيني صواحب لي فكن يتقن من من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يسر لي يثني إلى فلبين معي وفي رواية أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لها يا ماما هذا
قالت بنتي قال فها هذا الذي أرى في وسطهم قالت فرس قال ما هذا الذي عليه قالت جناحان قال فرس له
جناحان قالت أو ما سمعت أنه كان لسليمان بن داود عليه السلام خيل لها أجنحة قالت فضحك رسول الله صلى
الله عليه وسلم حتى بدت نواجذته والحديث محمول عندنا على عادة الصبيان في اتخاذ الصورة من الخرف والرقاع
من غير تكميل صورته بدليل ما روى في بعض الروايات أن الفرس كان له جناحان من رقاع وقالت عائشة
رضي الله عنها دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندي جارية تغنيان بغناء بعث فاضطجع على
الفرش وحول وجهه فدخل أبو بكر رضي الله عنه فانهزني وقال فرما الشيطان عند رسول الله صلى الله
عليه وسلم فاقبل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال دعهم لما غفل غزتهم ما فخر جتاو كان يوم عيد يلعب
فيه السودان بالرق والحراب فامسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما قال تشبهين تنظرين فقلت نعم
فأقامني وراءه وخذني على خده ويقول دونكم يا بني أرفدة حتى إذا مللت قال حسبك قلت نعم قال فاذهي وفي
صحيح مسلم فوضعت رأسي على منكبيه فجعلت أنظر إلى لعبهم حتى كنت أنا الذي أنصرفت فهذه الأحاديث كلها

الفقهاء أجمع (وقال ذو
النون) ثلاثة من علامات
التواضع تصغير النفس
معرفة بالعيب وتعظيم
الناس حرمة للتوحيد
وقبول الحق والنصيحة من
كل واحد (وقيل) لا يزيده
مق يكون الرجل متواضعا
قال إذا لم ير نفسه حقا ما ولا
حالا من علمه بشرها وازدراؤها
ولا يرى أن في الخلق شرا منه
(قال) بعض الحكماء وجدنا
التواضع مع الجهل والبخل
أحد من الكبر مع الأدب
والسخاء وقيل لبعض
الحكماء هل تعرف نعمة
لا يحسد عليها ولا يرحم
صاحبه عليه قال نعم أما
النعمة فالتواضع وأما البلاء
فالكبر والكشف عن
حقيقة التواضع أن التواضع
رعاية الاعتدال بين الكبر
والضعة فالكبر رفع الإنسان
نفسه فوق قدره والضعة
وضع الإنسان نفسه مكانا
يزري به ويقضي إلى تضيق
حقه وقد انقهر من كثير من
إشارات المشايخ في شرح
التواضع أشياء إلى حد
أقاموا التواضع فيه مقام

في الصبيحين وهو نص صريح في أن الغناء واللعب ليس بحرام وفيها دلالة على أنواع من الرخص الأول اللعب ولا يخفى عادة الحبشة في الرقص واللعب والثاني فعل ذلك في المعبد والثالث قوله صلى الله عليه وسلم دونهكم يا بني ارفدة وهذا أمر باللعب والتماس له فكيف يقدركونه حراما والرابع منه لا يكره وعمر رضي الله عنهما عن الانكار والتغيير وتعليقه بأنه يوم عيدا أي هو وقت سرور وهذا من أسباب السرور والخامس وقوفه طويلا في مشاهدة ذلك وسماعه لمواظقة عائشة رضي الله عنها وفيه دليل على أن حسن الخلق في تطيب قلوب النساء والصبيان بمشاهدة اللعب أحسن من خشونة الزهد والتعسف في الامتناع والمنع منه والسادس قوله صلى الله عليه وسلم ابتداء لعائشة أن تستهين أن تتظري ولم يكن ذلك عن اضطرار إلى مساعدة الأهل خوفا من غضب أو وحشة فإن الالتماس إذا سبق ربما كان الرد بسبب وحشة وهو محذور فبقية محذور على محذور لما ابتداء السؤال فلا حاجة فيه والسابع الرخصة في الغناء والضرب بالدف من الجارية تميز مع أنه شبه ذلك بمنزلة الشيطان وفيه بيان أن الزمار المحرم غير ذلك والثامن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرع سمعهم صوت الجارية يتين وهو مضطجع ولو كان يضرب بالآلات في موضع لما جوز الجلوس ثم لقرع صوت الآلات سمعه فبدل هذا على أن صوت النساء غير محرم تحريم صوت المزمار بل انما يحرم عند خوف الفتنة فهذه المقاييس والنصوص تدل على إباحة الغناء والرقص والضرب بالدف واللعب بالبرق والحراير والنظر إلى رقص الحبشة والزوج في أوقات السرور وكلها قياسا على يوم العید فانه وقت سرور وفي معناه يوم العرس والوليمة والعقيقة والختان ويوم القدوم من السفر وسائر أسباب الفرح وهو كل ما يجوز به الفرح شرعا ويجوز الفرح بزيارة الإخوان ولقائهم واجتماعهم في موضع واحد على طعام أو كلام فهو أيضا مظنة السماع * السادس سماع العشاق تحريك الشوق وتنجيس العشق وتسليمة النفس فان كان في مشاهدة المعشوق ما تعرض تأكيدا للذة وان كان مع المفارقة فالعرض تنجيس الشوق والشوق وان كان ألمافيه نوع لذة اذا انضاف اليه رجاء الوصال فان الرجاء لذيق واليأس مؤلم وقوة لذة الرجاء بحسب قوة الشوق والحب الشيء المرجو ففي هذا السماع تنجيس العشق وتحريك الشوق وتحصيل لذة الرجاء المقدر في الوصال مع الاطناب في وصف حسن المحبوب وهذا حلال ان كان المشتاق اليه ممن يباح وصاله كمن يشق زوجه أو سريته فيصغي الى غماها التضاعف لذته في لقائها فيحظى بالمشاهدة البصر والسمع الاذن ويفهم لطائف معاني الوصال والفرق القلب فتترادف أسباب اللذة فهذه أنواع غنم من جملة باحات الدنيا ومتاعها وما الحياة الدنيا الا لهو ولعب وهذا منه وكذلك ان غضبت منه جارية أو حيل بينه وبينها بسبب من الأسباب فله أن يحرك بالسمع شوقه وان يستثير به لذة رجاء الوصال فان باعها أو طلقها حرم عليه ذلك بعده اذا لجوز تحريك الشوق حيث لا يجوز تحقيقه بالوصل واللقاء وأما من يتأمل في نفسه صورة صبي أو امرأة لا يحل له النظر إليها وكان ينزل ما يسمع على ما يتأمل في نفسه فهذا حرام لانه يحرك للعكر في الافعال المخافرة ومهم الداعية الى ما لا يباح الوصول اليه وأكثر العشاق والسفهاء من الشباب في وقت هيجان الشهوة لا ينفكون عن اضمار شيء من ذلك وذلك ممنوع في حقهم لانه فيه من الداء الدفين لا امر يرجع الى نفس السماع ولذلك سئل حكيم عن العشق فقال دخان يصعد الى دماغ الانسان يزيله الجوع ويهيج السماع * السابع سماع من أحب الله وعشقه واشتاق الى لقائه فلا ينظر الى شيء الا رأى فيه سبحانه ولا يقرع سمعه فارغ الا سمعه منه أو فيه فالسمع في حقه مهميج لشوقه ومؤكدا لعشقه وحببه ومؤذنا قلبه ومستترج منه أحوال من المكاشفات والملاطفات لا يحيط الوصف بها يعرفها من ذاتها وينكرها من كل حسه عن ذوقها وتسمى تلك الأحوال بلسان الصوفية وجداما نحو ذمن الوجود والمصادفة أي صادف من نفسه أحوال لم يكن يصادفها قبل السماع ثم تكون تلك الأحوال أسبابا لادف وتوابع لها تحرق القلب بنيرانه وتغنيه من الكدورات كما تنقى النار الجواهر المعروضة عليهم من الحبث ثم

الضة ويلوح فيه الهوى
من أوج الأفسراط الى
حضيض التفريط و يوههم
انحرافا عن حد الاعتدال
ويكون قصدهم في ذلك
المبالغة في قمع نفوس
المرئيين خوفا عليهم من
العجب والكسبر فقل ان
بنفك من يد في بادي ظهور
ساطان الحال من العجب
حتى لقد نقل عن جمع من
الكبار كلمات مؤذنة بالعجب
وكل ما تغل من ذلك القليل
من المشاع لبقايا السكر عند
هم وانحصارهم في مضيق
سكر الحال وعدم الخروج
الى فضاء الصحو في ابتداء
أمرهم وذلك اذا صدق
صاحب البصيرة نظره يعلم
انه من اشتراق النفس السمع
عند نزول الوارد على القلب
والنفس اذا اشترفت السمع
عند ظهور الوارد على القلب
ظهرت بصفتها على وجهه
لا يجفو على الوقت وصلافة
الحال فيكون من ذلك كان
مؤذنة بالعجب كقول بعضهم
من تحت حضراء السماء
مثلي وقول بعضهم قد رمى
على رقبته جميع الأولياء

وكقول بعضهم أمر جث
والجث وطفت في أقطار
الأرض وقالت هل من بارز
فلم يخرج إلى أحد إشارة
منه في ذلك إلى تفرد في
وقته ومن أشكل عليه ذلك
ولم يعلم أنه من استراق
النفس السمع فليزن ذلك
بميزان أصحاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم
وتواضعهم واجتنابهم
أمثال هذه الكلمات
واسمعادهم أن يجوز العبد
التظاهر بشئ من ذلك
وإن كان يجعل لكلام
الصادق وجه في العبادة
ويقال أن ذلك طمع عليهم
في سكر الحال وكلام
السكراني بحمل فالتشايع
أر باب التمكن لما عاين
النفوس هذا الداء الدفين
بالغوا في شرح التواضع إلى
حد الحق بالضععة نوايا
للبريد والاعتدال في
التواضع أن يرضى الإنسان
بمنزلة دون ما يستحقه ولو
أمن الشخص جوح النفس
لا وقفها على حد استحقاقه من
غير زيادة ولا نقصان ولكن
لما كان الجوح في جبهة

يتبع الصفاء الحاصل به مشاهدات ومكاشفات وهي غاية مطالب المحبين لله تعالى ونهاية ثمرات المقربات كلها
فالمفاتيح الهامية جلة القرينات لا من جلة المعاصي والمبطلات وحصول هذه الأحوال للقلب بالسماع سببه سر الله
تعالى في مناسبات النعمات الموزونة بالذوايح وتبخير الأرواح لها وتأييدها بشوقها فرجا وخزايا وانبساطا
وانقباضا ومعرفة السبب في تأثر الأرواح بالأصوات من دقائق علوم المكاشفات والبليد الجاسد القاسي
القلب المحروم عن لذة السماع يشجب من النذاذ المستمع ووجوده واضطراب حاله وتغير لونه تشجب البهيمية من
لذة اللوزنج وتشجب العنين من لذة المباشرة وتشجب الصبي من لذة الرياسة وتأسع أسباب الجاهوت تشجب الجاهل
من لذة معرفة الله تعالى ومعرفة جلالة وعظمته وبجانب صنعه ولكل ذلك سبب واحد وهو أن اللذة نوع إدراك
والإدراك يستدعي مدركا ويستدعي قوة مدركة فمن لم تسكن في قوة إدراكه لم يتصور منه التلذذ فكيف يدرك
لذة الطعوم من فقد الذوق وكيف يدرك لذة الالحان من فقد السمع ولذة المعهولات من فقد العقل وكذلك
ذوق السماع بالقلب بعد وصول الصوت إلى السمع يدرك بحاسة باطنة في القلب فمن فقد هاء عدم لا محالة لذته
ولهذا تقول كيف يتصور العشق في حق الله تعالى حتى يكون السماع محر كاله فاعلم أن من عرف الله أحبه
لا محالة ومن تأكدت معرفته تأكدت محبته بقدر تأكد معرفته والمحبة إذا تأكدت سميت عشقا فلا معنى
للعشق إلا محبة مؤكدة مفردة ولذلك قالت العرب إن محمدا قد عشق به لما رأوه يتخلى للعبادة في جبل حراء
واعلم أن كل جمال محبوب عند مدرك ذلك الجمال والله تعالى جميل يحب الجمال ولكن الجمال أن كان متناسبا
الخلق وصفاء اللون أدرك بحاسة البصر وأن كان الجمال بالجلال والعظمة وعالو الرتبة وحسن الصفات
والاخلاق وإرادة الخيرات لكافة الخلق وإفاضتها عليهم على الدوام إلى غير ذلك من الصفات الباطنة أدرك
بحاسة القلب وأفظا الجمال قد يستعار أيضا لها فيقال إن فلانا حسن وجيل ولا تراد صورته وإنما يعني به أنه جميل
إذا خلقت محمود الصفات حسن السيرة حتى قد يحب الرجل بهذه الصفات الباطنة استحسناتها كما يحب الصورة
الظاهرة وقد تناسك هذه المحبة فتسمى عشقا وكم من الغفلة في حب أرباب المذاهب كالشافعي ومالك وأبي
حنيفة رضي الله عنهم حتى يبدلوا أموالهم وأرواحهم في نصرتهم وموالاتهم ويزيدوا على كل عاشق في العلو
والمبالغة ومن العجب أن يعقل عاشق شخص لم تشاهد فقط صورته أجمل هو أم قبيح وهو إلا أن الميت ولكن
الجمال صورته الباطنة وسيرته المرصية والخبرات الحاصلة من عمله لأهل الدين وغير ذلك من الخصال ثم لا يعقل
عشق من ترى الخير أن منه بل على التحقيق من لا خير ولا جمال ولا محبوب في العالم إلا وهو حسة من حسنة
وأثر من آثار كرمه وغرفته من بحر جوده بل كل حسن وجمال في العالم أدرك بالعقول والأبصار والاسماع
وسائر الحواس من مبتدأ العالم إلى منقرضه ومن ذروة انثر إلى منتهى الثرى فهو ذرة من خزان قدرته وإمعة
من أنوار حضرته فليت شعري كيف لا يعقل حب من هذا وصفه وكيف لا يتأكد عند العارفين بأوصافه حبه
حتى يجاوز حد يكون إطلاق اسم العشق عليه ظمنا في حقه لقصوره عن الأنباء عن فرط محبته فسبحان من
احتجب عن الظهور بشدة ظهوره واستتر عن الأبصار بأشراق نوره ولو لا احتجابه بسبعين حجابا من نوره لأحرقت
سبحان وجهه أبصار الملاحظين بجمال حضرته ولو لا أن ظهوره بسبب خفائه لم تنت العقول ودهشت القلوب
وتخاذلت القوى وتنافرت الأعضاء ولوركت القلوب من الحجارة والحديد لأصحت تحت مبادئ أنوار تجليه
دكاد كافاني تطيق كنه نور الشمس أبصار الحفافيش وسبب ما في تحقيق هذه الإشارة في كتاب المحبة وينضم
أن محبة غير الله تعالى قصور وجهل بل المتحقق بالمعرفة لا يعرف غير الله تعالى إذ ليس في الوجود تحقيقا إلا الله
وأفعاله ومن عرف الأفعال من حيث أنها أفعال لم يجاوز معرفة الفاعل إلى غيره فمن عرف الشافي مثل رجه
الله وعلمه وتصفه من حيث أنه تصفية لا من حيث أنه بياض وجلد وحرير وورق وكلام منظوم وافتعريدية
فلقد عرف ولم يجاوز معرفة الشافي إلى غيره ولا جاوزت محبته إلى غيره فكل موجود سوى الله تعالى فهو تصنيف

الله تعالى وفعله و بديع أفعاله فمن عرفها من حيث هي صنع الله تعالى فرأى من الصنع صفات الصانع كما يرى من حسن التصنيف فضل المصنف وجلاله قدره كانت معرفته ومحبته صورة على الله تعالى فسير مجاوزة الى سواء ومن حد هذا العشق أنه لا يقبل الشراكة وكل ما سوى هذا العشق فهو قابل للشراكة اذ كل محبوب سواء يتصور له نظير ما في الوجود واما في الامكان فاما هذا الجمال فلا يتصور له ثلث في الامكان ولا في الوجود فكان اسم العشق على حب غير مجاز محض لا حقيقة نعم الناقص القريب في نقصانه من البهيمية قد لا يدرك من لفظة العشق الا طلب الوصال الذي هو عبارة عن تماس ظواهر الاجسام وقضاء شهوة الواقع فثل هذا الجار ينبغي أن لا يستعمل معه لفظة العشق والشوق والوصال والانس بل يجنب هذه الالفاظ والمعاني كما تجنب البهيمية النرجس والريحان وتخصص بالفت والحشيش وأوراق القضاة فان الالفاظ انما يجوز استعمالها في حق الله تعالى اذ لم تكن موهمة معني يجب تقديس الله تعالى عنه والاولى ما يختلف باختلاف الافهام فليتنبه لهذه الدقة في أمثال هذه الالفاظ بل لا يبعد أن ينشأ من مجرد السماع لصفات الله تعالى وجد غالب ينقطع بسببه نياط القلب فقدرى أبوهريرة رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ذكرا غلاما كان في بني اسرائيل على جبل فقال لاه من خلق السماء قالت الله عز وجل قال فمن خلق الارض قالت الله عز وجل قال فمن خلق الجبال قالت الله عز وجل قال فمن خلق العجم قالت الله عز وجل قال انى لا سمع الله شأنهم رضى بنفسي من الجبل فتقطع وهذا كانه سمع ما دل على جلال الله تعالى وتعالى قدرته بطرب لذلك ووجد فرى بنفسي من الوجود وما أنزلت الكتب الا ليطار بوايد كرا لله تعالى قال بعضهم رأيت مكتوبا في الانجيل غنيبا لكم فلم تقرأوا زمرا لكم فلم ترقوا أى شوقنا كم بذكر الله تعالى فلم تستاقوا فها ما أردنا أن نذكركم من أقسام السماع و بوايده ومقتضياته وقد ظهر على القطع اباحت في بعض المواضع والنسب اليه في بعض المواضع فان قلت فهل له حال يحرم فيها فاقول انه يحرم بخمسة عوارض عارض في السمع وعارض في آلة الاسماع وعارض في نظم الصوت وعارض في نفس المستمع أو في موافقته وعارض في كون الشخص من عوام الخلق لان أركان السماع هي السمع والمستمع وآلة الاسماع والعارض الاول أن يكون السمع امرأة لا يحل النظر اليها وتخشى الفتنة من سماعها وفي معناه الصبي الامرد الذي تخشى فتنته وهذا حرام لما فيه من خوف الفتنة وليس ذلك لاجل الغناء بل لو كانت المرأة بحيث يفتن بصوتها في المحاور من غير الحان فلا يجوز زجها ورنها ومجادتها ولا سماع صوتها في القرآن أيضا وكذلك الصبي الذي تخاف فتنته فان قلت فهل تقول ان ذلك حرام بكل حال حسم الباب أولا يحرم الا حيث تخاف الفتنة في حق من يخاف العنت فاقول هذه مسألة محتالة من حيث الفتنة فيجاذبها أصلان أحدهما أن الحلو بالاجنية والنظر الى وجهها حرام سواء خيفت الفتنة أو لم تخف لانها مظنة الفتنة على الجاهل ففرض الشرع بحسم الباب من غير التفات الى الصور والثاني أن النظر الى الصبيان مباح الا عند خوف الفتنة فلا يلحق الصبيان بالنساء في عموم الحسم بل يتبع فيه الحال وصوت المرأة دائر بين هذين الأصلين فان فسدها على النظر اليها وجب حسم الباب وهو قياس قريب ولكن بينهما فرق اذ الشهوة تدعو الى النظر في أول هيئتها ولا تدعو الى سماع الصوت وليس تحريك النظر لشهوة المماسسة كتحريك السماع بل هو أشد وصوت المرأة في غير الغناء ليس بعورة فلم تزل النساء في زمن الصحابة رضى الله عنهم يكمن الرجال في السلام والاستفتاء والسؤال والمشاورة وغير ذلك ولكن لاعتناء مزيد أثر في تحريك الشهوة فقياس هذا على النظر الى الصبيان أولى لانهم لم يؤمروا بالاحتجاب كما لم تؤمر النساء بستر الاصوات فينبغي أن يتبع مثار الفتنة ويقتصر التحريم عليه هذا هو الاقيس عندى ويتأيد بحديث الجاريتين المعنيتين في بيت عائشة رضى الله عنها اذ يعلم انه صلى الله عليه وسلم كان يسمع أصواتهما ولم يحترز منه ولكن لم تكن الفتنة نحوه عليه فلذلك لم يحترزها فاذن يختلف هذا باحوال المرأة وأحوال الرجل في كونه شابا وشيخا ولا يبعد أن

النفس لكونها مخلوقة من
صلصال كالقمار فيها نسبة
النارية وطلب الاستعلاء
بطبعها الى سر كسر النار
احتاجت للتداوى بالتواضع
وايقظها دوين ما تستحقه
لئلا يتطرق اليها الكبر
فالكبر ينطن الانسان انه
أكبر من غيره والتكبر
اظهار ذلك وهذه صفة
لا يستحقها الا الله تعالى
ومن ادعاه من المخاوقين
يكون كاذبا والكبر يتولد
من الإعجاب والإعجاب من
الجهل بحقيقة المحاسن
والجهل الانسلاخ من
الانسانية حقيقة وقد عظم
الله تعالى شأن الكبر بقوله
تعالى انه لا يحب المتكبرين
وقال تعالى أليس في جهنم
مشوى للمتكبرين وقد ورد
يقول الله تعالى الكبرياء
ردائى والعظمة ازارى فمن
نازعنى واحدا منهما قصمته
وفي رواية تذقته في نار جهنم
وقال عز وجل رد الانسان
في طغيانه الى حده ولا تمس
في الارض مراما انك لن
تخرق الارض ولن تباع
الجبال طولا وقال تعالى

يختلف الامر في مثل هذا بالاحوال فانا نقول الشيخ ان يقبل زوجه وهو صائم وليس للشاب ذلك لان القبلة تدعو الى الوطاع في الصوم وهو محذور والسماع يدعو الى النظر والمقاربة وهو حرام فيختلف ذلك ايضا بالاشخاص * العارض الثاني في الآلة بان تكن من شعار أهل الشرب أو الخمرين وهي المزاهر والاوراق وطبل الكوبة فهذه ثلاثة أنواع ممنوعة وما عدا ذلك يبقى على أصل الإباحة كالدف وان كان فيه الجمل الجبل وكالجابل والشاهيز والضرب القضيبي وسائر الآلات * العارض الثالث في نظم الصوت وهو الشعر فان كان فيه شيء من الخنا والفحش والهجو أو ما هو كذب على الله تعالى وعلى رسوله صلى الله عليه وسلم أو على الصحابة رضي الله عنهم كارتبة الروافض في هجاء الصحابة وغيرهم فسماع ذلك حرام بالحن وغير الحن والمستمع شرك للقاتل وكذلك ما يصف امرأة بعينها فانه لا يجوز وصف المرأة بين يدي الرجال وأما هجاء الكفار وأهل البدع فذلك جائز فقد كان حسان بن ثابت رضي الله عنه ينافح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ويهاجي الكفار وأمره صلى الله عليه وسلم بذلك فاما النسيب وهو التشبيب بوصف الحدود والاصداغ وحسن القدر والقامة وسائر أوصاف النساء فهذا فيه نظار الصحيح أنه لا يحرم نظمهم وإنشاده بلحن وغير لحن وعلى المستمع أن لا ينزله على امرأة معينة فان نزله فلينزله على من يحل له من زوجته وجاريته فان نزله على أجنبية فهو العاصي بالتنزيل واجالة الفكر فيه ومن هذا وصفه فينبغي أن يحتجب السماع رأسا فان من غلب عليه عشق نزل كل ما يسمعه عليه سواء كان اللفظ مناسبا له أو لم يكن اخما من لفظ لا يمكن تنزيهه على معان بطريق الاستعارة فالذي يغلب على قلبه حب الله تعالى يتذكر بسواد الصدغ مثلا طلبة الكفر وينضارة الخلد نور الإيمان وبذلك الوصال لقاء الله تعالى وبذلك الفراق الحجاب عن الله تعالى في زمرة المردودين وبذلك الرقيب المشوش لروح الوصال عوائق الدنيا وآفات المشوشة لدوام الانس بالله تعالى ولا يحتاج في تنزيل ذلك عليه الى استنباط وتفكير ومهالة بل تسبق المعنى الغالبة على القلب الى فهمه مع اللفظ كما روى عن بعض الشيوخ انه مر في السوق فسمع واحدا يقول الحيار عشرة بحبة فغلبه الوجد فستل عن ذلك فقال اذا كان الحيار عشرة بحبة فساقيمة الاشجار واجتاز بعضهم في السوق فسمع قائلا يقول يا سعتري برى فغلبه الوجد فقبل له على ماذا كان وجدك فقال سمعته كأنه يقول اسع تر برى حتى ان الجمي قد غلب عليه الوجد على الايات المظومة بلغة العرب فان بعض حروفها وازن الحسروف الجمجمة فيفهم منها معان أخر أشد بدهم * وما زل في الدليل الاخياره * فتو اجد عليه رجل أعجمي فمثل عن سبب وجوده فقال انه يقول مازاريم وهو كما يقول فان لفظا زار يدل في الجمجمة على المشرف على الهلاك فتوهم أنه يقول كلما مشرفون على الهلاك فاستشعر عند ذلك خطر هلاك الآخرة والمحرق في حب الله تعالى وجد به بحسب فهمه وفهمه بحسب تخيله وليس من شرط تخيله أن يوافق مراد الشاعر ولغته فهذا الوجد حق وصديق ومن استشعر خطر هلاك الآخرة فغير بان يتشوش عليه عقله وتضطرب عليه أعضاؤه فاذا ليس في تغيير أعيان الالفاظ كبير فائدة بل الذي غلب عليه عشق مخلوق ينبغي أن يحترز من السماع بأي لفظ كان والذي غلب عليه حب الله تعالى فلا تضره الالفاظ ولا تمنعه عن فهم المعاني اللطيفة المتعلقة بمجاري همته الشريفة * العارض الرابع في المستمع وهو أن تكون الشهوة غالبة عليه وكان في غيرة الشباب وكانت هذه الصفة أغلب عليه من غيرها فالسماع حرام عليه سواء غلب على قلبه حب شخص معين أو لم يغلب فانه كيفما كان فلا يسمع وصف الصدغ والحد والفراق والوصال الا ويحرك ذلك شهوته وينزله على صورة معينة ينفع الشيطان بها في قلبه فتشتعل فيه نار الشهوة وتحتد بواعث الشر وذلك هو النصرة لحزب الشيطان والتخذي للعدل المانع منه الذي هو حزب الله تعالى والقتال في القلب دائمي بين جنود الشيطان وهي الشهوات وبين حزب الله تعالى وهو نور العقل الا في قلب قد فتحه أحد الجندين واستولى عليه بالكلية وغالب القلب الآن قد فتحها جنود الشيطان وغلب عليها فتحتاج حينئذ الى أن تستأنف أسباب القتال

فلينظر الانسان من خلق خاسق من ماعدافق وأبلغ من هذا قوله تعالى فتسل الانسان ما أكفره من أي شيء خلقه من نطفة خلقه فقدره وقد قال بعضهم لبعض المتكبرين أولئك نطفة مذرة وآخركم حبيفة قدرة وأنت في باب بين ذلك حامل الاله - ذرة وقد نظم الشاعر هذا المعنى كيف يزعمون ربيهم

أبد الدهر ضجيعه واذا ارتحل التواضع من القلب وسكن الكبر انتشر أثره في بعض الجوارح ويرشح الاناء بما فيه فتارة يظهر أثره في العنق بالتمایل وتارة في الخد بالتصمير قال الله تعالى ولا تصغر نفسك للناس وتارة يظهر في الرأس هندا استعصاء النفس قال الله تعالى لو وارؤهمم ورأيتمهم يصعدون وهم مستكبرون وكان الكبر له انقسام على الجوارح والاعضاء تتشعب منه شعب فكذلك بعضها أكثف من البعض كالتيه والزهو والعزة وغير ذلك الآن

لازعا بها فكيف يجوز تكثير أسلحتها وتشديد سبورها واحتياها والسماع مشهذ لا سطة جنس الشيطان في
حق مثل هذا الشخص فليخرج مثل هذا عن مجمع السماع فإنه يستضر به العارض الخامس أن يكون
الشخص من عوام الخلق ولم يغلب عليه حب الله تعالى فيكون السماع له محبوبا ولا غلبت عليه شهوة فيكون في
حقه محظور أولئك في أبيح في حقهم كسائر أنواع المذات المباحة إلا أنه إذا اتخذ دينه وهجيراه وقصر عليه
أكثر أوقاته فهذا هو السقيفة الذي ترد شهادته فالمواطبة على الله وجنابة وكما أن الصغيرة بالاصرار
والمداومة تصير كبيرة فكذلك بعض المباحات بالمداومة يصير صغيرة وهو كالمواظبة على متابعة الزوج والحبشة
والنظر إلى لعنهم على الدوام فإنه ممنوع وإن لم يكن أصله ممنوعا لدفعه رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن هذا
القبيل اللعب بالشطرنج فإنه مباح ولكن المواظبة عليه مكروهة كراهة شديدة ومهما كان الغرض اللعب
والتلذذ باللهو فذلك انما يباح لمسا فيه من ترويح القلب اذراحة القلب معالجة في بعض الاوقات لتبعث دواعيه
فتشتغل في سائر الاوقات بالجد في الدنيا كالكسب والتجارة أو في الدين كالصلاة والقراءة واستحسان ذلك فيما
بين تضاعف الجسد كاستحسان الخال على الخلد ولو استوعبت الخيلان الوجه لشوهته فما أجمع ذلك فيه ودالحسن
فجبابيب الكثرة فما كل حسن يحسن كثيره ولا كل مباح يباح كثيره بل الحيز مباح والاستكثار منه حرام
فهذا المباح كسائر المباحات فان قلت فقد أدى مساق هذا الكلام الى أنه مباح في بعض الاحوال دون بعض
قلم اطلقت القول أولا بالاباحة اذا طلاق القول في الفصل بلا أو بنعم تحلف ونحلف ما علم ان هذا غلط لان اطلاق
انما يمنع لفصيل ينشأ من عين ما فيه النظر فأما ما ينشأ من الاحوال العارضة المتصلة به من خارج فلا يمنع
الاطلاق ألا ترى اننا اذا استلنا عن العسل أهو حلال أم لا قلنا انه حلال على الاطلاق مع انه حرام على المحرور
الذي يستضر به واذا استلنا عن الخمر قلنا انها حرام مع أنها تحل لمن غص بلقمة أن يشربها مهمالم يجد غيرها
ولكن هي من حيث انها محررام وانما أبحت لعارض الحاجة والعسل من حيث انه عسل حلال وانما حرم
لعارض الضرر وما يكون لعارض فلا يلتفت اليه فان البيع حلال ويحرم بعارض الوقوع في وقت النداء يوم
الجمعة ونحوه من العوارض والسماع من جملة المباحات من حيث انه سماع صوت طيب موزون مفهوم وانما
تحريمه لعارض خارج عن حقيقة ذاته فاذا انكشف الغطاء عن دليل الاباحة فلا ينال بمن يخالف به عند ظهور
الدلائل وأما الشافعي رضي الله عنه فليس تحريم العناء من مذهبه أصلا وقد نص الشافعي وقال في الرجل يتخذ
صناعة لا تجوز شهادته وذلك لانه من اللهو المكروه الذي يشبه الباطل ومن اتخذ صناعة كان مذموما وبالي
السفاهة وسقوط المروءة وان لم يكن محرما بين التحريم فان كان لا ينسب نفسه الى العناء ولا يؤثر ذلك ولا ياتي
لاجله وانما يعرف بانه قد يطرأ في الحال فيترجمهم لم يسقط هذا امر وأنه ولم يطل شهادته واستدل بحديث
الجاريتين اللتين كانتا تغنيان في بيت عائشة رضي الله عنها وقال بونس بن عبد الأعلى سألت الشافعي رحمه الله
عن اباحة أهل المدينة للسماع فقال الشافعي لا أعلم أحدا من علماء الجواز كره السماع الا ما كان منه في
الاصناف فاما الحدا وذكر الاطلاق والمرايع وتحسين الصوت بالحنان الاشعار فيمضج وحيث قال انه لهو
مكروه يشبه الباطل وقوله لهو صحيح ولكن اللهو من حيث انه لهو وليس بحرام فلعيب الحبشة ورقصهم لهو وقد
كان صلى الله عليه وسلم ينظر اليه ولا يكرهه بل اللهو والغلو لا يؤاخذ الله تعالى به ان عني به انه فعل ما لا فائدة فيه
فان الانسان لو وظيف على نفسه أن يضع يده على رأسه في اليوم مائة مرة فهذا عيب لا فائدة له ولا يحرم قال الله
تعالى لا يؤاخذكم الله بالغوف في أيمانكم فاذا كان ذكر اسم الله تعالى على الشيء على طريق القسم من غير
عقد عليه ولا تصميم والتحالفه فيمع أنه لا فائدة فيه لا يؤاخذ به فكيف يؤاخذ بالشعر والرقص وأما قوله يشبه
الباطل فهذا لا يدل على اعتقاد تحريمه بل لو قال هو باطل صريحا لما دل على التحريم وانما يدل على خساوه عن
الفائدة فالباطل ما لا فائدة فيه فقول الرجل لا امر أنه مثلا بعث نفسي منك وقولها اشتريت عقدا باطل مهما كان

العزرة تشبه بالكبر من
حيث الصورة وتختلف من
حيث الحقيقة كاشتباه
التواضع بالضعف والتواضع
محرم والضعف مذموم
والكبر مذموم والعزرة
محودة قال الله تعالى ولله
العزرة ولرسوله وللمؤمنين
والعزرة غير الكبر ولا يحل
لمؤمن أن يذل نفسه فالعزرة
معرفة الانسان بحقيقته
نفسه وكرامتها أن لا يضعها
لاغراض عاجلة دنيوية
كما أن الكبر جهل الانسان
بنفسه وانزالها فوق منزلتها
(قال بعضهم) للعزرة
ما أعظمك في نفسك قال
است بعظيم ولكن عزيز
ولما كانت العزرة غير مذمومة
وفيهامسا كلمة بالكبر قال
الله تعالى تستكبرون في
الارض بغیر الحق فيه اشارة
نخبة لاثبات العزرة بالحق
فالوقوف على حد التواضع
من غير انحراف الى الضعة
وقوف على صراط العزرة
النصوب على متن نار الكبر
ولا يؤيد في ذلك ولا يثبت
عليه الا أقسام العلماء
الراغبين والسادة المقربين

القصد اللعب والمطالبة وليس بحرام إلا إذا قصد به التملك الحق الذي منع الشرع منه وأما قوله مكروه فينزل على بعض المواضع التي ذكرتها لك أو ينزل على التنزيه فانه نص على إباحة لعب الشطرنج وذكر أني أكره كل لعب وتعليقه يدل عليه فانه قال ليس ذلك من عادة ذوى الدين والمروءة فهذا يدل على التنزيه ورده الشهادة بالمروءة عليه لا يدل على تحريمه أيضاً بل قد ترد الشهادة بالأكل في السوق وما يحرم المروءة بل الحياء كالمباحة وليست من صنائع ذوى المروءة وقد ترد شهادة المحترف بالحرفة الحسنة فتعليقه يدل على أنه أراد بالكرهية التنزيه وهذا هو الظن أيضاً بغيره من كبار الأئمة وإن أرادوا التحريم فإذ كرهناه حجة عليهم (بيان حجج القائلين بتحريم السماع والجواب عنها)

احتجوا بقوله تعالى ومن الناس من يشتري لهو الحديث قال ابن مسعود والحسن البصري والنخعي رضي الله عنهم إن لهو الحديث هو الغناء وروى عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الله تعالى حرم القينة ويبعها وتنهاو تعلبها فنقول أما القينة فالمراد بها الجارية التي تغني للرجال في مجلس الشرب وقد ذكرنا أن غناء الأجنبية للمساكين ومن يخاف عليهم القينة حرام وهم لا يقتضون بالقينة إلا ما هو محظور فاما غناء الجارية لما سلكها فلا يفهم تحريمه من هذا الحديث بل لا غير ما سلكها سماعها عند عدم الفتنة بدليل ما روى في الصحيحين من غناء الجاريتين في بيت عائشة رضي الله عنها وأما شراء لهو الحديث بالدين استبد الإبه ليضل به عن سبيل الله فهو حرام مذموم وليس النزاع فيه وليس كل غناء بدلا عن الدين مشتري به ومضاه عن سبيل الله تعالى وهو المراد في الآية ولو قرأ القرآن ليضل به عن سبيل الله لكان حراما * حكى عن بعض المنافقين أنه كان يؤم الناس ولا يقرأ الأسورة عبس لما فهم من العتاب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فهم عمر بقتله ورأى فعله حراما لما فيه من الاضلال فالاضلال بالشعر والغناء أولى بالتحريم * واحتجوا بقوله تعالى أفن هذا الحديث تعجبون وتضحكون ولا تبكون وأنتم سامدون قال ابن عباس رضي الله عنهما هو الغناء بلغة جبر يعني السمد فنقول ينبغي أن يحرم الضحك وعدم البكاء أيضا الآية تشمل عليه فان قيل إن ذلك مخصوص بالضحك على المسلمين لاسلامهم فهذا أيضا مخصوص بأشعارهم وغنائهم في معرض الاستهزاء بالمسلمين كما قال تعالى وأشعار يتبعهم الغاؤون وأراد به شعراء الكفار ولم يدل ذلك على تحريم نظم الشعر في نفسه * واحتجوا بما روى جابر رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال كان إبليس أول من ناح وأول من تغنى فقد جمع بين النباحة والغناء قلنا لا حرم كما استثنى منه نباحة داود عليه السلام ونباحة المذنبين على خطاياهم فكذلك يستثنى الغناء الذي يراد به تحريك السرور والحزن والشوق حيث يباح تحريكه بل كما استثنى غناء الجاريتين يوم العيد في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وغناؤه عن عند قدومه عليه السلام بقولهن

طلع البدر علينا * من ثبات الوداع

واحتجوا بما روى أبو أمامة عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال ما رفع أحد صوتا يغناء إلا بعث الله شيطانين على منكبيه يضربان بأعقابهما على صدره حتى يمسك قلنا هو منزل على بعض أنواع الغناء الذي قدمناه وهو الذي يحرك من القلب ما هو مراد الشيطان من الشهوة وعشق الخلق فاما ما يحرك الشوق إلى الله أو السرور بالعيد أو حدوث الولد أو قدوم الغائب فهذا كله يضاد مراد الشيطان بدليل قصة الجاريتين والحبشة والأخبار التي نقلناها من الصحاح والتجويد في وضع واحد نص في الإباحة والمنع في ألف موضع محتمل للتأويل ومحتمل للتنزيل أما الفعل فلا تأويل له إذا حرم فعله انما يحل بعرض الإكرام فقط وما أبيع فعله يحرم بموارض كثريرة حتى الثبات والقصود * واحتجوا بما روى عتبة بن عامر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال كل شيء يلهو به الرجل فهو باطل إلا تأديبه نفسه ورهبه بقوسه وملاعبته لأمراً أنه قلنا فقله باطل لا يدل على التحريم بل يدل على عدم الفائدة وقد سلم ذلك على أن التلهي بالنظر إلى الحبشة خارج عن هذه الثلاثة وليس بحرام بل يلحق بالمحذور

ورؤساء الأبدال والصديقين (قال بعضهم) من تكبر فقد أخبر عن نذاله نفسه ومن تواضع فقد أظهر كرم طبعه (وقال الترمذي) التواضع على ضربين الأول أن يتواضع العبد لأمير الله ونبيه فان النفس لطلب الراحة تتلهي عن أمره والشهوة التي فيها تموى في نفيه فاذا تواضع لنفسه لأمير ونبيه فهو تواضع والثاني أن يضع نفسه لعظمة الله فان انتهت نفسه شيئا مما أطلق له من كل نوع من الأنواع منها ذلك وجهه ذلك أن يترك مشيئته لمشيئة الله تعالى * واعلم أن العبد لا يبلغ حقيقة التواضع إلا عند إلعان نور المشاهدة في قلبه فعند ذلك تنوب النفس وفي ذواتها صفاؤها من غش الكبر والعجب فتلين وتطيع الحق والخلق لمحو آثارها وسكون وجهها وغبارها * وكان الحافظ الأوفى من التواضع لنبينا عليه السلام في أوطان القرب كما روى عن عائشة رضي الله عنها في الحديث

غير المحصور قياسا لقوله صلى الله عليه وسلم لا يحل دم امرئ مسلم الا باحدى ثلاث فانه يلحق به رابع وخامس
فكذلك ملاعبة امرأته لا فائدة له الا التلذذ وفي هذا دليل على ان التفرج في البساتين وسماع أصوات الطيور
وأشجار المداعبات مما يلهو به الرجل لا يحرم عليه شيء منها وان جاز وصفه بأنه باطل واحتجوا بقول عثمان
رضي الله عنه ما تمنيت ولا تمنيت ولا مسست ذكرى بيني وبينها بيتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قلنا فليكن
التمني ومن الذكر بالتمني حراما ان كان هذا دليل على تحريم الغناء فمن أين يثبت ان عثمان رضي الله عنه كان
لا يترك الا الحرام واحتجوا بقول ابن مسعود رضي الله عنه الغناء ينبت في القلب النفاق وزاد بعضهم كإنبات
الماء البقل ورفع بعضهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو غير صحيح قالوا امر على ابن عمر رضي الله عنهما
قوم محرمون وفيهم رجل يتغنى فقال ألا لا أسمع الله لكم ألا لا أسمع الله لكم وعن نافع انه قال كنت مع ابن عمر
رضي الله عنهما في طريق فسمع زمارا فوضع أصبعيه في أذنيه ثم عدل عن الطريق فلم يزل يقول يا نافع
أسمع ذلك حتى قلت لا فأخرج أصبعيه وقال هكذا رأيته رسول الله صلى الله عليه وسلم صنع وقال الفضيل بن
عياض رحمه الله الغناء رقية الزنا وقال بعضهم الغناء رائد من رواد الفجور وقال يزيد بن الوليد ياكم والغناء
فانه ينقص الحياء ويزيد الشهوة ويهدم المروءة وانه لينوب عن الخمر ويغفل ما يفعله السكران كتم لا بد فاعلم
فحبوه والنساء فان الغناء داعية الزنا فقول قول ابن مسعود رضي الله عنه ينبت النفاق أراد به في حق المغنى فانه
في حقه ينبت النفاق اذ غرضه كله ان يعرض نفسه على غيره ويرى وجهه عليه ولا يزال ينافق ويتودد الى
الناس ليرغبوا في غنائه وذلك أيضا ليرحب تحريكه فان لبس الثياب الجميلة وركوب الخيل الملهمة وسائر أنواع
الزينة والتفاخر بالحرف والانعام والزور وغير ذلك ينبت في القلب النفاق والرياء ولا يطاق القول بتحريم ذلك
كله فليس السبب في ظهور النفاق في القلب المعاصي فقط بل المباحات التي هي مواقع نظر الخلق أكثر تأثيرا
ولذلك نزل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن فرس هملج تحته وقطع ذنبه لانه استشعر في نفسه الخيلاء لحسن مشيته فهذا
النفاق من المباحات وأما قول ابن عمر رضي الله عنهما ألا لا أسمع الله لكم فلا يدل على التحريم من حيث انه غناء
بل كانوا محرمين ولا ياتقونهم الرفق وظهوره من محاسنهم ان سماعهم لم يكن لوجوه وشوق الى زيارة بيت الله
تعالى بل لمجرد اللهو فأنكر ذلك عليهم لكونه منكرا بالاضافة الى حالهم وحال الاحرام وحكايات الاحوال تكثر
فيها وجوه الاحتمال وأما وضعه أصبعيه في أذنيه فيعارضه انه لم يأمرنا فعاب ذلك ولا أنكر عليه سماعه وانما فعل
ذلك هو لانه رأى ان ينزه سمعه في الحال وقلبه عن صوت رجماء يحرك اللهو ويمتنع عن فكر كان فيه أو ذكر هو
أولى منه وكذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم مع انه لم يمنع ابن عمر لا يدل أيضا على التحريم بل يدل على أن
الأولى تركه ونحن نرى ان الأولى تركه في أكثر الاحوال بل أكثر مباحات الدنيا الأولى تركها اذا علم أن ذلك
يؤثر في القلب فقد خلع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الفراغ من الصلاة ثوب أبي جهم اذ كانت عليه أعلام
شغلت قلبه افترى أن ذلك يدل على تحريم الاعلام على الثوب فلهذا صلى الله عليه وسلم كان في حالة كان صوت
زماره الراعي يشغله عن تلك الحالة كما شغله العلم عن الصلاة بل الحاجة الى استشارة الاحوال الشريفة من القلب
بحيلة السماع فصور بالاضافة الى من هو دائم الشهود للعقوبات كان كمالا بالاضافة الى غيره ولذلك قال الحضرمي
ماذا عمل بسماع ينقطع اذا مات من يسمع منه إشارة الى ان السماع من الله تعالى هو الدائم فالانبياء عليهم السلام
على الدوام في لذة السمع والشهوة فلا يحتاجون الى التحريك بالحيلة وأما قول الفضيل هو رقية الزنا وكذلك
ما عدا من الاقارب القرينة منه فهو منزل على سماع الفساق والمغفلين من الشبان ولو كان ذلك عاما لما سمع من
الجار يتن في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما القياس فغايب ما يذكر فيه ان يقاس على الاوتار وقد سبق
الفرق أو يقال هو لهو ولهو وهو كذلك ولكن الدنيا كلها لهو ولهو قال عمر رضي الله عنه لهو وجهه مما أنت
لعبه في زاوية البيت وجميع الملاعبة مع النساء لهو الا الحرانة التي هي سبب وجود الولد وكذلك المزح الذي

الطويل قالت فقدت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ذات ليلة فأخذني
ما يأخذ النساء من الغيرة
ظانما سئى أنه عند بعض
أزواجه فطابته في حجر
نساته فلم أجده فوجدته
في المسجد ساجدا كالثوب
الخلق وهو يقول في سجوده
مجد لك سوادى وخيالى
وآمن بك فؤادى وأقربك
لسانى وهاتأنا ذابسين يديك
يا عظيم يا غافر الذنب العظيم
وقوله عليه السلام مجد لك
سوادى وخيالى استقصاء
في التواضع بمحو آثار
الوجود حيث لم تختلف ذرة
منه عن السجود ظاهرا
وباطنا ومتى لم يكن له صوفي
حظ من التواضع الخاص
على بساط القرب لا يتوفر
حظه من التواضع للخلق
وهذه سعادان ان أقبلت
جاءت بكليتها والتواضع
من أشرف أخلاق الصوفية
(ومن أخلاق الصوفية)
المدارة واحتمال الاذى
من الخلق وبلغ من مدارة
رسول الله صلى الله عليه
وسلم انه وجد قتيلا من

لا غش فيه حلال قتل ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن الصحابة كما سيأتي تفصيله في كتاب آفات اللسان
 ان شاء الله وأى لهو يز يد على لهو الحبسة والزواج في لعبهم وقد ثبت بالنص باحثه على أنى أقول اللهم مروح
 للقلب ومخفف عنه أعباء الفكر والقلوب اذا أكرهت عجت وترويحها عانة لها على الجد فالمراد اطيب على التفقه
 مثلاً ينبغي ان يتعطل يوم الجمعة لان عطلة يوم تبعث على النشاط في سائر الايام والمراد اطيب على فوافل الصلوات
 في سائر الاوقات ينبغي ان يتعطل في بعض الاوقات ولاجله كرهت الصلاة في بعض الاوقات فالعطلة معونة على
 العمل واللهومعين على الجد ولا يصبر على الجد المحض والحق المراد الاقرب من الانبياء عليهم السلام فاللهودواء
 القلب من داء الاعياء والملا فنبغى أن يكون مباحاً ولكن لا ينبغي ان يستكثر منه كالأستكثر من الدواء فاذا
 اللهو على هذه النية يصير قربة هذا في حق من لا يحرك السماع من قلبه صفة محمودة يطلب تحريكها بل ليس له الا
 اللذة والاستراحة المحضة فينبغى أن يستحب له ذلك ليتوصل به الى المقصود الذي ذكرناه نعم هذا يدل على نقصان
 عن ذروة الكمال فان الكمال هو الذي لا يحتاج ان يروح نفسه بغير الحق ولكن حسنات البراسيات
 القريبين ومن أحاط بعلم علاج القلوب ووجوه التلطيف بها سياتى بها الى الحق علم قطعاً أن ترويحها بأمثال هذه
 الامور دواء نافع لا غش عنه

(الباب الثاني في آثار السماع وآدابه)

أعلم ان أول درجة السماع فهم المسموع وتزيله على معنى يقع للمستمع ثم يثر الفهم الواحد ويثر الوجدان الحركة
 بالجوارح فليطرق في هذه المقامات الثلاثة

(المقام الاول في الفهم)

وهو يختلف باختلاف أحوال المستمع والمستمع أربعة أحوال احدها أن يكون سماعه بمجرد الطبع أى
 لاحظه في السماع الاستلذاذ بالحس والتغمان وهذا مباح وهو أحسن رتب السماع اذا بل شريكه فيه
 وكذا سائر البهائم بل لا يستدعى هذا الذوق الا الحياة فكل حيوان نوع تلذذ بالصوت الطيبة الحالة الثانية أن
 يسمع بفهم ولكن ينزله على صورة مخلوق امام عيننا واما غير معين وهو سماع الشباب وأرباب الشهوات ويكون
 تنزيلهم المسموع على حسب شهواتهم ومقتضى أحوالهم وهذه الحالة أخس من ان تتكلم فيها الا ببيان
 خستها والنهي عنها الحالة الثالثة أن ينزل ما يسمعه على أحوال نفسه في معاملته لله تعالى وتقلب أحواله في
 التمكن مرة والتعذر أخرى وهذا سماع المريد من لاسمى المتقدمين فان للمرء بدلاً بحاله مراداه ومقصده
 ومقصده معرفة الله سبحانه ولقاؤه والوصول اليه بطريق المشاهدة بالسرو وكشف الغطاء وله في مقصده طريق
 هو سالكه ومعاملات هو ماثراً عليها وحالات تستقبله في معاملته فاذا سمع ذكر عتاب أو خطاب أو قبول أو رد
 أو وصل أو هجر أو قرب أو بعد أو تلهف على فائت أو تعطلش الى منتظر أو شوق الى واد أو طمع أو يأس أو
 وحشة أو استئناس أو وفاء بالوعد أو نقض للعهد أو خوف فراق أو فرح بوصول أو ذكر ملاحظة الحبيب
 ومداقة الرقيب أو هطول العبرات أو ترادف الحسرات أو طول الفراق أو عدة الوصال أو غير ذلك مما يشتمل
 على وصفه الاشعار فلا بد ان يوافق بعضها حال المريد في طلبه فيجري ذلك مجرى القدح الذي يورى زناد قلبه
 فتشتعل به نيرانه ويقوى به اتبعات الشوق وهيجانه ويمجم عليه بسببه أحوال مخالفة لعادته ويكون له مجال
 رحب في تنزيل الالهام على أحواله وليس على المستمع مراعاة مراد الشاعر من كلامه بل لكل كلام وجوه
 ولكل ذى فهم في اقتباس المعنى منه حظوظ ولنضرب هذه التزييلات والفهوم أمثلة كي لا يظن الجاهل أن
 المستمع لا يبين فيها ذكر الفهم والحد والصدق انما يفهم منها طواهرها ولا حاجة بنا الى ذكر كيفية فهم المعاني من
 الايات ففي حكايات أهل السماع ما يكشف عن ذلك فقد حكى أن بعضهم سمع قائلاً يقول

قال الرسول غدا تزور * رفقت تعقل ما تقول

أصحابه بين اليهود فلم يحف
 عليهم ولم يزد على مر الحق
 بل وداه بمائة ثمانية من قبله
 وان بأصحابه حاجة الى بغير
 واحدة فتورون به * وكان
 من حسن مداراته أن لا يتم
 طعاماً ولا ينم رخادماً (أخبرنا)
 الشيخ العالم ضياء الدين
 عبد الوهاب بن علي قال أنا
 أبو الفتح الكرخي قال أنا
 أبو نصر الترياقى قال أنا
 الجراحي قال أنا أبو العباس
 المحبوبي قال أنا أبو عيسى
 الترمذي قال حدثنا قتيبة
 قال ثنا جعفر بن سليمان عن
 ثابت عن أنس قال خدمت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عشر سنين فما قال لي أف قط
 وما قال لشيء صنعته لم صنعته
 ولا لشيء تركته لم تركته
 وكان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من أحسن
 الناس خلقاً وما مست
 خراطة ولا حبراً ولا شيئاً
 كان ألين من كف رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ولا
 شممت مسكاً قط ولا عطراً
 كان أطيب من عرق رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 فالمدارة مع كل أحد من

فاستغفره الحسن والقول وفواجد وجعل يكر ذلك ويجعل مكان التاء فونا فيقول قال الرسول عدا تزور حتى غشي عليهم من شدة الفرح واللذة والسرور فلما أقام سئل عن وجهه من كان فقال ذكرت قول الرسول صلى الله عليه وسلم أن أهل الجنة يزورونهم في كل يوم جمعة مرة (وحكى الرقي) عن ابن المراج أنه قال كنت أنا وابن القوطي مارين على دجلة بين البصرة والابلية فاذا بقصر حسن له منظره وعليه رجل بين يديه جارية تغني وتقول كل يوم تتلون * غير هذا بل أحسن

فاذا شاب حسن تحت المنظرة وبيده ركوة وعليه مرقعة يستمع فقال يا جارية بالله وبجياة مولانا ألا أعدت على هذا البيت فأعدت فكان الشاب يقول هذا والله تلوني مع الحق في حالي فشهيق شهيقه فمات قال فقلنا قد استقبلنا فرض فوقفنا فقال صاحب القصر للجارية أنت حرة لوجه الله تعالى قال ثم إن أهل البصرة خرجوا فصاروا عليه فلما فرغوا من دفنه قال صاحب القصر أشهدكم أن كل شيء في سبيل الله وكل جوارى أحرار وهذا القصر للسبيل قال ثم رعى بشيابه واتزر بازارا وارتدى بآخرة وصر على وجهه والناس ينظرون إليه حتى غاب عن أعينهم وهم يظنون فلم يسمع له بعد خبر والمقصود أن هذا الشخص كان مستغرق الوقت بحاله مع الله تعالى ومعرفة بحجته عن الثبوت على حسن الأدب في المعاملة وتأسفه على قلب قلبه وميله عن سنن الحق فلما قرع سمعه ما وافق حاله سمعه من الله تعالى كأنه يخاطبه ويقول له

كل يوم تتلون * غير هذا بل أحسن

ومن كان سمعاً من الله تعالى وعلى الله وفيه فينبغي أن يكون قد أحكم قانون العلم في معرفة الله تعالى ومعرفة صفاته والاختار له من السماع في حق الله تعالى ما يستحيل عليه ويكره به ففي سماع المريد المبتدئ خطر الاذالم ينزل ما يسمع الأعلى حاله من حيث لا يتعلق بوصف الله تعالى ومثال الخطأ فيه هذا البيت بعينه فلو سمعه في نفسه وهو يخاطبه به عز وجل فيضيف التلويح إلى الله تعالى فيكفر وهذا قد يقع عن جهل محض مطلق غير مزموج بتحقيق وقد يكون عن جهل ساقط اليأس نوع من التحقيق وهو أن يرى قلب أحوال قلبه بل قلب أحوال ساثر العالم من الله وهو حق فانه تارة يسط قلبه وتارة يقبضه وتارة يتور وتارة يظلمه وتارة يقبضه وتارة يلمسه وتارة يشبهه على طاعته ويقوى عليه وتارة يسلط الشيطان عليه ليصرفه عن سنن الحق وهذا كله من الله تعالى ومن يصدر منه أحوال مختلفة في أوقات متقاربة فقد يقال له في العادة أنه ذو بداوات وأنه متلون ولعل الشاعر لم يرد به الانسبة محبو به إلى التلون في قبوله ورده وتقريره وإيماده وهذا هو المعنى فسماع هذا كذلك في حق الله تعالى كفر محض بل ينبغي أن يعلم أنه سبحانه وتعالى يلون ولا يتلون ولا يتغير ولا يتغير بخلاف عباد ذلك العلم يحصل للمريد باعتقاد تقلبدي إيماني ويجعل للعارف البصير بيهن كشيء حقيقي وذلك من أعاجيب أوصاف الربوبية وهو المغير من غير تغير ولا يتصور ذلك إلا في حق الله تعالى بل كل مغير سواء فلا يغير ما لم يغيره ومن أرباب الوجدان يعلب عليه حاله مثل السكر المدهش فيطلق لسانه بالاعتاب مع الله تعالى ويستنكر اقترانه للقلوب وقسمته للأحوال الشريفة على تفاوت فانه المستصفي لقلوب الصديقين والمباعدة لقلوب الجاحدين والمغرورين فلا مانع لما أعطى ولا معطى لما منع ولم يقطع التوفيق عن الكفار لجناية متقدمة ولا أمد الانبياء عليهم السلام بتوفيقه ونور هدايته لوسيلة سابقة ولكنه قال ولقد سبقت كلمنا لعبادنا المرسلين وقال عز وجل ولكن حق القول مني لا ملأ جهم من الجنة والناس أجمعين وقال تعالى إن الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون فان خطر ببالك أنه لم تختلف السابقة وهم في رتبة العبودية مشتركون فوديت من سرادات الجلال لا تجاوز حد الأدب فانه لا يستل عما يفعل وهم يستلون وأعمري تأدب اللسان والظاهر بما يقدر عليه الا كثرون فأما تأدب السر عن اضممار الاستبعاد بهذا الاختلاف الظاهر في التقريب والابعاد والاشقاء والاسعاد مع بقاء السعادة والشقاوة أيد الا بآداب لا يقوى

الاهل والاولاد والجيران
والاصحاب والخلق كافة
من أخلاق الصوفية
وباحتمال الاذى يظهر
جوهر النفس وقد قبل لكل
شيء جوهر وجوهر الانسان
العقل وجوهر العقل الصبر
(أخبرنا) أبو زرعة طاهر
عن أبيه الحافظ المقدسي
قال أنا أبو محمد المصري
قال أنا أبو القاسم عبيد الله
ابن حبابه قال أنا أبو القاسم
عبد الله بن محمد بن عبد
العزيز قال حدثنا علي بن
الحمد قال أنا شعبة عن
الاعمش عن يحيى بن وثاب
عن شخص من أصحاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم قلت
من هو قال ابن عمر عن
النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال المؤمن الذي يعاشر
الناس ويصبر على أذاهم
خير من الذي لا يخاطبهم
ولا يصبر على أذاهم (وفي
الخبر) أي عجز أحدكم ان
يكون كابي ضمضم قيل
ماذا كان يصنع أبو ضمضم
قال كان إذا أصبح قال اللهم
انني تصدقت اليوم بعرضي
علي من ظمئني قس ضربي

عليه الا العلماء الراسخون في العلم ولهذا قال الخضر عليه السلام لما سئل عن السماع في المنام انه الصواب والزال
الذي لا يثبت عليه الاقدام العلماء لانهم يحركون لاسرار القلوب ومكافئها ومشوش لها تشويش السكر المدهش
الذي يكاد يحل عقدة الادب عن السر الامن عصمه الله تعالى بنور هدايته واطيف عصمته ولذلك قال بعضهم
لبننا نجونا من هذا السماع رأينا برأس في هذا الفن من السماع خطر يز يد على خطر السماع المحرك للشهوة
فان غاية ذلك معصية وغاية الخطأ هتك كفر واعلم ان الفهم قد يختلف بأحوال المستمع فيغلب الوجد على
مستمعين ليبت واحد وأحد هما مصيب في الفهم والاخر مخطئ أو كلاهما مصيبان وقد فهم ما معنيين يختلفان
متضادين ولكنه بالاضافة الى اختلاف أحوالهما لا يتناقض كما حكى عن عتبة الغلام أنه سمع رجلا يقول
سبحان جبار السما * ان الحب لقي منا فقال صدقت وسمعه رجل آخر فقال كذبت فقال بعض ذوي
البصائر أصابا جميعا وهو الحق فالتصديق كلام محب غير ممكن من المراد بل مصدر ومتمتع بالصدق والهجر
والتكذيب كلام مستأنس بالحجب مستلزما ليقاسيه بسبب فرط حبه غير متأثر به أو كلام محب غير مصدر
عن مراده في الحال ولا مستشعر بخمار الصدق المائل وذلك لاستنبلاء الرجا وحسن الظن على قلبه فبما اختلاف
هذه الاحوال يختلف الفهم * وحكى عن أبي القاسم بن مروان وكان قد صحب أبا سعيد الخراساني رحمه الله وترك
حضور السماع سنين كثيرة فحضر دعوة وفيها انسان يقول

وانف في الماء عطشا * ف ولكن ليس يسقى

فقام القوم وتواجدوا فلما سألهم عن معنى ما وقع لهم من معنى البيت فأشاروا الى التعطش الى
الاحوال الشريفة والحرمان منها مع حضور أسبابها فلم يقنعوا بذلك فقالوا له فماذا عندك فيه فقال أن يكون في
وسط الاحوال ويكرم بالكرامات ولا يعطى منها ذرة وهذه إشارة الى اثبات حقيقة وراء الاحوال والكرامات
والاحوال سوابقها والكرامات تسخ في مبادئها والحقيقة بهر لم يقع الوصول اليها ولا فرق بين المعنى الذي فهمه
وبين ما ذكره الا في تفاوت رتبة التعطش اليه فان المحرم عن الاحوال الشريفة أو لا يتعطش اليها فان كان
منها تعطش الى ما وراءها فليس بين المعنيين اختلاف في الفهم بل الاختلاف بين الرتبة وكان السبيل رحمه الله
كثيرا ما يتواجد على هذا البيت

ودادكم هجر وجبكم قلى * ووصلكم صرم وسلككم حرب

وهذا البيت يمكن سماعه على وجوه مختلفة بعضها حق وبعضها باطل وأظهرها أن يفهم هذا في الخلق بل في
الدنيا بأسرها بل في كل ما سوى الله تعالى فان الدنيا مكارم خداعة قتاله لارياهم امعاديه لهم في الباطن ومظاهرة
صورة الود في امتلائ منها دار حيرة الامتلائ عبرة كما ورد في الخبر وكما قال تعالى في وصف الدنيا

تخ عن الدنيا فلا تخطبها * ولا تخطبن قتالة من تناكح

فليس يسقى مرجوها بمخوفها * ومكرورها ما تأملت راج

لقد قال فيها الواصفون فاكثروا * وعندي لها وصف لعمرى صالح

سلاف تصارها زعاف ومركب * شهى اذا استدلته فهو جامع

وشخص جميل يؤثر الناس حسنه * ولكن له أسرار سوء قبائح

والمعنى الثاني ان ينزله على نفسه في حق الله تعالى فانه اذا تفكر في معرفته جهل اذا قدر والله حق قدره وطاعته
رياء اذا لبتى الله حق تقائه وحبه معلول اذا يدع شهوة من شهوانه في حبه ومن أراد الله به خيرا ابصره بعيوب
نفسه فيرى مصداق هذا البيت في نفسه وان كان على المرتبة بالاضافة الى العاقلين ولذلك قال صلى الله عليه وسلم
لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك وقال عليه الصلاة والسلام انى لا يستغفر الله في اليوم واليلة
سبعين مرة وانما كان استغفاره عن أحوال هي درجات بعد بالاضافة الى ما بعدها وان كانت قريبا بالاضافة الى

لا أضربه ومن شئت لا أشتبه
ومن ظمئ لا أظلمه (واخبرنا)
ضياء الدين عبد الوهاب قال
أنا أبو الفتح الهروي قال
حدثنا الترياقى قال أنا
الجسراخى قال أنا المجهوبى
قال أنا أبو عيسى الترمذى
قال ثنا ابن أبي عمير قال ثنا
سفيان عن محمد بن المكدر
عن عروة عن عائشة رضى
الله عنها قالت استأذن رجل
على رسول الله صلى الله عليه
وسلم وأنا عنده فقال بئس
ابن العشيرة أو أخو العشيرة
ثم أذن له فالان له القول فلما
خرج قلت يا رسول الله فأت
له ما فات ثم أتت له القول
قال يا عائشة ان من شر
الناس من يتركه الناس
أو يدهه الناس اتقاء فحشه
(وروى) أبو ذر عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم أنه
قال اتق الله حيثما كنت
واتبع السيئة الحسنة
تجمعها وخالف الناس بخلاف
حسن فماتى يستدل به
على قوة عقل الشخص
ونور علمه وحلمه كحسن
المداواة والنفس لا تزال
تستهتر من بعكس مرادها

ما قبلها اقرب الا ويبقى وراءه قرب لانها به له اذ سبيل السلوك الى الله تعالى غير متناه والوصول الى أقصى درجات القرب محال والمعنى الثالث أن ينظر في مبادئ أحواله فيرتضيها ثم ينظر في عواقبها فيزدريها لا يطلع على خفايا الغرور وفيها فيرى ذلك من الله تعالى فيسمع البيوت في حق الله تعالى شكايه من القضاء والقدر وهذا كفر كل سبق بيانه وما من بيت الا ويمكن تنزيهه على معان وذلك بقدر وزارة علم المستمع ومناهضة طبعه في الحالة الرابعة سماع من جاور الاحوال والالهامات فحزب عن فهم ما سوى الله تعالى حتى عزب عن نفسه وأحوالها ومعلماتها وكان كالدهوش الغائص في بحر عين الشهود الذي يضاهي حاله حال النسوة اللاتي قطعن أيديهن في مشاهدة جمال يوسف عليه السلام حتى دهشن وسقط احاسهن وعن مثل هذه الحالة تعبر الصوفية بأنه قد فنى عن نفسه ومهما فنى عن نفسه فهو عن غيره أفنى فسكانه فنى عن كل شيء الا عن الواحد المشهود وفنى أيضا عن الشهود فان القلب أيضا ذا التفات الى الشهود والى نفسه بأنه مشاهد فقد غفل عن المشهود فالمستمر بالمرق لا التفات له في حال استغراقه الى رؤيته ولا الى عينه التي يمارق ويتولا الى قلبه الذي به لذته فالسكران لا خبر له من سكره والمتلذذ لا خبر له من التذاده وانما خبره من المتلذذ به فقط ومثاله العلم بالشئ فانه مغاير للعلم بالعلم بذلك الشئ فالعلم بالشئ مهم ما ورد عليه العلم بالعلم بالشئ كان معرضا عن الشئ ومثل هذه الحالة قد تطرأ في حق المخلوق وتطرأ أيضا في حق الخالق ولكنها في الغالب تكون كالبرق الخاطف الذي لا يثبت ولا يدوم وان دام لم تطفئه القوة البشرية فر بما اضطرب تحت أعينها اضطرابا ثم كبره نفسه كما روى عن أبي الحسن النوري أنه حضر مجلسا فسمع هذا البيت

ما زلت أنزل من وداك منزلا * تحير الالباب عند نزوله

نقام وتواجد وهام على وجهه فوقع في أجة نصب قد قطع وبقيت أصوله مثل السيوف فصار يعد وفيها ويعد البيت الى الغدا قد لم يخرج من رجليه حتى ورمت قدما وساقا وهو عاش بعد ذلك أياما ومات رحمه الله فهذه درجة الصديقين في الفهم والوجد وهي أعلى الدرجات لان السماع على الاحوال نازل عن درجات الكمال وهي ممتزجة بصفات البشرية ودونوع قصور وانما الكمال ان يفنى بالكلمة عن نفسه وأحواله أعني انه ينسأها فلا يبقى له التفات اليها كالم يكن للنسوة التفات الى الايدي والسكاكين فيسمع الله وبالله وفي الله ومن الله وهذه رتبة من خاض لجة الخفائق وعبر ساحل الاحوال والاعمال واتخذ بصلاء التوحيد وتحقق بمحض الاخلاص فلم يبق فيه من شئ أصلا بل خمدت بالسكينة بشرية وفنى التفاته الى صفات البشرية رأسا ولست أعني بفتائه فناء جسده بل فناء قلبه ولست أعني بالقلب اللحم والدم بل سر لطيف له الى القلب الظاهر نسبة خفية وراءها روح الذي هو من أمر الله عز وجل عرفها من عرفها ووجهها من جهلها ولذلك السر وجوده وصورة ذلك الوجود ما يحضر فيه فاذا حضر فيه غيره فكأنه لا وجود الا للحاضر ومثاله المرأة المجاورة اذ ليس لها اللون في نفسها بل لونها الحاضر فيها وكذلك الزجاجة فانما تتحرك لونها لونها الحاضر فيها وليس لها في نفسها صورة بل صورتها قبول الصور ولونها هو هيئة الاستعداد لقبول اللون ويعرب عن هذه الحقيقة أعني سر القلب بالاضافة الى ما يحضر فيه قول الشاعر

رق الزجاج ورق الخمر * فتشابهها فتشا كل الامر

فكانما خمر ولا قدح * وكانما قدح ولا خمر

وهذا مقام من مقامات علوم المكاشفة منه تشاخيال من ادعى الحلول والاتحاد وقال أنا الحق وحوله يدندن كلام النصاري في دعوى اتحاد الالهوت بالناسوت أو تدريجها فيهم أو حلولها فيها على ما اختلفت فيه عباراتهم وهو غلط محض يضاهي غلط من يحكم على المرأة بصورة الجرة اذا ظهر فيها لون الجرة من مقابلها واذا كان هذا غير لا تبق بعلم المعاملة فانز جع الى العرض فقد ذكرنا تفاوت الدرجات في فهم السموات

و يستغزها الغبط والغضب
وبالمدارة قطع حقا النفس
وردد طيشها ونفورها هادود
ورد من كلهم غيظا وهو
يستطيع أن ينفذه دعاء
الله يوم القيامة على رؤس
الخصلائق حتى يحسبه في
أي الحور شاء (وروى
جابر) رضى الله عنه عن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال ألا أخبركم على
من تحرم النار على كل حين
لين سهل قريب (وروى)
أبو مسعود الانصاري رضى
الله عنه قال أتى النبي عليه
السلام برجل فكلمه
فأرعد فقال هون عليك
فأنى لست بملك انما أنا ابن
امرأة من قريش كانت
تأكل القديد (وعن
بعضهم) في معنى لين جانب
الصوفية
هينون لينون أيسار بنو
يسر
سواس مكرمة أبناء ايسار
لا ينطقون عن الفم شاء ان
نطقوا
ولا يمارون ان ماروا باكثر
من تلق منهم تغسل لا قيت
سيدهم

(المقام الثاني) بعد الفهم والتزليل الوجودي ولتأني كلام طوييل في حقيقة الوجود أعني الصوفية والحكمة
الناظرة من في وجهه مناسبة السماع للأرواح فلتنتقل من أقوالهم الغاطية لنكشف عن الحقيقة فيه. أما
الصوفية فقد قال ذوات النون المصري رحمه الله في السماع أنه وارد حق جاء بزعم القلوب إلى الحق فمن أصغى إليه
بحق تحقق ومن أصغى إليه بنفس ترتد فكماله عبر عن الوجود بتزاج القلوب إلى الحق وهو الذي يجده عند
ورود السماع إذا سمى السماع وورد حق وقال أبو الحسين البراج مخبراً عما وجد في السماع الوجود عبارة
عما وجد عند السماع وقال جالبي السماع في مبادئ البهاء ما وجدني وجود الحق عند العطاء فسقاني بكأس
الصفاء فأدركت به منازل الرضاء وأخرجني إلى رياض التزود والفضاء وقال السبلي رحمه الله السماع طاهرة فطنة
وباطنه عبرة فمن عرف الإشارة محل له استماع العبارة والافتقار استدعى الفتنة وتعرض للباية وقال بعضهم
السماع غذاء الأرواح لاهل المعرفة لأنه وصف يدق عن سائر الأعمال ويدرك برقة الطبع لرقته وبصفاه السر
لصفاته ولطفه عند أهله وقال عمرو بن عثمان المكي لا يقع على كيفية الوجود عبارة لأنه سر الله عند عباده المؤمنين
الموقنين وقال بعضهم الوجود كاشفات من الحق وقال أبو سعيد بن الأعرابي الوجود رفع الحجاب ومشاهدة الرقيب
وحضور الفهم وملاحظة الغيب ومحادثة السر وإيناس المفقود وهو فناؤك من حيث أنت وقال أيضاً الوجود
أول درجات الخصوص وهو ميراث التصديق بالغيب فلماذا أقوه وسطع في قلوبهم نور زال عنهم كل شك
وريب وقال أيضاً الذي يحجب عن الوجود رؤية آثار النفس والتعلق بالعلائق والأسباب لأن النفس
محمولة بأسبابها فإذا انقطعت الأسباب وخلص الذكرو صفاً وورق وصفاً ونجعت الموعظة فيه وحل من
المناجاة في محل قريب وخوطب وسمع الخطاب بأذن واعية وقلب شاهر وسر ظاهر فشاهد ما كان منه خالياً
فذلك هو الوجود لأنه قد وجد ما كان معدوماً عنده وقال أيضاً الوجود ما يكون عند ذكر من عجز أو خوف مطلق
أو توخي على زلة أو محادثة بلطفية أو إشارة إلى فائدة أو شوق إلى غائب أو أسف على فائت أو ندم على ماض
أو استجلاب إلى حال أو داع إلى واجب أو مناجاة بسر وهو مقابلة الظاهر بالظاهر والباطن بالباطن والغيب
بالغيب والسر بالسر واستخراج مالك بما عليك مما سبق لك السعي فيه فيكتب ذلك بعد كونه منك فيثبت
لك قدم بلا قدم وذكرك بلا ذكر إذ كان هو المبتدئ بالنعم والمتولي واليه يرجع الأمر كله فهذا ظاهر مسلم
الوجود وأقوال الصوفية من هذا الجنس في الوجود كثيرة. وأما الحكماء فقال بعضهم في القلب فضيلة شريفة
لم تقدر قوة النطق على إخراجها باللفظ فآثر جنتها النفس بالالخان فلما أظهرت سر وطربتها فاستمعوا من
النفس وناجوها ودعوا مناجاة الظواهر وقال بعضهم نتائج السماع استنهاض العاقل من الرأى واستجلاب
العارب من الأفكار وحيدة الكمال من الأفهام والآراء حتى يثوب ما عذب وينهض ما عجز ويصفو ما كدر
ويعرج في كل رأي ونيسة فيصيب ولا يخطئ ويأني ولا يبطئ وقال آخر كما أن الفكر يترك العلم إلى المعلوم
فالسماح يترك القلب إلى العالم الروحاني وقال بعضهم وقد سئل عن سبب حركة الأطراف بالطبع على وزن
الالخان والايقاعات فقال ذلك عشق عقلي والعاشق العقلي لا يحتاج إلى أن يناغي معشوقه بالمنطق الجرمي بل
يناغيه ويناجيه بالتبسم والخط والحركة اللطيفة بالحاجب والجن والاشارة وهذه نواطي اجمع الأنهار وحاتبة
وأما العاشق البهي فانه يستعمل المنطق الجرمي ليعبر به عن غمرة طاهر شوقه الضعيف وعشقه الزائف وقال
آخر من حزن فليس مع الالخان فان النفس إذا دخلها الحزن خد نورها وإذا فرحت اشتعل نورها وظاهر فرحها
فيظهر الحزن بقدر قبول القابل وذلك بقدر صفاته ونقائمه من العس والدنس والافاويل المقررة في السماع
والوجود كثيرة ولا معنى للاستكثار من إيرادها فلنشتغل بتفهم المعنى الذي الوجود عبارة عنه فتقول انه عبارة
عن حالة يثرها السماع وهو وارد حق جديد يغيب السماع يجده المستمع من نفسه وتلك الحالة لا تخلو عن
قسمين فإما أن ترجع إلى مكاشفات ومشاهدات هي من قبيل العلوم والتنبيهات وإما أن ترجع إلى

مثل التجوم التي يسرى بها
الساري

(وروي) أبو الدرداء عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال
من أعطى حظه من الرفق
فقد أعطى حظه من الخير
ومن حرم حظه من الرفق
فقد حرم حظه من الخير
(حدثنا) شيخنا ضياء الدين
أبو الجيب أملاء قال ثنا أبو
عبد الرحمن محمد بن أبي عبد
الله الماليني قال أنا أبو
الحسين عبد الرحمن بن أبي
طلحة الداودي قال أنا أبو
محمد عبد الله الحموي
لسرخسي قال أنا أبو عمران
ميسى بن عمر الحمزدي
الأناب عبد الله بن عبد
لرحمن الدارمي قال أنا محمد
ن أجد بن أبي خلف قال
نا عبد الرحمن بن محمد عن
أدبن اسحق قال حدثني
سدد الله بن أبي بكر عن
جسل من العسرب قال
حدث رسول الله صلى الله
به وسلم يوم حنين وفي
جلي نعل كشيعة فوطئت
أعلى رجس رسول الله
بن الله عليه وسلم فنفخني
مة بسوطي يده وقال بسم

تغيرات وأحوال ليست من العلوم بل هي كالشوق والحرق والحزن والقلق والسرور والأسف والندم والبسطة والقبض وهذه الأحوال جميعها السماع ويوجبها فان ضعف بحيث لم يؤثر في تحريك الظاهر أو تسكينه أو تغيير حاله حتى يتحرك على خلاف عادته أو يترك أو يسكن عن النظر والنطق والحركة على خلاف عادته لم يسم وجدوا وان ظهر على الظاهر معنى وجد الماضيا وما قويا بحسب ظهوره وتغييره الظاهر وتغيره بحسب قوة وروده وحفظ الظاهر عن التغيير بحسب قوة الواجد وقدرته على ضبط جوارحه فقدر يقوى الوجد في الباطن ولا يتغير الظاهر لقوة صاحبه وقد لا يظهر لضعف الوجد وقصوره عن التحريك وحل عقد التماسك والى المعنى الأول أشار أبو سعيد بن الأعرابي حيث قال في الوجدانه مشاهدة الرقيب وحضور الغهم وملاحظة الغيب ولا يبعد أن يكون السماع سببا لكشف ما لم يكن مكشوفاً قبله فان الكشف يحصل باسباب منها التنبيه والسماع منه ومنها تغير الأحوال ومشاهدتها وإدراكها فان إدراكها نوع علم يفيد إيضاح أمور لم تكن معلومة قبل الورد ومنها صفاء القلب والسماع يؤثر في تصفية القلب والصفاء سبب الكشف ومنها انبعاث نشاط القلب بقوة السماع فيقوى به على مشاهدة ما كان تقصر عنه قبل ذلك قوته كما يقوى البصر على حمل ما كان لا يقوى عليه قبله وعمل القلب الاستكشاف وملاحظة أسرار الملكوت كما أن عمل البصر على الانتقال فبواسطة هذه الأسباب يكون سببا لكشف بل القلب اذا صار بما يمثل له الحق في صورة مشاهدة أو في لفظ متناول يقرع سمعه به برعته بصوت الهاتف اذا كان في اليقظة وبالرؤيا اذا كان في المنام وذلك جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة وعلم تحقيق ذلك خارج عن علم المعاملة وذلك كما روى عن محمد بن مسروق البغدادي أنه قال خرجت ليلة في أيام جهالتى وأنا نشوان وكنت أغنى بمسكن البيت بطور سبنا كرم ما مررت به * الانجبت ممن يشرب الماء

فسمعت قائلاً يقول

وفي جهنم ماء ما يتجرعه * خلق فائق له في الجوف امعاء

قال فكان ذلك سبب توبتي واشتغالي بالعلم والعبادة فالتطر كيف أثر الغناء في تصفية قلبه حتى تمثل له حقيقة الحق في صفة جهنم في لفظ مفهوم وزون وقرع ذلك سمعه الظاهر وروى عن مسلم العباداني انه قال قرع علياً صرة المري وعبدة الغلام وعبدة الواحد بن زيد ومسلم الاسوارى فتزلوا على الساحل قال فحيات لهم ذات ليلة طعاماً فدعوتهم اليه فجاؤا فلبوا وضعت الطعام بين أيديهم اذا بغائل يقول رافعاً صوته هذا البيت وتلهيك عن دار الخلود مطاعم * ولله نفس غيبا غير نافع

قال فصاح عبدة الغلام صيحة ونخم غشياً عليه وبقى القوم فرقت الطعام وماذا قوا والله منه لقمة وكما سمع صوت الهاتف عند صفاء القلب فيشاهد أيضاً بالبصر صورة الخضر عليه السلام فانه يمثل لارباب القلوب بصور مختلفة وفي مثل هذه الحالة تمثل الملائكة للأنبياء عليهم السلام اما على حقيقة صورته او اما على مثال يحاكي صورته بعض المحاكاة وقد رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام مرتين في صورته وأخبر عنه بأنه سد الاق و هو المراد بقوله تعالى علمه شديد القوى ذو مرة فاستوى وهو بالاقى الاعلى الى آخر هذه الآيات وفي مثل هذه الأحوال من الصفاء يقع الاطلاع على ضمائر القلوب وقد يعبر عن ذلك الاطلاع بالتفريس ولذلك قال صلى الله عليه وسلم انقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله وقد حكى ابن جلامن الجوس كان يدور على المسلمين ويقول ما معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم انقوا فراسة المؤمن فكان يذكرك له تفسيره فلا يقنعه ذلك حتى انتهى الى بعض المشايخ من الصوفية فسأله فقال له معناه أن تقطع الزنار الذي على وسطك تحت ثوبك فقال صدقت هذا معناه ما أسلم وقال الآن عرفت انك مؤمن وان إيمانك حق وكما حكى عن ابراهيم الخواص قال كنت ببغداد في جماعة من الفقراء في الجامع فاقبل شاب طيب الرائحة حسن الوجه فقلت لاصحابي يقع لي

الله أو جعلتني قال فبت
لنفسى لا تخاف قول أو جعلت
رسول الله قال فبت بلبلة كما
يعلم الله فلما أصبحنا اذا
رجل يقول أين فلان قلت
هذا والله الذي كان منى
بالامس قال فانطلقت وأنا
متخوف فقال لي انك وطئت
بعك على رجلى بالامس
فاوجعتني فنفختك نفخة
بالسوط فهذه ثمانون نفخة
نخذها بها * ومن أخلاق
الصوفية الايتار والمواساة
ويحملهم على ذلك فرط
الشفقة والرحمة طبعاً وقوة
اليقين شرعاً يؤثرون
بالوجود ويصبرون على
المفقود * قال أبو يزيد
البسطامي ما غلبني أحد
ما غلبني شاب من أهل بلخ
قدم علينا حاجاً فقال لي يا أبا
يزيد ما أحد الزهد عندكم
قلت اذا وجدنا كلاً واذا
فقدنا صبرنا فقال هكذا عندنا
كلاب بلخ فقلت له وما أحد
الزهد عندكم قال اذا فقدنا
شكرنا واذا وجدنا آثرنا
(وقال ذو النون) من علامة
الزهد المشروح صدره
ثلاث تغريق المجموع وترك

انه يهودي فكلمهم كره واذك نفريحت ونخرج الشاب ثم رجع اليهم وقال أي شيء قال الشيخ في فاحشهم فالح
عليهم فقالوا له قال انك يهودي قال بغاء في واكب دلي يدي وقيل رأيي وأسلم وقال نجد في كتبنا ان الصديق
لا يتخطى فراسته فقلت أمض المسكين فتأملتهم فقلت ان كان فيهم صديق في هذه الطائفة لانهم يقولون
حديثه سبحانه ويقولون كلامه فليست عليكم فلما اطلع على الشيخ وتفرس في علمات انه صديق قال وصار
الشاب من كبار الصوفية والى مثل هذا الكشف الاشارة بقوله عليه السلام لولا ان الشياطين يحوون على
قلوب بني آدم لنظروا الى ملكوت السماء وانما تحوم الشياطين على القلوب اذا كانت مشحونة بالصفات
المذمومة فانهم امرى الشيطان وجنده ومن خلص قلبه من تلك الصفات وصفاه لم يعاف الشيطان حول
قلبه واليه الاشارة بقوله تعالى الاعباد لكم منهم الخالصين وبقوله تعالى ان هبدي ليس لك عليهم سلطان
والسمع سبب اصفاء القلب وهو شبكة الحق بواسطة الصفاء وعلى هذا يدل ما روي ان ذا النون المصري
رجع الله دخل بغداد فاجتمع اليه قوم من الصوفية ومعهم قول قال فاستأذنه في ان يقول لهم شيئا فأذن لهم في
ذلك فأنشأ يقول

صغير هو الك صديقي * فكيف به اذا احتسكا
وأنت جمعت في قلبي * هوى قد كان مشتركا
أما ترى لما كتبت * اذا انحلت الخطى بكى

فقام ذو النون وسقط على وجهه ثم قام رجل آخر فقال ذو النون الذي يراك حين تقوم فجلس ذلك الرجل
وكان ذلك اطلاعا من ذي النون على قلبه انه متكلف متواحد فعرفه أن الذي يراه حين يقوم هو الخصر في
قيامه لغير الله تعالى ولو كان الرجل صادقا لجلس فاذا ندرج حاصل الوجد الى كاشفات والى حالات
هو اعلم ان كل واحد منهما ينقسم الى ما يمكن التعبير عنه عند الافاقته والى ما لا يمكن العبارة عنه أصلا
ولعلك تستبعد حاله أو علمه لا تعلم حقيقة ولا يمكن التعبير عن حقيقة فلا تستبعد ذلك فانك تجد في أحوالك
الغريبة لذلك شواهد أما العلم فكمن من فقيه تعرض عليه مسئلتان متشابهتان في الصورة ويترك الفقيه
بذوقه أن بينهما فرقا في الحكم واذا كلف ذكر وجه الفرق لم يساعده اللسان على التعبير وان كان من
أفصح الناس فيذكر بذوقه الفرق ولا يمكنه التعبير عنه وادراك الفرق علم يصادفه في قلبه بالذوق ولا يشك في
ان وقوعه في قلبه سببا له عند الله تعالى حقيقة ولا يمكنه الاخبار عنه لا لصور في لسانه بل لدقة المعنى في نفسه
عن ان تناله العبارة وهذا مما قد تظن له المواقفون على النظر في المشكلات واما الحال فكمن من انسان
يترك في قلبه في الوقت الذي يصح فيه قبض أو بسط ولا يعلم سببه وقد ينكر الانسان في شيء فيؤثر في نفسه أثر
فينسى ذلك السبب ويبقى الاثر في نفسه وهو يحس به وقد تكون الحالة التي يحسها سرور ثابت في نفسه
بتفكره في سبب موجب للسرور أو حزنا فينسى المتفكر فيه ويحس بالآثر فقيبه وقد تكون تلك الحالة حالة
غريسة لا يعرب عنها اللفظ السرور والحزن ولا يصادف لها عبارة مطابقة مفهومة عن المقصود بل ذوق الشعر
الموزون والفرق بينه وبين غير الموزون يختص به بعض الناس دون بعض وهي حالة يتركها صاحب الذوق
بحيث لا يشك فيها أعني التفرقة بين الموزون والمتزحف فلا يمكنه التعبير عنها بما يتضح به مقصوده لمن لا ذوق له
وفي النفس أحوال غريبة هذا وصفها بل المعاني المشهورة من الحزن والسرور وانما تحصل في
السمع عن غناء مفهوم وأما الاوتار وسائر النغمات التي ليست مفهومة فانما تؤثر في النفس تأثيرا عجيبا ولا
يمكن التعبير عن عجائب تلك الاوتار وقد يعبر عنها بالشوق ولكن شوق لا يعرف صاحبه المشتاق اليه فهو
عجيب والذي اضطرب قلبه بسماع الاوتار أو الشاهين وما أشبهه ليس يدري الى ماذا يستشاق ويجذب في نفسه حالة
كأنها تقاضى أمر ليس يدري ما هو حتى يقع ذلك لهوام ومن لا يغلب على قلبه لاجب آدمي ولا حب الله تعالى

طلب المقنود والاشار
بالقوت (روى) عبد الله بن
عباس رضي الله عنهما قال
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم يوم النضير
للانصار ان شئتم قسمتم
للمهاجرين من أموالكم
ودياركم وتشاركوهم في
هذه الغنيمة وان شئتم
كانت لكم دياركم
وأموالكم ولم نقسم لكم
شيئا من الغنيمة فقالت
الانصار بل نقسم لهم من
أموالنا وديارنا ونؤثرهم
بالغنيمة ولا نشاركهم فيها
فأنزل الله تعالى ويؤثرون
على أنفسهم ولو كان بهم
خصاصة (وروى) أبو
هريرة رضي الله عنه قال
جاء رجل الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم وقد
أصابه جهد فقال يا رسول
الله اني جائع فاطعمني
فبعث النبي صلى الله عليه
وسلم الى أزواجه هل
عندكن شيء فكلن قن
والذي بعثك بالحق نبيا
ما عندنا الا الماء فقال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ما عندنا ما نطعمك هذه

وهذا سر وهو أن كل شوق فله ركنان أحدهما صفة المشتاق وهو نوع مناسبة مع المشتاق اليه والثاني معرفة المشتاق اليه ومعرفة صورة الوصول اليه فان وجدت الصفة التي بها الشوق وجد العلم بصورة المشتاق اليه كان الامر ظاهرا وان لم يوجد العلم بالمشتاق ووجدت الصفة المشوقة وحركت قلبك الصفة واشتعلت نارها أورث ذلك دهشة وحيرة لا محالة ولونشا آدمي بوحده بحيث لم ير صورة النسك ولا عرف صورة الوقاع ثم راحق الحسليم وغلبت عليه الشهوة لكان يحس من نفسه بنار الشهوة ولكن لا يدري انه يشتاق الى الوقاع لانه ليس يدري صورة الوقاع ولا يعرف صورة النساء فكذلك في نفس الادمي مناسبة مع العالم الاعلى والذات التي وعدها في سيرة المنتهى والفراديس العلاء لانه لم يتخيل من هذه الامور الا الصفات والاسماء كالذي سمع لفظ الوقاع واسم النساء ولم يشاهد صورة امرأة قط ولا صور قمر رجل ولا صورة نفسه في المرأة ليعرف بالمقايسة فالسمع يحركه منه الشوق والجهل المفرط والاشتغال بالدنيا قد أنسا نفسه وأنسا ربه وأنسا مستقره الذي اليه حنينه واشتياقه بالطبع فينقاض قلبه أمر اليس يدري ما هو فيدهش ويتحير ويضطرب ويكون كالمحتق الذي لا يعرف طريق الخلاص فهذا أمثاله من الاحوال التي لا يدرك تمام حقائقها ولا يمكن المتصف بها أن يعرف عنها فقد ظهر انقسام الوجد الى ما يمكن اظهاره والى ما لا يمكن اظهاره واعلم أيضا أن الوجد ينقسم الى هاجم والى متكاف ويسمى التواجد وهذا التواجد المتكاف منه مضموم وهو الذي يقصده الرياء واظهار الاحوال الشريفة مع الافلاس منها ومنه ما هو محمود وهو التوصل الى استدعاء الاحوال الشريفة واكتسابها واجتلابها بالحيلة فان اكتسب مدخلا في جلب الاحوال الشريفة ولذلك أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يحضره البكاء في قراءة القرآن أن يتباكى ويتهامز فان هذه الاحوال قد تتكاف مبادئها ثم تحقق أو أخوها وكيف لا يكون التكاف سببا في أن يصير المتكاف في الآخرة طبعاً وكل من يتعلم القرآن أولا يحفظه تكافاً ويقرؤه تكافاً مع تمام التأمل واحضار الذهن ثم يصير ذلك ديدناً للسان مطرداً حتى يجري به لسانه في الصلاة وغيرها وهو غافل فيقرأ تمام السورة وتوب نفسه اليه بعد انتهائه الى آخرها ويعلم انه قرأها في حال غفلته وكذلك الكاتب يكتب في الابتداء بجد شديد ثم تمرن على الكتابة يده يصير الكتب له طبعاً فيكتب أوراها كثيرة وهو مستغرق القلب بفكر آخر فجميع ما تحمله النفس والجوارح من الصفات لا سبيل الى اكتسابه الا بالتكاف والتصنع أو لا ثم يصير بالعادة طبعاً وهو المراد بقول بعضهم العادة طبيعة خامسة فكذلك الاحوال الشريفة لا ينبغي أن يقع اليأس منها عند فقد هابل ينبغي أن يتكاف اجتلابها بالسمع وغيره فلهذا شوه في العادات من اشتفى أن يعشق شخصاً ولم يكن يعشقه فلم يزل يردد ذكره على نفسه ويدبم النظر اليه ويقرر على نفسه الاوصاف المحبوبة والاخلق المحودة فيه حتى عشقه ورشح ذلك في قلبه رسوخاً خرج عن حد اختياره فاشتفى بعد ذلك الخلاص منه فلم يتخلص فكذلك حب الله تعالى والشوق الى لقاءه والخوف من سخطه وغير ذلك من الاحوال الشريفة اذا فقدتها الانسان فينبغي أن يتكاف اجتلابها بمجالسة الموصوفين بها ومشاهدة أحوالهم وتحسين صفاتهم في النفس وبالجوارح معهم في السماع والدعاء والتضرع الى الله تعالى في ان يرزقه تلك الحالة بان ييسره أسبابها ومن أسبابها السماع ومجالسة الصالحين والخائفين والمحبين والمستأقنين والخاصة من جن جالس شخصاً سرت اليه صفاته من حيث لا يدري ويدل على امكان تحصيل الحب وغيره من الاحوال بالاسباب قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في دعائه اللهم ارزقني حبك وحب من أحبك وحب من يقريني الى حبك فقد فرغ عليه السلام الى الدعاء في طلب الحب فهذا بيان انقسام الوجد الى مكاشفات والى أحوال وانقسامه الى ما يمكن الافصاح عنه والى ما لا يمكن وانقسامه الى المتكاف والى المطبوع فان قلت فبالهؤلاء لا يظهر وجودهم عند سماع القرآن وهو كلام الله ويظهر على الغناء وهو كلام الشعراء فلو كان ذلك حجة من لطف الله تعالى ولم يكن باطلاً من غرور الشيطان لكان القرآن

اللبلة ثم قال من يضيف هذا هذه الآية ترجمه الله فقام رجل من الانصار فقال أنا يا رسول الله فاني به منزله فقال لاهله هذا يضيف رسول الله صلى الله عليه وسلم فأكرمه ولا تدخرى عنه شيئاً فقالت ما عندنا الا قوت الصبية فقال فقوى اليهم عن قوتهم حتى يناموا ولا يطعمون شيئاً ثم اسرجي فاذا أخذ الضيف ليأكل قوتي كانك تصلين السراج فأطفئيه وتعالى تخضع السنن الضيف رسول الله حتى يشبع ضيف رسول الله فقامت الى الصبية فعلمتهم حتى ناموا عن قوتهم ولم يطعموا شيئاً ثم قامت فأثردت وأسرجت فلما أخذ الضيف ليأكل قامت كأنها تصلح السراج فأطفأته فجعلت تخضع السنن الضيف لضيف رسول الله ووطن الضيف انهما يا كالان معه حتى شبع الضيف وباتتا طارئين فلما أصبحوا غدوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما نظر اليهما تبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال لقد عجب الله من

أولى به من الغناء فنقول الوجود الحق هو ما ينشأ من فرط حب الله تعالى وصديق ارادته والشوق الى لقائه
 وذلك من بسماع القرآن أيضا وانما الذي لا يسمع بسماع القرآن حب الخلق وعشق الخلق ويدل على ذلك
 قوله تعالى ألا بدكر الله تملأ من القلوب وقوله تعالى مثاني تقشع من جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين
 جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله وكل ما يوجد عقيب السماع بسبب السماع في النفس فهو وجد فالطمع انفسه
 والافتشع اراد الخشية وتولين القلب كل ذلك وجد وقد قال الله تعالى انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت
 قلوبهم وقال تعالى لو انزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعا متصدعا من خشية الله فالوجل والخشوع
 وجد من قبيل الاحوال وان لم يكن من قبيل المكاشفات ولكن قد يصير سببا للمكاشفات والتبهمات ولهذا
 قال صلى الله عليه وسلم لم يزلوا القرآن بأصواتكم وقال لابي موسى الاشعري لقد أوتي من مارا من فرامير
 آل داود عليه السلام وأما الحكايات الدالة على ان أرباب القلوب ظهر عليهم الوجد عند سماع القرآن فكثيرة
 فقوله صلى الله عليه وسلم شيتني هو دواخوانها خبر عن الوجد فان الشيب يحصل من الحزن والخوف وذلك
 وجد وروى ان ابن مسعود رضي الله عنه قرأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة النساء فلما انتهى
 الى قوله تعالى فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا قال حسبت وكانت عيناه تذرفان
 بالدموع وفي رواية أنه عليه السلام قرأ هذه الآية أو قرئ عنده ان لدينا أنكالا وبهيماء وطعاما ذا غصص
 وهذا بابا ليمافصق وفي رواية انه صلى الله عليه وسلم قرأ ان تعذبهم فانهم عبادك فيبكي وكان عليه السلام
 اذا مر بآية رجة دعا واستبشر والاستبشار وجد وقد أثبت الله تعالى على أهل الوجد بالقرآن فقال تعالى واذا
 سمعوا ما أنزل الى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق وروى ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم كان يصلي واصدعه أزيز كآزير الرجل * وأما ما نقل من الوجد بالقرآن عن الصحابة رضي الله عنهم
 والتابعين فكثير منهم من صرع ومنهم من بكى ومنهم من غشى عليه ومنهم من مات في غشية وروى ان زرار
 ابن أبي أوفى وكان من التابعين كان يؤم الناس بالرفة فقرأ ماذا نقر في النافور فصق ومات في محرابه رحمه الله
 وسمع عمر رضي الله عنه رجلا يقرأ ان عذاب ربك لواقع ماله من دافع فصاح صيحة وخر مغشيا عليه فحمل الى
 بيته فلم يزل مريضا في بيته شهرا وأبو جريح من التابعين قرأ عليه صالح المري فشبهق ومات وسمع الشافعي
 رحمه الله فارثا يقرأ هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون فغشى عليه وسمع علي بن الفضيل فارثا يقرأ
 يوم يقوم الناس لرب العالمين فسقط مغشيا عليه فقال الفضيل شكر الله لك ما قد علمت ذلك ونقل عن
 جماعة منهم وكذلك الصوفية فقد كان الشبلي في مسجده ليلة من رمضان وهو يصلي خلف امام له فقرأ الامام
 ولئن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا اليك فزعق الشبلي زعقة ظن الناس انه قد طارت روحه واجر وجهه
 وارتعدت فرائضه وكان يقول بمثل هذا يخاطب الاحباب بردد ذلك مرارا وقال الجنب بدخلت على سري
 السقطي فرأيت بين يديه رجلا قد غشى عليه فقال لي هذا رجل قد سمع آية من القرآن فغشى عليه فقلت
 اقرؤا عليه تلك الآية بعينها فقرئت فأفاق فقال من أين قلت هذا فقلت رأيت يعقوب عليه السلام كان عماء
 من أجل مخلوق فبمخلوق أبصر ولو كان عماء من أجل الحق ما أبصر بمخلوق فاستحسن ذلك ويشير الى ما قاله
 الجنيد قول الشاعر

وكأن شريفت علي لذة * وأخرى تدأويت منها بها

وقال بعض الصوفية كنت أقرأ ليلة هذه الآية كل نفس ذائقة الموت ففعلت أرددها فاذا ماتت بهتف
 بي كم تردد هذه الآية فقد قلت أربعة من الجن ما رفعوا رؤسهم الى السماء منذ خلقوا وقال أبو علي المغازلي
 للسبيل ربما تطرق سمعي آية من كتاب الله تعالى فتجذبني الى الاعراض عن الدنيا ثم أرجع الى أحوالي وإلى
 الناس فلا أبقى على ذلك فقال ما طرق سمعك من القرآن فاجتذبك به اليه فذلك عطف منه عليك ولطف منه بك

فلان وفلانة هذه الليلة
 وأنزل الله تعالى ويؤثرون
 على أنفسهم ولو كان بهم
 خصاصة (وقال) أنس
 رضي عنه أهدي لبعض
 أصحابه رأس شاة مشوى
 وكان مكدودا فوجهه الى
 جاره فتداوله سبعة أنفس
 ثم عاد الى الاول فانزلت الآية
 لذلك وروى ان أبا الحسن
 الانطاكي اجتمع عنده نيف
 وثلاثون رجلا بقرية بقرى
 الري وله أرغفة معدودة
 لم تشبع خمسة منهم
 فكسروا الرغفان وأطفأوا
 السراج وجلسوا للطعام
 فلما رفعوا الطعام فاذا هو
 بحاله لم يأكل أحد منهم
 ايثارا منه على نفسه (وحكى)
 عن حذيفة العدوي قال
 انطقت يوم البرموك لطاب
 ابن عمي ومعي شيء من ماء
 وأنا أقول ان كان به ريق
 سقيته ومهكت وجهه فاذا
 أتاه فقلت أسقيك فإشار
 الى نعم فاذا رجع يقول آه
 وقال ابن عمي انطلق به اليه
 فحنت اليه فاذا هو هشام بن
 العاص فقلت أسقيك فسمع
 هشام آخر يقول آه فقال

واذاردك الى نفسك فهو شفقة منه عليك فانه لا يصلح لك الا التبري من الحول والقوة في التوجه اليه وسمع رجل
 من اهل التصوف قارئا يقرأ آياتها النفس المطمئنة ترجى الى ربك راضية مرضية فاستعادها من القاري
 وقال كم أقول لها الرجى وليست ترجع وتواجد وزعزعة نفرت روحه وسمع بكر بن معاذ قارئا يقرأ
 وأنذرهم يوم الآزفة الاية فاضطرب ثم صاح ارحم من أنثرته ولم يقبل اليك بعد الا نذار بطاعتك ثم غشي
 عليه وكان ابراهيم من أدهم رحمه الله اذا سمع أحدا يقرأ اذا السماء انشقت اضطربت أو صاله حتى كان يرتعد
 وعن محمد بن صبيح قال كان رجل يقتل في القنات فربه رجل على الشاطئ يقرأ أوامنا واليوم أيها المجرمون
 فلم يرزل الرجل يضطرب حتى غرق ومات وذكر أن سلمان الفارسي أبصر شابا يقرأ آتني على آية فاقشعر جوده
 فأحبه سلمان وفتده فسأل عنه فقيل له انه مريض فأتاه يعود فاذاه في الموت فقال يا عبيد الله أرايت تلك
 القشعريرة التي كانت بي فانها أتتني في أحسن صورة فأخبرتني ان الله قد غفر لي بها كل ذنب وبالجملة لا يخلو
 صاحب القلب عن وجد عند سماع القرآن فان كان القرآن لا يؤثر فيه أصلا فلا فائدة له كمثل الذي ينغرق بما لا يسمع
 الادعاء ونداء صم بكم عي فهم لا يسمعون بل صاحب القلب يؤثر فيه الكلمة من الحكمة يسمعها قال جعفر
 الخادي دخل رجل من أهل خراسان على الجنيد وعنده جماعة فقال للجنيد متى يستوي عند العبد حامده
 وذامه فقال بعض الشيوخ اذا دخل البيمارستان وقيد بقيد من فقال الجنيد ليس هذا من شأنك ثم أقبل على
 الرجل وقال اذا تحقق انه مخلوق فشوق الرجل شهقة ومات فان قلت فان كان سماع القرآن مفيدا للوجدان
 بالهمم يحتمون على سماع الغناء من القوالين دون القارئين فكان ينبغي أن يكون اجتماعهم وتواجدهم
 في حق القراء لخلق المغنين وكان ينبغي أن يطلب عند كل اجتماع في كل دعوة فإرى لاقوال فان كلام الله تعالى
 أفضل من الغناء لا محالة فاعلم أن الغناء أشد من يجال للوجد من القرآن من سبعة أوجه * (الوجه الأول) *
 أن جميع آيات القرآن لا تناسب حال المستمع ولا تصلح لفهمه وتزيله على ما هو ملابس له فمن استولى عليه حزن
 أو شوق أو ندم فمن أين يناسب حاله قوله تعالى يوم سيحكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين وقوله تعالى
 والذين يرمون المحصنات وكذلك جميع الآيات التي فيها بيان أحكام الميراث والطلاق والحدود وغيرها وانما
 المحرك لما في القلب ما يناسب به والآيات انما يضر بها الشعر اعرابهم ساعن أحوال القلب فلا يحتاج في فهم
 الحال منها الى تكاف نعم من يستولى عليه حالة غالبية فاهر قلم تنو فيه متسع الغيرة واهو معه تيقظ وذكاء فاقب
 يتفطن به للمعاني البعيدة من الالفاظ فقد يخطر وجده على كل مسموع كمن يخطر له عند ذكر قوله تعالى
 بوصيكم الله في أولادكم حالة الموت الموح الى الوصية وأن كل انسان لا بد أن يخلف ماله وولده وهم محبوباه من
 الدنيا فيترك أحد المحبوبين للثاني ويمسح بهما جميعا فيغلب عليه الخوف والجزع أو يسمع ذكر الله في قوله
 بوصيكم الله في أولادكم فيدهش بمجرد الاسم عما قبله وبعده أو يخطر له رجاء الله على عباده وشفقته بان تولى
 قسم واريثهم بنفسه نظر الهم في حياتهم وموتهم فيقول اذا نظر لا ولادنا بعد موتنا فلا نشك بانه ينتظر لنا فيج
 منه حال الرجا ويرثه ذلك استبشارا وسرورا أو يخطر له من قوله تعالى للذكر مثل حظ الأنثيين تفضيل
 الذكر بكونه رجلا على الانثى وأن الفضل في الآخرة لرجال لا تلهمهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وأن من ألهاه
 غير الله تعالى عن الله تعالى فهو من الاناث لان الرجال تحقيقات فيغشى أن يحب أو يوتخ في نعيم الآخرة كما
 آخرن الانثى في أموال الدنيا فأمثال هذا قد يحرك الوجد ولكن لمن فيه وصفان أحدهما حالة غالبية مستغرقة
 قاهرة والاخر تفتان بليغ وتيقظ بالغ كامل للتنبيه بالامور القريبة على المعاني البعيدة وذلك مما يعزف لاجل
 ذلك يفرغ الى الغناء الذي هو ألقاط مناسبة للاحوال حتى يتسارع هيجانها وروى أن أبا الحسين النوري
 كان مع جماعة في دهوى فجرى بينهم مسألة في العلم وأبو الحسين ساكت ثم رفع رأسه وأنشدهم
 رب ووراء هتوف في الضحى * ذات شجوة صدمت في فنن

انطلق به اليه فحث اليه فاذا
 هو قد مات ثم رجعت الى
 هشام فاذا هو أيضا قد مات
 ثم رجعت الى ابن عبي
 هو أيضا قد مات (وسئل)
 أبو الحسين البوشنجي عن
 الفتوة فقال الفتوة عندي
 ما وصف الله تعالى به الانصار
 في قوله والذين تبوءوا الدار
 والايمان قال ابن عطاء
 يؤثرن على أنفسهم جودا
 وكرما ولو كان بهم خصاصة
 يعني جوعا وفقر (قال أبو
 حفص الايثار هو ان يقدم
 حظوظ الاخوان على
 حظوظه في أمر الدنيا
 والآخرة (وقال بعضهم
 الايثار لا يكون عن اختيار
 انما الايثار ان تقدم حقوق
 الخلق أجمع على حقك ولا
 تميز في ذلك بين أخ وصاحب
 وذى معرفة (وقال يوسف)
 ابن الحسين من رأى لنفسه
 ملكا لا يصح منه الايثار لانه
 يرى نفسه أحق بالشئ بربه
 ملكه انما الايثار ممن يرى
 الاشياء كلها الحق في وصل
 اليه فهو أحق به فاذا وصل
 شئ من ذلك اليه يرى نفسه
 وبه فيه يدأمانة يوصلها

ذكرت الفا ودهر اصالها * وبكت حزنا فهاجت حزني
فبككتي ربما أرقها * وبكاهار بما أرقني
ولقد أشكوفنا أفهمها * ولقد تشكوفنا تفهمني
غسيرا أني بالجوى أعرفها * وهي أيضا بالجوى تعرفني

قال في سابق أحد من القوم الا قام وتواجد ولم يحصل لهم هذا الوجد من العلم الذي خاضوا فيه وان كان العلم جدا
وحقا (الوجه الثاني) أن القرآن محفوظ للاكثر من متكرريه على الاسماع والقلوب وكلما سمع أولا عظم أثره
في القلوب وفي الكثرة الثانية يضعف أثره وفي الثالثة يكاد يسهط أثره ولو كان صاحب الوجد الغالب أن يحضر
وجد على بيت واحد على الدوام في مرات متقاربة في الزمان في يوم أو أسبوع لم يمكنه ذلك ولو أبدل بيت آخر
لتجدد له أثر في قلبه وان كان معربا عن عين ذلك المعنى ولكن كون النظام واللفظ غريبا بالاضافة الى الاول يحرك
النفس وان كان المعنى واحدا وليس يقدر القارئ على أن يقرأ قرا فافريبا في كل وقت ودعوة فان القرآن
محصول لا يمكن الزيادة عليه وكما محفوظ متكرر والى ما ذكرناه أشار الصديق رضي الله عنه حيث رأى
الاعراب يقدمون فيسمعون القرآن ويكفون فقال كما كنتم ولكن قست قلوبنا ولا تظن أن قلب الصديق
رضي الله عنه كان أقسى من قلوب الاجسلاف من العرب وانه كان أخلى عن حب الله تعالى وحب كلامه من
قلوبهم ولكن التكرار على قلبه اقتضى المرون عليه وهذه التأثير به لما حصل له من الانس بكثرة استماعه اذ
يحال في العادات أن يسمع السامع آية لم يسمعها قبل فيبكي ثم يدوم على بكائه عليها عشر من سنة ثم يرددها ويبكي
ولا يفارق الا في الاخر الا في كونه غريبا جديدا لكل جديد لذو كل طارئ صدمة ومع كل مألوف أنس
بما قضي الصدمة وهذا هم عررضي الله عنه أن يمنع الناس من كثرة الطواف وقال قد خشيت ان يتهاون الناس
بهذا البيت أي بانسوا به ومن قدم حاجا فرأى البيت أولا بكى وزمق ورجم غشي عليه اذا وقع عليه بصره وقد
يقم بمكة شهرا ولا يحس من ذلك في نفسه باثرا فاذا المعنى يقدر على الايات الغريبة في كل وقت ولا يقدر في كل
وقت على آية غريبة (الوجه الثالث) أن لوزن الكلام بذوق الشعر تأثيرا في النفس فليس الصوت الموزون
الطيب كالصوت الطيب الذي ليس بموزون وانما لوزن في الشعر دون الايات ولو زحف المعنى البيت
الذي ينشده أو لحن فيه أو مال عن حد تلك الطريقة في اللحن لاضطراب قلب المستمع وبطل وجدده وسماعه ونظر
طبعه لعدم المناسبة واذا نظر الطبع اضطراب القلب وتشوش فالوزن اذا مؤثر فلذلك طاب الشعر * (الوجه
الرابع) أن الشعر الموزون يختلف تأثيره في النفس بالالحن التي تسمى الطرق والدساتات وانما اختلاف
تلك الطرق بعد المصور ووقف في أثناء الكلامات والقطع والوصل في بعضها وهذا التصرف جائز
في الشعر ولا يجوز في القرآن الا التلاوة كما أنزل فقصره ومده والوقف والوصل والقطع فيه على خلاف ما تقتضيه
التلاوة حرام أو مكره وماذا نزل القرآن كما أنزل سقط عنه الاثر الذي سببه وزن الالحن وهو سبب مستقل
بالتأثير وان لم يكن مفهوما كما في الاوتار والمزامير والشاهين وسائر الاصوات التي لا تفهم * (الوجه الخامس) ان
الالحن الموزون تهذوت وتؤكديا بقاءات واصوات أخرى موزونة خارج الخلق كالضرب بالفضيب والدف وغيره
لان الوجد الضعيف لا يستثار الاسباب قوى وانما قوى مجموع هذه الاسباب ولكل واحد منها حظ في التأثير
وواجب أن يصان القرآن عن مثل هذه الغرائل لان صورته عند عامة الخلق صورة الله والعب والقرآن جد
كله عند عامة الخلق فلا يجوز أن يمزج بالخلق المحض ما هو له عند العامة وصورة الله عند الخاصة
وان كانوا لا يتفكرون اليها من حيث انها الهوبل ينبغي أن يقرأ القرآن فلا يقرأ على شوارع الطرق بل في مجلس
ساكن ولا في حال الجنابة ولا على غير طهارة ولا يقدر على الوفاء بحق حمة القرآن في كل حال الا المراقبون
لاحوالهم فيعدل الى الغناء الذي لا يستحق هذه المراقبة والمراعاة ولذلك لا يجوز الضرب بالدف مع قراءة القرآن

الى صاحبها أو يؤديها اليه
وقال بعضهم حقيقة الا يثار
ان تؤثر بحظ آخرتك على
اخوانك فان الدنيا أقل
ندار من ان يكون لا يثارها
محل أو ذكر من هذا المعنى
ما نقل ان بعضهم رأى أخاه
فلم يظهر للبشر الكبر في
وجهه فانكر أخوه ذلك
منه فقال يا أخي سمعت أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال اذا التقى المسلمان ينزل
عليهم ما ما تترجى تسعون
لا كثره ما بشرا وعشرة
لا قلله ما بشرا فاردت أن
أكون أقل بشرا منك
ليكون لك الاكثر (أخبرنا)
الشيخ ضياء الدين أبو النجم
اجازة قال أنا أبو حفص عمر
بن الصغار النيسابوري قال
أنا أبو بكر أحمد بن حنبل
الشيرازي قال أنا الشيخ أبو
عبد الرحمن السلمي قال
سمعت أبا القاسم الرازي
يقول سمعت أبا بكر بن أبي
سعدان يقول من صعب
الصوفية فليصحبهم بلانفس
ولا قلب ولا ملك فمن نظر الى
شي من أسباب قطعه ذلك
عن بلوغ مقصده (وقال

أيلة العرس وقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بضرب الدف في العرس فقال أظهر والنكاح ولو يضرب
الغريال أو بلفظ هذا معناه وذلك جائز مع الشعر دون القرآن ولذلك لما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت
الربيع بنت معوذ وعنده أجوار يغنين فسمع أحدهن تقول وبينما يني يعلم ما في غد على وجه الغناء فقال
صلى الله عليه وسلم دعى هذا وقولي ما كنت تقولين وهذه شهادة بالنبوة فزجرها عن أن يردوها إلى الغناء الذي هو
لهولان هذا جحد محض فلا يقرن بصورة الله وإذا يتهذر بسببه تقوية الأسباب التي هي إيصال السماع صحر كذا
للقلب فواجب في الاستمرار العدول إلى الغناء عن القرآن كما وجب على تلك الجارية العدول عن شهادة النبوة
إلى الغناء * (الوجه السادس) * أن المغنى قد يفتنى ببيت لا يوافق حال السامع فيكرهه وينهاه عنه ويستدعى
غيره فليس كل كلام موافق لكل حال فلا واجبة عوافت الدعوات على القارئ فربما يقرأ آية لا توافق حاله ثم إذا
الثر أن شفاء الناس كلهم على اختلاف الأحوال فأيات الرحمة شفاء الخائف وآيات العذاب شفاء المغرور
الأمس وتفصيل ذلك ما يطول فاذا لا يؤمن أن لا يوافق المقرء الحال وتكرهه النفس فيتعرض به لخطر كراهة
كلام الله تعالى من حيث لا يجد سبيلا إلى دفعه فلا يحترز عن خطر ذلك حزم بالغ وحتم واجب لا يجد الخلاص
عنه إلا بتزيله على وفق حاله ولا يجوز تنزيل كلام الله تعالى الأعلى ما أراد الله تعالى وأما قول الشاعر فيجوز
تنزيله على غير مراده ففيه خطر السكرادة أو خطر التأويل الخطأ أو افقة الحال فيجب توفير كلام الله وصيانته
عن ذلك هذا ما ينقدح لي في عال أنصرف السبوح إلى سماع الغناء عن سماع القرآن * وههنا وجه سابع
ذكره أبو نصر السراج الطوسي في الاعتذار عن ذلك فقال القرآن كلام الله وصفة من صفاته وهو حق لا تطيقه
البشرية لانه غير مخلوق فلا تطيقه الصفات المخلوقة ولو كشف للقلوب ذرة من معناه وهيبته اتصدعت ودهشت
وتخربت والأحسان الطيبة مناسبة للطباع ونسبتها مناسبة لخطوطه لأن نسبة الحقوق والشرع نسبة لخطوط
فاذا ملقت الأحبار والأصوات بما في الآيات من الاشارات والاطائف شا كل بعضها بعضا فكان أقصر إلى
الخطوط وأخف على القلوب أشاكلة المخلوق المخلوق فمادامت البشرية باقية ونحن بصفتنا وخطوطنا ننعم
بالنعمات الشجية والأصوات الطيبة فانبساطنا للمشاهدة بقاء هذه الخطوط إلى القصد أولى من انبساطنا إلى
كلام الله تعالى الذي هو صفته وكلامه الذي منه بدأ إليه يعود وهذا حاصل المقصود من كلامه واعتذاره * وقد
سكى عن أبي الحسن الدراج أنه قال قصدت يوسف بن الحارث بن الرزقي من بغداد لزيارة والسلام عليه فلما دخلت
الري كنت أسأل عنه فكل من سأله عنه قال أشأ عمل بذلك الزنديق فضيقوا صدري حتى عزمت على
الانصراف ثم قامت في نفسي قد جبت هذا الطارق كله فلا أقل من أن أراه فلم أزل أسأل عنه حتى دخلت عليه في
مسجد وهو قاعد في المحراب وبين يديه رجل ويده مصحف وهو يقرأ فاذا هو شيخ بهي حسن الوجه والأهبة
فسلمت عليه فأقبل علي وقال من أين أقبلت فقلت من بغداد فقال وما الذي جاء بك فقلت قصدتك للسلام عليك
فقال لو أن في بعض هذه البلاد أن قال لك إنسان أقم عندنا حتى نشترى لك دارا أو جارية أو كان يفعل ذلك عن
الحجى عفت ما أمكنني الله بشئ من ذلك ولو أمكنني ما كنت أدرى كيف أكون ثم قال لي أنت حسن إن تقول شيئا
نقات نعم فقال هات فأنشأت أقول

رأيتك تبني دائما في طبيعتي * ولو كنت ذا حزم لهدمت ما تبني

كأنى بكم والليت أفضل قولكم * ألا ليتنا كنا إذا الليت لا بغنى

قال فأطبق المصحف ولم يزل يبكي حتى ابتلت لحيته وابتل ثوبه حتى رجته من كثرة بكائه ثم قال يا بني تلوم أهل الري
يقولون يوسف زنديق هذا أنا من صلاة الغداة أقرأ في المصحف لم تقار من عيسى قطرة وقد قامت القيامة على
لهذين البيتين فاذا القلوب وان كانت محترقة في حب الله تعالى فإن البيت الغريب يبعث من هاهنا لا نهج تلاوة
القرآن وذلك لوزن الشعر وشكله للطباع ولكونه شاكلا للطباع اقتدر البشر على تقاطع الشعر وأما

سهل بن عبد الله الصوفي
من يرى دمه هذرا وملكه
مباحا قال رويم التصوف
مبنى على ثلاث خصال التمسك
بالفقر والافتقار والتحقيق
بالبذل والايثار وترك التعرض
والاختيار (قيل) لما سعى
بالصوفية وتغير الجنيد بالفتنة
وقبض على الشمام والرقام
والنورى وبسط النطع
لضرب رقابهم تقدم النورى
فقيل له الى ماذا تبادر فقال
أؤثر اخواني بفضل حياة
ساعة وقيل دخل الروذباري
دار بعض أصحابه فوجده
غائبا وباب بيته مغلق فقال
صوفي وله باب مغلق اكسروا
الباب فكسروه وأمر
بجميع ما وجدوا في البيت
أن يباع فانغذوه الى السوق
واتخذوا رفقا من الثمن
وقعدوا في الدار فدخل
صاحب المنزل ولم يقل شيئا
ودخلت امرأته وعليها
كساء فدخلت بيتا فمرت
بالكساء وقالت هذا أيضا
من بقية المتاع فيبيوه فقال
الزوج لها لم تكلفت هذا
باختيارك قالت اسكت
مثل الشيخ يباسطنا ويحكم

عليه ما يبقى لنا شيء ندخو
 عنه (وقيل) مرض قيس
 بن سعد فاستبطأ أخوانه في
 عيادته فسأل عنهم فقالوا
 انهم يستحيون بمالك عليهم
 من الدين فقال أخرى الله
 ما لا يمنع الاخوان عن الزيارة
 ثم أمر مناديا ينادي من
 كان لقيس عليه مال فهو منه
 في حل فأكسرت عتبة داره
 بالعمشى لكثرة عرواده
 (وقيل) أتى رجل صديقه
 ودق عليه الباب فلما خرج
 قال لماذا جئتني قال
 لار بعمائتكم دين علي
 قد دخل الدار ووزن اربعمائة
 درهم وأخرجها اليه ودخل
 الدار باكيا فقالت امرأته
 هلا نعلات حين شق عليك
 الاجابة فقال انما أبكى لاني لم
 أتخذ له حتى احتاج أن
 يغاثني به (وأخبرنا) الشيخ
 أبو زرعة عن أبيه الحافظ
 المقدسي قال أنا محمد بن محمد
 امام جامع أصفهان قال ثنا
 أبو عبد الله الجرجاني قال
 أنا أبو طاهر محمد بن الحسن
 الحمدي اباذي قال ثنا أبو
 البهري قال ثنا أبو اسامة
 قال ثنا بن أبي بردة عن

القرآن فنظمه خارج من أساليب الكلام ومنهاجسه وهو لذلك معجز لا يدخل في قوة البشر له دم مشاكته
 لطبعه وروى ان اسرافيل استأذى النون المصري دخل عليه رجل فرآه وهو ينسكت في الارض بأصبعه
 ويترنم بييت فقال هل تحسن ان ترنم بشي فقال لا قال فأنت بلا قلب أشارة الى ان من له قلب وعرف طباعه علم
 انه تحركه الايات والنعومات تحريكاً لا يصادف في غيره ما فيتكاف طريق التحريك اما بصوت نفسه أو بغيره
 وقد ذكرنا حكم المقام الاول في فهم المسموع وتزليه وحكم المقام الثاني في الوجد الذي يصادف في القلب
 فلذا كرا لآن أثر الوجد أعني ما ترشح منه الى الظاهر من صفة وبكاء وحركة وتزريق ثوب وغيره فنقول
 * (المقام الثالث من السماع)

نذكر فيه آداب السماع ظاهره وباطنه وما يحمد من آثار الوجد وما يذم فأما الآداب فهي خمس جل * (الاول)
 مراعاة الزمان والمكان والاخوان قال الجنيد السماع يحتاج الى ثلاثة أشياء والا فلا تسمع الزمان والمكان
 والاخوان ومعناه أن الاشتغال به في وقت حضور طعام أو خضام أو صلاة أو صارف من الصوارف مع اضطراب
 القلب لا فائدة فيه فهذا معنى مراعاة الزمان فبراعى حاله فراغ القلب له وأما المكان فقد يكون شارعاً مطروفاً
 أو موضعاً كرية الصورة أو فيه مسبب يشغل القلب فيجتنب ذلك وأما الاخوان فسيببه انه اذا حضر غير الجنس
 من منكر السماع مزهد الظاهر مغاس من لطائف القلوب كان مستغلقاً في المجلس واشتغل القلب به وكذلك
 اذا حضر متكبر من أهل الدنيا يحتاج الى مراقبته والى مراعاته أو متكاف متواجد من أهل التصوف يراقى
 بالوجد والرقص وتزريق الثياب فكل ذلك شوشات فترك السماع عند هذه الشروط أولى ففي هذه الشروط
 نظر المستمع (الادب الثاني) وهو نظار الحاضر من أن الشيخ اذا كان حوله مريدون يضرهم السماع فلا ينبغي
 ان يسمع في حضورهم فان سمع فليستغلم بشغل آخر والمريد الذي يستضر بالسماع أحد ثلاثة أقسام درجة هو
 الذي لم يدرك من الطريق الا الاعمال الظاهرة ولم يكن له ذوق السماع فاشتغاله بالسماع اشتغال بمالا يعنيه فانه
 ليس من أهل الله وقيلهم ولا من أهل النور فيتنم بذوق السماع فليشتغل به كرا أو خدعة والافه وتضييع
 زمانه * الثاني هو الذي له ذوق السماع ولكنه في به ببقية من الخطوط والالتفات الى الشهوات والاصفات
 البشرية ولم ينكسر بعد انكسار اتوم غوائله فربما يبيع السماع منه داعية الله والشهوة فيقطع عليه
 طريقه ويصده عن الاستكمال * الثالث أن يكون قد انكسرت شهوته وأمنت غائلته وانفتحت بصيرته
 واستولى على قلبه حب الله تعالى ولكنه لم يحكم ظاهراً له لم ولم يعرف أسماء الله تعالى وصفاته وما يجوز عليه
 وما يستحيل فاذا فتح له باب السماع نزل المسموع في حق الله تعالى على ما يجوز وما لا يجوز فيكون ضرره من تلك
 الخواطر التي هي كفر أعظم من نفع السماع * قال سهل رحمه الله كل وجد لا يشهد له الكتاب والسنة فهو باطل
 فلا يصلح السماع لئله هذا ولان قلبه بعد ملوث بحب الدنيا وحب المحمدة والثناء ولان يسمع لا جيل التلذذ
 والاستطابة بالطبع فيصير ذلك عادة له ويشغله ذلك عن عباداته ومراعات قلبه وينقطع عليه طريقه فالسماع
 مزله قدم يجب حفظ الضعفاء عنه قال الجنيد رأيت ابليس في النوم فقلت له هل تطفر من أصحابنا بشي قال نعم
 في وقتين وقت السماع ووقت النظار فاني أدخل عليهم به فقال بعض الشيوخ لو رأيت أنه ألقا لك ما احببتك من
 سمع منه اذا سمع ونظار اليه اذا نظار كيف تطفر به فقال الجنيد صدقت * (الادب الثالث) * أن يكون مصغياً
 الى ما يقول القائل حاضر القلب قايلاً الالتفات الى الجوانب مخترعاً عن النظار الى وجوه المستمعين وما يظهر
 عليهم من أحوال الوجد مستغلاً بنفسه ومراعاة قلبه ومراقبة ما ينفع الله تعالى له من رجه في سره متحفظاً عن
 حركة تشوش على أصحابه قلوبهم بل يكون ساكناً الظاهر هادئاً الأطراف متحفظاً عن التخم والتأوب
 ويحاسن مطارقاً رأسه بجلوسه في فكر مستغرق لقلبه متماسكاً عن التصفيق والرقص وسائر الحركات على وجه
 التصنع والتكلف والمراعاة كما عن النطق في أثناء القول بكل ما عنده بدان غلبه الوجد وحركة بغير

اختيار فهو فيه معذور غير ملوم ومهما رجع اليه الاختيار فليعد الى هدته وسكونه ولا ينبغي أن يستدعي مجيئه
من ان يقال انقطع وجوده على القرب ولا أن يتواجد نحو ما من ان يقال هو قاسي القلب عديم الصفاء والرقية
حكى أن شابا كان يصحب الجنيد فكان اذا سمع شيئا من الذكرك يزعق فقال له الجنيد يوما ان فعلت ذلك مرة
أخرى لم تصبني فكان بعد ذلك يضبط نفسه حتى يقطر من كل شعرة منه قطرة ماء ولا يزعق فحكى انه اختنق
بوالشدة مضطبه لنفسه فشوق شهقة فانشق قلبه وتلفت نفسه وروى ان موسى عليه السلام قص في بني
اسرائيل فزقوا واحد منهم ثوبه أو قيصة فأوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام قل له مرق لي قلبك ولا تمزق
ثوبك قال أبو القاسم انصرا باذى لابي عمر وبن عبيد آنا أقول اذا اجتمع القوم فيكون معهم قوال يقول خبر
لهم من أن يغتابوا فقال أبو عمرو والرياء في السماع وهو أن ترى من نفسك حالا ليست فبك شر من ان تغتاب
ثلاثين سنة أو نحو ذلك فان قلت الأفضل هو الذي لا يحركه السماع ولا يؤثر في ظاهره أو الذي يظهر عليه فاعلم
أن عدم الظهور تارة يكون لضعف الوارد من الوجد فهو نقصان وتارة يكون مع قوة الوجد في الباطن ولكن
لا يظهر لكمال القوة على ضبط الجوارح فهو كمال وتارة يكون لكون حال الوجد ملازما ومصابيا في الاحوال
كلها فلا يتبين السماع مزيد تأثير وهو غاية الكمال فان صاحب الوجد في غالب الاحوال لا يدوم وجوده فمن هو
في وجود دائم فهو الم رابط للحق والملازم لعين الشهود فهذا لا يتغير طوارق الاحوال ولا يبعد أن تكون الاشارة
بقول الصديق رضي الله عنه كما كنتم ثم قست قلوبنا معناه قويت قلوبنا واشتدت فصارت تطبيق ملازمة
الوجد في كل الاحوال فحين في سماع معاني القرآن على الدوام فلا يكون القرآن جديدا في حقنا طارئا علينا
حتى نتأثر به فاذا قوة الوجد تحرك وقوة العقل والتماسك تضبط الظاهر وقد يغلب أحدهما الآخر اما الشدة
قوته واما الضعف ما يقابله ويكون النقصان والكمال بحسب ذلك فلا تظن أن الذي يضطرب بنفسه على الارض
أتم وجودا من الساكن باضطرابه بل رب ساكن أتم وجودا من المضطرب فقد كان الجنيد يتحرك في السماع
في بدايته ثم صار لا يتحرك فقبيل له في ذلك فقال وتري الجبال تحسبها جامدة وهي تمر من السحاب منع الله الذي
أتقن كل شيء اشارة الى أن القلب مضطرب جائل في الملكوت والجوارح متأدبة في الظاهر ساكنة وقال أبو
الحسن محمد بن أحمد وكان بالبصرة سمعت سهل بن عبد الله مستبين سنة فصار آيته تغير عند شيء كان يسمعه من
الذكرك أو القرآن فلما كان في آخر عمره قرأ رجل بين يديه فاليوم لا يتوحد منكم فدية الآية فرأيت
قد ارتعد وكاد يسقط فلما عاد الى حاله سألت عنه ذلك فقال نعم يا حبيبي قد ضعفنا وكذلك سمع مرة قوله تعالى
الملك يومئذ الحق للرجن فاضطرب فسأله ابن سالم وكان من أصحابه فقال قد ضعففت فقبل له فان كان هذا من
الضعف فما قوة الحال فقال أن لا يرد عليه وواردا لا وهو يلتقيه بقوة حاله فلا تغيره الواردان وان كانت قوية
وسبب القدرة على ضبط الظاهر مع وجود الوجد استواء الاحوال بملازمة الشهود كما حكى عن سهل رحمه الله
تعالى أنه قال حالي قبل الصلاة وبعدها واحدة لانه كان مراعى القلب حاضر الذكرك مع الله تعالى في كل حال
فكذلك يكون قبل السماع وبعده اذ يكون وجوده دائما وعطشه متصلا وشربه مستمر بحيث لا يؤثر السماع
في زيادته كإروى أن محمدا الدينوري أشرف على جماعة فيهم قوال فسكوا فقال ارجعوا الى ما كنتم فيه
فلو جعت ملاهي الدنيا في أذني ما شغل همي ولا شغل بعض ما بي وقال الجنيد رحمه الله تعالى لا يضرة نقصان
الوجد مع فضل العلم وفضل العلم أتم من فضل الوجد فان قلت فقل هذا الم يحضر السماع فاعلم أن من هو لاء من
ترك السماع في كبره وكان لا يحضر الا نادرا المساعدة أخ من الاخوان وادخلا للسرور على قلبه ورجع محضر
ليعرف القوم كمال قوته فيعلمون أنه ليس الكمال بالوجد اظاهر فيتعلمون منه ضبط الظاهر عن التكلف وان لم
يقدروا على الاقتداء به في صيرورته طبعها لهم وان اتفق حضورهم مع غير أبناء جنسهم فيكونون معهم بايديهم
نائبين عنهم بقلوبهم وبواطنهم كما يجلسون من غير سماع مع غير جنسهم باسباب عارضة تقتضي الجلوس معهم

أبي موسى قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ان
الاشهرين اذا أرملا في
الغزو وقل طعم عيالهم
جمعوا ما كان عندهم في ثوب
واحد ثم اقتسموا في اناه
واحد بالسوية فهم مني وأنا
منهم (وحدث جابر عن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم انه اذا أراد أن يغزو
قال يا معشر المهاجرين
والانصار ان من اخوانكم
قوما ليس لهم مال ولا عدة
فليضم أحدكم اليه الرجل
والرجلين والثلاثة فما
لاحدكم من ظهر جملة
الاعقة كعقة أحدكم
قال فضمت الى اثنين
أو ثلاثة مالي الاعقة كعقة
أحدكم من جملة (وروى)
أنس قال لما قدم عبد الرحمن
ابن عوف المدينة آخى
النبي عليه السلام بينه
وبين سعد بن الربيع فقال
له أأفسمك مالي نصهين ولي
امرأتان فأطلق احدهما
فاذا انقضت عدتها فتر وجهها
فقال له عبد الرحمن بارك الله
لك في أهالك وبالك فاجل
الصوفي على الاشارة لطهارة

نفسه وشرف غريزته وما
يصله الله تعالى صوفيا لا بد
أن سوى غريزته ذلك وكل
من كانت غريزته السخاء
والسخى يوشك أن يصير
صوفيا لأن السخاء صفة
الغريزة وفي مقابلته الشح
والشح من لوازم صفة النفس
قال الله تعالى ومن يوق شح
نفسه فلأولئك هم المفلحون
حكم بالفلاح لمن يوق الشح
وحكم بالفلاح لمن أنفق
وبذل فقال ومما رزقناهم
ينفقون أولئك على هدى
من ربهم وأولئك هم
المفلحون والفلاح أجمع
اسم لسعادة الدارين والنبي
عليه السلام نبه بقوله ثلاث
مهلكات وثلاث منجيات
فجعل إحدى المهلكات شحا
مطاعا ولم يقل مجرد الشح
يكون مهلكا بل يكون
مهلكا إذا كان مطاعا لما
كونه موجودا في النفس
غير مطاع فإنه لا ينكر ذلك
لأنه من لوازم النفس مستمدا
من أصل جبراتها الترابي وفي
التراب قهقري وأمسالك وليس
ذلك بالعجب من الأكدي
وهو جبلي فيه وانما العجب

وبعضهم تقل عنه ترك السماع ويظن أنه كان سبب تركه استغناءه عن السماع بما ذكرناه وبعضهم كان من
الزهاد ولم يكن له حظ روحاني في السماع ولا كان من أهل اللهو فتركه لتلا يكون مشغولا بما لا يعنيه وبعضهم تركه
لفقد الإخوان قبل لبعضهم لم لا تسمع فقال ممن ومع من * (الادب الرابع) * أن لا يقوم ولا يرفع صوته بالبكاء
وهو يقدو على ضبط نفسه ولكن أن رقص أو تباكي فهو مباح إذا لم يقصده المرء إلا أن التباكي استجلاب
الحزن والرقص سبب في تحريك السرور والنشاط فكل سرور مباح فيجو ز تحريكه ولو كان ذلك حراما لما
نظرت عائشة رضي الله عنها إلى الحبشة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يرتقون هذا الغطا عائشة رضي الله
عنها في بعض الروايات وقدرى عن جماعة من الصحابة رضي الله عنهم أنهم جالوا ما ورد عليهم سرور أو جوب ذلك
وذلك في قصة ابنة جبريل النخعي فيها على بن أبي طالب وأخوه جعفر وزيد بن حارثة رضي الله عنهم فتساحوا
في تربيته فقال صلى الله عليه وسلم له أنت مني وأنا منك فجعل على وقال لجعفر أشبهت خلقي وخلقى فجعل وراء
جعل على وقال لزيد أنت أخونا ومولانا فجعل زيد وراء جعل جعفر ثم قال عليه السلام هي لجعفر لأن خالتهما تحته
والخالة والدة وفي رواية أنه قال لعائشة رضي الله عنها أتجبن أن تنظري إلى رفن الحبشة والزمن والجمل هو
الرقص وذلك يكون اقترح أو شوق فيكم محكم مهيجان كان فرحه محمودا والرقص يزيد ويؤكده فهو محمود
وان كان مباحا فهو مباح وان كان مذموما فهو مذموم نعم لا يليق اعتياد ذلك بمناجاة الكابر وأهل القدوة لأنه
في الأكثر يكون عن لهو ولعب وماله صورة اللعب والله في أعين الناس فينبغي أن يجتنبه المقتدي به لتلا يصغر
في أعين الناس فيترك الاقتداء به وأما تزيق الثياب فلا رخصة فيه إلا عند خروج الأمر عن الاختيار ولا يبعد أن
يغلب الوجد بحيث يمزق ثوبه وهو لا يدري أغلبه سكر الوجد عليه أو يدري ولكن يكون كالمضطر الذي لا يقدر
على ضبط نفسه وتكون صورته صورة المكروه اذ يكون له في الحركة أو التزيق متنفس فيضطر إليه اضطرار
المريض إلى الانزول ولو كلف الصبر عنه لم يقدر عليه مع أنه فعل اختياري فليس كل فعل حصوله بالارادة
يقدر الإنسان على تركه فالتنفس فعل يحصل بالارادة ولو كلف الإنسان أن يمسك النفس ساعة لا يضطر من
باطنه إلى أن يختار التنفس فكذلك الرخصة وتزيق الثياب قد يكون كذلك فهذا لا يوصف بالتحريم فقد ذكر
عند السري حديث الوجد الحاد الغالب فقال نعم يضرب وجهه بالسيف وهو لا يدري فرو جمع فيه واستبعد
أن ينتهي إلى هذا الحد فأمر عليه ولم يرجع ومعناه أنه في بعض الأحوال قد ينتهي إلى هذا الحد في بعض
الأشخاص فان قلت فما تقول في تزيق الصوفية الثياب الجديدة بعد سكون الوجد والفراغ من السماع فانهم
يمزقونها قطعاً غارا ويفرقونها على القوم ويسمونهم بالخرقة فاعلم أن ذلك مباح إذا قطع قطعاً مربعة تصلح
لترقيع الثياب والسجادات فان الكرم بامس يمزق حتى يخاط منه القميص ولا يكون ذلك تضييعا لأنه تزيق
لغرض وكذلك ترقيع الثياب لا يمكن إلا بالقطع الصغار وذلك مقصود والفرقة على الجميع ليعلم ذلك الخبر
مقصود مباح ولكل مال أن يقطع كرم بأسمائة قطعة ويعطى المائة مسكين ولكن ينبغي أن تكون القطع
بحيث يمكن أن يتفع بها في الرقاق وانما منعنا في السماع التزيق المفسد للثوب الذي يهلك بعضه بحيث لا يبقى
منتفع به فهو تضييع محض لا يجوز بالاختيار * (الادب الخامس) * واقعة القوم في القيام إذا قام واحد منهم
في وجد صادق من غير ربا وتكف أوقام باختيار من غير اظهار وجد وقامت له الجماعة فلا بد من الموافقة
فذلك من آداب الصلوة وكذلك ان حرت عادة طائفة بتحية العمامة على موافقة صاحب الوجد إذا سقطت
عمامة أو خلع الثياب إذا سقط عنه ثوبه بالتزيق فالموافقة في هذه الأمور من حسن الصلوة والعشرة إذا خالفه
موحشة ولكل قوم رسم ولا بد من مخالفة الناس بأخلاقهم كما ورد في الخبر لا سيما إذا كانت أخلاقها حسن
العشرة والمجاهلة وتطبيب القاب بالمساعدة وقول القائل ان ذلك بدعة لم يكن في الصلوة فليس كل ما يحكم بإباحته
منقول عن الصحابة رضي الله عنهم وانما المحذور ارتكاب بدعة تراغم سنة مأثورة ولم ينقل النهي عن شيء من

من هذا والقيام عند الدخول للدخول لم يكن من عادة العرب بل كان الصحابة رضي الله عنهم لا يقومون لرسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض الاحوال كراهه انس رضي الله عنه ولكن اذا لم يثبت فيه نهى عام فلا ترى به بأسا في البلاد التي جرت العادة فيها كرام الدخول بالقيام فان المقصود منه الاحترام والاكرام وتطبيب القلب به وكذلك سائر أنواع المساعدة ان اذا قصد بها تطبيب القلب واصطلح عليها جماعة فلا بأس بمساعدة منهم عليها بل الاحسن المساعدة لانهم لا يقبل التأويل ومن الادب أن لا يقوم الرقص مع القوم ان كان يستقل رقصه ولا يشوش عليهم أحوالهم اذا الرقص من غير اظهار التواجد مباح والمتواجد هو الذي يلوح للجمع منه أثر التكلف ومن يقوم عن صدق لا تستثقله الطباع فتسلو بالحاضر من اذا كانوا من أرباب القلوب محك للصدق والتكلف مثل بعضهم عن الوجد الصحيح فقال سمعته يقول قلوب الحاضر من له اذا كانوا أشكالا غير اضداد فان قلت فبالطباع تنفر عن الرقص ويسبق الى الاوهام انه باطل ولهو ومخالف للدين فلا يراه ذو جود في الدين الا وينكره فاعلم أن الجد لا يزيد على جود رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد رأى الحبشة يرتقون في المسجد وما أنكره لما كان في وقت لا تقبه وهو العبد ومن شخص لا تقبه وهم الحبشة ثم نكرة الطباع عنه لانه يرى غالباً مقروناً باللهو واللعب واللهو واللعب مباح ولكن للعوام من الزنج والحبشة ومن أشبههم وهو مكروه لذوى المناصب لانه لا يليق بهم وما كره لكونه غير لا تقبض ذى المنصب فلا يجوز أن يوصف بالتحريم فمن سأل فقيراً شيئاً فأعطاه رقيقاً كان ذلك طاعة مستحقة ولو سأل ملكاً فأعطاه رقيقاً أو رقيقين كان ذلك منكراً عند الناس كافة ومكتوباً في تواريخ الاخبار من جملة مساويه ويعبر به أعتابه وأشياءه ومع هذا فلا يجوز أن يقال ما فعله حرام لانه من حيث أنه أعطى خيراً للفقير حسن ومن حيث أنه بالاضافة الى منصبه كالتنع بالاضافة الى الفقير مستقيم فكذلك الرقص وما يجري مجراه من المباحات ومباحات العوام سيئات الارباب وحسنات الارباب سيئات المقرين ولكن هذا من حيث الالتفات الى المناصب وأما اذا نظر اليه في نفسه وجب الحكم بانه هو في نفسه لا تحريم فيه والله أعلم فقد خرج من جملة التفصيل السابق ان السماع قد يكون حراماً محضاً وقد يكون مباحاً وقد يكون مكرهاً وقد يكون مستحباً أما الحرام فهو لاكثر الناس من الشبان ومن غلبت عليهم شهوة الدنيا فلا يترك السماع منهم الا ما هو الغالب على قلوبهم من الصفات المذمومة وأما المكروه فهو لمن لا ينزله على صورة الخلقين ولكنه يتخذ عادة في أكثر الاوقات على سبيل اللهو وأما المباح فهو لمن لاحظ له منه الا التذبد بالصوت الحسن وأما المستحب فهو لمن غلب عليه حب الله تعالى ولم يحرك السماع منه الا الصفات المحمودة والحمد لله وحده وصلى الله على محمد وآله

* كتاب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وهو الكتاب التاسع من

ربع العادات الثاني من كتب احياء علوم الدين *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي لا تستفتح الكتب الا بحمده * ولا تستمعخ انعم الابواسطة كرمه ورفده * والصلاة على سيد الانبياء محمد ورسوله وعبد * وعلى آله الطيبين وأصحابه الطاهرين من بعده * (أما بعد) فان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر هو القرب الاكبر في الدين * وهو المهتم الذي ابتعث الله النبيين أجمعين * ولو طوى بساطه وأهمل عمله لتعطلت النبوة واضمحلت الديانة وعمت الفترة ومشت الضلالة وشاعت الجهالة واستسرى الفساد * واتسع الخرق وخربت البلاد * وهلك العباد * ولم يشعر رايها لك الا يوم التباد * وقد كان الذي خفنا ان يكون * فان الله وانا اليه راجعون * اذ قد اندرس من هذا القطب عمله وعلمه وانفق بالكافية حقيقة ورسمه فاستولت على القلوب مداة الخلق وانجحت عنها مراقبة الخلق واسترسل الناس في اتباع الهوى والشهوات استرسال البهائم * وعز على بساط الارض * ومن صادق لا ناخذ في الله لومة لائم * فمن سعى

وجود السخاء في الغريزة وهو لنفوس الصوفية الداعي لهم الى البذل والايثار والسخاء أتم وأكمل من الجود ففي مقابلة الجود البخل وفي مقابلة السخاء الشح والجود والبخل يتطرق اليهما الاكتساب بطريق العادة بخلاف الشح والسخاء اذا كان من ضرورة الغريزة وكل سخى جواد وليس كل جواد سخيا والحق سبحانه وتعالى لا يوصف بالسخاء لان السخاء من نتيجة الغرائز والله تعالى منزّه عن الغريزة والجود يتطرق اليه الرياء ويأتي به الانسان متطعاً الى عوض من الخلق أو الحق بمقابل تامين الثناء وغيره من الخلق والثواب من الله تعالى والسخاء لا يتطرق اليه الرياء لانه ينبع من النفس الزكية المرتفعة عن الاعراض دنيوا وآخرة لان طلب العوض مشعر بالبخل لكونه ماولاً بطلب العوض فما تخضع سخاء فالسخاء لاهل الصفاء والايثار لاهل الانوار ويجوز أن يكون قوله تعالى انما نطعمكم

في ثلاثي هذه الفترة وسد هذه الشبهة امامتك لا يعملها أو مثله الذي نفذهها بعدد هذه السخنة الدائرة بها
باعتبارها ومتمشرا في احياها كان مستأثرا من بين الخلق باسما سنة أفضى الزمان الى اتمامها * ومستبد بقربة
تتضاءل درجات القرب دون ذر ونها * وهما نحن نشرح علمه في أربعة أبواب * (الباب الاول) * في وجوب
الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وفضيلته * (الباب الثاني) * في أركانه وشروطه * (الباب الثالث) *
في حجار به وبيان المنكرات المألوفة في العادات * (الباب الرابع) * في أمر الامراء والسلطين بالمعروف
ونهيهم عن المنكر

* (الباب الاول) * في وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وفضيلته

والمدة في اهماله واضاعته *

ويدل على ذلك بعد اجماع الامة عليه واشارات العقول السامية اليه الايات والانخبار والاثار
(أما الايات) فقوله تعالى ولتكن منكم امة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر
وأولئك هم المفلحون ففي الآية بيان الايجاب فان قوله تعالى ولتكن امر وظاهر الامر الايجاب وفيها
بيان أن الفلاح منوط به اذ حصر وقال وأولئك هم المفلحون وفيها بيان انه فرض كفاية لا فرض عين
وانه اذا قام به امة سقط الفرض عن الآخر اذ لم يقل كونوا كلكم امرين بالمعروف بل قال ولتكن منكم
امة فاذا قام به واحد أو جماعة سقط الحرج عن الآخر واختص الفلاح بالقائمين به المباشرين وان
تقاعد عنه الخلق أجحون هم الحرج كافة القادرين عليه لا محالة وقال تعالى ليسوا سواء من أهل الكتاب
امة قائمة يتلون آيات الله آناء الليل وهم يسجدون يؤمنون بالله واليوم الآخر ويأمرون بالمعروف وينهون
عن المنكر ويسارعون في الخيرات وأولئك من الصالحين فلم يشهد لهم بالصالح بغير الايمان بالله واليوم
الآخر حتى أضاف اليه الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وقال تعالى والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء
بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلاة فقد نعت المؤمنين بأنهم يأمرون بالمعروف
وينهون عن المنكر فالذي هجر الامر بالمعروف والنهي عن المنكر خارج عن هؤلاء المؤمنين المنعوتين في
هذه الآية وقال تعالى لعن الذين كفروا من بني اسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا
يعتدون كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون وهذا غاية التشديد اذ عال استحقاقهم للعنة
بتركهم النهي عن المنكر وقال عز وجل كنتم خير امة اخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن
المنكر وهذا يدل على فضيلة الامر بالمعروف والنهي عن المنكر اذ بين انهم كانوا به خير امة اخرجت للناس
وقال تعالى فلما نسوا ما ذكروا به أنجبنا الذين ينهون عن السوء وأخذنا الذين ظلموا بعذاب بئيس
بما كانوا يفسقون فبين انهم استفادوا النجاة بالنهي عن السوء ويدل ذلك على الوجوب أيضا * وقال تعالى
الذين ان مكاهم في الارض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر فقرن ذلك بالصلاة
والزكاة في نعت الصالحين والمؤمنين وقال تعالى وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان
وهو أمر حزم ومعنى التعاون الحث عليه وتسهيل طرق الخير وسد سبل الشر والعدوان بحسب الامكان
وقال تعالى ولا ينهاهم الربانيون والاحبار عن قولهم الاثم والهم السحت لبئس ما كانوا يصنعون فبين
انهم أغوا بترك النهي وقال تعالى فلولا كان من القرون من قبلكم أولو بقية ينهون عن الفساد في الارض
الآية فبين انه أدراك جميعهم الا قليلا منهم كانوا ينهون عن الفساد وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا كونوا
قوامين بالقسط شهداء لله ولولو على أنفسكم أو الوالدين والاقربين وذلك هو الامر بالمعروف للوالدين والاقربين
وقال تعالى لا خير في كثير من نجواهم الا من آمن بصدق أو معروف أو صالح بين الناس ومن يفعل ذلك
استغناء مرضاة الله فسوف نؤتيه أجرا عظيما وقال تعالى وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوها

لوجه الله لا تريد منكم
جزاء ولا شكورا انه تقي في
الآية الاطعام لطلب
الاعراض حيث قال لا تريد
بعد قوله لوجه الله فما كان
لله لا يشعر بطلب العوض
بل الغريزة لطهارتها تجذب
الى مراد الحق لا لعوض
وذلك أكمل السخاء من
أظهر الغرائز روت أسماء
بنت أبي بكر قالت قلت
يا رسول الله ليس لي من شيء
الا ما أدخل على الزبير
فاعطى قال نعم لا توكر
فيوكي عليك * ومن أخلاق
الصوفية التجاوز والعفو
ومقابلة السيئة بالحسنة
(قال) سفيان الاحسان أن
تحسن الى من أساء اليك
فان الاحسان الى المحسن
متاحرة كنفقد السوق خذ
شياؤهات شيئا وقال الحسن
الاحسان ان تم ولا تخص
كالشمس والربيع والغيث
(وروي) أنس قال قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم رأيت قصورا مشرفة
على الجنة فقلت يا جبرائيل
لمن هذه قال للكاظمين
الغيظ والعاقين عن الناس

بينهما الآية والاصلاح نهى عن البغي واعادة الى الطاعة قال لم يفعل فقد أمر الله تعالى بقتاله فقال فقالوا
 التي تبغى حتى تقي الى امر الله وذلك هو النهى عن المنكر (وأما الاخبار) فمنها ما روى عن أبي بكر الصديق
 رضي الله عنه أنه قال في خطبة خطبها أيها الناس انكم تقرأون هذه الآية وتقولونها على خلاف تأويلها
 يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم وفي سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول ما من قوم عاوا بالعاصي وفيهم من يشدر أن ينكر عليهم فلم يفعل الا وشك أن يعذبهم الله بعذاب من
 عنده وروى عن أبي ثعلبة الخشني أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تفسير قوله تعالى لا يضركم من
 ضل إذا اهتديتم فقال يا أيها ثعلبة مر بالمعروف وانه عن المنكر فإذا رأيت شعاعا طاعا وهوى متبع او دنيا
 مؤثرة واجحاب كل ذي رأي برأيه فعليك بنفسك ودع عنك العوام ان من ورائكم فتنا كقطع الليل المظلم
 ألم نسك فيها مثل الذي أتم عليه أحرخسين منكم قبل بل منهم يا رسول الله قال لا بل منكم لانكم تجدون على
 انخير أعوانا ولا يجدون عليه أعوانا وفضل ابن مسعود رضي الله عنه عن تفسير هذه الآية فقال ان هذا ليس
 زمانها انما اليوم مقبولة ولكن قد أوشك أن يأتي زمان تأمرون بالمعروف فيصنع بكم كذا وكذا وتقولون فلا
 يقبل منكم فينشد عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لتأمرن بالمعروف وتنهن عن المنكر أو ليس سلطان الله عليكم شراركم ثم يدعو خياركم فلا يستجاب لهم معناه
 تسقط مهاتهم من أعين الاشرار فلا يخادعونهم وقال صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس ان الله يقول لتأمرن
 بالمعروف وتنهن عن المنكر قبل أن تدعوا فلا يستجاب لكم وقال صلى الله عليه وسلم ما أعمال البر عند
 الجهاد في سبيل الله الا كنفثة في بحر لجي وما جميع أعمال البر والجهاد في سبيل الله عند الامر بالمعروف
 والنهي عن المنكر الا كنفثة في بحر لجي وقال عليه أفضل الصلاة والسلام ان الله تعالى ليسأل العبد
 ما منعك ان رأيت المنكر أن تنكره فإذا قال الله العبد جنة قال رب وثقت بك وفرقت من الناس وقال صلى
 الله عليه وسلم يا أيها الناس ان الله يقول لتأمرن بالمعروف وتنهن عن المنكر قبل أن تدعوا فلا يستجاب لكم
 فاعطوا الطريق حقها قالوا وما حق الطريق قال غض البصر وكف الاذى ورد السلام والامر بالمعروف
 والنهي عن المنكر وقال صلى الله عليه وسلم كاذم ابن آدم كله عليه لاله الامر بالمعروف والنهي عن المنكر
 أو ذكر الله تعالى وقال صلى الله عليه وسلم ان الله لا يعذب الخاصة بذنوب العامة حتى يرى المسكر بين أظهرهم
 وهم قادرون على أن ينكروا فلا ينكروا وروى أبو امامة الباهلي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
 كيف أنتم اذا طغى نساؤكم وفسق شبانكم وتركت جهادكم قالوا وان ذلك لكائن يا رسول الله قال نعم والذي
 نفسي بيده وأشد منه سيكون قالوا وما أشد منه يا رسول الله قال كيف أنتم اذا لم تأمروا بالمعروف ولم تنهوا عن
 المنكر قالوا وكائن ذلك يا رسول الله قال نعم والذي نفسي بيده وأشد منه سيكون قالوا وما أشد منه قال كيف
 أنتم اذا رأيتم المعروف منكرا والمنكر معروفا قالوا وكائن ذلك يا رسول الله قال نعم والذي نفسي بيده
 وأشد منه سيكون قالوا وما أشد منه يا رسول الله قال كيف أنتم اذا أمرتم بالمنكر ونهيتم عن المعروف قالوا
 وكائن ذلك يا رسول الله قال نعم والذي نفسي بيده وأشد منه سيكون يقول الله تعالى في حلفت لا تبغى لهم فتنة
 بصير الخليم فيها حيران وعن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا تقفن عند رجل يقتل مظلوما فان اللعنة تنزل على من حضره ولم يدفع عنه ولا تقفن عند رجل يضرب مظلوما
 فان اللعنة تنزل على من حضره ولم يدفع عنه قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينبغي لامرئ شهده قماما
 فيه حق الاتكامة فانه لن يقدم أجله ولن يحرم رزقه وله وهذا الحديث يدل على انه لا يجوز دخول دور
 الظلمة والفسقة ولا حضور المواضع التي يشاهد المنكر فيها ولا يقدر على تغييره فانه قال اللعنة تنزل على من حضر
 ولا يجوز له مشاهدة المنكر من غير حاجة اعتذارا بانه عاجز ولهذا اختار جماعة من السلف العزلة لمشاهدتهم

(روى) أبو هريرة رضي
 الله عنه ان أبا بكر رضي
 الله عنه كان مع النبي صلى
 الله عليه وسلم في مجلس فجاء
 رجل فوقع في أبي بكر وهو
 ساكت والنبي عليه السلام
 يتبسم ثم رد أبو بكر عليه
 بعض الذي قال فغضب
 النبي وقام فلققه أبو بكر
 فقال يا رسول الله شتمني
 وأنت تتبسم ثم رددت عليه
 بعض ما قال فغضبت وقت
 فقال انك حيث كنت
 ساكنا كان معك ملك يرد
 عليه فلما تكلمت وقع
 الشيطان فلم أكن لاقدا
 في مقعد فيه الشيطان يا أبا
 بكر ثلاث كلهن حق ليس
 عبد يظلم عظمة فيعفو عنها
 الا أعز الله نصره وليس عبد
 يفتح باب مسئلة يريد بها
 كثرة الارادة الله قلة وليس
 عبد يفتح باب عطية أو صلة
 يبتغي بها وجه الله الا زاده
 الله بها كثرة (أخبرنا) ضياء
 الدين عبد الوهاب بن علي
 قال أنا الكروخي قال أنا
 الترياق قال أنا الجراحي
 قال أنا المجبوبي قال أنا أبو
 عيسى الترمذي قال أنا أبو

هشام الرضائي قال ثنا محمد
 ابن فضيل عن الوليد بن
 عبد الله بن جيسع عن أبي
 الطفيل عن حذيفة قال
 قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لا تكفوا أمة
 تقولون ان أحسن الناس
 أحسننا وان ظالمنا ظالمنا
 ولكن وطنوا أنفسكم ان
 أحسن الناس ان تحسنوا
 وان أسوأ فلا تظلموا (وقال)
 بعض الصحابة يا رسول الله
 الرجل أمر به فلا يفري
 ولا يضيفني فيمري أفاض به
 قال لأقره وقال الفضيل
 القوة الصغ عن عترات
 الاخوان وقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ليس
 الواصل المكافئ ولكن
 الواصل الذي اذا قطعت
 وجهه وصلها (وروي) عن
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من كرم الاخلاق أن
 تغفر عن ظلمك وتصل من
 قطعك وتعطي من حرمك
 ومن أخلاق الصوفية
 البشر وطلاقة الوجه الصوفي
 بكاؤه في خلوته وبشره
 وطلاقة وجهه مع الناس
 فالنشر على وجهه من آثار

المنكرات في الاسواق والاهياد والجماع وعجزهم عن التغيير وهذا يقتضي لزوم الحجر للحاق ولها قال
 عمر بن عبد العزيز رحمه الله ما ساج السواح وخالوا دورهم وأولادهم الا بمثل ما نزل بنا حين رأوا الشر قد ظهر
 وانظروا قد اندرس ورأوا أنه لا يقبل عن تكلم ورأوا الفتن ولم يأمنوا أن تعترهم سم وان ينزل العذاب بأولئك
 القوم فلا يسلمون منه فرأوا أن مجاورة السباع وأكل البقول خير من مجاورة هؤلاء في زعمهم ثم قرأوا
 الى الله اني لكم منه نذير مبين قال ففرقوا فلا ما جعل الله حل تناؤه في النبوة من السر لقلبا ما هم بأفضل من
 هؤلاء فيها باغنا ان الملائكة عليهم السلام لتأقاهم وتصلحهم والسحاب والسباع تمر بأحدهم فيناديها فتجيبه
 ويسألها أين أمرت فتجبره وليس بنبي وقال أبو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 حضرة صبية مكرها فكانت غاب عنها ومن غاب عنها فكانت حاضرة هاومعني الحديث ان يحضر
 لحاجة أو يتفق جريان ذلك بين يديه فاما الحضور قصدا فممنوع بدليل الحديث الاول وقال ابن مسعود
 رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بعث الله عز وجل نبيا الا وله حوارى فيمكث النبي بين
 أظهرهم ما شاء الله تعالى يعمل فيهم بكتاب الله وبأمره حتى اذا قبض الله نبيه مكث الحوارى يوم يعملهون
 بكتاب الله وبأمره وبسنة نبيه فاذا انقضوا كان من بعدهم قوم يربكون رؤس المناير يقولون ما يعرفون
 ويعملهون ما ينكرون فاذا رأيت ذلك فاق على كل مؤمن جهادهم ببسده فان لم يستطع فبلسانه فان لم يستطع
 فبقلمه وليس وراء ذلك اسلام وقال ابن مسعود رضي الله عنه كان أهل قرية يعملون بالمعاصي وكان
 فيهم أربعة نفر ينكرون ما يعملون فقام أحدهم فقال انكم تعملون كذا وكذا فجعل ينهاهم ويخبرهم
 بقبائح ما يصنعون فجاءوا يردون عليه ولا يبرعون عن أعمالهم فسيبهم فسيبوه وقائلهم فعلبوه فاعتزل ثم قال
 اللهم اني قد نهيتهم فلم يطيعوني وسبتهم فسيبوني وقائلهم فعلبوني ثم ذهب ثم قام الا تحرفناهم فلم يطيعوه
 فسيبهم فسيبوه فاعتزل ثم قال اللهم اني قد نهيتهم فلم يطيعوني وسبتهم فسيبوني ولوقائلهم فعلبوني ثم ذهب
 ثم قام الثالث فنهاهم فلم يطيعوه فاعتزل ثم قال اللهم اني قد نهيتهم فلم يطيعوني ولوسبتهم فسيبوني ولوقائلهم
 فعلبوني ثم ذهب ثم قام الرابع فقال اللهم اني لو نهيتهم لعصوني ولو سبتهم لاسبوني ولو قائلهم فعلبوني ثم ذهب
 قال ابن مسعود رضي الله عنه كان الرابع أدناهم منزلة وقيل فيكم مثله وقال ابن عباس رضي الله عنهما
 قيل يا رسول الله أتلك القرية وفيها الصالحون قال نعم قبل يسلم بيارسول الله قال بهاونهم وسكوتهم على
 معاصي الله تعالى وقال جابر بن عبد الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أوحى الله تبارك وتعالى الى ملك
 من الملائكة أن اقلب مدينة كذا وكذا على أهلها فقال يارب ان فيهم عبدا فلان لم يصك طرفه عن
 قال اقلبها عليه وعائهم فان وجههم لم ينعرف في ساعة قط وقالت عائشة رضي الله عنها قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم عذب أهل قرية فيها ثمانية عشر ألفا عملهم على الانبياء قالوا يا رسول الله كيف قال لم يكونوا يغضبون الله
 ولا يأمررون بالمعروف ولا ينهون عن المنكر وعن عروة عن أبيه قال قال موسى صلى الله عليه وسلم يارب أي
 عبادك أحب اليك قال الذي يتسرع الى هواي كما يتسرع النسر الى هواه والذي يكلف بعبادى الصالحين
 كما يكلف الصبي بالشدي والذي يغضب اذا أتيت محاربي كما يغضب النمر لنفسه فان النمر اذا غضب انغصه
 لم يبال قل الناس أم كثروا وهذا يدل على فضيلة الحسبة مع شدة الخوف وقال أبو ذر الغفاري قال أبو بكر
 الصديق رضي الله عنه يا رسول الله هل من جهاد غير قتال المشركين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم
 يا أبا بكر ان الله تعالى مجاهد في الارض أفضل من الشهداء أحياء مرزوقين يعيشون على الارض يساهي
 الله بهم ملائكة السماء وترزقهم الجنة كما ترزق أم سلمة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر رضي
 الله عنه يا رسول الله ومن هم قال هم الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر والمحبون في الله والمغضون
 في الله ثم قال والذي نفسي بيده ان العبد منهم ليكون في الغرفة فوق الغرفات فوق غرف الشهداء للغرفة منها

ثلثمائة ألف باب منها يساقون والزمرد الأخضر على كل باب نور وإن الرجل منهم يزوج بثلاثمائة ألف حوراء فأصربت الطرف عين كلما التفت إلى واحدة منهم فنظر إليها تقول له أتدكر يوم كذا وكذا أمرت بالمعروف ونهيت عن المنكر فلما نظر إلى واحدة منهم ذكرت له مقاما أمر فيه بمعروف ونهي فيه عن منكر وقال أبو عبيدة بن الجراح رضي الله عنه قلت يا رسول الله أي الشهداء أكرم على الله عز وجل قال الرجل قام إلى وال جائر فأمره بالمعروف ونهاه عن المنكر فقتله فان لم يقتله فان القلم لا يجري عليه بعد ذلك وإن عاش ما عاش وقال الحسن البصري رحمه الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل شهداء أمتي رجل قام إلى امام جائر فأمره بالمعروف ونهاه عن المنكر فقتله على ذلك فذلك الشهيد منزلة في الجنة بين حرة وجعفر وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بشس القوم قوم لا يأمرن بالفسق وبشس القوم قوم لا يأمرن بالمعروف ولا ينهون عن المنكر (وأما الآثار) فقد قال أبو الدرداء رضي الله عنه لتأمرن بالمعروف وتنهين عن المنكر أو ليسلطن الله عليكم سلطانا طالما لا يجعل كبيركم ولا يرحم صغيركم ويدهو عليه خياركم فلا يستجاب لهم وتنتصرون فلا تنصرون وتستغفرون فلا يعفركم وشئ حذيفة رضي الله عنه عن ميت الأحياء فقال الذي لا ينكر المنكر بيده ولا بأسانه ولا بقلبه وقال مالك بن دينار كان حبر من أحبار بني أمية يسأل يغشي الرجال والنساء منزله يعظهم ويذكرهم بأيام الله عز وجل فرأى بعض بنيهم يوما وقد غر بعض النساء فقال مهلا يا بني مهلا وسقط من سريره فاقطع نخاعه وأسقطت امرأته وقتل بنوه في الجيش فأوحى الله تعالى إلى نبي زمانه أن أخبر فلانا الخبر أني لا أخرج من صلبك صديقا أبدا أما كان من غضبك لي إلا ان قامت مهلا يا بني مهلا وقال حذيفة يأتي على الناس زمان لأن تكون فيهم حيفة حمار أحب إليهم من مؤمن يأمرهم وينهاهم وأوحى الله تعالى إلى نوح عليه السلام أني مهلك من قومك أربعين ألفا من خيارهم وستين ألفا من شرارهم فقال يا رب هؤلاء الأشرار فبال الأختيار قال انهم لم يغضبوا لعضي وواكلوهم وشاربوهم وقال بلال بن سعدان المصيبة اذا أخفيت لم تضر الا صاحبها فاذا أعلنت ولم تغير أضرت بالعامه وقال كعب الاحبار لا يمسلم الخولاني كيف منزلتك من قومك قال حسنة قال كعب ان التوراة لله قول غير ذلك قال وما تقول قال تقول ان الرجل اذا أمر بالمعروف ونهى عن المنكر ساءت منزلته عند قومه فقال صدقت التوراة وكذب أبو مسلم وكان عبد الله بن عمر رضي الله عنهما يأتى العمال ثم قعد عنهم فقبل له لو أتيتهم فاعلمهم يحذون في أنفسهم فقال أرهب ان تكلمت ان يروا ان الذي بي غير الذي بي وان سكنت رهبت أن آثم وهذا يدل على ان من عجز عن الامر بالمعروف فعليه أن يبعد عن ذلك الموضع ويستتر عنه حتى لا يجري به شهده منه وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه أول ما تعلقون عليه من الجهاد الجهاد بأيديكم ثم الجهاد بألسنتكم ثم الجهاد بقلوبكم فاذا لم يعرف القلب بالمعروف ولم ينكر المنكر نكس بفعل أعلاه أسفله وقال سهل بن عبد الله رحمه الله أجمع عبد عمل في شئ من دينه بما أمر به أو نهى عنه وتعلق به عند فساد الامور وتنكرها أو تشوش الزمان فهو ممن قد قام لله في زمانه بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر معناه انه اذا لم يقدر الا على نفسه فقام بها وأسكر أحوال الغير بقلبه فقد جاء بها والغاية في حق وقيل للفضيل ألا تأمر وتنهى فقال ان قوما أمروا ونهوا فكفروا وذلك انهم لم يصبروا على ما أصيبوا وقيل للثوري ألا تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر فقال اذا انبثق البحر فنقدر أن يسكره فقد ظهر به هذه الأدلة ان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب وان فرضه لا يسقط مع القدرة الإتيان قائمه فلنذكر الآن شروطه وشروط وجوبه

(الباب الثاني في أركان الامر بالمعروف وشروطه)

اعلم ان الاركان في الحسبة التي هي عبارة شاملة للامر بالمعروف والنهي عن المنكر أربعة المحتسب والمحتسب

أنوار قلبه وقد تنزل باطن الصوفي منازل الهبة ومواهب قدسية يرقى منها القلب ويمتلي فرحا وسرورا قل بفضل الله وبرحمته فبذلك يفرحوا والسرور اذا تمكن من القلب فاض على الوجه آثاره قال الله تعالى وجوه يومئذ مسفرة أي مضئنة مشرقة مستبشرة أي فرحة قيل أشرفت من طول ما أغبرت في سبيل الله ومثال فيض النور على الوجه من القلب كفيضان نور السراج على الزجاج والمشكاة فالوجه مشكاة والقلب زجاج والروح مصباح فاذا تنعم القلب بلذات المسامرة ظهر البشر على الوجه قال الله تعالى تعرف في وجوههم نضرة النعيم أي نضارته وبريقه يقال أضرا النبات اذا أزهى ونور وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة فلما نظرت

لى السحور والصوم جميعا ولكن يقال أحدهما مرتب على الآخر فكذلك تقويم الغير مرتب على تقويم نفسه فليبدأ بنفسه ثم بمن يعول والجواب أن التسحر يراد للصوم ولولا الصوم لم يكن التسحر مستجابا ويراد لغيره لا ينفك عن ذلك الغير واصلاح الغير لا يراد لاصلاح النفس ولا اصلاح النفس لاصلاح الغير فالقول بترتيب أحدهما على الآخر تحكيم واما الوضوء والصلاة فهو لازم فلا جرم ان من توضأ ولم يصل كان مؤديا أمر الوضوء وكان عقابه أقل من عقاب من ترك الوضوء والصلاة جميعا فليكن من ترك النهي والانتهاى أكثر عقابا ممن نهي ولم ينته كيف والوضوء شرط لا يراد لنفسه بل للصلاة فلا حكم له دون الصلاة وأما الحسبة فليست شرطا في الانتهاى والانتهاى فلا مشابهة بينهما فان قيل في لزوم على هذا ان يقال اذا زنى الرجل بامرأة وهى مكرهه مستورة الوجه فكشفت وجهها باختيارها فان هذا الرجل يحتسب في أثناء الزنا ويقول أنت مكرهه في الزنا ومختاره في كشف الوجه لغير محرم وهذا أنا غير محرم لك فاسترى وجهك فهذا احتساب شنيع يستنكره قلب كل عاقل ويستشعره كل طبع سليم فالجواب أن الحق قد يكون شنيعا وأن الباطل قد يكون مستحسنا بالطباع والمتبع الدليل دون نفرة الاوهام والخيالات فانا نقول قوله لهما في تلك الحالة لا تكسفى وجهك واجب أو مباح أو حرام فان قلتم انه واجب فهو الغرض لان الكشف معصية والنهي عن المعصية حق وان قلتم انه مباح فاذا له أن يقول ما هو مباح فمأعنى قولكم ليس للفاسق الحسبة وان قلتم انه حرام فنقول كان هذا واجبا فمن أين حرم باقراة على الزنا ومن الغريب ان يصير الواجب حراما بسبب ارتكاب حرام آخر واما نفرة الطباع عنه واستنكاره له فهو ليس بين أحدهما انه ترك الأهم واشتغل بما هو مهم وكان الطباع تنفر عن ترك المهم الى ما لا يعنى فتتفر عن ترك الأهم والاشتغال بالمهم كما تنفر عن تفرج عن تناول طعام غصوب وهو موافق على الزنا وكما تنفر عن يتصاون من الغيبة ويشهد بالزور ولان الشهادة بالزور أخف وأشد من الغيبة التى هى اخبار عن كائن يصدق فيه الخبر وهذا الاستدلال فى النفوس لا يدل على أن ترك الغيبة ليس بواجب وأنه لو اغتاب أو أكل لقمة من حرام لم تزد بذلك عقوبته فكذلك ضرره فى الآخرة من معصيته أكثر من ضرره من معصية غيره فاشتغاله عن الأقل بالأكثر يستنكر فى الطبع من حيث انه ترك الأكثر لا من حيث أنه أتى بالأقل فمن غصب فرسه ولبس فرسه فاشتغل بطلب اللجام وترك الفرس نفرت عنه الطباع وبرى مسيئا اذ قدم درمه طلب اللجام وهو غير منكرو ولكن المنكر تركه لطلب الفرس بطلب اللجام فاشتد الانكار عليه تركه الأهم بما دونه فكذلك حسبة الفاسق تستبعد من هذا الوجه وهذا لا يدل على أن حسيته من حيث أنه احسبته مستنكرة الثانية ان الحسبة تارة تكون بالنهي بالوعظ وتارة بالقهر ولا يجمع وعظ من لا يتعظ أولا ونحن نقول من علم أن قوله لا يقبل فى الحسبة اعلم الناس بفسقه فليس عليه الحسبة بالوعظ اذ لا فائدة فى وعظه فالفسق يؤثر فى اسقاط فائدة كلامه ثم اذا سقطت فائدة كلامه سقط وجوب الكلام فاما اذا كانت الحسبة بالمنع فالمراد منه القهر وتام القهر أن يكون بالفعل والحجة جميعا واذا كان فاسقا فان قهر بالفعل فقد قهر بالحجة اذ يتوجه عليه أن يقال له فانت لم تقدم عليه فتتفر الطباع عن قهره بالفعل مع كونه مقهورا بالحجة وذلك لا يخرج الفعل عن كونه حقا كما أن من يذب الظالم عن آحاد المسلمين ويهمل أباه وهو مظلوم معهم تنفر الطباع عنه ولا يخرج دمه عن المسلم عن كونه حقا فخرج من هذا ان الفاسق ليس عليه الحسبة بالوعظ على من يعرف فسقه لانه لا يتعظ واذا لم يكن عليه ذلك وعلم انه يقضى الى تطويل اللسان فى عرضه بالانكار فنقول ليس له ذلك أيضا فخرج الكلام الى ان أحد نوعى الاحتساب وهو الوعظ قد بطل بالفسق وصارت العدالة مشروطة فيه وأما الحسبة القهرية فلا يشترط فيها ذلك فلا حرج على الفاسق فى اراقة الجور وكسر الملاهى وغيرها اذا قدر وهذا غاية الانصاف والكشف فى المسئلة وأما الآيات التى استدلوها بها فهو انكار عليهم من حيث تركهم المعروف لا من حيث أمرهم ولكن أمرهم دل على قوة علمهم وعقاب العالم أشد لانه لا عذر له مع قوة علمه وقوله تعالى لم تقولون

بوجه طلق وان تفرغ من
دلو فى اناء أخيك (وقال)
سعد بن عبد الرحمن الزبيدي
يعجنى من القراء كل سهل
طلق مضطربا فاما من تلقاه
بالشر ويلقاك بالعبوس
كانه من عليك فلا أكثر الله
فى القراء مثله (ومن أخلاق
الصوفية) السهولة ولين
الجانب والتزول مع الناس
الى أخلاقهم وطباعهم
 وترك التعسف والتكلف
وتدري فى ذلك عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم أخبار
وأخلاق الصوفية تحاكي
أخلاق رسول الله صلى الله
عليه وسلم وكان يقول عليه
الصلاة والسلام اما انى
أمرح ولا أقول الا حقا
روى ان رجلا يقال له زاهر
ابن حرام وكان بدويا وكان
لا يأتى الى رسول الله الا جاء
بطرفه يدها الى رسول الله
فجاء يوما من الايام فوجده
رسول الله فى سوق المدينة

مالا تفعلون المراد به الوعد الكاذب وقوله عز وجل وتفسون أنفسكم انكار من حيث انهم فسوا أنفسهم لان من حيث انهم امر واغبرهم ولكن ذكر أمر الغير استدلالا به على علمهم وتأكيدهم بالحجة عليهم وقوله يا ابن مريم حفظ نفسك الحديث هو في الحسبة بالوعد وقد سلمنا أن وعظ الفاسق ساقط الجدوى عند من يعرف فسقه ثم قوله فاستحي مني لا يدل على تحريم وعظ الغير بل معناه استحي مني فلا تترك الاهم وتشتغل بالمهم كما يقال احفظ أباك ثم جارك والافاسحي فان قيل فليجز للكافر الذي أن يحتسب على المسلم اذا رآه يزنن لان قوله لا تزنن حق في نفسه ففعال أين يكون حراما عليه بل ينبغي أن يكون مباحا أو واجبا قلنا الكافر ان منع المسلم بفعله فهو تساط عليه فيمنع من حيث انه تساط وما جعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا وما مجر د قوله لا تزنن فليس بمعصية عليه من حيث انه نهى عن الزنا ولكن من حيث انه اظهر ادالة الاحتكام على المسلم وفيه اذلال للمتحكم عليه والفاسق يستحق الاذلال ولكن لان الكافر الذي هو أولى بالاذل منه فهذا وجه منعنا اياه من الحسبة والافلسنا نقول ان الكافر يعاقب بسبب قوله لا تزنن من حيث انه نهى بل نقول انه اذا لم يقل لا تزنن يعاقب عليه ان رأينا خطاب الكافر بفروع الدين وفيه نظر استوفينا في الفقهيات ولا يليق بعرضنا الآن (الشرط الرابع) كونه مأذونا من جهة الامام والوالي فقد شرط قوم هذا الشرط ولم يثبتوا للاحد من الرعية الحسبة وهذا الاشتراط فاسد فان الآيات والاحاديث التي اوردناها تدل على ان كل من رأى منكرا فذكره عليه عصى اذ يجب عليه ايضا رآه وكيفما رآه على العموم فالتخصيص بشرط التقويض من الامام تحكيم لا أصل له والعجب أن الروافض زادوا على هذا فقالوا لا يجوز الامر بالمعروف ما لم يخرج الامام المعصوم وهو الامام الحق عندهم وهؤلاء انفس رتبة من أن يكلموا بل جوابهم هم أن يقال لهم اذا جازا الى القضاة طالعين لحقوقهم في دماءهم وأموالهم ان نصرتكم أمر بالمعروف واستخرج حقوقكم من أيدي من ظلمكم نهى عن المنكر وطلبكم لحكمكم من جهة المعروف وما هذا زمان النهي من العالم وطلب الحقوق لان الامام الحق بعد لم يخرج فان قيل في الامر بالمعروف اثبات سلطنة وولاية واحتكام على المحكوم عليه ولذلك لم يثبت للكافر على المسلم مع كونه حقا فينبغي ان لا يثبت لاحاد الرعية الابتغويض من الوالي وصاحب الامر فنقول اما الكافر فمنوع لما فيه من السلطنة وعز الاحتكام والكافر ذليل فلا يستحق أن ينال عز التحكم على المسلم وأما آحاد المسلمين فيستحقون هذا العز بالدين والمعرفة وما فيه من عز السلطنة والاحتكام لا يجوز ان تقويض كعز التعلیم والتعريف اذا خلا في ان تعريف التحريم والايجاب لمن هو جاهل ومقدم على المنكر بجهله لا يحتاج الى اذن الوالي وفيه عز الارشاد وعلى المعروف ذل التجهيل وذلك يكفي فيه مجرد الدين وكذلك النهي وشرح القول في هذا ان الحسبة لها خمس مراتب كما سيأتي اولها التعريف والثاني الوعد بالكلام اللطيف والثالث السب والتعنيف والرابع المنع بالهجر بطريق المباشرة ككسر الملاهي واراقة الخمر واختطاف الثوب الحرير من لابسها واستلاب الثوب المغصوب منه ورده على صاحبه والخامس التخويف والتهديد بالضرب ومباشرة الضرب له حتى يمتنع عما هو عليه كالواطاب على الغيبة والغذف فان سلب لسانه غير ممكن ولكن يحتمل على اختيار السكوت بالضرب وهذا قد يحوج الى استعانة وجمع أعوان من الجانبين ويجوز ذلك الى قتال وسائر المراتب لا يخفى وجه استعانتها من اذن الامام الا المرتبة الخامسة فان فيها انظار اسبابي أما التعريف والوعظ فكيف يحتاج الى اذن الامام وأما التجهيل والتحقيق والنسبة الى الفسق وقلة الخوف من الله وما يجري مجراه فهو كلام صدق والصدق مستحق بل أفضل الدرجات كلمة حق عند امام جابر كما ورد في الحديث فاذا جاز الحكم على الامام على مراغمته فكيف يحتاج الى اذنه وكذلك كسر الملاهي واراقة الخمر فانه تعاظم ما يعرف كونه حقا من غير اجتهاد فلم يفتقر الى الامام وأما جمع الاعوان وشهر الاسلحة فذلك قد يجر الى فتنة عامة ففيه نظر سياسي واستمرار عادات السلف

يبيع سلعة له ولم يكن آتاه ذلك اليوم فاحتضنه النبي عليه السلام من ورائه بكفيه فالتفت فأبصر النبي عليه السلام فقبل كفيه فقال النبي عليه السلام من يشتري العبد فقال اذا تجددني كاسدا يارسول الله فقال ولكن عند الله بيع ثم قال عليه السلام لكل أهل حضر بادية وبادية آل محمد زاهرين حرام (وأخبرنا) أبو زرعة طاهر ابن الحافظ المقدسي عن أبيه قال أنا المظهر بن محمد العقيلي قال أنا أبو الحسن قال أنا أبو عمرو بن حكيم قال أنا أبو أمية قال ثنا عبيد بن اسحق العطار قال ثنا اسنان ابن هرون عن حميد عن أنس قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يارسول الله اجلسني على جبل فقال اجلس على ابن الناقة قال أقول لك اجلسني على

على الحسبة على الولاة قاطع باجتماعهم على الاستغناء عن التفويض بل كل من أمرهم وفاته كان الوالي راضيا به فذلك وان كن ساجطاه فخطاه له منكر يجب الانكار عليه فكيف يحتاج الى اذنه في الإنكار عليه ويدل على ذلك عادة السلف في الإنكار على الأئمة كروى ان مروان بن الحكم خطب قبل صلاة العيد فقال له رجل انما الخطبة بعد الصلاة فقال له مروان ترك ذلك يا فلان فقال أبو سعيد أما هذا فقد قضى ما عليه قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم من رأى منكم منكرا فليغيره بيده فان لم يستطع فبلسانه فان لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الأيمان فلقد كانوا قاهمه وامن هذه العهومات دخول السلاطين تحتها فكيف يحتاج الى اذنهم وروى أن المهدي لما قدم مكة ابتهجها ما شاء الله فلما انحسرت الطواف نجي الناس من البيت فوثب عبد الله ابن مرزوق فليبه بردائه ثم هزه وقال له انظر ما تصنع من جعلك بهذا البيت أسوق من أتاه من البعد حتى اذا صار عند حلت بيننا وبينه وقد قال الله تعالى سواء العا كف فيه والباد من جعل لك هذا فنظر في وجهه وكان يعرفه لانه من واليه فقال أريد الله بن مرزوق قال نعم فاحذني به الى بغداد فذكره أن يعاقبه عقوبة يشنع بها عليه في العامة فجعله في اصطبل الدواب ليسوس الدواب وضمو اليه فرساعة وضاسي الخلق ليعقره الفرس فلين الله تعالى له الفرس قال ثم صبروه الى بيت وأعلق عليه وأخذ المهدي المفتاح عنده فاذا هو قد خرج بعد ثلاث الى البستان يأكل البقل فأودن به المهدي فقال له من أخرجك فقال الذي حبسني فضج المهدي وصاح وقال ما تخاف أن أقتلك فرجع عبد الله اليه رأسه يضحك وهو يقول لو كنت تلك حياة أو موتا لزال بحبو ساحتني مات المهدي ثم خلوا عنه فرجع الى مكة قال وكان قد جعل على نفسه نذرا ان يخلصه الله من أيديهم أن يخرجوا مائة فمكة فكان يعمل في ذلك حتى نحرها وروى عن جبان بن عبد الله قال تنزه هرون الرشيد بالدين ومعه رجل من بني هاشم وهو سليمان بن أبي جعفر فقال له هرون قد كانت لك جارية تغني فحسن فحسبها قال فجاءت فغنت فلم يحمد غناءها فقال لها ما سألك فقالت ليس هذا عودي فقال للخادم جئنا بعودها قال فجاء بالعود فوافق شيخا يلقط النوى فقال الطريق يا شيخ فرفع الشيخ رأسه فرأى العود فأخذه من الخادم فضرب به الأرض فأخذه الخادم وذهب به الى صاحب الربع فقال احتفظ بهذا فإنه طاعة أمير المؤمنين فقال له صاحب الربع ليس بيغداد أعبد من هذا فكيف يكون طلبة أمير المؤمنين فقال له اجمع ما أقول لك ثم دخل على هرون فقال اني مررت على شيخ يلقط النوى فقلت له الطريق فرفع رأسه فرأى العود فأخذه فضرب به الأرض فكسره فاستشاط هرون وغضب واحترت عيناه فقال له سليمان بن أبي جعفر ما هذا الغضب يا أمير المؤمنين ابعت الى صاحب الربع يضرب عنقه ويرمي به في الدجلة فقال لا ولكن نبعت اليه مائة ناطرة ولا فجاء الرسول فقال أحب أمير المؤمنين فقال نعم قال اركب قال لا فجاء يمشي حتى وقف على باب القصر فبسل له هرون فدجاء الشيخ فقال للندماء أي شيء ترون ترفع ما قد امننا من المنكر حتى يدخل هذا الشيخ أو تقوم الى مجلس آخر ليس فيه منكر فقالوا له تقوم الى مجلس آخر ليس فيه منكر أصلي فقاموا الى مجلس ليس فيه منكر ثم أمر بالشيخ فأدخل وفي كفه الكيس الذي فيه النوى فقال له الخادم أخرج هذا من كلك وادخل على أمير المؤمنين فقال من هذا عشاى الليلة قال نحن نعيشك قال لا حاجة لي في عشاىكم فقال هرون للخادم أي شيء تريد منه قال في كفه نوى قلت له اطرحه وادخل على أمير المؤمنين فقال دعه لا يطرحه قال قد دخل وسلم وجلس فقال له هرون يا شيخ ما جئت على ما صنعت قال وأي شيء صنعت وجعل هرون يستحي أن يقول كسرت عودي فلما أكثر عايبه قال اني سمعت أباك وأجدادك يقولون هذه الآية على المنبر ان الله يامر بالعدل والاحسان وابتداء ذي القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى وأثار أيت منكر افعيرته فقال فغيره فوالله ما قال الا هذا فلما خرج أعطى الخليفة رجلا بدرة وقال اتبع الشيخ فان رأيت يقول قلت لا أمير المؤمنين وادلى فلا تعطه شيئا وان رأيت لا يكلم أحد فاعطاه البدره فلما خرج من القصر اذا هو بنواة في الأرض قد غاصت فجعل

جسلا تقول أجلك على ابن الناقة فقال عليه السلام فاجل ابن الناقة (وروى صهيب) فقال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين يديه قريرا كل فقال أصب من هذا الطعام فجعلت آكل من القسر فقال أتأكل كل وأنت رمس فقلت اذا أمضغ من الجانب الاخر فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم (وروى أنس) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له ذات يوم يا ذا الاذنين (وسلت) عائشة رضى الله عنها كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل في البيت قالت كان ألين الناس بساما ضحاكا (وروى) أيضا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ساقها فمسح به فتمسح بها بعد ذلك فسبقها فقال هذه بتلك (وأحبرنا) الشيخ العالم ضياء الدين عبد الوهاب بن

يعالجها ولم يكلم أحدا فقال له يقول لك أمير المؤمنين خذ هذه البكرة فقال قل لأمير المؤمنين يرد هاهنا حيث
أخذها ويروي أنه أقبل بعد فراغه من كلامه على النواة التي يعالج قاعها من الأرض وهو يقول

أرى الدنيا لمن هي في يديه * هموما كلما كثر تلديه
تمين المسكرين لها بصغر * وتسكرم كل من هانت عليه
إذا استغثت عن شيء فدعه * ونخذ ما أنت محتاج إليه

وعن سفيان الثوري رحمه الله قال حج المهدي في سنة ست وستين ومائة فرأى يمرى جرة العقبة والناس يخطون
يمينا وشمالا بالسياط فوقف فقلت يا حسن الوجه حدثنا أي عن وائل عن قدامة بن عبد الله السكابي قال
رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمرى الجرة يوم النحر على جل لا ضرب ولا طرد ولا جلد ولا اليك اليك وهما أنت
يخط الناس بين يديك يميننا وشمالا فقال لرجل من هذا قال سفيان الثوري فقال يا سفيان لو كان المنصور
ما احتملت على هذا فقال لو أخبرك المنصور بما لقي لعصرت عما أنت فيه قال فقبل له أنه قال لك يا حسن الوجه ولم
يقبل لك يا أمير المؤمنين فقال اطلبوه فطلب سفيان فاختفى وقد روى عن المأمون أنه بلغه أن رجلا محتسبا عشي
في الناس يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ولم يكن مأورا من عنده بذلك فأمر بأن يدخل عليه فلما صار
بين يديه قال له أنه بلغني أنك رأيت نفسك أهلا للامر بالمعروف والنهي عن المنكر من غير أن تأمرك وكان
المأمون جالسا على كرسي ينظر في كتاب أو قصة فاشتغل فوقع منه فصار تحت قدمه من حيث لم يشعر به فقال له
الاحتساب أرفع قدمك عن أسماء الله تعالى ثم قل ما شئت فلم يفهم المأمون مراده فقال ماذا تقول حتى أعاده ثلاثا
فلم يفهم فقال أمارفت أو أذنت لي حتى أرفع فظار المأمون تحت قدمه فرأى الكتاب فأخذه وقبله ونخل ثم عاد
وقال لم تأمر بالمعروف وقد جعل الله ذلك للينا أهل البيت ونحن الذين قال الله تعالى فيهم الذين أن مكناهم في
الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهى عن المنكر فقال صدقت يا أمير المؤمنين أنت كما
وصفت نفسك من الساطن والتممكن غير أنا أعوانك وأولياؤك فيه ولا ينكر ذلك إلا من جهل كتاب الله تعالى
وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمررون بالمعروف
النهي عن المنكر وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا وقد مكنت في الأرض وهذا
كتاب الله وسنة رسوله فان اعتدت إيمانا شكركم إن أعانك لحرمتموها وإن استكبرت عنهما ولم تعقد لزمك منهما
فان الذي إليه أمرك وبيده عزك وذلك قد شرط أنه لا يضيع أجور من أحسن هم لا يقل إلا أن ما شئت فاجب
المأمون بكلامه وسريه وقال مثلك يجوز له أن يأمر بالمعروف فامض على ما كنت عليه بأمرنا وعن رأينا فاستمر
الرجل على ذلك فني سياق هذه الحكايات بيان الدليل على الاستغناء عن الأذن فان قيل أفتثبت ولاية الحسبة
لوالد على الوالد والعبد على المولى والزوجة على الزوج والتلميذ على الأستاذ والرجية على الوالي مطلقا كما ثبتت
لوالد على الولد والسيد على العبد والزوج على الزوجة والأستاذ على التلميذ والسلطان على الرجية أو بينهما فرق
فاعلم أن الذي نراه أنه ثبت أصل الولاية ولكن بينهما فرق في التفصيل وانفرض ذلك في الولد مع الوالد فقول
قد ثبتنا الحسبة خمس مراتب ولوالد الحسبة بالرتبتين الأولى وهما التعريف ثم الوعظ والنصح باللطيف وإيس
له الحسبة بالسب والتعنيف والتهديد ولا مباشرة بالضرب وهما الرتبتان الأخريان وهل له الحسبة بالرتبة الثالثة
حيث تؤدي إلى أذى الوالد وخطئه هذا فيه نظر وهو بأن يكسر مثلا عوده ويريق خمره ويحبل الخيوط عن
ثيابه المتسوجة من الحرير ويرد إلى الملاك ما يجده في بيته من المال الحرام الذي غصبه أو سرقه أو أخذته عن
أحد رزق من ضريبة المسلمين إذا كان صاحبه معينا ويبتل الصور المنقوشة على حيطانه والمنقورة في خشب
بيته ويكسر أواني الذهب والفضة فان فعله في هذه الأمور ليس يتعلق بذات الأب بخلاف الضرب والسب
ولكن الوالد يتأذى به ويمخط بسببه الآن فعل الواثق وخط الأب منشؤه حبه للبطل وللحرام والأظهر في

على قال أنا أبو الفتح الهروي
قال أنا أبو نصر الترياق قال
أنا أبو محمد الجراحي قال أنا
أبو العباس المحبوبي قال
أنا أبو عيسى الحافظ الترمذي
قال ثنا عبد الله بن الوضاح
الكوفي قال ثنا عبد الله بن
ادريس عن شعبة عن أبي
التياسع عن أنس رضي الله
عنه قال إن كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم ليخاطبنا
حتى أنه كان يقول لا خ لي
صغير يا أبا عبد ما فعل الصغير
والصغير عصفور صغير
(وروى) أن عمر سابق
زبير رضي الله عنهما فسبقه
الزبير فقال سبقتك ورب
الكعبة ثم سبقه مرة أخرى
فسبقه عمر فقال عمر سبقتك
ورب الكعبة وروى عبد
الله بن عباس قال قال لي
عمر تعالى أنا فسك في المساء أي بنا
أطول نفسا ونحن محرمون
(وروى) بكر بن عبد الله
قال كان أصحاب رسول الله

القياس انه يثبت للولد ذلك بل يلزمه أن يفعل ذلك ولا يبعد أن ينظر فيه إلى قبح المنكر وإلى مقدار الأذى
والسخط فإن كان المنكر فاحشا وسخطا عليه قريبا كإفراجه من لا يشتد غضبه فذلك ظاهر وإن كان المنكر
قريبا والسخط شديد كإفراجه كانت آنية من بلور أو زجاج على صورة حيوان وفي كسرها انحسران مال كثير فهذا
مما يشتد فيه الغضب وليس تجرى هذه المعصية مجرى الخمر وغيره فهذا كالمخجل النظر فإن قيل ومن أين قائم
ليس له الحسبة بالتعنيف والضرب والارهاق إلى ترك الباطل والامر بالمعروف في الكتاب والسنة ورد علماء من
غير تخصص وأما النهي من التأنيف والأيذاء فقد ورد وهو خاص فيما لا يتعلق بارتكاب المنكرات فنقول
قد ورد في حق الأب على الخصوص ما يوجب الاستثناء من العهوم اذ لا خلاف في أن الجلا ليس له أن يقتل
أباه في الرأحدا ولأنه أن يباشرا قامة الجسد عليه بل لا يباشر قتل أبيه الكافر بل لو قطع يدهم يلزمه قصاص ولم
يكن له أن يؤذيه في مقابلته وقد ورد في ذلك أخبار وثبت بعضها بالإجماع فإذا لم يجز له إيذاؤه بعقوبة هي حق
على جنابة سابقة فلا يجوز له إيذاؤه بعقوبة هي منع عن جنابة مستقبل متوقعة بل أولى وهذا الترتيب أيضا
ينبغي أن يجرى في العبد والزوجة مع السيد وان لزوج فهاقر يبا من الولد في لزوم الحق وإن كان ملك اليمين
أكرم من ملك النكاح ولكن في الخبر أنه لو جاز السجود لمخوف لامرأة أن تسجد لزوجهها وهذا يدل على
تأكيد الحق أيضا وأما الرعية مع الساطان فالامر فيها أشد من الولد فليس لها معه إلا التعريف والنصح فاما
الرعية الثالثة ففيها نظر من حيث أن المهيوم على أخذ الأموال من خزائنه وردة إلى الملاك وعلى تحليل الخيوط
من ثيابه الحرير وكسر آنية الخمر في بيته يكاد يفضي إلى خرق دينه واسقاط حشمته وذلك محذور ورد النهي
عنه كما ورد النهي عن السكون على المنكر فقد تعارض فيه أيضا محذوران والامر فيه موكول إلى اجتهاد
منشوء النظر في تقاض المنكر ومقدار ما يستطاع من حشمته بسبب المهيوم عليه وذلك مما لا يمكن ضبطه وأما
التلميذ والاستاذ فالامر فيما بينهما أخف لأن المترحم هو الاستاذ المفيد للعالم من حيث الدين ولا حمة للعالم لا يعمل
بعلمه فله أن يعامله بموجب علمه الذي تعلمه منه وروى أنه سئل الحسن عن الولد كيف يحسب على والده فقال
يعظمه عالم بغضب فإن غضب سكت عنه (الشرط الخامس) كونه قادرا ولا يخفى أن العاخر ليس عليه حسبة إلا
بقوله اذ كل من أحب الله يكره معاصيه وينكرها وقال ابن مسعود رضي الله عنه جاهدوا الكفار بأيديكم فإن
لم تستطيعوا إلا أن تكفروا في وجوههم فافعلوا واعلم أنه لا ينف سقوط الوجوب على العجز الحسي بل يلتحق به
ما يخاف عليه مكرها يناله فذلك في معنى العجز وكذلك إذا لم يخف مكرها ولكن علم أن أسكاره لا ينفع
فلا يلتفت إلى معنيين أحدهما عدم افادة الانكار امتناعا والعجز خوف مكره ويحصل من اعتبار المعنيين
أربعة أحوال أحدها أن يجتمع المعنيان بأن يعلم أنه لا ينفع كلامه ويضرب أن تكلم فلا تجب عليه الحسبة بل
ربما تحرم في بعض المواضع نعم يلزمه أن لا يحضر مواضع المنكر ويعتزل في بيته حتى لا يشاهد ولا يخرج إلا الحاجة
مهمة أو واجب ولا يلزمه مقارنة تلك البلدة والمهجرة إلا إذا كان يرهق إلى الفساد أو يحصل على مساعدة
السلطين في الظلم والمنكرات فتلزمه المهجرة فإن قدر عليها فإن الأكرام لا يكون عذرا في حق من يتعدى على
الهرب من الأكرام الحالة الثانية أن يتق المعنيان جميعا بأن يعلم أن المنكر يزول بقوله وفعله ولا يقدره على
مكره فيجب عليه الانكار وهذه هي القدرة المطلقة الحالة الثالثة أن يعلم أنه لا يقدر انكاره لكنه لا يخاف
مكرها فلا تجب عليه الحسبة لعدم فائدها ولكن تستحب لأطهار شعائر الإسلام وتذكير الناس بأمر الدين
الحالة الرابعة عكس هذه وهو أن يعلم أنه يصاب بمكره ولكن يبطل المنكر بفعله كما يقدر على أن يرحم حاجة
الفاسق بحجر فيكسر ها ويريق الحجر أو يضرب العود الذي في يده ضربة مختلفة فيكسره في الحال ويتعطل عليه
هذا المنكر ولكن يعلم أنه يرجع إليه فيضرب رأسه فهذا ليس بواجب وليس بحرام بل هو مستحب ويدل عليه
الخبر الذي أوردناه في فضل كلمة حق عند امام جائر ولا شك في أن ذلك مظنة الخوف ويدل عليه أيضا ما روى عن

صلى الله عليه وسلم يمتاز حون
حتى يتبادحون بالبطين
فاذا كانت الحقائق كانوا هم
الرجال يقال بدح يدح اذا
رمى أي يترامون بالبطين
(وأحسبنا) أبو زرعة عن
أبيه قال أنا الحسن بن أحمد
الكرخي قال ثنا أبو طالب
محمد بن محمد بن إبراهيم قال
ثنا أبو بكر محمد بن محمد بن
عبد الله قال حدثني اسحق
الحري قال ثنا أبو سلمة قال
ثنا حماد بن خالد قال أنا محمد
ابن عمرو بن علقمة قال ثنا
أبو الحسن بن محسن الليثي
عن يحيى بن عبد الرحمن بن
حاطب بن أبي بلتعة قال إن
عائشة رضي الله عنها قالت
أتيت النبي صلى الله عليه
وسلم بحريرة طبختهال وقلت
لسودة والنبي صلى الله عليه
وسلم يني ويدها كلى فابت
فقلت لها كلى فابت فقلت
لنا كن أولا طخن بها
وجعلت فابت فوضعت يدي

علم اليأس عنه فلا فائدة فيه فأما إذا لم يكن يأس فيتبني أن لا يسقط الوجوب فان قيل فالكفر هو الذي يتوقع
اصابته ان لم يكن متيقنا ولا معلوما بغالب الظن ولكن كان مشكوكا فيه أو كان غالب ظنه انه لا يصاب بمكروه
ولكن احتمل ان يصاب بمكروه فهذا الاحتمال هل يسقط الوجوب حتى لا يجب الاعتدال اليقين بأنه لا يصيبه
مكروه أم يجب في كل حال الا اذا غلب على ظنه انه يصاب بمكروه قلنا ان غلب على الظن انه يصاب لم يجب وان
غلب أنه لا يصاب وجب ومجرد التجويز لا يسقط الوجوب فان ذلك ممكن في كل حصة وان شك فيه من غير رجحان
فهذا محل النظر فيحتمل ان يقال اصل الوجوب يحكم العمومات وانما يسقط بمكروه والمكروه هو الذي يظن
أو يعلم حتى يكون متوقعا وهذا هو الاظهر ويحتمل أن يقال أنه انما يجب عليه اذا علم أنه لا ضرر فيه عليه أو ظن
أنه لا ضرر عليه والاول أصح نظر الى قضية العمومات الموجبة للامر بالمعروف فان قيل فالتوقع للمكروه
يختلف بالجبن والجرأة فالجبان الضعيف القلب يرى البعد قريبا حتى كأنه يشاهده ويرتاع منه والمتهور
الشجاع يبعد وقوع المكروه به بحكم ما جعل عليه من حسن الامل حتى انه لا يصدق به الا بعد وقوعه
فملى ما ذا التعويل قلنا التعويل على اعتدال الطبع وسلامة العقل والمزاج فان الجبن مرض وهو
ضعف في القلب سببه ضرورة في القوة وتغير بطا والتهور افراط في القوة وخروج عن الاعتدال بل زيادة
وكلاهما نقصان وانما الكمال في الاعتدال الذي يعبر عنه بالشجاعة وكل واحد من الجبن والتهور يصدر
نارة عن نقصان العقل ونارة عن خدال في المزاج بتغير بطا أو افراط فان من اعتدل مزاجه في صفة الجبن والجرأة
فقد لا يتفطن لمدارك الشر فيكون سبب جرائته جهله وقد لا يتفطن لمدارك دفع الشر فيكون سبب جبنه
جهله وقد يكون عالما بحكم التجربة والممارسة بعد ادخال شرودوافه ولكن يعمل الشر البعيد في تحذيره
وتحليل قوته في الاقدام بسبب ضعف قابلية عمله الشر القريب في حق الشجاع المعتدل الطبع فلا التفات
الى الطرفين وعلى الجبان ان يتكاف ازالة الجبن بازالة علته وعلمته جهل أو ضعف ويزول الجهل بالتجربة
ويزول الضعف بممارسة الفهم الخوف منه تكافة ما حتى يصير معتادا اذا لم يدرك في المناظرة والوعظ مثلا قد
يحين عنه طبعه لضعفه فاذا مارس واعتاد فارقه الضعف فان صار ذلك ضروريا غير قابل للزوال بحكم استيلاء
الضعف على القلب فيحكم ذلك الضعف بنبع حاله فيعذر كما يعذر المريض في التقاعد عن بعض الواجبات
ولذلك قد نقول على رأى لا يجب ركوب البحر لاجل حجة الاسلام على من يغلب عليه الجبن في ركوب البحر
ويجب على من لا يعظم خوفه منه فكذلك الامر في وجوب الحسبة فان قيل فالمكروه المتوقع ما حده فان
الانسان قد يكره كلمة وقد يكره ضربة وقد يكره طول لسان المحتسب عليه في حقته بالغيبة وما من شخص
يؤمر بالمعروف الا ويتوقع منه نوع من الاذى وقد يكون منه ان يسعى به الى سلطان أو يتدح فيه في مجلس
يتضرر بقدره فيه فاحد المكروه الذي يسقط الوجوب به قلنا هذا ايضا فيه نظر غامض وصورته منتشرة
وبجاريه كثيرة ولو كانا نجتهد في ضم نشره وحصر أقسامه لنقول المكروه يقتض المطالب ومطالب الخلق في
الدنيا ترجع الى أربعة أمور * أما في النفس فالعلم * وأما في البدن فالصحة والسلامة * وأما في المال فالثروة
* وأما في نلوب الناس فقيام الجاه فاذا المطالب العلم والعقوات ووجه الجاه ومعنى الجاه ملك قلوب الناس كما
ان معنى الثروة ملك الدراهم لان قلوب الناس وسيلة الى الاغراض كما ان ملك الدراهم وسيلة الى بلوغ
الاغراض وسيأتي تحقيق معنى الجاه وسبب ميل الطابع اليه في ربع المهلكات وكل واحدة من هذه الاربعة
يطلبها الانسان لنفسه ولا تقاربه والمختصين به ويكره في هذه الاربعة أمران أحدهما زوال ما هو حاصل
موجود والا سخرامتناع ما هو منتظر مفقود أعني اندفاع ما يتوقع وجوده فلا ضرر الا في فوات حاصل وزواله
أو تعويق منتظر فان المنتظر عبارة عن الممكن حصوله والممكن حصوله كأنه حاصل وفوات امكانه كأنه فوات
حصوله فارجع المكروه الى قسمين أحدهما خوف امتناع المنتظر وهذا لا ينبغي ان يكون مرخصا في ترك

من عنده ونحن نكاد نبكي
فهذه الاخبار والاشارة
دالة على حسن لين الجانب
وحكمة حال الصوفية وحسن
أخلاقهم فيما يعتمدونه من
المداعبة في الربط ويزلون
مع الناس على حسب
طبائعهم لنظرهم الى سعة
رحمة الله فاذا دخلوا وقفوا
موقف الرجال واكتسوا
ملابس الاعمال والاحوال
ولا يقف في هذا المعنى على
حد الاعتدال الا صوفي
قاهر للنفس عالم بانحلالها
وطبائعها سائس لها بوفور
العلم حتى يقف في ذلك على
صراط الاعتدال بين
الافراط والتفريط ولا يصلح
الاكتراث من ذلك للمريدين
المبتدئين لقلة علمهم
ومعرفتهم بالنفس وتعديهم
حد الاعتدال فالتفكير في
هذه المواطن نهضات
ووثبات تنجر الى الفساد
وتنجح الى العناد فانزول

الامر بالمعروف وأمر بالمعروف وأمر بالمعروف وأمر بالمعروف
 خوفهم ان يتجسس حاله عنده فبمقتضى من تعليمه وأما الحق فتركة الاتكالي على الطبيب الذي يدخل عليه مثلا
 وهو لا يسحر خوفهم ان يتأخروا عنه فبمقتضى بسببه محتملة المنتظرة وأما المال فتركة الحسبة على السلطان
 وأصحابه وعلى من يواشيه من ماله خيفة من ان يقطع اذراعه في المستقبل ويترك مواساته وأما الجاه فتركة
 الحسبة على من يتوقع منه تصرفا في المستقبل خيفة من ان لا يحصل له الجاه أو خيفة من أن يتجسس حاله عند
 السلطان الذي يتوقع منه ولاية وهذا كله لا يسقط وجوب الحسبة لأن هذه زيادات امتنعت ونسبية امتناع
 حصول الزيادات ضررا مجازا ونما الضرر الحقيقي فوان حاصل ولا يستثنى من هذا شي إلا ما تدعو اليه الحاجة
 ويكون في فوائده محذور يزيد على محذور السكوت على المنكر كما اذا كان محتاجا الى الطبيب لمرض ناجز
 والحق المنتظرة من معالجة الطبيب ويعلم ان في تأخره شدة الضيق به وطول المرض وقد يفضي الى الموت وأما في
 بالعلم الظن الذي يجوز بمثل ترك استعمال الماء والعدول الى التيمم فاذا انتهى الى هذا الحد لم يعد أن يرخص
 في ترك الحسبة وأما في العلم فقل أن يكون جاهلا بجهات دينه ولم يجد الامعاء واحدا ولا قدرة على الرحلة
 الى غيره وعلم أن المحتسب عليه قادر على ان يسد عليه طريق الوصول اليه ليكون العالم مطيعا له أو مستمعا لقوله
 فاذا الصبر على الجهل بجهات الدين محذور والسكوت على المنكر محذور ولا يعد أن يرخي أحد هما ويختلف
 ذلك بتفاحش المنكر وبشدة الحاجة الى العلم لتعلقه بجهات الدين وأما في المال فكمن يجرى عن الكسب
 والسؤال وليس هو قوي النفس في التوكل ولا منفق عليه سوى شخص واحد ولو احتسب عليه قطع رزقه
 وانقر في تحصيله الى طلب ادرار حرام أو مات جوعا فهذا أيضا اذا اشتد الامر فيه لم يعد أن يرخص له في
 السكوت وأما الجاه فهو أن يؤذيه شرير ولا يجد سبيلا الى دفع شره الا بجاه يكتسبه من سلطان ولا يقدر على
 التوصل اليه الا بواسطة شخص يلبس الحارير أو يشرب الخمر ولو احتسب عليه لم يكن واسطة دوسيلة له فبمقتضى
 عليه حصول الجاه ويدوم بسببه أذى الشرير فهذه الامور كلها اذا ظهرت وقويت لم يعد راسا وشاؤها ولكن
 الامر فيها منوط باجتهاد المحتسب حتى يستفيق فيها نابه ويرى أحد المحذرين بالالتحذير يرخي بنظر الدين
 لا بموجب الهوى والطبع فان رجع بموجب الدين سمي سكوته ممدارة وان رجع بموجب الهوى سمي سكوته
 مداخنة وهذا امر باطن لا يطلع عليه الا بنظر دقيق ولكن الناقص يرفق على كل متدين فيه أن يراقب قلبه
 ويعلم أن الله مطلع على باطنه وصار فانه الدين أو الهوى يستجد كل نفس ماعلمت من سوء أو خير محضرا عند
 الله ولو في قلته خاطر أو قلته خاطر من غير ظلم وجور فما الله بظلام للعبيد وأما القسم الثاني وهو فوان
 الحاصل فهو مكره ومعتبر في جواز السكوت في الامور الاربعة الا العلم فان فوائده غير مخوف الا بتقصير منه
 والا فلا يقدر أحد على سلب العلم من غيره وان قدر على سلب الحق والسلامة والثروة والمال وهذا أحد
 أسباب شرف العلم فانه يدوم في الدنيا يدوم ثوابه في الآخرة فلا انقطاع له أبدا وأما الحق والسلامة
 فقواتهما بالضرر فكل من علم انه يضرب ضربا مؤلما يتأذى به في الحسبة لم تلزمه الحسبة وان كان يستحب له
 ذلك كما سبق واذا فهم هذا في الايلام بالضرر فهو في الجرح والقطع والقتل أظهر وأما الثروة فهو بأن يعلم
 انه تنهد داره ويخرب بيته وتسلب ثيابه فهذا أيضا يسقط عنه الوجوب ويبقى الاستحباب اذ لا بأس بأن لا يفدى
 دينه بدنيته ولكل واحد من الضرب والنهب حد في القلة لا يكثر به كالحبة في المال والاطعمة الخفيفة ألها في
 الضرب وحد في الكثرة يتعين اعتباره ووسط يقع في محمل الاشتباه والاجتهاد وعلى المتدين أن يجتهد في ذلك
 ويرجع جانب الدين ما أمكن وأما الجاه فقواته بأن يضرب ضربا غير مؤلم أو يسب على ملا من الناس أو يطرح
 من دياره في رقبته ويدار به في البلد أو يسود وجهه ويطاف به وكل ذلك من غير ضرب مؤلم للبدن وهو فادح في
 الجاه ومؤلم للقلب وهذا له درجات فالصواب أن يقسم الى ما يعبر عنه بسقوط المروءة كالطواف به في البلد

الى طباع الناس يحسن بمن
 سعد عنهم وترقى له حاله
 ومقامه فينزل اليهم وإلى
 طباعهم حين ينزل بالعلم
 فأما من لم يعد بصفاء حاله
 عنهم وفيه بقية منزع من
 طباعهم ونفوسهم الجائعة
 الامارة بالسوء اذا دخلت
 في هذه المداخل أخذت
 النفس حظها واغتمت
 ما ربه واسترحت الى
 الرخصة والنزول الى الرخصة
 يحسن لمن يركب العزيمة
 غالب أوقاته وليس ذلك
 شأن المبتدئ فالصوفية
 العلماء فيما ذكرناه ترويح
 يعلمون حاجة القلب الى ذلك
 والشئ اذا وضع للمعالجة
 يتقدم بقدر الحاجة ومعار
 مقدار الحاجة في ذلك علم
 غامض لا يسلم لكل أحد
 (قال) سعيد بن العاص
 لابنه اقتصد في مزاجك
 فالأفراط فيه يذهب بالهاء
 ويجري عليك السفهاء

حاسر احافيا فهذا يرخص له في السكوت لان المروءة مأمور بحفظها في الشرع وهذا مؤلم للقلب المايز يد على
 ألم ضربات متعددة وعلى فوات دريهمات قابلة لهذه درجة الثانية ما يعبر عنه بالجاء المحض وعلو الرتبة فان
 الخروج في ثياب مائة تجمل وكذلك الركوب الخيول فلو علم انه لو احتسب لكاف المشي في السوق في ثياب
 لا يعتاد هو مثلها أو كاف المشي راجلا وعادته الركوب فهذا من جملة المزايا وليست الواجبة على حفظها
 محمود وحفظ المروءة محمود فلا ينبغي أن يسقط وجوب الحسبة بمثل هذا القدر وفي معنى هذا ما لو خاف أن
 يتعرض له باللسان اما في حضرته بالتهويل والتحميم والنسبة الى الرياء والبهتان واما في غيبته بأنواع الغيبة
 فهذا لا يسقط الوجوب اذ ليس فيه الا زوال فضلات الجاه التي ليس اليها كبر حاجة ولو تركت الحسبة باوم
 لائم أو باغتيا ب فاسق أو شتموه ونهغه أو سقوط المنزلة عن قلبه وقلب أمثاله لم يكن للحسبة وجوب أصلا
 اذ لا تنفع الحسبة عنه الا اذا كان المنكر هو الغيبة وعلم انه لو انكر لم يسكت عن المغتاب ولكن اضاف اليه
 وأدخله معه في الغيبة فحرم هذه الحسبة لانها سبب زيادة المعصية وان علم انه يترك تلك الغيبة ويقتصر على
 غيبته فلا تجب عليه الحسبة لان غيبته أيضا معصية في حق المغتاب ولكن يستحب له ذلك ليفدي عرض
 المذكور بعرض نفسه على سبيل الايتار وقد دلت العمومات على تأكد وجوب الحسبة وعظم الخطر في
 السكوت عنها فلا يقابلها الا ما عظم في الدين خطره والمال والنفس والمروءة وقد ظهر في الشرع خطرها اما
 مزايا الجاه والحشمة ودرجات التجميل وطاب ثناء الخلق فكل ذلك لا خطره وأما امتناعه لطرف شي من
 هذه المنكرات في حق أولاده أو آقاربه فهو في حقهم دونهم لان تأذيه بامر نفسه أشد من تأذيه بامر غيره ومن وجه
 الدين هو فوقه لانه ان يسامح في حقوق نفسه وليس له المسامحة في حق غيره فاذا ينبغي أن يمنع فانه ان كان
 ما يفوت من حقوقهم يفوت على طريق المعصية كالضرب والنهب فليس له هذا الحسبة لانه دفع منكرية ضي الى
 منكر وان كان يفوت لا بطريق المعصية فهو اذاء للمسلم أيضا وليس له ذلك الا برضاهم فاذا كان يؤدي ذلك
 الى أذى قومه فليتركه وذلك كالأذى الذي له أقارب أغنياء فانه لا يخاف على ماله ان احتسب على السلطان
 ولعله يقصد أقاربه انتقاما منه بواسطتهم فاذا كان يتعدى الاذى من حسبه الى أقاربه وجبرانه فليتركها
 فان اذاء المسلمين محذور كما ان السكوت على المنكر محذور نعم ان كان لا ينالهم أذى في مال أو نفس ولكن
 ينالهم الاذى بالثم والسب فهذا فيه تطرؤ مختلف الامر فيه بدرجات المنكرات في تفاخشا ودرجات الكلام
 المحذور في نكايته في القلب وقد حقه في العرض فان قيل فلو قد دلت الانسان قطع طرف من نفسه وكان لا يمنع عنه
 الا بقتال رجا يؤدي الى قتله فهل يقتله عليه فان قتلهم يقتل فهو محال لانه اهلاك نفس خوفا من اهلاك طرف
 وفي اهلاك النفس اهلاك الطرف أيضا فلما منع عنه يقتله اذ ليس غرضه احفظ نفسه وطرفه بل الغرض
 حسم سبيل المنكر والمعصية وقتله في الحسبة ليس بمعصية وقطع طرف نفسه بمعصية وذلك كدفع الصائل على
 مال مسلم بما ياتي على قتله فانه جائز لا على معنى أنا نفدي درهما من مال مسلم بروح مسلم فان ذلك محال ولكن
 قصده لاخذ مال المسلمين بمعصية وقتله في الدفع عن المعصية ليس بمعصية وانما المقصود دفع المعاصي فان قيل فلو
 علمنا انه لو خلا بنفسه اقطع طرف نفسه فيبغي أن يقتله في الحال جسم الباب المعصية قلنا ذلك لا يعلم يقينا ولا
 يجوز سفك دمه بتوهم معصية ولا كما اذا رأينا في حال مباشرة القاطع دفعناه فان قاتلنا قاتلنا ولم نبال بما ياتي على
 روحه فاذا المعصية لها ثلاثة أحوال احدها أن تكون متصرفة بالقوة على ما تنصرون منها احدى أو تعزير وهو
 الى الولاية لا الى الاتحاد الثانية ان تكون المعصية راضية وصاحبها مباشر لها كلبس الحرير وامساكه العود
 والخمر فباطل هذه المعصية واجب بكل ما يمكن ما لم تؤد الى معصية أخش منها أو مثالا وذلك يشبه للاتحاد والرعية
 الثالثة أن يكون المنكر متوقفا كالذي يستعد بكس الحباس وتزيينه وجمع الرياحين لشرب الخمر وبعد لم
 يحضر الخمر فهذا مشكوك فيه اذ بما يوق عنه عائق فلا يثبت للاتحاد طائفة على العازم على الشرب لا بطريق

وتركه يغبط المؤمنون
 ويوحش المخالطين قال
 بعضهم المزاج مسلبة للبهاء
 مقطوعة للاخاء وكما يصعب
 معرفة الاعتدال في ذلك
 يصعب معرفة الاعتدال في
 الضحك والضحك من
 خصائص الانسان ويميزه
 عن جنس الحيوان ولا
 يكون الضحك الا عن سابقة
 توجب والتجيب يستدعي
 الفكر والفكر كشراف
 الانسان وخاميته ومعرفة
 الاعتدال فيه أيضا شأن
 من ترسخ قدمه في العلم ولهذا
 قيل اياك وكثرة الضحك فانه
 يمت القلب وقيل وكثرة
 الضحك من الرغوة (وروي)
 عن عيسى عليه السلام انه
 قال ان الله تعالى ينقض
 الضحك من غير عجب والمشاء
 في غير ارب وذ كرفق بين
 المداعبة والمزاح فتبيل
 المداعبة ما لا يغضب جده
 والمزاح ما يغضب جده وقد

الوعظ والنصح فأما بالتعنيف والضرب فلا يجوز إلا إذا كانت تلك المعصية علمت منه بالعادة المستمرة وقد أقدم على السبب المؤدى إليها ولم يبق لحصول المعصية إلا ما ليس له فيه إلا انتظار وذلك كوقوف الأحداث على أبواب حمامات النساء انظر اليهن عند الدخول والخروج فانهم وإن لم يضيقوا الطريق لسعته فبحر الحسبة عليهم بأفامتهم من الموضع ومنعهم عن الوقوف بالتعنيف والضرب وكان تحقيق هذا إذا بحث عنه يرجع إلى أن هذا الوقوف في نفسه معصية وإن كان مقصداً للعاصي وراءه كما أن الخلوة بالاجنية في نفسها معصية لأنها مظنة وقوع المعصية وتحصيل مظنة المعصية معصية ونعني بالمظنة ما يتعرض للانسان به لوقوع المعصية غالباً بحيث لا يقدر على الانكفاف عنها فإذا هو على التحقيق حسبة على معصية تراهنة لا على معصية منتظرة

(الركن الثاني للمعصية ما فيه الحسبة)

وهو كل منكر موجود في الحال ظاهر للمعتسب بغير تجسس معلوم كونه منكراً بغير اجتهاد فهذه أربعة شروط فلنبحث عنها (الاول كونه منكراً) ونعني به أن يكون محذور الوقوع في الشرع وعدلنا عن لفظ المعصية إلى هذا لأن المنكر أعم من المعصية إذ من رأى صبياً أو مجنوناً يشرب الخمر فعليه أن يريق خمره ويمنعه وكذا أن رأى مجنوناً يرقى بمجنونة أو بهيمة فعليه أن يمنع منه وليس ذلك لتفاحش صورة الفعل وظهوره بين الناس بل لو صادف هذا المنكر في خلوة لوجب المنع منه وهذا لا يسمى بمعصية في حق المجنون إذ معصية لا عاصي بها محال فلفظ المنكر أدل عليه وأعم من لفظ المعصية وقد أدرجنا في عموم هذا الصغيرة والكبيرة فلا تختص الحسبة بالكبائر بل كشف العورة في الحمام والخلوة بالاجنية واتباع النظر للنساء الاجنيات كل ذلك من الصغائر ويجب النهي عنها وفي الفرق بين الصغيرة والكبيرة نظرياً في كتاب التوبة *(الشرط الثاني أن يكون موجوداً في الحال)* وهو احترازاً أيضاً عن الحسبة على من فرغ من شرب الخمر فإن ذلك ليس إلى إلا حاد وقد انقرض المنكر واحترازاً عما سيجد في ثاني الحال كمن يعلم بقرينة حاله أنه عازم على الشرب في ليلته فلا حسبة عليه إلا بالوعظ وإن أنكر عزمه عليه لم يجز وعظه أيضاً فإن فيه إساءة ظن بالمسلم وورعاً صادق في قوله وربما لا يقدم على ما عزم عليه لعائق ولبنة للندقة التي ذكرناها وهو أن الخلوة بالاجنية معصية ناجزة وكذا الوقوف على باب حمام النساء وما يجري مجراه *(الشرط الثالث أن يكون المنكر ظاهراً للمعتسب بغير تجسس)* فكل من ستر معصية في داره واغلق بابها لا يجوز أن يتجسس عليه وقد نهى الله تعالى عنه وقصة عمر وعبد الرحمن بن عوف فيه مشهورة وقد أوردناها في كتاب آداب الصحبة وكذلك ما روي أن عمر رضي الله عنه تساق دار رجل فراه على حاله كروحة فأنكر عليه فقال يا أمير المؤمنين إن كنت أنا قد عصيت الله من وجه واحد فأنت قد عصيته من ثلاثة أوجه فقال وما هي فقال قد قال الله تعالى ولا تجسسوا وقد تجسسوا وقال تعالى وأتوا البيوت من أبوابها وقد تصورت من السطح وقال لا تدخلوا بيوتنا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها وما سلمت فتركه عمر وشرط عليه التوبة ولذلك شاور عمر الصحابة رضي الله عنهم وهو على المنبر وسألهم عن الامام إذا شاهد بنفسه منكراً فهل له إقامة الحد فيه فأشار على رضي الله عنه بأن ذلك منوط بعدلين فلا يكفي فيه واحد وقد أوردناه في الاخبار في بيان حق المسلم من كتاب آداب الصحبة فلا نعيدها فإن قلت فإحد الظهور والاستتار فأعلم أن من اغلق باب دراه وتستر بحيطانه فلا يجوز الدخول عليه بغير إذنه لتعرف المعصية إلا أن يظهر في الدار ظهوراً يعرفه من هو خارج الدار كأموات المزامير والأتار إذا ارتفعت بحيث جاوز ذلك حيطان الدار فمن سمع ذلك فله دخول الدار وكسر الملاءي وكذا إذا ارتفعت أصوات السكارى بالكلمات المألوفة بينهم بحيث يسميها أهل الشوارع فهذا اطهار موجب للحسبة فإذا انما يدرك مع تخلل الحيطان صوت أو رائحة فإذا فاحت روائح الخمر فإن احتمل أن يكون ذلك من الخمر المحترمة فلا يجوز قصدها بالاراقة وإن علم بقرينة الحال أنها فاحت

جعل أبو حنيفة رحمه الله القهقهة في الصلاة من الذنب وحكم بيطان الوضوء بها وقال يقوم الاثم مقام خروج الخارج فالاعتدال في المزاج والضحك لا يتأتى إلا إذا اخلص وخرج من مضيق الخوف والقبض والهيبه فانه يتقوم بكل مضيق من هذه المضايق بعض التقرير فيعتدل الحال فيه ويستقيم فاليسط والرجاء ينشآن المزاج والضحك والخوف والقبض يحكمان فيه بالعدل * ومن أخلاق الصوفية ترك التكلف وذلك أن التكلف تصنع وتعمل وتمايل على النفس لأجل الناس وذلك يبين حال الصوفية وفي بعضه خفي منازعة للأقدار وعدم الرضا بما قسم الجبار ويقال التصوف ترك التكلف ويقال التكلف تخلف وهو تخلف عن شأو

لهم الشرب فهذا محتمل والظاهر جواز الحسبة وقد تستر فآرورة الخرفي الحكم وتحت الذيل وكذلك
 الملهى فاذا روى فاسق وتحت ذيله شيء لم يجوز أن يكشف عنه ما لم يظهر بعلامة خاصة فان فسقه لا يدل على أن
 الذي معه خمر اذا الفاسق محتاج أيضا الى الخل وغيره فلا يجوز أن يستدل بانعقائه وأنه لو كان حسلا لا لما انخفاه
 لان الانعراض في الانعفاء مما تكثروا كانت الرائحة فاتحة وهذا محل النظر والظاهر أن له الاحتساب لان
 هذه علامة تفيد الظن والظن كالعلم في أمثال هذه الامور وكذلك العودر بما يعرف بشككه اذا كان الثوب
 الساتر له وفيه قفد لاله الشكل كدلالة الرائحة والصوت وما ظهر تدلالتة فهو غير مستور بل هو مكشوف وقد
 أمرنا بأن نستمر ما ستر الله ونسكرك على من ابدى لنا صفة والابداء له دوحات فتارة بيد ولنا بحاسة السمع وتارة
 بحاسة الشم وتارة بحاسة البصر وتارة بحاسة اللمس ولا يمكن أن نخصص ذلك بحاسة البصر بل المراد العلم وهذه
 الحواس أيضا تفيد العلم فاذا انما يجوز أن يكسر ما تحت الثوب اذا علم انه خمر وليس له أن يقول ارنى لاه علم ما فيه
 فان هذا الخس ومغنى التجسس طلب الامارات المعرفة فالامارة المعرفة ان حصلت واورثت المعرفة جاز العمل
 بمقتضاها فاما طلب الامارة المعرفة فلا رخصة فيه أصلا * الشرط الرابع ان يكون كونه منكرا معلوما بغير
 اجتهاد فكل ما هو في محل الاجتهاد فلا حسبة فيه فليس الخنفي أن ينسكرك على الشافعي أكله الضب والضبع
 ومثروك التسمية ولا للشافعي أن ينسكرك على الخنفي شر به النيذ الذي ليس بمنسكرك وتناول ميراث ذوى الارحام
 وخالوسه في دار أخذها بشفعة الجوار الى غير ذلك من مجاري الاجتهاد نعم لو لا رأى الشافعي شافعيًا يشرب النبيذ
 وينسكرك بلاولي ويطأ زوجته فهذا في محل النظر والظاهر أن له الحسبة والانسكار اذ لم يذهب احد من المصلين
 الى أن المجتهد يجوز له ان يعمل بموجب اجتهاد غيره ولا ان الذي أدى اجتهاده في التقليد الى شخص رآه أفضل
 الهلما ان له ان يأخذ بذهب غيره فينتقم من المذهب اطيبها عنده بل على كل مقلد اتباع مقلده في كل تفصيل
 فاذا مخالفت له مقلده متفق على كونه منكرا بين المصلين وهو عاص بالخالفه الا انه يلزم من هذا أمر أعجز منه
 وهو انه يجوز للخنفي ان يعترض على الشافعي اذ انكح بغير ولي بان يقول له الفعل في نفسه حق ولكن لا في حقتك
 فانت مبطل بالاقدام عليه مع اعتقادك ان الصواب مذهب الشافعي ومخالفتها موهوب عندك معصية في حقتك
 وان كانت موهوباً عند الله وكذلك الشافعي محتسب على الخنفي اذ اشارته في كل الضب ومثروك التسمية وغيره
 ويقول له اما ان تعتقد ان الشافعي أولى بالاتباع ثم تقدم عليه أولا تعتقد ذلك فلا تقدم عليه لانه على خلاف
 معتقدك ثم ينجر هذا الى أمر آخر من المحسوسات وهو أن يجامع الاصح مثلاً امرأة على قصد الزنا وعلم المحتسب ان
 هذه امرأته زوجته ابواه اياها في صغره ولكنه ليس يدري وعجز عن تعريفه بذلك لصحة او كونه غير عارف
 باغتته فهو في الاقدام مع اعتقاده انها أجنبية عاص ومعاقب عليه في الدار في الاخرة فينبغي ان يمنعها عنه مع
 انما زوجته وهو بعيد من حيث انه حلال في علم الله قريب من حيث انه حرام عليه بحكم غاطه وجهه ولا شك
 في انه لو علق طلاوز زوجته على صفة في قلب المحتسب مثلاً من مشبهة أو غضب أو غيره وقد وجدت الصفة في
 قابله وعجز عن تعريف الزوجهين ذلك وليكن علم وقوع الطلاق في الباطن فاذا رآه يجامعها فعليه المنع اعني
 باللسان لان ذلك زنا الا ان الزاني غير عالم به والمحتسب عالم بأن ما طلقته منه ثلاثا وكونه ما غير عاصيين لجهلها
 بوجوه الصفة لا يخرج الفعل عن كونه منكرا ولا يتقاع ذلك عن زنا المجنون وقد بينا انه يمنع منه فاذا كان يمنع
 مما هو منكرك عند الله وان لم يكن منكرا عند الفاعل ولا هو عاص به لعذر الجهل فيلزم من ذلك هذا أن يقال
 ما ليس بمنسكرك عند الله وانما هو منكرك عند الفاعل لجهله لا يمنع منه وهذا هو الاظهر والعلم عند الله فتحصل
 من هذا أن الخنفي لا يعترض على الشافعي في النكاح بلاولي وان الشافعي يعترض على الشافعي فيه لكون
 المعترض عليه منكرا باتفاق المحتسب والمحتسب عليه وهذه مسائل فقهية دقيقة والاحتمالات فيها متعارضة
 وانما أفتينا فيها بحسب ما ترجع عندنا في الحال ولستنا نقطع بخطأ ترجيح الخالف فيها ان رأى انه لا يجري

الصادقين (روى) أنس بن
 مالك قال شهدت وليمة
 لرسول الله ما فيها خبز ولا
 لحم (وروى) عن جابر انه
 أتاه ناس من أصحابه فأتاهم
 بخبز وخل وقال كلوا فاني
 سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول نعم الا ادم
 الخل وعن سفيان بن سلمة قال
 دخلت على سلمان الفارسي
 فأخرج الى خبز او ملح او قال
 كل لولا ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم نهانا ان يتكاف
 أحد لا أحد لتكلفت لكم
 والتكاف مذموم في جميع
 الاشياء كالتكاف بالمبوس
 للناس من غير نية فيه
 والتكاف في الكلام
 وزيادة التملق الذي صار
 دأب أهل الزمان فيا يكاد
 يسلم من ذلك الا آحاد
 وافراد وكم من مملق
 لا يعرف أنه مملق ولا يقطن
 له فقد يملق الشخص الى
 حد ينخرجه الى صريح

التفاق وهو مبين لحال
الصوفي (أخبرنا) الشيخ
العام ضياء الدين عبيد
الوهاب بن علي قال أنا أبو
الفتح الهروي قال أنا أبو
نصر التبرقي قال أنا أبو محمد
الجراحي قال أنا أبو العباس
المهروبي قال أنا أبو عيسى
الترمذي قال ثنا أحمد بن
مسيح قال ثنا يزيد بن هرون
عن محمد بن مطرف عن
حسان بن عطية عن أبي
إمامة عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال الجاهل والعي
شعبتان من الإيمان والبذاء
والبيان شعبتان من التفاق
البذاء الفحش وأراد بالبيان
ههنا كثرة الكلام
والتكاف للناس بزيادة تفاق
وثناء عليهم وإظهار التفصح
وذلك ليس من شأن أهل
الصدق (وحكى) عن أبي
وائل قال مضيت مع صاحب
لي تزور سلمان فقدم إلينا
نحسب شعير وملحاً جريشاً

الاحتساب الا في معلوم على القطع وقد ذهب إليه ذاهبون وقالوا الاحسبة الا في مثل الخمر والخنزير وما يقطع بكونه
حراماً ولكن الاشبه عندنا ان الاجتهاد يؤثر في حق المجتهد اذ يبعد غاية البعد أن يجتهد في القبلة ويعترف بظهور
القبلة عنه في جهة بالدلالات الظنية ثم يستدبرها ولا يمنع منه لاجل ظن غيره ان الاستدبار هو الصواب ورأى
من يرى أنه يجوز لكل مقدار أن يختار من المذاهب ما أراد غير معتد به ولعله لا يصح ذهب ذاهب إليه أصلاً
فهذا مذهب لا يثبت وإن ثبت فلا يعتد به فإن قلت إذا كان لا يعترض على الحنفى في النكاح بلاول
لأنه يرى أنه حق فينبغي أن لا يعترض على المعتزلى في قوله ان الله لا يرى وقوله ان الحسب من الله والشر ليس
من الله وقوله كلام الله مخلوق ولا على الحسب في قوله ان الله تعالى جسم وله صورة وأنه مستقر على العرش بل
لا ينبغي أن يعترض على الفلاس في قوله الاجساد لا تبعث وانما تبعث النفوس لان هؤلاء أيضاً أدى اجتهادهم
الى ما قالوه وهم يظنون ان ذلك هو الحق فان قلت بطلان مذهب هؤلاء ظاهر فبطلان مذهب من يخالف
نص الحديث الصحيح أيضاً ظاهر وكما ثبت بظواهر النصوص ان الله تعالى يرى والمعتزلى ينكرها بالتأويل
فكذلك ثبت بظواهر النصوص مسائل خالف فيها الحنفى كمسئلة السكاح بلاولى ومسئلة شفعة الجوار
وتطائرهما فاعلم ان المسائل تنقسم الى ما يتصور أن يقال فيه كل مجتهد مصيب وهي أحكام الافعال في الحل
والحرمة وذلك هو الذي لا يعترض على المجتهدين فيه اذ لا يعلم خطوهم قطعا بل ظنا والى ما لا يتصور أن
يكون المصيب فيه الا واحداً كمسئلة الرؤية والقدر وقدم الكلام ونفى الصور قوا الجسمية والاستقرار عن
الله تعالى فهذا مما يعلم خطأ الخطئ فيه قطعاً ولا يبقى لخطئه الذي هو جهل محض وجه فاذا البدع كلها ينبغي
ان تحسم أبوابها وتنكر على المبتدعين بدعهم وان اعتقدوا انها الحق كما رد على اليهود والنصارى كفرهم
وان كانوا يفتنون دون ان ذلك حق لان خطأهم معلوم على القطع بخلاف الخطأ في مظان الاجتهاد فان قلت فيهما
اعترضت على القدرى في قوله الشر ليس من الله اعترض عليك القدرى أيضاً في قولك الشر من الله وكذلك في
قولك ان الله يرى وفي سائر المسائل اذ المبتدع محق عند نفسه والمحق مبتدع عند المبتدع وكل يدعى انه محق
وينكر كونه مبتدعاً فكيف يتم الاحتساب فاعلم أنا لاجل هذا التعارض نقول ينظر الى البلدة التي فيها
أظهرت تلك البدعة فان كانت البدعة غريبة والناس كلهم على السنة فإلهم الحسبة عليه بغير اذن السلطان
وان انقسم أهل البلدة الى أهل البدعة وأهل السنة وكان في الاعتراض تحريك فتنة بالمقاتلة فليس للاحد
الحسبة في المذاهب الا بنبأ السلطان فاذا رأى السلطان رأى الحق ونصره وأذن لواحد أن يجر المجتهد
عن اظهار البدعة كان له ذلك وليس لغيره فان ما يكون باذن السلطان لا يتقابل وما يكون من جهة الاحاد
فيتقابل الامر فيه وعلى الجملة فالحسبة في البدعة أهم من الحسبة في كل المنكرات ولكن ينبغي أن يراعى فيها
هذا التفصيل الذي ذكرناه كيلا يتقابل الامر فيها ولا ينجر الى تحريك الفتنة بل لو أذن السلطان مطلقاً في
منع كل من يصرح بان القرآن مخلوق أو ان الله لا يرى أو أنه مستقر على العرش مما سأل أو غير ذلك من البدع
لنشاط الاحاد على المنع منه ولم يتقابل الامر فيه وانما يتقابل عند عدم اذن السلطان فقط

* (الركن الثالث المحتسب عليه) *

وشروطه أن يكون بصفة يصير الفعل الممنوع منه في حقه منكراً أو أقل ما يكفي في ذلك أن يكون انساناً ولا يشترط
كونه مكلفاً اذ بينا أن الصبي لو شرب الخمر منع منه واحتسب عليه وان كان قبل البلوغ ولا يشترط كونه ميمراً
اذ بينا ان المجنون لو كان يرثى بمجنونة أو يأتى بهيمة لوجب منعه منه نعم من الافعال ما لا يكون منكراً في حق
المجنون كترك الصلاة والصوم وغيره ولكنا لم نلتفت الى اختلاف التفاصيل فان ذلك أيضاً مما يختلف فيه
المقيم والمسافر والمريض والصحيح وغرضنا الإشارة الى الصفة التي هي أتمها توجهاً أصل الانكار عليه لا ما بها
ينتهي للتفاصيل فان قلت فاكف بكونه حيواناً ولا تشترط كونه انساناً فان البهيمة لو كانت تفسد رعا

لا نسان لكانت منهن كمنع المجنون من الزنا واتبان البهيمة فاعلم ان تسمية ذلك حسيبة لا وجه لها اذا الحسيبة
عبارة عن المنع عن منكر خلق الله صيانة للممنوع عن مقارفة المنكر ومنع المجنون عن الزنى واتبان
البهيمة خلق الله وكذا منع الصبي عن شرب الخمر والانسان اذا اتلف زرع غيره منع منه لحسين أحدهما
حق الله تعالى فان فعله معصية والثاني حق المثلث عليه فلهما عتلتان تنفصل احدهما عن الاخرى فلو قطع
طرف غيره باذنه فقد وجدت المعصية وسقط حق المجني عليه باذنه فتبطل الحسيبة والمنع باحدى العلتين والبهيمة
اذا اتلفت فقد عذمت المعصية ولكن يثبت المنع باحدى العلتين ولكن فيه دققة وهو ان السنانة قصد باخراج
البهيمة منع البهيمة بل حفظ مال المسلم اذا البهيمة قتلوا كانت ميتة أو شربت من الماء فيه خمر أو ماء مشوب بخمر
لم تمنعها منه بل يجوز اطعام كلاب الصيد الجيف والميتات ولكن مال المسلم اذا تعرض للضياع وقد رنا على
حفظه بغير تعب وجب ذلك عليه باحفظا للمال بل لو وقعت جرة لانسان من عاوه وتحتها فارورة لغيره قد دفع
الجرة لحفظ القارورة لا لمنع الجرة من السقوط فان لا قصد منه منع الجرة وحراستها من ان تصير كاسرة للتارورة
ومنع المجنون من الزنا واتبان البهيمة وشرب الخمر وكذا الصبي لاصيانة للبهيمة للمأثية أو الخمر المشروب بل
صيانة للمجنون عن شرب الخمر وتزويجه من حيث انه انسان محترم فهذه اطائف دققة لا يتفطن لها الا
المحققون فلا ينبغي ان يغفل عنها ثم فيما يجب تنزيه الصبي والمجنون عنه نظرا قد يتردد في منعها من ليس
الخبر وغير ذلك وسنتعرض لما نشير اليه في الباب الثالث فان قلت فكل من رأى بهائم قد استرسلت في زرع
انسان فهل يجب عليه اخراجها وكل من رأى مال المسلم أشرف على الضياع هل يجب عليه حفظه فان قاتم ان
ذلك واجب فهذا تكليف شطاط يؤدي الى ان يصير الانسان مسخر الغيرة طول عمره وان قاتم لا يجب فلم
يجب الاحتساب على من يغصب مال غيره وليس له سبب سوى مراعاة مال الغير فنقول هذا بحث دقيق غامض
والقول الوجيز فيه ان نقول به ما قدر على حفظه من الضياع من غير ان يناله تعب في بدنه أو يخسر ان في ماله
أو نقصان في جاهه وجب عليه ذلك فذلك النذر واجب في حقوق المسلم بل هو أقل درجات الحقوق والادلة
الموجبة لحقوق المسلمين كثيرة وهذا أقل درجاتها وهو أولى بالاجاب من رد السلام فان الاذى في هذا أكثر من
الاذى في ترك رد السلام بل لانحلاف في أن مال الانسان اذا كان يضيع بظلم ظالم وكان عنده شهادة لوتسكام
به الرجوع الحق اليه وجب عليه ذلك وهى بكتمان الشهادة ففى معنى ترك الشهادة ترك كل دفع لاضرر
على الدافع فيه فاما ان كان عليه تعب أو ضرر في مال أو جاه لم يلزمه ذلك لان حقه مرعى في منفعته بدنه وفي ماله
وجاهه كحق غيره فلا يلزمه أن يغدى غيره بنفسه نعم الا يثار مستحب ويحشم المصاعب لاجل المسلمين قربة
فأما اجابها فلا فاذا ان كان يتعب باخراج البهائم عن الزرع لم يلزمه السعى في ذلك ولكن اذا كان لا يتعب
بتنبيه صاحب الزرع من فومه أو باعلامه يلزمه ذلك فاهمال تعريضه وتنبيهه كاهماله تعريف العاصي
بالشهادة وذلك لارخصة فيه ولا يمكن أن يراعى فيه الاقل والاكثر حتى يقال ان كان لا يضيع من منفعته في مدة
استغاله باخراج البهائم لا قدر درهم مثلا وصاحب الزرع يغونه مال كثير فيترجح جانبه لان الدرهم الذي له هو
يستحق حفظه كما يستحق صاحب الالف حفظ الالف ولا سبيل له صير الى ذلك فاما اذا كان قوات المال بطريق
هو معصية كالغصب أو قتل عبد مملوك للغير فهذا يجب المنع منه وان كان فيه تعب تالان المقصود حق الشرع
والغرض دفع المعصية وعلى الانسان أن يتعب نفسه في دفع المعاصي كما عليه أن يتعب نفسه في ترك المعاصي
والمعاصي كلها في تركها تعب وانما الطاعة كلها ترجع الى مخالفة النفس وهى غاية التعب ثم لا يلزمه احتمال
كل ضرر بل التفصيل فيه كما ذكرناه من درجات المحذورات التي يخافها المحاسب وقد اختلف الفقهاء في
مسئلتين تقر بان من غرضنا احدهما أن الالتقاط هل هو واجب واللةطة ضائعة والملةطة مانع من الضياع
وساع في الحفظ والحق فيه عندنا أن يفصل ويقال ان كانت اللةطة في موضع لو تركها فيه لم تضع بل يانقطها

فقال صاحبي لو كان في هذا
الملح سعة كان أطيب فخرج
سلمان ورهين مطهرته
وأخذ سعة فلما كان قال
صاحبي الحمد لله الذي قنعنا
بما رزقنا فقال سلمان لو
قنعت بما رزقك لم تكن
مطهرتي مرهونة وفي هذا
من سلمان ترك التكلف
قولا وفعل في حديث
يونس النبي عليه السلام
انه زاره اخوانه فقدم اليهم
كسرا من خبز شعير وجزلهم
بقلا كان يزرعه ثم قال لولا
ان الله لعن المتكلفين
لتكلفت لكم وقال بعضهم
اذا قصدت الزيارة فقدم
ما حضر واذا استزرت فلا
تبسق ولا تذر (وروى)
الزبير بن العوام قال نادى
منادى رسول الله صلى الله
عليه وسلم يوما اللهم اغفر
لذين يدعون لاموات أمي
ولا يتكفون إلا انى يرى
من التكلف وصالحوا أمي

من يعرفها أو ترك كالوكان في مسجد أو رباط يمين من يدخله وكلهم أمناء فلا يلزمه الالتقاط وإن كانت في مضيق نظر فإن كان عليه تعب في حفظها كالوكانت بهيمة وتحتاج إلى عطف واصطبل فلا يلزمه ذلك لأنه إنما يجب الالتقاط لحق المالك وحقه بسبب كونه إنساناً محترماً والمناطق أيضاً إنسان وله حق في أن لا يتعب لأجل غيره كما لا يتعب غيره لأجله فإن كانت ذهباً أو ثوباً أو شيئاً لا ضرر عليه فيه إلا مجرد تعب التعريف فهذا ينبغي أن يكون في محل الوجهين فقاتل يقول التعريف والقيام بشرطه فيه تعب فلا سبيل إلى الزامه ذلك الآن يتبرع فيلتزم طلباً للثواب وقائل يقول إن هذا القدر من التعب مستصغر بالاضافة إلى مراعاة حقوق المسلمين في منزل هذا منزلة تعب الشاهد في حضور مجلس الحكم فإنه لا يلزمه السفر إلى بلدة أخرى الآن يتبرع به فإذا كان مجلس القاضي في جوارده لزمه الحضور وكان التعب بهذه الخطوات لا يعد تعباً في غرض إقامة الشهادة وأداء الأمانة وإن كان في الطرف الآخر من البلد أو أخرج إلى الحضور في الهاجرة وشدة الحر فهذا قد يقع في محل الاجتهاد والنظر فإن الضرر الذي ينال الساعي في حفظ حق الغير له طرف في القسوة لا يشك في أنه لا يبالى به وطرف في الكثرة لا يشك في أنه لا يلزم احتماله ووسط يتجاذبه الطرفان ويكون أبدأ في محل الشبهة والنظر وهي من الشبهات الزمنة التي ليس في مقدور البشر إزالتها فلهذا تفرق بين أحوال المتقاربة ولكن المتقارب ينظر فيها نفسه ويدع ما يربيه إلى ما لا يربيه فهذا نهاية الكشف عن هذا الأصل

* (الركن الرابع نفس الاحتساب) *

وله درجات وآداب أما الدرجات فأولها التعرف ثم التعريف ثم النهي ثم الوعظ والنصح ثم السب والتعنيف ثم التغير باليد ثم التهديد بالضرب ثم إيقاع الضرب وتحفيته ثم شهر السلاح ثم الاستظهار فيه بالأعوان وجمع الجنود * (أما الدرجة الأولى) وهي التعريف وتنفى به طلب المعرفة بجريان المنكر وذلك منهى عنه وهو التجسس الذي ذكرناه فلا ينبغي أن يسترق السمع على دار غيره ليسمع صوت الأوتار ولا أن يستنشق ليدرك رائحة الخمر ولا أن يمس ما في ثوبه ليعرف شكل الزمار ولا أن يستخبر من جيرانه ليخبر به بما يجري في داره نعم لو أخبر به عدلان ابتداء من غير استخبار بأن فلان يشرب الخمر في داره أو بأن في داره خمر أعدده للشرب فلهذا إذا كان يدخل داره ولا يلزمه الاستئذان ويكون تخطي ملكه بالدخول للتوصل إلى دفع المنكر ككسر رأسه بالضرب للمنع مما احتاج إليه وإن أخبر به عدلان أو عدل واحد وبالجملة كل من تقبل روايته لأشهادته ففي جواز الهجوم على داره بقواهم فيه نظر واحتمال الأولى أن يتمتع لأن له حقاً في أن لا يتخطى داره بغیر اذنه ولا يسقط حق المسلم عما ثبت عليه حقه إلا بشاهدين فهذا أولى ما يجعل مراداً فيه وقد قيل أنه كان نقش خاتم إيمان الستر لما عانت أحسن من إذا عطا طنت * (الدرجة الثانية) * التعريف فإن المنكر قد يقدم عليه المندم بجهله وإذا عرف أنه منكر تركه كالسوادى صلى ولا يحسن الركوع والسجود فيعلم أن ذلك لجهله بأن هذه ليست بملاة ولورضى بأن لا يكون مصاباً بالترك أصل الصلاة فيجب تعريفه باللفظ من غير عنف وذلك لأن في ضمن التعريف نسبة إلى الجهل والحق والتجهيل ابتداء ولما يرضى الإنسان بأن ينسب إلى الجهل بالأمور لا سيما بالشرع ولذلك ترى الذي يغلب عليه الغضب كيف يغضب إذا نبه على الخطأ والجهل وكيف يجتهد في مجاهدة الحق بعدم معرفته مخيفة من أن تنكشف عورة جهله والطباع أحوص على ستر عورة الجهل منها على ستر العورة الحقيقية لأن الجهل قبح في صورة النفس وسواد في وجهه وصاحبه مألوم عليه موقع السوائت يرجع إلى صورة البدن والنفس أشرف من البدن وقبحها أشد من قبح البدن ثم هو غير مألوم عليه لأنه خلقة لم يدخل تحت اختياره حصوله ولا في اختياره إزالته وتحسينه والجهل قبح يمكن إزالته وتبديله بحسن العلم فذلك يعظم تألم الإنسان بظهور جهله ويعظم ابتهاجه في نفسه بعلمه ثم لذته عند ظهور رجال علمه لغيره وإذا كان التعريف كشفاً لأمورة مؤذي القلب فلا بد وأن يعالج دفع أذاه باطفاف الرق فيقول له إن الإنسان لا يولد

وروى أن عمر رضى الله عنه قرأ قوله تعالى فانيقبا فيها حباً وعنباً وقضباً وزيتوناً ونخلًا وحدائق غلباً وفاكهة وأباثم قال هذا كله قد عرفناه في الآب قال ويبدع مصاصه فضررب بها الأرض ثم قال هذا عمر الله هو التكاف فخذوا أجمعاً الناس ما بين لكم منه فما عرفتم أعمالوا به ومن لم تعرفوا فكوا علمه إلى الله ومن أخلاق الصوفية الانفاق من غير افتتار وترك الادخار وذلك أن الصوفي يرى خزان فضل الحق فهو بمثابة من هو مقسم على شاطئ بحر والمقسم على شاطئ البحر لا يدخر الماء في قربة روايته (روى) أبو هريرة رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال ما من يوم إلا له ما كان يشاديان فيقول أحدهما اللهم أعط منقفا

عالميا ولقد كأيضا جاهلين بأمور الصلاة فقلنا العلماء ولعل قريتك خالية عن أهل العلم أو عاهلة صرفي شرح الصلاة وإيضاحها إنما شرط الصلاة الطهارة في الركوع والمجود وهكذا يتلطف به ليحصل التعريف من غير ايداء فان ايداء المسلم حرام محذور كما أن تقربا على المنكر محذور وليس من العقلاء من يغسل الدم بالدم أو بالبول ومن اجتنب محذور السكوت على المنكر واستبدل عنه محذور ايداء المسلم مع الاستغناء عنه فقد غسل الدم بالبول على التحقيق وأما اذا وقعت على خطأ في غير أمر الدين فلا ينبغي أن ترد عليه فانه يستفيد من ذلك علميا ويصير لك عدوا الا اذا علمت أنه يغتم العلم وذلك عزيز جدا * (الدرجة الثالثة) * النهي بالوعظ والنصح والتحذير بفائدة تعالى بذلك فمن يقدم على الأمر وهو عالم بكونه منكرا أو فيمن أصر عليه بعد أن عرف كونه منكرا كالنهي وانطب على الشرب أو على الظلم أو على اغتصاب المسلمين أو ما يجري مجراه فينبغي أن يوعظ ويخوف بالله تعالى وتورده عليه الاخبار الواردة بالوعظ في ذلك وتحتسب له سيرة السلف وعبادة المتقين وكل ذلك بشفقة ولطف من غير عنف وضرب بل ينظر اليه نظر المترحم عليه ويرى اقdamه على المعصية تصيبة على نفسه اذ المسلمون كنفس واحدة وهما آفة عظيمة ينبغي أن يتوفاها فانها مهلكة وهي أن العالم يرى عند التعريف عن نفسه بالعلم وذل غيره بالجهل فرميا بصدا بالتعريف بالاذلال واطهار التمييز بشرف العلم والاذلال صاحبه بالنسبة الى خمسة الجهل فان كان الباءت هـ ذاق هذا المنكر اتج في نفسه من المنكر الذي يعترض عليه ومثال هـ ذا الخسب مثال من يخلص غيره من النار باحراق نفسه وهو غاية الجهل وهذه منزلة عظيمة وغائلة دائمة وغرور الشيطان يتدلى بحبله كل انسان الامن عرفه الله عيوب نفسه وفتح بصيرته بنور هدايته فان في الاحتكام على الغير لذة للفس عظيمة من وجهين أحدهما من جهة الله العلم والآخر من جهة الله الاحتكام والسلطنة وذلك يرجع الى الرياء وطلب الجاه وهو الشهوة الخفية الداعية الى الشر الخفي وله محك ومعياري ينبغي أن يعن من المنسب به نفسه وهو أن يكون امتناع ذلك الانسان عن المنكر بنفسه أو باحتساب غيره أحب اليه من امتناعه باحتسابه فان كانت الحسبة شاقة عليه ثقيلة على نفسه وهو يود أن يكفي بغيره فليحتسب فان باعته هو الدين وان كان اتعاط ذلك العاصي بوعظه وانزجاره بزجره أحب اليه من اتعاطه بوعظه غيره فساهو الامتيع هو نفسه ومتوسل الى اظهار جاه نفسه بواسطة حسبه فليستق الله تعالى فيه وليحتسب أولا على نفسه وعند هذا يقال له ما قيل لعيسى عليه السلام يا ابن مريم عطا نفسك فان اتعظت فعتا الناس والافاستحي مني وقيل لداود الطائي رحمه الله أرايت رجلا دخل على هؤلاء الامراء فامرهم بالمعروف ونهاهم عن المنكر فقال أخاف عليه السوط قال انه يتوى عليه قال أخاف عليه السيف قال انه يتوى عليه قال أخاف عليه الداء الدين وهو العجب * (الدرجة الرابعة) * السب والتعنيف بالقول الغليظ الخشن وذلك يعدل اليه عند العجز عن المنع باللطيف وظهور مبادئ الاصرار والاستمرار بالوعظ والنصح وذلك مثل قول ابراهيم عليه السلام أف لكم ولما تعبدون من دون الله أفلات تعقلون ولسانا عني بالسب الفحش بما فيه نسبة الى الزنا ومقدماته ولا الكذب بل أن يخاطبه بما فيه مما لا يعدم جملة الفحش كقوله يا فاسق يا أحمق يا جاهل ألا تخاف الله وكقوله يا سوادى يا غي وما يجري هذا المجرى فان كل فاسق فهو أحمق وجاهل ولولا جهة لما عصى الله تعالى بل كل من ليس بكيس فهو أحمق والكيس من شهد له رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكفاية حيث قال الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والاحق من أتبع نفسه هواها ونهى على الله وهذه الرتبة أدبان أحدهما أن لا يقدم عليها الا عند الضرورة والعجز عن اللطيف والثاني أن لا ينطق الا بالصدق ولا يسترسل فيه فيطلق لسانه الطويل بما لا يحتاج اليه بل يقتصر على قدر الحاجة فان علم أن خطابه بهذه الكلمات الزاجرة ليست تزره فلا ينبغي أن يطلقه بل يقتصر على اظهار الغضب والاستهزاء ولا يزال معصيته وان علم انه لو تسكلم ضرب ولوا كفهر واظهار الكراهة بوجهه لم يضرب لزمه ولم يكفه الانكار بالقلب بل يلزمه

خلفاء يقول الا خرا اللهم
أعط محسكاتنا وروى أنس
قال كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم لا يدخر شيئا
لغد وروى انه أهدي
لرسول الله صلى الله عليه
وسلم ثلاث طوائر فاطم
خادمه طيرا فلما كان الغد
أتاه فقال رسول الله ألم
أنهك ان تخبأ شيئا لغد فان
الله تعالى يأتي برزق كل
غدر وروى أبو هريرة رضي
الله عنه ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم دخل على
بلال وعنده صبرة من تمر
فقال ما هذا يا بلال فقال
أدخر يا رسول الله قال أما
تخشى أنفق بلالا ولا تخش
من ذى العرش أفلالا
وروى ان عيسى بن مريم
صلى الله عليه وسلم كان
ياكل الشجر ويبس الشعر
وبيت حيث أمسى ولم
يكن له ولد يموت ولا بيت
يخرب ولا يجبا شيئا لغد

قال صوفي كل خباياها في
خزان الله لصدق توكله
وثقته بربه فالدينيا للصوفي
كدار الفسربة ليس له فيها
ادخال ولا له منها استكثار
قال عليه السلام لو توكلتم
على الله حق توكله لرزقكم
كأبرزق الطير تغدو تحماصا
وتروح بطانا (أنسبرنا)
شيخنا ضياء الدين أبو الحبيب
قال أنا أبو عبد الرحمن محمد
ابن أبي عبد الله الماليني
قال أنا أبو الحسن عبيد
الرحمن الداردي قال أنا أبو
محمد عبيد الله السمرقندي
قال أنا عبيد الله بن عبيد
الرحمن الدارمي قال أنا محمد
ابن يوسف عن سفيان عن
ابن المنكدر عن جابر قال
ما سئل النبي صلى الله عليه
وسلم شيئا قط فقال لا قال ابن
عبيدة إذا لم يكن عنده وعد
وبالاسناد عن الدارمي قال
أنا يعقوب بن جيد قال أنا

أن يقطب وجهه ويظهر الانسكاره * (الدرجة الخامسة) * التغيير باليد وذلك كسكسر الملاءى وارقة
الجر وخلع الحرير من رأسه وعن يديه ومنعه من الجاوس عليه ودفعه عن الجاوس على مال الغير واخرجه من
الدار والمغصوبة بالجر برجله واخرجه من المسجد اذا كان جالسا وهو جنب وما يجري مجراه ويتصور ذلك في
بعض المعاصي دون بعض فاما معاصي اللسان والقلب فلا يقدر على مباشر تغييرها وكذلك كل معصية تقتصر
على نفس المعاصي وجوارحه الباطنة وفي هذه الدرجة أدبان أحدهما أن لا يباشر بيده التغيير ما لم يحجز عن
تسكينه المحتسب عليه ذلك فإذا أمكنه أن يكلفه المشي في الخروج عن الأرض المغصوبة والمسجد فلا ينبغي أن
يدفعه أو يجردوا إذا قدر على أن يكلفه اارقة الجر وكسر الملاءى وحل دروز ثوب الحرير فلا ينبغي أن يباشر
ذلك بنفسه فان في الوقوف على حد الكسر نوع عسر فإذا لم يتعاط بنفسه ذلك كفى الاجتهاد فيه وتولاه من
لا يجبر عليه في قوله الثاني أن يقتصر في طريق التغيير على القدر المحتاج اليه وهو أن لا يأخذ بحبسته في الاخراج
ولا برجله إذا قدر على حزمه بيده فان زيادة الاذى فيه مستغنى عنه وان لا يمزق ثوب الحرير بل يحل دوزنه فقط ولا
يجزق الملاءى والصايب الذي أظهره النصارى بل يبطل صلاحيتها بالفساد بالكسر وحد الكسر ان يصير الى
حالة تحتاج في استئناف اصلاحه الى تعب يساوى تعب الاستئناف من الخشب ابتداء وفي اارقة الخمر يتوقى
كسر الاواني ان وجد اليه سبيلا فان لم يقدر عليها الا بان يرمى طر وفها بججر فله ذلك وسقطت قيمة الطرف
وتقومه بسبب الخمر اذ صار حائلا بينه وبين الوصول الى اارقة الخمر ولو ستر الخمر بيده لكانت قصده بيده بالجرح
والضرب لتوصل الى اارقة الخمر فاذا التز يد حرمته في الظروف على حرمة نفسه ولو كان الخمر في قوارير
ضيقة الرؤوس ولو اشتغل بارانها طال الزمان وادركه الفساد ومنعه فله كسرها فهذا عذر وان كان لا يحذر
ظفر الفساق به ومنهم من كان يضيع في زمانه وتتعطل عليه اشغاله فله ان يكسرها فاقبس عليه ان يضيع
منفعة بيده وغرضه من اشغاله لاجل ظروف الخمر وحيث كانت الاراقة متيسرة بلا كسر فكسرها لزمه الضمان
فان قلت فيها جاز الكسر لاجل الزجر وهلا جاز الجربا لرجل في الاخراج عن الأرض المغصوبة ليكون ذلك أبلغ
في الزجر فاعلم ان الزجر انما يكون عن المستقبل والعقوبة تكون على الماضي والدفع عن الحاضر الراهن
وليس الى احاد الرعية الا الدفع وهو اعدام المنكر فإزاد لي قدر الاعداد فإما عقوبة على حرمة سابقة
أو زجر عن لاحق وذلك الى الولاة لا الى الرعية نعم الوالى له أن يفعل ذلك اذا رأى المصلحة فيسما وأقول له أن يأمر
بكسر الظروف التي فيها الخمر وزجر او قد فعل ذلك في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم تأ كيدا للزجر ولم
يثبت نسخته واسكن كانت الحاجة الى الزجر والغطام شديدة فاذا رأى الوالى باجتهاده مثل تلك الحاجة جاز له مثل
ذلك واذا كان هذا منوطا بنوع اجتهاد دقيق لم يكن ذلك لاحاد الرعية فان قلت فليجز للسلطان زجر الناس
عن المعاصي باتلاف أموالهم وتخريب دورهم التي فيها شرابون ويعصون واحراق أموالهم التي بها يتوصلون
الى المعاصي فاعلم أن ذلك لو ورد الشرع به لم يكن خارجا عن سنن المصالح ولا كالا ابتداء المصالح بل تتبع فيها
وكسر ظروف الخمر قد ثبت عند شدة الحاجة وتركه بعد ذلك لعدم شدة الحاجة لا يكون نسخا بل الحكم
يزول بزوال العلة ويعود بهودها وانما يجوز تأ ذلك للإمام بحكم الاتباع ومنعنا آحاد الرعية من الخفاء وجه
الاجتهاد فيه بل نقول لو أريق الخمر وأولنا لا يجوز كسر الاواني بعدها وانما جاز كسرها تبعاً للخمر فاذا خلت
عنها فهو اتلاف مال الا أن تكون ضاربة بالخر لا تصلح الالهاف كان الفعل المنقول عن العصر الاول كان
مقر وناجيين أحدهما شدة الحاجة الى الزجر والاخر تبعية الظروف للخمر التي هي مشغولة بها وهما معنيان
مؤثران لا سبيل الى حذفهما ومعنى ثالث وهو صدور عن رأى صاحب الامر لعلمه بشدة الحاجة الى الزجر وهو
أيضا مؤثر فلا سبيل الى الغائه فهذه تصرفات دقيقة فقهية تحتاج الى محالة الى معرفتها * (الدرجة
السادسة) * التهديد والتخويف كقوله دع عنك هذا أولا كسرن رأسك أولا ضربن رقبتك أولا كسرن بك

وما أشبه وهذا ينبغي ان يقدم على تحقيق الضرب اذا أمكن تقديمه والادب في هذه الرتبة أن لا يمدد بوعيد لا يجوز له تحقيقه كقوله لا تنهين دارك أو لا ضربين ولك أو لا سبعين زوجتك وما يجري مجراهم بل ذلك ان قاله عن عزم فهو حرام وان قاله عن غير عزم فهو كذب نعم اذا تعرض لوعيده بالضرب والاستحقاق فله العزم عليه الى حدمه لو لم يقتضيه الحال وله أن يزيد في الوعيد على ما هو في عزمه الباطن اذا علم أن ذلك يثبته ويردعه وليس ذلك من الكذب المحذور بل المبالغة في مثل ذلك معتادة وهو معنى مبالغة الرجل في اصلاحه بين شخصين وتأليفه بين الضرتين وذلك مما قد رخص فيه الحاجة وهذا في معناه فان القصد به اصلاح ذلك الشخص وإلى هذا المعنى أشار بعض الناس انه لا يقع من الله أن يتوعد بما لا يفعل لان الخلف في الوعيد كرم وانما يقع ان يعد بما لا يفعل وهذا غير مرضي عندنا فان الكلام القديم لا يتطرق اليه الخلف وعدا كان أو وعيدا وانما يتصور هذا في حق العباد وهو كذلك اذا خلف في الوعيد ليس بحرام * (الدرجة السابعة) * مباشرة الضرب باليد والرجل وغير ذلك مما ليس فيه شهر سلاح وذلك جائز للاحد بشرط الضرورة والاقتصار على قدر الحاجة في الدفع فاذا اندفع المنكر فذبح أن يكف والقاضي قد يردق من ثبت عليه الحق الى الاداء بالحبس فان أصبر المحبوس وعلم القاضي قدرته على أداء الحق وكونه معاندا له أن يلزمه الاداء بالضرب على التدريج كما يحتاج اليه وكذلك المحتسب يراعي التدريج فان احتاج الى شهر سلاح وكان يقدر على دفع المنكر بشهر السلاح وبالجرح فله أن يتعاطى ذلك ما لم تترقنة كمالو قبض فاسق مثالا على امرأة أو كان يضرب بمزماره وهو بينه وبين المحتسب فرائل أو جدار مانع فبأحد قوس ويقول له خل عنها ولا رمينك فان لم يخل منها فله أن يرمي ويغني أن لا يقصد المقتل بل الساق والفخذ وما أشبهه ويراعى فيه التدريج وكذلك بسل السيف ويقول اترك هذا المنكر أو لا ضربت فكل ذلك دفع للمنكر ودفعه واجب بكل ممكن ولا فرق في ذلك بين ما يتعلق بخصوص حق الله وما يتعلق بالآدميين وقالت المعتزلة ما لا يتعلق بالآدميين فلا حسبة فيه الا بالكلام أو بالضرب ولكن للإمام لا للاحاد * (الدرجة الثامنة) * ان لا يقدر عليه بنفسه ويحتاج فيه الى أعوان يشهرون السلاح وربما يستمد الفاسق أيضا باعوانه ويؤدي ذلك الى ان يتقابل الصفان ويقاتلا فهنا قد ظهر الاختلاف في احتياجه الى اذن الامام فقال قائلون لا يستقل احاد الرعية بذلك لانه يؤدي الى تحريك الفتن وهيجان الفساد وخراب البلاد وقال آخرون لا يحتاج الى الاذن وهو الاقبس لانه اذا جاز للاحد الامر بالمعروف والنهي عن المنكر تجر الى ثوان والثواني الى ثوان وقد ينتهي لا محالة الى التضارب والتضارب يدعو الى التعاون فلا ينبغي أن يبالي بالوازم الامر بالمعروف ومنتهى تجنيد الجنود في رضائهم ودفع معاصيهم ونحن نجوز للاحد من الغزاة ان يجتمعوا ويقاتلوا من أرادوا من فرق الكفار قتالهم الكفر فكذلك قمع أهل الفساد جائر لان الكافر لا بأس بقتله والمسلم ان قتل فهو شهيد فكذلك الفاسق الماض عن فسقه لا بأس بقتله والمحتسب الحق ان قتل مظلوما فهو شهيد وعلى الجسلة فانهاء الامر الى هذا من النواذر في الحسبة فلا يغير به قانون القياس بل يقال كل من قدر على دفع منكر فله ان يدفع ذلك بيده وبسلاحه وب نفسه وبأعوانه فالمسئلة اذا احتملة كذا كراهه فهذه درجات الحسبة فلنذكر آدابها والله الموفق

* (بيان آداب المحتسب) *

قد ذكرنا تفاصيل الآداب في آحاد الدرجات ونذكر الآن جملها ومصادرها فنقول جميع آداب المحتسب مصادرها ثلاث صفات في المحتسب العلم والورع وحسن الخلق * أما العلم فليعلم واقع الحسبة وحدودها ومجاريها وموانعها ليقتصر على حد الشرع فيه والورع ليردعه عن مخالفة مفعليه فما كل من علم عمل بعلمه بل ربما يعلم انه مسرف في الحسبة وزائد على الحد المأذون فيه شرعا ولكن يحمله عليه غرض من الأغراض وليكن كلامه وعظه مقبولا فان الفاسق يهزأ به اذا احتسب ويرث ذلك جراءة عليه وأما حسن الخلق فليتمكن به

عبد العزيز بن محمد عن ابن أنس الزهري قال ان جبريل عليه السلام قال ما في الارض أهل عشيرة من أبيات الاقليات فما وجدت أحدا أشد انفاقا لهذا المال من رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن أخلاق الصوفية القناعة باليسير من الدنيا (قال ذوالنون المصري) من قنع استراح من أهل زمانه واستطال على أقرانه وقال بشر بن الحرث لو لم يكن في القناعة الا التمتع بالعرز لكفى صاحبه وقال بنان الحال

الحر عبد ما طمع والعبد حر ما قنع وقال بعضهم انتقم من حرمك بالقناعة كما تنتقم من عدوك بالقصاص وقال أبو بكر المراغي العاقل من درأمر الدنيا بالقناعة والتسوية ودرأمر الآخرة

بالحرص والتجسس وقال
يعني بن معاذ من قنع بالرزق
فقد ذهب بالآخر وطاب
عبثه (وقال) أمير المؤمنين
علي بن أبي طالب كرم الله
وجهه القناعة سيف لا ينبو
(أخبرنا) أبو زرعة عن أبيه
أبي الفضل قال أما أبو
القاسم عبد الله بن الحسن
الجلال ببغداد قال أما أبو
حفص عمر بن إبراهيم قال
حدثنا أبو القاسم البغوي
قال حدثنا محمد بن عباد قال
حدثنا أبو سعيد عن صدقة
ابن الربيع عن عمار بن
غزيرة عن عبد الرحمن بن
أبي سعيد عن أبيه قال
سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهو على الاموال
يقول ما قل وكفى خير مما
كثروا لهي (وروي) عن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم أنه قال قد أفلح من
أسلم وكان رزقه كفافا ثم
صبر عليه (وروي أبو هريرة)

من اللطف والرفق وهو أصل الباب وأساسه والعلم والورع لا يكفيلان فيه فان الغضب اذا هاج لم يكف مجرد العلم
والورع في قنعه ما لم يكن في الطبع قبوله بحسن الخلق وعلى التحقيق فلا يتم الورع الا مع حسن الخلق والقدرة
على ضبط الشهوة والغضب وبه يصبر المحاسب على ما أصابه في دين الله والا فاذا أصيب عرضة أو ماله أو نفسه بشتم
أو ضرب نسي الحسبة وغفل عن دين الله واشتغل بنفسه بل ربما يقدم عليه ابتداء لطلب الجاه والاسم فهذه
الصفات الثلاث يصير الحسبة من الغريات وبها تندفع المنكرات وان فقدت لم يندفع المنكر بل ربما كانت
الحسبة أيضا منكر لمجاورة الشرع فيها ودل على هذه الآداب قوله صلى الله عليه وسلم لا يأمر بالمعروف
ولا ينهي عن المنكر الا رفيق فيما يأمر به رفيق فيما ينهي عنه ما يحرم فيما يأمر به حليم فيما ينهي عنه فقيه
فيما يأمر به نقيه فيما ينهي عنه وهذا يدل على انه لا يشترط ان يكون فقيها مطلقا بل فيما يأمر به حليم فيما ينهي عنه
وكذا الحليم قال الحسن البصري رحمه الله تعالى اذا كنت ممن يأمر بالمعروف فكن من أخذ الناس به والا
هلك وقد قيل
لا تلم المرء على فعله * وأنت منسوب الى مثله
من ذم شيئا وأنت مثله * فانما يرزى على عقله

ولسنا نغني بهذا ان الامر بالمعروف بصبر ممنوعا بالفسق ولكن يسقط أثره عن القلوب بظهور فسقه للناس فقد
روى عن أنس رضي الله عنه قال قلنا يا رسول الله ألا تأمر بالمعروف حتى نعمل به كله ولا تنهي عن المنكر حتى
نجتنبه كله فقال صلى الله عليه وسلم بل مروا بالمعروف وان لم تعملوا به كما وانهموا عن المنكر وان لم تجتنبوه كله
وأوصي بعض السلف بنية فقال ان أراد أحدكم أن يأمر بالمعروف وليوطن نفسه على الصبر وليثق بالثواب
من الله فمن وثق بالثواب من الله لم يجد مس الاذى فاذا من آداب الحسبة توطئ النفس على الصبر ولذلك قرن الله
تعالى الصبر بالامر بالمعروف فقال كما عن لقمان يا بني أقم الصلاة وأمر بالمعروف وانه عن المنكر واصبر
على ما أصابك ومن الآداب تقليل العلائق حتى لا يكثر خوفه وقطع الطمع عن الخلائق حتى تزول عنه المداينة
فقد روي عن بعض المشايخ انه كان له سنور وكان يأخذ من قصاب في جواره كل يوم شيئا من الغدد لسنوره
فرأى على القصاب منكر ادخل الدار أولا وأخرج السنور ثم جاء واحتسب على القصاب فقال له القصاب
لا أعطيتك بعد هذا شيئا لسنورك فقال ما احتسبت عليك الا بعد اخراج السنور وقطع الطمع منك وهو كما قال
فن لم يقطع الطمع من الخلق لم يقدر على الحسبة ومن طمع في ان تكون قلوب الناس عليه طيبة والسننهم بالثناء
عليه مطالعة لم تيسر له الحسبة قال كعب الاحبار لا يمس الخولاني كيف منزلتك بين قومك قال حسنة قال ان
التوراة تقول ان الرجل اذا أمر بالمعروف ونهى عن المنكر ساءت منزلته عند قومه فقال أبو مسلم صدقت
التوراة وكذب أبو مسلم ويدل على وجوب الرفق ما استدله المأثورون اذ وعظه واعظ وعنفه في القول فقال
يا رجل ارفق فقد بعث الله من هو خير منك الى من هو شر مني وأمره بالرفق فقال تعالى فقولا له قولا لينا لعله
يتذكر أو يخشى فليكن اقتداء المحتسب في الرفق بالانبياء صلوات الله عليهم فقد روي أبو امامة عن غلاما شابا أتى
النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله أتأذن لي في الزنا فصاح الناس به فقال النبي صلى الله عليه وسلم قربوه اذن
فدنا حتى جلس بين يديه فقال النبي عليه الصلاة والسلام أنتجه لأمك فقال لا جعلني الله فداك قال كذلك الناس
لا يحبونه لامهاتهم أنتجه لابتك قال لا جعلني الله فداك قال كذلك الناس لا يحبونه لبناتهم أنتجه لاختك وزاد
ابن عوف حتى ذكر العمة والخالة وهو يقول في كل واحد لا جعلني الله فداك وهو صلى الله عليه وسلم يقول
كذلك الناس لا يحبونه وقال جميعا في حديثهما أعني ابن عوف والراوي الآخر فوضع رسول الله صلى الله عليه
وسلم يده على صدره وقال اللهم طهر قلبه واغفر ذنبه وحسن فرجه فلم يكن شيئا بعض اليه منه يعني من الزنا وقيل
للفضيل بن عياض رحمه الله ان سفيان بن عيينة قبل جوارا لسلطان فقال الفضيل ما أخذ منهم الا دون حقه ثم
حلبه وعذله ووبخه فقال سفيان يا أبا علي ان لم تكن من الصالحين فأنال الخب الصالحين وقال حماد بن سلمة ان

صلى بن أشيم مر عليه رجل قد أسبل أزاره فهم أصحابه أن يأخذوه بشدة فقال دعوني أنا أكفيكم فقال يا ابن أخي إن لي إليك حاجة قال وما حاجتك يا عم قال أحب أن ترفع من أزارك فقال نعم وسكرانة قرفع أزاره فقال لأصحابه لو أخذتموه بشدة لقال لا ولا كرامة وشتمكم وقال محمد بن زكريا الغلابي شهدت عبد الله بن محمد بن عائشة ليلة وقد خرج من المسجد بعد المغرب يريد منزله وإذا في طريقه غلام من قريش سكران وقد قبض على امرأة فخنزها واستغاث فاجتمع الناس عليه يضربونه فنظر إليه ابن عائشة فعرفه فقال للباس تكوا عن ابن أخي ثم قال لي يا ابن أخي فاستحي الغلام فجاء إليه فضمه لي نفسه ثم قال له امض معي فحضر معي حتى صار إلى منزله فادخله الدار وقال لبعض غلمانه بيته عندك فإذا أفاق من سكره فأعلمه بما كان منه ولا تدعه ينصرف حتى تأتيني به فلما أفاق ذكر له ما جرى فاستحي منه وسكى وهم بالتصريف فقال الغلام قد أمر أن تأتيه فادخله عليه فقال له أما استحييت لنفسك أما استحييت لشرفك أما ترى من ردت فأتق الله واتزع عما أنت فيه فبكى الغلام منكسا رأسه ثم رفع رأسه وقال عاهدت الله تعالى عهدا بسألني عنه يوم القيامة أني لا أعود لشرب النبيذ ولا لشيء مما كتبت فيه وأما نائب فقال أدن مني فقبل رأسه وقال أحسنت يا بني فكان الغلام بعد ذلك يلزمه ويكتب عنه الحديث وكان ذلك لبركة رفعه ثم قال إن الناس يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويكون معهم منكرا فعليكم بالرفق في جميع أموركم تناولون به ما تطلبون وعن الفتح بن شخرف قال تعلق رجل بامرأة وتعرض لها ويبدو سكين لا يدنو منه أحد الا عقره وكان الرجل شديد البدن فبينما الناس كذلك والمرأة تصيح في يده اذمر بشر بن الحرث فدنا منه وحك كنفه بكتف الرجل فوق الرجل على الارض ومشى يشرف فدفنوا من الرجل وهو يترشح عرقا كثيرا ومضت المرأة لحالها فسألوها ما حالك فقال ما أدري ولكني حاكني شج وقال لي ان الله عز وجل ناظر اليك وإلى ما تعمل فضعفت لقوله فدماي وهبته هيبسة شديدة ولا أدري من ذلك الرجل فقالوا له هو بشر بن الحرث فقال واسوأتاه كيف ينظر إلى بعد اليوم وحم الرجل من نومه ومات يوم السابع فهكذا كانت عادة أهل الدين في الحسبة وقد نقلنا فيها آثارا وأخبارا في باب البغض في الله والحب في الله من كتاب آداب الصبغة فلان طول بالأعادة فهذا تمام النظر في درجات الحسبة وآدابها والله الموفق بكرمه والحمد لله على جميع نعمه

(الباب الثالث في المنكرات المألوفة في العادات)

فنشير إلى جل منها يستدل بها على أمثالها الا لمطامع في حصرها واستقصائها فنذكر ذلك

(منكرات المساجد)

اعلم ان المنكرات تنقسم إلى مكر وهن والى محظورة فاذا قلنا هذا منكر مكر وهن فاعلم ان المنع منه مستحب والسكوت عليه مكر وهن وليس بحرام الا اذا لم يعلم الفاعل انه مكر وهن فيجب ذكره لان الكراهة حكم في الشرع يجب تبليغه الى من لا يعرفه واد اقلنا منكر محظور او قلنا منكر مطلقا فتريد به المحظور ويكون السكوت عليه مع القدرة محظورا فمما يشاهد كثيرا في المساجد اساءة الصلاة بترك الطمأنينة في الركوع والسجود وهو منكر مبطل للصلاة بنص الحديث فيجب النهي عنه الا عند الحنفي الذي يعتقد أن ذلك لا يمنع صحة الصلاة اذ لا ينفع النهي معه ومن رأى مسيا في صلاته فسكت عليه فهو شريكه هكذا ورد به الاثر وفي الخبر ما يدل عليه اذ ورد في الغيبة أن المستمع شريك السائل وكذلك كل ما يدح في صحة الصلاة من نجاسة على ثوبه لا يراها أو انحراف عن القبلة بسبب ظلام أو عي فكل ذلك تجب الحسبة فيه ومنها قراءة القرآن باللعن يجب النهي عنه ويجب تلقين الصحيح فان كان المعتكف في المسجد يضيع أكثر أوقاته في أمثال ذلك ويستغل به عن التطوع والذكر فليشتغل به فان هذا أفضل له من ذكره وتطوعه لان هذا فرض وهي قربة تتعدى فائدتها بهي أفضل من نافلة تقتصر عليه فائدتها وان كان ذلك بمنع عن الوراق مثلا أو عن الكسب الذي هو طعمته فان كان معه مقدار كافيته لزمه الاشتغال بذلك ولم يجز له ترك الحسبة لطالب زيادة الدنيا وان احتاج إلى الكسب لقوت يومه

رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا وقال اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا (وروي جابر) رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال القناعة مال لا ينفد (وروي) عن عمر رضي الله عنه أنه قال كونيوا أوعية الكتاب وينابيع الحكمة وعدوا أنفسكم في الموت واسألوا الله تعالى الرزق يوما يوم ولا يضركم ان لا يكثر لكم (وأخبرنا) أبو زرعة طاهر عن أبي الفضل والباقين أنما أبو القاسم اسمعيل بن عبد الله الشاوي قال أنا أجد ابن علي الحافظ قال أنا أبو عمرو بن حمدان قال حدثنا الحسن بن سفيان قال حدثنا عمرو بن مائل البصري قال حدثنا مروان ابن معاوية قال حدثنا عبد الرحمن بن أبي سلمة الانصاري قال أخبرني سلمة بن عبد

فهو عذره فيسقط الوجوب منه لجزءه والذي يكثر العن في القرآن ان كان قادرا على التعلم فلم يمنع من القراءة قبل التعلم فانه عاص به وان كان لا يطاوعه اللسان فان كان أكثر ما يقرؤه لخطا في تركه وليجهد في تعلم الفاتحة وتصحيحها وان كان أكثر صحبها وليس يقدر على التسوية فلا بأس له أن يقرأ ولكن ينبغي أن يخفف به الصوت حتى لا يسمع غيره ولينه سرامه أيضا وجهه ولكن اذا كان ذلك منتهى قدرته وكان له أنس بالقراءة وحسن عليها فاستأري به بأسا والله أعلم * ومنها ترسل المؤذنين في الأذان وتطويلهم بعد كلماته وانحرافهم عن صوب القبلة بجميع الصدور في الحيعتين أو انفراد كل واحد منهم بأذان ولكن من غير توقف إلى انقطاع أذان الآخر بحيث يضطرب على الحاضرين جواب الأذان لتسداخ حل الأصوات فذلك المنكرات مكر وههنا يجب تعريضا فان صدرت عن معرفة فيستحب المنع منها والحسبة فيها وكذلك اذا كان المسجد مؤذنا واحدا وهو يؤذن قبل الصبح فينبغي أن يمنع من الأذان بعد الصبح فذلك مشوش للصوم والصلاة على الناس الا اذا عرف أنه يؤذن قبل الصبح حتى لا يقول على اذنه في صلاة وتزلة سحور أو كان معه مؤذن آخر معروف بالصوت يؤذن مع الصبح * ومن المكر وهات أيضا تكبير الأذان مرة بعد أخرى بعد طلوع الفجر في مسجد واحد في أوقات متعاقبة متقاربة أمام واحد أو جماعة فانه لا فائدة فيه اذالم يبق في المسجد نائم ولم يكن الصوت مما يخرج عن المسجد حتى يتبعه غيره فكل ذلك من المكر وهات المخالفة لسنة الصحابة والسلف * ومنها أن يكون الخطيب لابسا ثوب أسود يغلب عليه الابريسم أو ممسكا بسيف مذهب فهو فاسق والانكار عليه واجب وأما مجرد السواد فليس بمكروه ولكنه ليس بمحبوب اذا حب الثياب إلى الله تعالى البيض ومن قال انه مكروه وبدعة أراد به انه لم يكن معهودا في العصر الاول ولكن اذا لم يرد فيه منهي فلا ينبغي أن يسمى بدعة ومكر وهات لكنه ترك للاجب * ومنها كلام القصاص والوعاظ الذين يمزجون بكلامهم البدعة بالقاص ان كان يكذب في اخباره فهو فاسق والانكار عليه واجب وكذا الوعاظ المبتدع يجب منعه ولا يجوز حضور مجلسه الا على قصد اظهار الرد عليه اما الكفاية ان قدر عليه أو لبعض الحاضرين حواليه فان لم يقدر فلا يجوز سماع البدعة قال الله تعالى لنبيه فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره ومهما كان كلامه مانعا إلى الارغاء وتجربة الناس على المعاصي وكان الناس يزدادون بكلامه حياء وبعفوا لله وبرحمته وثوقايز بدسببه جاؤهم على خوفهم فهو منكر ويجب منعه عنه لان فساد ذلك عظيم بل لو رجع خوفهم على رجائهم فذلك ألبق وأقرب بطباع الخلق فانهم إلى الخوف أجوج وانما العدل تعديل الخوف والرجاء كما قال عز رضى الله عنه لو نادى مناد يوم القيامة ليدخل النار كل الناس الا رجلا واحدا رجوت أن أكون أما ذلك الرجل ولو نادى مناد ليدخل الجنة كل الناس الا رجلا واحدا رجوت أن أكون أما ذلك الرجل ومهما كان الوعاظ شايما تزيينا للنساء في ثيابه وهيته كثير الاشعار والاشارات والحركات وقد حضر مجلسه النساء فهذه المنكرات يجب المنع منه فان الفساد فيه أكثر من الصلاح وينبغي ذلك منه بقرائن أحواله بل لا ينبغي أن يسلم الوعاظ الا لمن ظاهره الورع وهيبته السكينة والوقار وزيه زى الصالحين والافلا يزاد الناس به الاتماديا في الضلال ويجب أن يضرب بين الرجال والنساء حائل يمنع من النظر فان ذلك أيضا مظنة الفساد والعادات تشهد لهذه المنكرات ويجب منع النساء من حضور المساجد للصوات ومجالس الذكر اذا خيفت الفتنة بهن فقد منعتهن عائشة رضى الله عنها فقيل لها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منعهن من الجماعات فقالت لو علم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحدثن بعد منهن وأما اختيار المرأة في المسجد مستترة فلا تمنع منه الا أن الأولى أن لا تتخذ المسجد مجازا أصلا وقراءة القرآن بين يدي الوعاظ مع التمديد والالحان على وجهه يغير نظام القرآن ويجاوز حد الترتيل منكر مكر وشديد الكراهة أنكره جماعة من الساف ومنها الخلق يوم الجمعة لبيع الادوية والاطعمة والتعويذات وقيام السؤال وقرائتهم القرآن وانشادهم الاشعار وما يجري مجراها فهذه الاشياء منها ما هو

الله بمحسن عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أصبح آمنا في سربه معافى في بطنه عنده ثوب يومه فكان ما حيزت له الدنيا (وقيل) في تفسير قوله تعالى فانه يذبح حياة طيبة هي القناعة فالصوفي قوام على نفسه بالقسط عالم بطباع النفس وحدوى القناعة والتوصل إلى استخراج ذلك من النفس لعلمه بدائها ودوائها (قال أبو سليمان) المداراني القناعة من الرضا كمان الورع من الزهد * ومن أخلاق الصوفية ترك المراء والمجادلة والغضب الابحس واعتماد الرفق والحلم وذلك ان النفوس تثب وتظهر في الممارين والصوفي كلما رأى نفس صاحبه ظاهرة قابضها بالقلب واذا قوبلت النفس بالقلب ذهبت الوحشة وانطاعت الفتنة قال الله

محرم لكونه تلبيسا وكذبا كالكذابين من طريقه الاطباء وكأهل الشعبة والتليسات وكذا أرباب
التعويذات في الاغلب يتوصلون الى بيعها بتليسات على الصبيان والسوادية فهذا حرام في المسجد وخارج
المسجد ويجب المنع منه بل كل بيع فيه كذب وتلبيس وانحاء عيب على المشتري فهو حرام ومنها ما هو مباح
خارج المسجد كالحلابة ويبيع الادوية والكتب والاطعمة فهذا في المسجد أيضا يحرم الا بعارض وهو
أن يضيق الخجل على المصلين ويشوش عليهم صلاتهم فان لم يكن شيء من ذلك فليس يحرم والاولى تركه ولكن
شرط اباحته أن يجري في أوقات نادرة وأيام معدودة فان اتخذ المسجد كأنه على الدوام حرم ذلك ومنع منه فن
المباحات ما يباح بشرط القلة فان كثرت صار صغيرة كما أن من الذنوب ما يكون صغيرة بشرط عدم الاصرار فان كان
القليل من هذا الوقع بابه خفيف منه أن ينجر الى الكثير فلمنع منه وليكن هذا المنع الى الوالي أو الى القيم بمصلح
المسجد من قبل الوالي لانه لا يدرك ذلك بالاجتهاد وليس للأحد المنع مما هو مباح في نفسه لخوفه أن ذلك يكثر
ومنهاد دخول المجانين والصبيان والسكران في المسجد ولا بأس بدخول الصبي المسجد اذا لم يلعب ولا يحرم عليه
اللعب في المسجد ولا السكوت على لعبه الا اذا اتخذ المسجد ملاعبا وصار ذلك معتادا فيجب المنع منه فهذا مما يحل
قليله دون كثيره ودليل حل قليله ما روى في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف لأجل عائشة رضي
الله عنها حتى نظرت الى الحبشة يرفقون ويلعبون بالدرق والحراب يوم العيد في المسجد ولا شك في أن الحبشة لو
اتخذوا المسجد ملاعبا لمعوا منه ولم ير ذلك على الندرة والقلة منكرا حتى نظر اليه بل أمرهم به رسول الله صلى الله
عليه وسلم لتبصرهم عائشة تطيبا لقلوبها اذ قال دونكم يا بني ارفدة كما نقلناه في كتاب السماع وأما المجانين فلا
بأس بدخولهم المسجد الا أن يخشى تلو يثملهم أو شدة هم أو فطامهم بما هو فحش أو تعاطيهم لما هو منكرا في
صورته ككشف العورة وغيره وأما الجنون الهادي الساكن الذي قد علم بالعادة سكونه وسكونه فلا يجب
اخراجهم من المسجد والسكران في معنى الجنون فان خيف منه القذف أعني التي أو الايذاء باللسان وجب
اخراجهم وكذا لو كان مضطرب العقل فانه يخاف ذلك منه وان كان قد شرب ولم يسكر والرائحة منه تفوح
فهو منكرا كروشه شديد الكراهة فكيف لا ومن أكل الثوم والبصل فعدتها رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
حضور المساجد ولكن يحمل ذلك على الكراهة والامر في الخمر أشد فان قال قائل ينبغي أن يضرب
السكران ويخرج من المسجد جراحا لنا لا بل ينبغي أن يلزم القعود في المسجد ويدعى اليه ويؤمر بترك الشرب
مهما كان في الحال عاقلا فامض به لارجو فليس ذلك الى الاطاع بل هو الى الولاية وذلك عند اقراره أو شهادة
شاهدين فاما مجرد الرائحة فلا نعم اذا كان عشي بين الناس متميا لا بحيث يعرف سكره فيجوز ضربه في المسجد
وغير المسجد منعاه عن اظهار أثر السكر فان اظهار أثر الفاحشة فاحشة والمعاصي يجب تركها وبعد الفعل
يجب سترها وستر آثارها فان كان مستترا خفيا لا أثره فلا يجوز أن يتجسس عليه والرائحة قد تفوح من غير
شرب بالجلوس في موضع الخمر وبوصوله الى الفم دون الابتلاع فلا ينبغي أن يعزل عليه

(منكرات الاسواق)

من المنكرات المعتادة في الاسواق الكذب في المراجعة وانحاء العيب فن قال اشتريت هذه السلعة مثلا بعشرة
وأرجع فيها كذا وكان كاذبا فهو فاسق وعلى من عرف ذلك أن يخبر المشتري بكذبه فان سكنت مراعاة لقلب البائع
كان شريكه في الخيانة وعصى بسكونه وكذا اذا علم به عيبا فليزمه أن يبيعه المشتري عليه والا كان راضيا بضياع
مال أخيه المسلم وهو حرام وكذا التفات في الذراع والمكالم والميزان يجب على كل من عرفه تغيبه بنفسه
أو رفعه الى الوالي حتى يغيبه * ومنها ترك الايجاب والقبول والاكتفاء بالمعاطاة ولكن ذلك في محل الاجتهاد
فلا ينكر الا على من اعتقد وجوبه وكذا في الشروط الفاسدة المعتادة بين الناس يجب الانكار فيها فانها
مفسدة للعقود وكذا في الربويات كلها وهي غالبية وكذا سائر التصرفات العاسدة * ومنها ما يبيع الملاحى ويبيع

تعالى تعلم بالعبادة ادفع
بالتى هي أحسن فاذا الذي
بينك وبينه عداوة كانه ولي
حجيم ولا ينزع المرء الامن
نفوس زكية استزع
منها الغل ووجود الغل في
النفوس مرء الباطن واذا
انزع المرء من الباطن
ذهب من الظاهر أيضا وقد
يكون الغل في النفس مع
من يشا كله ويأثله لوجود
المنافسة ومن استقصى في
تدوير النفس بنار الزهادة
في الدنيا ينمى الغسل من
باطنه ولا يبقى عنده منافسة
دينية في حظوظ عاجلة
من جاه ومال قال الله تعالى
في وصف أهل الجنة المتقين
وترعنا ما في صدورهم من
غل قال أبو حنيفة كيف
يبقى الغل في قلوب اتلفت
بالله واتفقت على محبته
 واجتمعت على مودته
 وأنست بذكوه فان تلك
قلوب صافية من هواجس

أشكال الحيوانات المصورة في أيام العيد لأجل الصبيان فتلك يجب كبرها والمنع من بيعها كالملاهي وكذلك
بيع الاواني المتخذة من الذهب والفضة وكذلك بيع ثياب الحرير ولانس الذهب والحرير التي لا تصلح الا
للرجال أو يعلم بعادة البلد أنه لا يلبسها الا الرجال فكل ذلك مسكر محظور وكذلك من يعتاد بيع الثياب المبتذلة
المقصورة الذي يلبس على التمام بفصارتهم وابتذالها ويرغم أنهم اجديدها هذا الفعل حرام والمنع منه
واجب وكذلك تلبس الخراف الثياب بالرغو وما يؤدي الى التلبس وكذلك جميع أنواع العقود المؤدية
الى التلبسات وذلك بطول احصائه فليقتبس بما ذكرناه ما لم نذكره
(منكرات الشوارع)

فن المنكرات المعتادة فيها وضع الاسطوانات وبناء الدكان متصلة بالابنية المملوكة وغرس الاشجار واخراج
الرواشن والاجنحة ووضع الخشب وأعمال الحبوب والاطعمة على الطرق فكل ذلك منكران كان يؤدي
الى تضيق الطرق واستضرار المارة وان لم يؤدي الى ضرر أصلاً لسمعة الطريق فلا يمنع منه نعم يجوز وضع الخطب
وأعمال الاطعمة في الطريق في القدر الذي ينقل الى البيوت فان ذلك يشترك في الحاجة اليه الكافة ولا يمكن
المنع منه وكذلك ربط الدواب على الطريق بحيث يضيق الطريق وينجس المجتازين منكر يجب المنع منه
الا بقدر حاجة التزول والركوب وهذا الان الشوارع من تركه المنفعة وليس لاحد أن يختص بها الا بقدر
الحاجة والمرعى هو الحاجة التي تزداد الشوارع لاجلها في العادة دون سائر الحاجات * ومنها سوق الدواب
وعلمها الشوك بحيث يمزق ثياب الناس فذلك منكران أمكن شدها ووضعها بحيث لا تمزق أو أمكن العود
بها الى موضع واسع والادلاء مع اذا حاجة أهل البلد تمس الى ذلك نعم لا تترك ملقاة على الشوارع الا بقدر مدة
النقل وكذلك تحميل الدواب من الاجمال ما لا نهاية منه منكر يجب منع الملاك منه وكذلك ذبح القصاب اذا كان
يذبح في الطريق حذاء باب الحانوت ويلوث الطريق بالدم فانه منكر يمنع منه بل حقه ان يتخذ في ذلك مذهباً
فان في ذلك تضيق الطريق واضراراً بالناس بسبب ترشيش النجاسة وبسبب استئثار الطبايع للقاذورات
وكذلك طرح القمامة على جوارد الطرق وتبديد قشور البطيخ أو رش الماء بحيث يتخنى منه الترنق والتعثر
كل ذلك من المنكرات وكذلك ارسال الماء من الميازيب المخرجة من الحائط في الطريق الضيقة فان ذلك
ينجس الثياب أو يضيق الطريق فلا يمنع منه في الطرق الواسعة اذا العود منه ممكن فاما ترك مياه المطر
والاوhal والنالوج في الطرق من غير كسح فذلك منكر ولكن ليس يختص به شخص معين الا الثلج الذي
يختص بطرحه على الطريق واحد والماء الذي يجتمع على الطريق من يراب معين فعلى صاحبه على
الخصوص كسح الطريق وان كان من المطر فذلك حسب عناية على الولاة تكليف الناس القيام بها وليس
للاحد حق الا الوفا فقط وكذلك اذا كان له كلب فعليه ان يربطه ويؤذي الناس فيجب منع منه
وان كان لا يؤذي الا بتجسس الطريق وكان يمكن الاحتراز عن نجاسته لم يمنع منه وان كان يضيق الطريق
بيده ذراعاً فيمنع منه بل يمنع صاحبه من أن ينام على الطريق أو يقعد قعوداً يضيق الطريق فكلبه
أولى بالمنع

(منكرات الحمامات)

منها الصور التي تكون على باب الحمام أو داخل الحمام يجب ازالتها على كل من يدخلها ان قدر فان كان الموضع
مرتفعاً لا تصل اليه يده فلا يجوز له الدخول الا لضرورة فليعدل الى حمام آخر فان مشاهدة المنكر غير جائزة
ويكفيه أن يشهدها ويبطل به صورتها ولا يمنع من صور الاشجار وسائر النفوش سوى صورة الحيوان
* ومنها كشف الموراث والنظر اليها من جلستها كشف الدلالة عن الفخذ وما تحت السرلة لتجربة الوسخ بل من
جلستها ادخال اليد تحت الارزاق من صورة الغير حرام كالنظر اليها * ومنها الانبطاح على الوجه بين يدي الدلالة

النفوس وطلعات الطيات
بل تلكت بنور التوفيق
فصارت اخواناً كذا قلوب
أهل التصوف والمجتهدين
على الكلمة الواحدة ومن
التزام بشرط الطريق
والانكباب على الظفر
بالتحقيق والناس رجالان
رجل طالب ما عند الله
تعالى ويدعو الى ما عند الله
نفسه وغيره فما للمحقق
الصوفي مع هذا مناقسة
ومراء وغل فان هذا معه في
طريق واحد وجهه
واحدة وأخوه ومعيته
والمؤمنون كالبنين يشهد
بعضه بعضاً ورجل مفتن
بشيء من محبة الجاه والمال
والرئاسة ونظر الخلق فما
للصوفي مع هذا مناقسة لانه
زهد في ما فيه رغب في
شأن الصوفي ان ينظر الى
مثل هذا نظر رجة وشفقة
حيث يراه محجوباً مفتناً
فلا ينطوي له على غل ولا

لنفسه من الاغذاء والاعجاز فهذا مكروه ان كان مع حائل ولكن لا يكون محظورا اذا لم يخش من حركة الشهوة وكذلك كشف العورة للحمام الذي من الفواحش فان المرأة لا يجوز لها ان تكشف بدنم بالذميمة في الحمام فكيف يجوز لها كشف العورات للرجال * ومنها غمس اليد والواني النجسة في المياه القليلة وغسل الازار والطاس النجس في الطوض وماؤه قليل فانه نجس للماء الا على مذهب مالك فلا يجوز الانكار فيه على المالكية ويجوز على الحنفية وهو الشافعية وان اجتمع ما ذكر وشافعي في الحمام فليس للشافعي منع المالك من ذلك الا بطريق الالتماس واللفظ وهو ان يقول له انك تحتاج ان تغسل اليد او لا ثم تغمسها في الماء واما انت فستغنى عن ايذاء وتغويت الطهارة على وما يجري مجرى هذا فان مظان الاجتهاد لا يمكن الحسبة فيها بالظهر * ومنها ان يكون في مداحل بيوت الحمام ومجاري مياهها نجاسة من لثة رلق عليها الغافلون فهذا منكرو يجب قلعه وازالته وينكر على الجماعي اهـ فانه يفضي الى السقطة وقد تؤدي السقطة الى انكسار عضو او انحلاله وكذلك ترك السدر والصابون المزلق على أرض الحمام منكر ومن فعل ذلك وخرج وتركه فزلق به انسان وانكسر عضو من أعضائه وكان ذلك في موضع لا يظهر فيه بحيث يتعذر الاحتراز منه فالضمة ان مرددين الذي تركه وبين الجماعي اذ حقه تنظيف الحمام والوجه يجب الضمان على تاركه في اليوم الاول وعلى الجماعي في اليوم الثاني اذ اعادة تنظيف الحمام كل يوم معتادة والرجوع في موافقة اعادة التنظيف الى العادات فليعتبر بها وفي الحمام او ورائه مكرهة ذكرناها في كتاب الطهارة فانتظره نال

(منكرات الضيافة) *

فيها فرش الحرير للرجال فهو حرام وكذلك تبخير بخور في بجرة فضة أو ذهب أو الشراب أو استعمال ماء الورد في أواني الفضة أو مار وسهام فضة * ومنها السدال الستور وعليها الصور ومنها سماع الاوتار أو سماع القينات * ومنها اجتماع النساء على السطوح للنظر الى الرجال مهما كان في الرجال شباب يخاف الفتنة منهم فكل ذلك محظور منكر يجب تغييره ومن عجز عن تغييره لمزمه الخروج ولم يجز له الجلوس فلا رخصة له في الجلوس في مشاهدة المنكرات وأما الصور التي على النمارق والزرابي المفروشة فليس منكر او كذا على الاطباء والقصاص لا الاواني المتخذة على شكل الصور فقد تكون رؤس بعض الجماع على شكل طير فذلك حرام يجب كسر مقدار الصورة منه وفي المكحلة الصغيرة من الفضة خلاف وقد خرج أحد بن حنبل عن الضيافة بسببها ومهما كان الطعام حراما أو كان الموضع مغصوبا أو كانت الشباب المفروشة حراما فهو من أشد المنكرات فان كان فيها من يتعاطى شرب الخمر وحده فلا يجوز الحضور اذا لم يحل حضور مجالس الشرب وان كان مع ترك الشرب ولا يجوز مجالسة الفاسق في حالة مباشرته للفسق وانما النظر في مجالسته بعد ذلك وأنه هل يجب بغضه في الله ومقاطعته كذا كراه في باب الحب والبغض في الله وكذلك ان كان فيهم من يابس الحرير أو خاتم الذهب فهو فاسق لا يجوز الجلوس معه من غير ضرورة فان كان الثوب على صبي غير بالغ فهذا في محل النظر والصحيح أن ذلك منكر ويجب نزع منه ان كان غير العوم قوله عليه السلام هذان حرام على ذكور أمتي وكليهما منع الصبي من شرب الخمر لا لكونه كافرا ولكن لانه يأنس به فاذا بلغ عسر عليه الصبر عنه فكذلك شهوة التزين بالحرير تعلب عليه اذا اعتاده فيكون ذلك بذرا للفساد يذرف في صدره فتنبت منه شجرة من الشهوة راسخة يعسر قلعها بعد البلوغ أما الصبي الذي لا يميز بضعف معنى التحريم في حقه ولا يخلو عن احتمال والعلم عند الله فيه والمجنون في معنى الصبي الذي لا يميز تم يحل التزين بالذهب والحرير للنساء من غير اسراف ولا يرى رخصة في تثقيب أذن الصبية لأجل تعليق حاق الذهب فيها فان هذا جرح ولم ومشله موجب لاقتصاص فلا يجوز الا لحاجة مهمة كالفسد والحجامة والختان والتزين بالخلق غير مهم بل في التقريظ بتعليقه على الاذن وفي الخناق

عمار به في الظاهر على شيء
لعله بظهور نفسه الامارة
بالسوء في المراء والمجادلة
(أخبرنا) الشيخ العالم ضياء
الدين عبد الوهاب بن علي
قال أنا أبو الفتح الهروي
قال أنا أبو نصر الترياق قال
أنا أبو محمد الجراحي قال أنا
أبو العباس المحبوبي قال أنا
أبو عيسى الترمذي قال
حدثنا يزيد بن أيوب قال
حدثنا الحارثي عن ليث
عن عبد الملك عن مكرمة
عن ابن عباس رضي الله
عنهما عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال لا تمارأ خالك
ولا تعده موعدا فتخلفه وفي
الحبر من ترك المراء وهو
مبطل بنى له بيت في ربيع
الجنة ومن ترك المراء وهو
محق بنى له في وسطها ومن
حسن خلقه بنى له في أعلاها
(وأخبرنا) شيخنا شيخ
الاسلام أبو النجيب
قال أنا أبو عبد الرحمن

والاسورة كفاية عنه فهذا وان كان معتاداً فهو حرام والمنع منه واجب والاستبحار عليه غير صحيح والاشارة
 المأخوذة عليه حرام الا أن يثبت من جهة النقل فيه رخصة ولم يأتنا الى الآن فيه رخصة وهو منها أن يكون في
 الضيافة مبتدع يتكلم في بدعته فيجوز الحضور لمن يقدر على الرد عليه على عزم الرد فان كان لا يقدر عليه لم يجز
 فان كان المبتدع لا يتكلم بدعته فيجوز الحضور مع اظهار الكراهة عليه والاعراض عنه كما ذكرناه في باب
 البغض في الله وان كان فيها مضمحل بالحكايات وأنواع النواذر فان كان يضحك بالضحك والكذب لم يجز
 الحضور وعند الحضور يجب الانسكار عليه وان كان ذلك بزح لا كذب فيه ولا ضحك فهو مباح أعني ما يقل منه
 فاما اتخاذه صنعة وعادة فليس بمباح وكل كذب لا يخفى أنه كذب ولا يقصده التلبس فليس من جملة المنكرات
 كقول الانسان مثلاً طلبت اليوم مائة مرة وأعدت عليك الكلام ألف مرة وما يجري مجراه مما يعلم أنه ليس
 يقصده التحقيق فذلك لا يقدح في العدالة ولا ترد الشهادة به وسيأتي حديث المباح والكذب المباح في
 كتاب آفات اللسان من ربيع المهلكات ومنها الاسراف في الطعام والبناء فهو منكر بل في المال منكر ان
 أحدهما الاضاعة والاخر الاسراف فالاضاعة تقويت مال بلا فائدة بعدد بها كالحرق الثوب ونحوه وهدم
 البناء من غير غرض والقاء المال في البحر وفي معناه صرف المال الى الناحية والمطرب وفي أنواع الفساد
 لانها فوائد محرمة شرعاً فصارت كالمعدومة وأما الاسراف فقد يطلق لارادة صرف المال الى الناحية
 والمطرب والمنكرات وقد يطلق على الصرف الى المباحات في جنسها ولكن مع المبالغة والمبالغة تختلف
 بالاضافة الى الاحوال فتقول لمن لم يملك الا مائة دينار مثلاً لا ومع عياله وأولاده ولا يعيشون لهم سواء فانفق
 الجميع في ولية فهو مصرف يجب منه منه قال تعالى ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوماً محسوراً انزل هذا في
 رجل بالمدينة قسم جميع ماله ولم يبق شيئاً لعياله فطأوا بالنفقة فلم يقدر على شيء وقال تعالى ولا تبذر تبريراً
 ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين وكذلك قال عز وجل والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا فمن يسرف
 هذا الاسراف ينكر عليه ويجب على القاضي أن يحجر عليه الا اذا كان الرجل وحده وكان له قوة في التوكل
 صادقة فله ان ينفق بجميع ماله في أبواب البر ومن له عيال أو كان عاجزاً عن التوكل فليس له أن يتصدق بجميع
 ماله وكذلك لو صرف جميع ماله الى نقوش حيطانه وتزيين بنيانه فهو أيضاً اسراف محرم وفعل ذلك ممن له مال
 كثير ليس بحرام لان التزيين من الأغراض الصحية ولم نزل المساجد تزين وتنقش أبوابها وسقوفها مع أن
 نقش الباب والسقف لا فائدة فيه لا مجرد الزينة فكذلك الدور وكذلك القول في التجميل بالثياب والاطعمة وذلك
 مباح في جنسه ويصير اسرافاً باعتبار حال الرجل وثروته وأمثال هذه المنكرات كثيرة لا يمكن حصرها فنقص
 بهذه المنكرات المجامع ومجالس القضاء ودواوين السلاطين ومدارس الفقهاء ورباطات الصوفية وخانات
 الاسواق فلا تخلو بقعة عن منكر مكروه أو محذور واستقصاء جميع المنكرات يستدعي استيعاب جميع
 تفاصيل الشرع أصولها وفروعها لئلا تنقص على هذا القدر منها

* (المنكرات العامة) *

اعلم أن كل فاعل في بيته أينما كان فليس خالفاً في هذا الزمان عن منكر من حيث التقاعد عن ارشاد الناس
 وتعليمهم وجلهم على المعروف فأكثر الناس جاهلون بالشرع في شروط الصلاة في البلاد فكيف في القرى
 والبادي ومنهم الاعراب والاكراد والركائبة وسائر أصناف الخلق وواجب أن يكون في كل مسجد
 ومحلة من البلاد فقيه يعلم الناس دينهم وكذا في كل قرية وواجب على كل فقيه فرغ من فرض عينه وتفرغ
 لفرض الكفاية ان يخرج الى من يجاور بلده من أهل السواد ومن العرب والاكراد وغيرهم ويعلمهم
 دينهم وفرائض شرعهم ويستعصم مع نفسه زادياً كاملاً ولا يأت كل من أطعمتهم فان أكثرها مغصوب فان
 قام بهذا الامر واحد سقط الحرج عن الاخرين والاعم الحرج السكاكة أجمعين اما العالم فليقتصر في الخروج

السهروردي محمد بن أبي عبد
 الله الماليني قال أنا أبو
 الحسين عبد الرحمن
 الداودي قال أنا أبو محمد
 عبد الله بن أحمد الجوي قال
 أنا أبو عمران عيسى
 السهروردي قال أنا أبو محمد
 عبد الله بن عبد الرحمن
 الدارمي قال حدثنا يحيى بن
 بسطام عن يحيى بن حمزة قال
 حدثني النعمان بن مكيول
 عن ابن عباس رضي الله
 عنهما قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من طلب
 العلم ليباهي به العلماء أو
 يماري به السفهاء أو يريد
 أن يقبل بوجوه الناس اليه
 أدخله الله تعالى جهنم انظر
 كيف جعل رسول الله صلى
 الله عليه وسلم المماراة مع
 السفهاء سبيلاً للسقوط النار
 وذلك بظهور نفوسهم في
 طلب الظهور والغلبة والظهور
 والغلبة من صفات الشيطنة
 في الآدمي (قال بعضهم)

واما الجاهل فلتقصيره في ترك التعلم وكل علم عرف شروط الصلاة فعليه أن يعرف غيره والا فهو شريك في
 الاثم ومعلوم ان الانسان لا يولد عالما بالشرع وانما يجب التبليغ على أهل العلم فكل من تعلم مسألة واحدة
 فهو من أهل العلم بها ولعمري الاثم على الفقهاء أشد لان قدرتهم فيه أظهر وهو بصناعتهم أليق لان المخترقين
 لو تركوا حرفتهم لبطلت المعاش فهم قد تقلدوا أمر الابدن في صلاح الخلق وشأن الفقيه وحرفته تبليغ
 ما بلغه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فان العلماء هم وروثة الانبياء وليس للانسان أن يقعد في بيته ولا يخرج
 الى المسجد لانه يرى الناس لا يحسنون الصلاة بل اذا علم ذلك وجب عليه الخروج للتعليم والنهي وكذا كل
 من يتقن أن في السوق منكر يجري على الدوام أو في وقت بعينه وهو قادر على تغييره فلا يجوز له أن يسقط
 ذلك عن نفسه بالقعود في البيت بل يلزمه الخروج فان كان لا يقدر على تغيير الجميع وهو مختار عن مشاهدته
 ويقدر على البعض لزمه الخروج لان خروجه اذا كان لاجل تغيير ما يقدر عليه فلا يضره مشاهدة ما لا يقدر
 عليه وانما يمنع الحضور لمشاهدة المنكر من غير غرض صحيح فحق على كل مسلم أن يبدأ بنفسه فيضلها بالمواظبة
 على الفرائض وترك المحرمات ثم يعلم ذلك أهل بيته ثم يتعدى بعد الفراغ منهم الى جيرانه ثم الى أهل محله ثم الى
 أهل بلده ثم الى أهل السواد المسكن فيبلده ثم الى أهل البوادي من الاكراد والعرب وغيرهم وهكذا الى أقصى
 العالم فان قام به الادنى سقط عن الابد والآخر جبهه على كل قادر عليه قريبا كان أو بعيدا ولا يسقط الخرج
 مادام يبقى على وجه الارض جاهل بفرض من فروض دينه وهو قادر على أن يسعى اليه بنفسه أو بغيره فبعمله
 فرضه وهذا شغل شاغل لمن يهمله أمر دينه يشغله عن تجزئة الاوقات في التفريعات الدائرة والتعمق في دقائق
 العلوم التي هي من فروض الكفايات ولا يتقدم على هذا الا فرض عين أو فرض كفاية هو أهم منه

(الباب الرابع في أمر الامراء والساطين بالمعروف ونهيهم عن المنكر)

قد ذكرنا درجات الامر بالمعروف وأن أوله التعريف وثانيه الوعظ وثالثه التحسين في القول ورابعه المنع
 بالقهر في الحال على الحق بالضرب والعقوبة والجائر من جملة ذلك مع السلاطين الرتبتيان الاوليان وهما
 التعريف والوعظ وأما المنع بالقهر فليس ذلك لاحاد الرعية مع السلطان فان ذلك يحرك الفتنة ويهيج الشر
 ويكون ما يتولد منه من المحذور أكثر وأما التحسين في القول كقوله يا ظالم يا من لا يخاف الله وما يجري مجراه
 فذلك ان كان يحرك فتنة يتعدى شرها الى غيره لم يجز وان كان لا يخاف الا على نفسه فهو جائز بل مندوب اليه
 فلو كان من عادة السلف التعرض للاخطار والنصر ببالانكار من غير مبالاة بهلاك المصلحة والتعرض
 لانواع العذاب لعلمهم بأن ذلك شهادة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير الشهداء جزة بن عبد المطلب ثم
 رجل قام الى امام فأمره ونهاه في ذات الله تعالى فقتله على ذلك وقال صلى الله عليه وسلم أفضل الجهاد كلمة حق
 عند سلطان جائر ووصف النبي صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال قرن من حديد لا تأخذه
 في الله لومة لائم وترى قوله الحق ماله من صديق ولما علم المتصليون في الدين ان أفضل الكلام كلمة حق عند
 سلطان جائر وأن صاحب ذلك اذا قتل فهو شهيد كما وردت الاخبار قدوة واعلى ذلك موطنين أنفسهم على
 الهلاك ومحمّلين أنواع العذاب وصابرين عليه في ذات الله تعالى ومحتسبين لما يبذلونه من مخرجهم عند الله
 وطريق وعظ السلاطين وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر ما نقل من علماء السلف وقد أوردنا جملة من
 ذلك في باب الدخول على السلاطين في كتاب الحلال والحرام ونقتصر الآن على حكايات تعرف وجه الوعظ
 وكيفية الانكار عليهم فمنها ما روى من انكار أبي بكر الصديق رضي الله عنه على أكار قريش حين قصدوا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسوء وذلك ما روى عن عروة رضي الله عنه قال قلت لعبد الله بن عمر ما أكثر
 ما رأيت قريشاً نالت من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما كانت تقاها من عداوته فقال حضرتهم وقد اجتمع
 أسراهم يوما في الحجر فذكر وارسل الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ما رأينا مثله ما صبرنا عليه من هذا الرجل معه

المجادل المماري يضع في
 نفسه عند الخوض في الجدال
 أن لا يقنع بشئ ومن لا يقنع
 الا ان لا يقنع فما الى قنائه
 سبيل فنفوس الصوفى تبدلت
 صفاتها وذهب عنه صفة
 الشيطنة والسبعية وتبدل
 باللين والرفق والسهولة
 والطمانينة (روى) عن
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم انه قال والذي نفسي
 بيده لا يسلم عبد حتى يسلم
 قلبه ولسانه ولا يؤمن حتى
 يأمن جاره بوائقه انظر
 كيف جعل النبي صلى الله
 عليه وسلم من شرط الاسلام
 سلامة القلب واللسان
 وروى عنه عليه السلام
 انه مريقوم وهم يحدون
 حجر اقال ما هذا قالوا هذا
 حجر الاشداء قال ألا أخبركم
 بأشد من هذا رجل كان
 بينه وبين أخيه غضب
 فأتاه فغلب شيطاناً وشيطان
 أخيه فكلمه (وروى)

الله جاءه سلام لابي ذر وقد
كسر رجل شاة فقال ابو ذر
من كسر رجل هذه الشاة
فقال انا قال ولم فعلت ذلك
قال هذا فعلت قال ولم قال
اغيطك فتضربني فتأثم
فقال ابو ذر لا غيط من
حضك على غيطي فاعتقه
(وروى) الاحمسي عن
اعرابي قال اذا أشكل عليك
أمر ان لا تدري أيهما أرشد
فخالف أثرهما الى هوالك
فان أكثر ما يكون الخطأ
مع متابعة الهوى (أخبرنا)
أبو زرعة عن أبيه أبي
الفضل قال أنا أبو بكر
محمد بن أحمد بن علي قال أنا
خورشيد قال ثنا ابراهيم
ابن عبد الله قال ثنا أحمد
ابن محمد بن سليم قال ثنا
الزبير بن بكار قال ثنا سعيد
ابن سعد عن أخيه عن جده
عن أبي هريرة رضي الله
عنه ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال ثلاث منجيات

أحلامنا وشتم آباءنا وعاب ديننا و فرق جماعتنا وسبنا أهملنا ولقد صبرنا منه على أمر عظيم أو كما قالوا فيمنعناهم
في ذلك اذ بلغ عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقبل يمشي حتى استلم الركن ثم مر بهم طائفاً ببيت فلما
مر بهم غمز وتبع بعض القول قال فعرفت ذلك في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم مضى فلما مر بهم الثانية
غمز وبمثلها فعرفت ذلك في وجهه عليه السلام ثم مضى فمر بهم الثالثة فغمز وبمثلها حتى وقف ثم قال أسمعوني
يا معشر فريش أما والذي نفس محمد بيده لقد جئتكم بالذبح قال فامرق القوم حتى ما منهم رجل الا كانا على
رأسه طائر واقع حتى ان أشدهم فيه وطأ قبل ذلك ليرفقه بأحسن ما يجد من القول حتى انه ليقول انصرف
يا أبا القاسم راشدا فوالله ما كنت جهولا قال فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا كان من الغد
اجتمعوا في الحجر وأمامهم فقال بعضهم لم لبعض ذكركم ما بلغ منكم وما بلغكم عنه حتى اذا بادأكم بما
تكرهون تركوه فبينما هم في ذلك اذ بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم فوثبوا اليه وثبة رجل واحد فأحاطوا
به يقولون أنت الذي تقول كذا أنت الذي تقول كذا لما كان قد بلغهم من عيب آلهم ودينهم قال فيقول
رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم أنا الذي أقول ذلك قال فلقد رأيت منهم رجلاً أخذ بجميع رذائله قال وقام
أبو بكر الصديق رضي الله عنه دونه يقول وهو يبكي ويلكم أقتلون رجلاً أن يقول ربي الله قال ثم انصرفوا
عنه وان ذلك لا شئ ما رأيت قريبا بلغت منه وفي رواية أخرى عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال بينا
رسول الله صلى الله عليه وسلم بفناء الكعبة اذ أقبل عقبة بن أبي معيط فأخذ بمنكب رسول الله صلى الله عليه
وسلم فلف ثوبه في عنقه فخنقه خنقا شديدا فجاء أبو بكر فأخذ بمنكبه ودفعه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقال أقتلون رجلاً أن يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم وروى أن معاوية رضي الله عنه حبس
الطاء فقام اليه أبو مسلم الخولاني فقال له يا معاوية انه ليس من كذا ولا من كذا أهلك قال
فغضب معاوية ونزل عن المنبر وقال لهم مكانكم وغلب عن أعينهم ساعة ثم خرج عليهم وقد اغتسل فقال ان
أبأسلم كلني بكلام أغضيني واني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الغضب من الشيطان والشيطان
خلاق من النار وانما تطفأ النار بالماء فاذا غضب أحدكم فليغتسل واني دخلت فاعتسلت وصدق أبو مسلم انه
ليس من كذا ولا من كذا أي فله والى عطائكم وروى عن ضبة بن محسن العنزي قال كان علينا أبو موسى
الاشعري أميراً بالبصرة فكان اذا خطبنا حمد الله وأثنى عليه وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم وأنشأ يدعو
لعمري رضي الله عنه قال فقاطني ذلك منه فقامت اليه فقلت له أن أنت من صاحبه تفضله عليه فصنع ذلك فجاء ثم
كتب الى عمر يشكوني يقول ان ضبة بن محسن العنزي يتعرض لي في خطبتي فكتب اليه عمر أن الشخص لي
قال فأشخصني اليه فقدمت فضربت عليه الباب فخرج الى فقال من أنت فقلت أنا ضبة فقال لي لا مرحبا ولا
أهلا قلت أما المرحب في الله وأما الأهل فلا أهل لي ولا مال فبماذا استجالت يا عمر اشخاصي من مصري بلا ذنب
أذنبه ولا شيء أتيت فقال ما الذي شجرت بينك وبين عالمي قال قلت الا أن أخبرك به انه كان اذا خطبنا حمد الله
وأثنى عليه وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ثم أنشأ يدعو لك فقاطني ذلك منه فقامت اليه فقلت له أن أنت
من صاحبه تفضله عليه فصنع ذلك فجاء ثم كتب اليك يشكوني قال فاندفع عمر رضي الله عنه بما كان هو
يقول أنت والله أوفق منه وأرشد فهل أنت غافر لي ذنبي يغفر الله لك قال قلت غفر الله لك يا أمير المؤمنين قال
ثم اندفع بما كان وهو يقول والله الليلة من أبي بكر و يوم خيبر من عمر وآل عمر فهل لك أن أحدثك بابلته ويومه
قلت نعم قال أما الليلة فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أراد الخروج من مكة هاربا من المشركين خرج ليلا
فتبعه أبو بكر فجعل يمشي مرة امامه ومرة خلفه ومرة عن يمينه ومرة عن يساره فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ما هذا يا أبا بكر ما أعرف هذان أفعالك فقال يا رسول الله أذكر الرصد فأكون أمامك واذا كر الطالب
فأكون خلفك ومرة عن يمينك ومرة عن يسارك لا آمن عليك قال فمشي رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلا على

أطراف أصابعه حتى حفيت فلما رأى أبو بكر أنه قد حفيت حمله على عاتقه وجعل يشتد به حتى أتى قم الغار
فأنزله ثم قال والذي بعثك بالحق لا تدخله حتى أدخله فان كان فيه شيء نزل في قبلك قال فدخل فلم ير فيه شيئا فحملة
فادخله وكان في الغار خرق فيه حبات وأفاع فالتقه أبو بكر فدمه مخافة أن يخرج منه شيء إلى رسول الله صلى
الله عليه وسلم فيؤذيه وجعل يضربن أبا بكر في قدمه وجعلت دموعه تتحد على خديه من ألم ما يجد ورسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول له يا أبا بكر لا تحزن إن الله معنا فأنزل الله سكينته عليه والطعام أنينة لأبي بكر فلهذه ليلته
وأما يومه فلما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ارتدت العرب فقال بعضهم نصلي ولا نركب فأتيتهم لا آلوهم نصحا
فقلت يا خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم تألف الناس وارتدوا فقومهم فقال لي أجبار في الجاهلية خوار في
الاسلام فبماذا أتألفهم قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وارتفع الوحي فوالله لو منعوني عقلا كانوا يعطونه
رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما تلتهم عليه قال فقالت له عليه فكان والله رشيد الأمر فهذا يومه ثم كتب إلى أبي
موسى يولمه وعن الأصمعي قال دخل عطاء بن أبي رباح على عبد الملك بن مروان وهو جالس على سريره
وحوايه الأشراف من كل بطن وذلك بمكة في وقت حجه في خلافته فلما بصربه قام إليه وأجلسه معه على السرير
وقد بين يديه وقال له يا أبا محمد ما حاجتك فقال يا أمير المؤمنين اتق الله في حرم الله وحرم رسوله فتعاهدوا بالعمارة
واتق الله في أولاد المهاجرين والأنصار فالتبهم سم جلست هذا المجلس واتق الله في أهل النخوة فأنهم حصن
المسلمين وتقدموا في الأمور فالتبهم المسؤل عنهم واتق الله فبين على بابك فلا تغفل عنهم ولا تغلق بابك
دونهم فقال له أجل أفعل ثم نهض وقام فقبض عليه عبد الملك فقال يا أبا محمد انما سألتنا حاجة لغيرك وقد
قضيناها فما حاجتك أنت فقال مالي إلى مخلوق حاجة ثم خرج فقال عبد الملك هذا وأبيك الشرف وقد روى
أن الوليد بن عبد الملك قال لحاجبه يوما وقف على الباب فاذا امر بك رجل فادخله على ليحدثني فوقف الحاجب على
الباب مدة فمر به عطاء بن أبي رباح وهو لا يعرفه فقال له يا شيخ ادخل إلى أمير المؤمنين فإنه أمر بذلك فدخل
عطاء على الوليد وعنده عمر بن عبد العزيز فلما دنا عطاء من الوليد قال السلام عليك يا وليد قال فغضب الوليد
على حاجبه وقال له ويلك أمرتك أن تدخل إلى رجل ليحدثني ويسأمني فأدخلت إلى رجل لم ير ضأن يسميني
بالاسم الذي اختاره الله لي فقال له حاجبه ما مر بي أحد غيره ثم قال لعطاء اجلس ثم أقبل عليه يحدثه فكان
فيما يحدثه به عطاء أن قال له يا غنما أن في جهنم وادي يقال له هيب أعده الله لكل امام جائر في حكمه فصعق
الوليد من قوله وكان جالسا بين يدي عتبة باب المجلس فوقع على قفاه إلى جوف المجلس مغشيا عليه فقال عمر لعطاء
قتلت أمير المؤمنين فقبض عطاء على ذراع عمر بن عبد العزيز فغمز غمزة شديدة وقال له يا عمر إن الأمر جد فد
ثم قام عطاء وانصرف فبلغنا عن عمر بن عبد العزيز رزحه الله أنه قال مكنت سنة أجد ألم غمزة في ذراعي * وكان
ابن أبي شميكة يوصف بالعقل والادب فدخل على عبد الملك بن مروان فقال له عبد الملك تكلم قال بسم الله
وقد علمت أن كل كلام تكلم به المتكلم عليه وبالالما كان لله فسكى عبد الملك ثم قال يرحمك الله لم يرزل الناس
يتواضعون ويتواصون فقال الرجل يا أمير المؤمنين إن الناس في القيامة لا ينجون من غصص مرارتها
ومعاينة الردى فيها إلا من أَرْضَى الله بسخط نفسه فسكى عبد الملك ثم قال لا حرم لأجنان هذه الكلمات مثلا
نصب عيني ما عشت وروى عن ابن عائشة أن الحجاج دعا بقهاء البصرة وقهاء الكوفة فدنا عليه ودخل
الحسن البصري رجه الله آخر من دخل فقال الحجاج مرحبا بأبي سعيد إلى التي ثم دعا بكرمى فوضع إلى جنب
سريره فقدم عليه فجعل الحجاج يذاكرنا ويسألنا اذ ذكر على من أبي طالب رضى الله عنه فقال منه وتلنا منه
مقاربة له وفرقا من شره والحسن ساكت عاض على إبهامه فقال يا أبا سعيد مالي أرا لك ما عسيت أن
أقول قال أخبرني برأيك في أبي تراب قال سمعت الله جل ذكره يقول وما جعلنا القبله التي كتب عليها إلا لمعلم
من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه وإن كانت لكبيرة إلا على الذين هدى الله وما كان الله ليضيع إيمانكم

وثلاث مهادكات فلما
التجيمات نخشية الله في السر
والعسلانية والحكم بالحق
عند الغضب والرضا
والاقتصاد عند الفقر والغنى
وأما المهلكات فتشع مطاع
وهو متبع وأعجاب المرء
بنفسه فالحكم بالحق عند
الغضب والرضا لا يصح إلا
من عالم ربا في أمير على نفسه
بصرفها بعقل حاضر وقلب
يقظان وتطرق إلى الله بحسن
الاحتساب (نقل) أنهم
كانوا يتوضئون عن ايذاء
المسلم يقول بعضهم لان
أنوضأ من كلمة خبيثة أحب
إلي من أن أنوضأ من طعام
طيب (وقال) عبد الله بن
عباس رضى الله عنهما
الحدث حدثان حدث من
فرجك وحدث من فيك فلا
يكل حبة الوفا والحم لا
الغضب ويخرج عن حشد
العدل إلى العدوان تجاوز
الحسد في الغضب يشوردم

القلب فان كان الغضب على من فوقه ممن يعجز عن انفاذ الغضب فيه ذهب الدم من ظاهر الجلد واجتمع في القلب ويصير منه الهم والحزن والانكداد ولا ينطوي الصوفي على مثل هذا لانه يرى الحوادث والاعراض من الله تعالى فلا ينكمد ولا يفتن والصوفي صاحب الرضا صاحب الروح والراحة والنبي عليه السلام اخبر ان الهم والحزن في الشك والسخط (سئل) عبدالله بن عباس رضي الله عنهما عن الغم والغضب قال يخرجهما واحدا واللفظ يختلف فن تازع من يقوى عليه أظهره غضبا ومن تازع من لا يقوى عليه كتمه حزنا والحرد غضب أيضا ولكن يستعمل اذا قصد المغضوب عليه وان كان الغضب على من يشاكاه ويمائسه ممن يتردد في

ان الله بالناس لرؤوف رحيم فعلى من هدى الله من اهل الايمان فأقول ابن عم النبي عليه السلام وختمه على ابنته وأحب الناس اليه وصاحب سوابق مبارك كنت سبقت له من الله لن تستطيع أنت ولا أحد من الناس أن يخطرها عليه ولا يحول بينه وبينها وأقول ان كانت له على هناة قاله حسبه والله ما أجده فيه قولا عدل من هذا فبسر وجه الحجاج وتغير وقام عن السرير مغضبا قد دخل بيتا خلفه وخرجنا قال عامر الشعبي فأخذت يسد الحسن فقلت يا أباسعيد أغضبت الأمير وأوقرت صدره فقال اليك عنى يا عامر يقول الناس عامر الشعبي عالم أهل الكوفة أتيت شيطاننا من شياطين الانس تكلم بمرواه وتشاربه في رأيه ويحك يا عامر هلا اتقيت ان سئلت فصدقت أو سكت فسلت قال عامر يا أباسعيد قد قلتها وأنا أعلم ما فيها قال الحسن فذلك أعظم في الجنة عليك وأشد في التبعة قال وبعث الحجاج الى الحسن فلما دخل عليه قال أنت الذي تقول قاتلهم الله قتلوا عباد الله على الدينار والدرهم قال نعم قال ما حلك على هذا قال ما أخذته على العلماء من الموائيق ليبيننه للناس ولا يكتمونونه قال يا حسن أمسك عليك لسانك وابل أن يباغنى عليك ما أكره فأفرق بين رأسك وجسدك ووحى أن حطيطا الزيات جى به الى الحجاج فلما دخل عليه قال أنت حطيط قال نعم سل عما بدا لك فاني عاهدت الله عند المقام على ثلاث خصال ان سئلت لمدقن وان ابتليت لاصبرن وان عوفيت لاشكرن قال فما تقول في قال أقول انك من أعداء الله في الارض تنتهك المحارم وتقتل بالظنة قال فما تقول في أمير المؤمنين عبدالله بن مروان قال أقول انه أعظم جرما منك وانما أنت خطيئة من خطاياهم قال فقال الحجاج ضعوا عليه العذاب قال فانتهى به العذاب الى أن شق له القصب ثم جعلوه على الجمه وشدوه بالحبال ثم جعلوا يمدون قصبة قصبة حتى انتحلوا الجمه فاسمعه يقول شيئا قال فقيل للحجاج انه في آخر رمق فقال أخرجوه فارموا به في السوق قال جعفر وأبنته أنا وصاحب له فقلنا له حطيط ألك حاجة قال شربة ماء فأثوه بشرية ثم مات وكان ابن ثمان عشرة سنة فرحمة الله عليه وروى ان عمر بن هبيرة دعا بغفهاء أهل البصرة وأهل الكوفة وأهل المدينة وأهل الشام وقرأها فجعل يسألهم وجهه على يكلم عامر الشعبي فجعل لا يسأله عن شيء الا وجد عنده منه علما ثم أقبل على الحسن البصري فسأله ثم قال هما هذان هذا رجل أهل الكوفة يعني الشعبي وهذا رجل أهل البصرة يعني الحسن فأمر الحجاج فأخرج الناس وخلا بالشعبي والحسن فأقبل على الشعبي فقال يا أبا عمرو اني أمين أمير المؤمنين على العراق وعامله عليا ورجل مأمور على الطاعة ابتليت بالرعية ولزمني حقهم فأنا أحب حفظهم وتعهد ما يصلحهم مع النصيحة لهم وقد يبلغني عن العصابة من أهل الديار الامر أجده عليهم فيه فأقبض طائفة من عطايتهم فاضعه في بيت المال ومن نبتى ان أروده عليهم فيبلغ أمير المؤمنين اني قد قبضته على ذلك النخوف فيكتب الى أن لا ترده فلا أستطيع رد أمره ولا انفاذ كتابه وانما أنا رجل مأمور على الطاعة فهل على في هذا تبعة وفي اشباههم من الامور والنية فيها على ما ذكرت قال الشعبي فقلت أصليح الله الأمير انما السلطان والدي يخطئ ويصيب قال فسر يقول وأعجب به ورأيت البشري في وجهه وقال فله الحمد ثم أقبل على الحسن فقال ما تقول يا أباسعيد قال قد سمعت قول الأمير يقول انه أمين أمير المؤمنين على العراق وعامله عليا ورجل مأمور على الطاعة ابتليت بالرعية ولزمني حقهم والنصيحة لهم والتعهد لما يصلحهم وحق الرعية لازم لك وحق عليك أن تحوطهم بالنصيحة وانى سمعت عبد الرحمن بن سمرة القرشي صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من استرعى رعية فلم يحطها بالنصيحة حرم الله عليه الجنة ويقول اني ر بما قبضت من عطايتهم ارادة صلاحهم واستصلاحهم وأن يرجعوا الى طاعتهم فيباغ أمير المؤمنين اني قبضتها على ذلك النخوف فيكتب الى أن لا ترده فلا أستطيع رد أمره ولا أستطيع انفاذ كتابه وحق الله الزم من حق أمير المؤمنين والله أحق أن يطاع ولا طاعة لمخلوف في معصية الخالق فأعرض كتاب أمير المؤمنين على كتاب الله عز وجل فان وجدته موافقا لكتاب الله فخذ به وان وجدته مخالفا لكتاب الله فانبذ به يا ابن هبيرة

اتق الله فانه يوشك ان ياتيك رسول من رب العالمين يزيلك عن سربك ويخرجك من سعة قصرك الى ضيق قبرك فتدع سلطانك ودينك تخلف ظهرك وتسلم على ربك وتترجل على عمالك يا ابن هبيرة ان الله ليجعلك من يزيد وان يزيد لا يمنعك من الله وان امر الله فوق كل امر وانه لا طاعة في معصية الله واني احذرك باسسه الذي لا يرد عن القوم المحرمين فقال ابن هبيرة اربع على طلعتك ايها الشيخ واعرض عن ذكر أمير المؤمنين فان أمير المؤمنين صاحب العلم وصاحب الحكم وصاحب الفضل وانما ولاه الله تعالى ما ولاه من امر هذه الامة لعلمه وما يعلم من فضله ونيته فقال الحسن يا ابن هبيرة الحساب من ورائك سوط بسوط وغضب بغضب والله بالمرصاد يا ابن هبيرة انك ان تلق من ينصحك في دينك ويحملك على امر آخرتك خير من أن تلق رجلا يغرك ويمسك فقام ابن هبيرة وقد بسر وجهه وتغير لونه قال الشعبي فقلت يا أبا سعيد أغضبت الأمير وأوغرت صدره وحرمته ما هو وفيه وصلته فقال اليسك عني يا عامر قال فخرجت الى الحسن التحف والطرف وكانت له المنزلة واستخف بنا وحقنا فكان أهلا لما أدى اليه وكأدلا ان يفعل ذلك بنا فإرأيت مثل الحسن فحين رأيت من العلماء الامثال الفرس العربي بين المقاروف وما شهدنا مشهدا الا برز علينا وقال الله عز وجل وقتلناه مقاربة لهم قال عامر الشعبي وأنا أعاهد الله أن لا أشهد سلطانا بعد هذا المجلس فأجابيه ودخل محمد بن واسع على بلال بن أبي بردة فقال له ما تقول في القدر فقال جيرانك أهل القبور فتفكر فيهم فان فيهم شغلا عن القدر وعن الشافعي رضي الله عنه قال حدثني عبيد بن محمد بن علي قال اني لحاضر مجلس أمير المؤمنين أبي جعفر المنصور وفيه ابن أبي ذؤيب وكان والي المدينة الحسن بن زيد قال فأتى الغفاريون فشكروا الى أبي جعفر شيئا من أمر الحسن بن زيد فقال الحسن يا أمير المؤمنين سئل عنهم ابن أبي ذؤيب قال فسأله فقال ما تقول فيهم يا ابن أبي ذؤيب فقال أشهد انهم أهل تحطم في اعراض الناس كثير والاذي لهم فقال أبو جعفر قد سمعتم فقال الغفاريون يا أمير المؤمنين سئل عن الحسن بن زيد فقال يا ابن أبي ذؤيب ما تقول في الحسن بن زيد فقال أشهد عليه انه يحكم بغير الحق ويتبع هواه فقال قد سمعت يا حسن ما قال فيك ابن أبي ذؤيب وهو الشيخ الصالح فقال يا أمير المؤمنين اسأله عن نفسه فقال ما تقول في قال تعفني يا أمير المؤمنين قال أسألك بالله الا أخبرني قال تسألني بالله كأنك لا تعرف نفسك قال والله لا تخبرني قال أشهد انك أخذت هذا المال من غير حقه فعملته في غير أهله وأشهد ان الظلم بك فاش قال فجاء أبو جعفر من موضعه حتى وضع يده في قفا ابن أبي ذؤيب فقبض عليه ثم قال له ام والله لولا اني جالس ههنا لأخذت فارس والروم والديلم والتركي هذا المكان منك قال فقال ابن أبي ذؤيب يا أمير المؤمنين قد ولي أبو بكر وعمر فأخذوا الحق وقسموا بالسوية وأخذوا بأقفاء فارس والروم وأصغرا آذانهم قال فلي أبو جعفر فقام وخطب سبيله وقال والله لولا اني أعلم انك صادق لقتلتك فقال ابن أبي ذؤيب والله يا أمير المؤمنين اني لا نصح لك من ابنك المهدي قال فباغتانا ابن أبي ذؤيب لما انصرف من مجلس المنصور لقيه سفيان الثوري فقال له يا أبا الحرث اقدسني ما خاطبت به هذا الجبار ولكن ساءني قولك له ابنك المهدي فقال يغفر الله لك يا أبا عبد الله كأنما هدى كلنا كان في المهدي وعن الاوزاعي عبد الرحمن بن عمرو قال بعث الى أبو جعفر المنصور أمير المؤمنين وأنا بالساحل فأتته فلما وصلت اليه وسلمت عليه بالخلافة رد علي واستجلسني ثم قال لي ما الذي أبطأك عنا يا أوزاعي قال قلت وما الذي تريد يا أمير المؤمنين قال أريد الانخذ عنكم والاقباس منكم قال فقلت فانظر يا أمير المؤمنين ان لا تجهل شيئا مما أقول لك قال وكيف أجهله وأنا أسألك عنه وفيه وجهت اليك وأقدمت لك قال قلت أخاف ان تسمعني ثم لا تعمل به قال فصاح بي الربيع وأهوى بيده الى السيف فأنهضه المنصور وقال هذا مجلس مثوبة لا مجلس عقوبة فطابت نفسي وانبطت في الكلام فقلت يا أمير المؤمنين حدثني مكحول عن عطية بن بشر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيعبد جأنة موعظة من الله في دينه فنهانعة من الله سبقت اليه فارقبها بشكر والا كانت حجة من الله

الانتقام منه يتردد دم القلب بين الانقباض والانبساط فينولد منه الغل والحقد ولا يأوي مثل هذا الى قلب الصوفي قال الله تعالى وترعنا ما في صدورهم من عمل وسلامة قلب الصوفي وعاله يقذف بذل الغل والحقد كما يقذف البحر الزبد لما فيه من تلاطم أمواج الانس والهبة وان كان الغضب على من دونه ممن يقدر على الانتقام منه تاردم القلب والقلب اذا تاردمه يحمر ويتسوى ويتصلب وتذهب عنه الرقة والبياض ومنه تحمر الوجتان لان الدم في القلب تارو وطلب الاستعلاء وانتفخت منه العروق فظهر عكسه وأثروه على الحد فيتمدى الحدود حيث يذ بالضرب والشم ولا يكون هذا في الصوفي الا عند هتك الحرمات والغضب لله تعالى فاما في غير ذلك فيتطهر

عليه لم يردادها انما ويرداد الله بها خطا عليه يا امير المؤمنين حدثني مكحول عن عطية بن بشر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما وال مات عاشا رعيته حرم الله عليه الجنة يا امير المؤمنين من كره الحق فقد كره الله ان الله هو الحق المبين ان الذي لين قلوب امتكم لكم حين ولاكم امورهم لغرابتكم من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كانت بهم رقا وحيا مواسيا لهم بنفسي في ذات يده محمودا عند الله وعند الناس فحق بك ان تقوم له فيهم بالحق وان تكون بالقسط له فيهم فانما ولعور انهم سائر لا تغلق عليك دونهم الا ابواب ولا تقم دونهم الخياض تتبعهم بالنعمة عندهم وتبتسبب بما اصابهم من سوء يا امير المؤمنين قد كنت في شغل شاغل من خاصة نفسك عن عامة الناس الذين اصبحتم غلبكم اجرهم واسودهم مسلمهم وكافرهم وكل له عليك نصيب من العدل فكيف بك اذا انبعت منهم فقام وراءهم فقام وليس منهم احد الا وهو يشكو بلية ادخلتها عليه او ظلامه سقتها اليه يا امير المؤمنين حدثني مكحول عن عروة بن ربيعة قال كانت يد رسول الله صلى الله عليه وسلم جريدة يستاك بها ويرقع بها المناخين فأتاه جبرائيل عليه السلام فقال له يا محمد ما هذه الجريدة التي كسرت بها قلوب امتك وملأت قلوبهم رعبا فكيف بمن شققت اسيارهم وسفكت دماءهم وخرب ديارهم واجلاهم عن بلادهم وغيبهم الخوف منه يا امير المؤمنين حدثني مكحول عن زياد عن حارثة عن حبيب بن مسلمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا الى القصاص من نفسه في خدش خدشه امر ابيالمية معه فأتاه جبريل عليه السلام فقال يا محمد ان الله لم يبعك جبارا ولا منكبرا فدعا النبي صلى الله عليه وسلم الاعرابي فقال اقتص مني فقال الاعرابي قد احللتك باني انت وامي وما كنت لا فعل ذلك ابد اولو اتيت على نفسي قد عاله بخير يا امير المؤمنين رض نفسك لنفسك وتخذلها الامان من ربك وارغب في جنة عرضها السموات والارض التي يقول فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم لعبد قوس احدكم من الجنة خيرة من الدنيا وما فيها يا امير المؤمنين ان الملك لو بقي ان قبلك لم يصل اليك وكذا لا يبقى لك كلم يبق لغيرك يا امير المؤمنين اتدري ما جاء في تأويل هذه الآية عن جدك ما هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها قال الصغيرة التيسم والكبيرة الضحك فكيف جماعته الايدي وحديثه الالسن يا امير المؤمنين بلغني ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال لو ماتت سحرة على شاطئ الفرات ضيعة لحشيت ان اسأل عنها فكيف بمن حرم عدلك وهو على بساطك يا امير المؤمنين اتدري ما جاء في تأويل هذه الآية عن جدك يا داود انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله قال الله تعالى في الزبور يا داود اذا قصد الحصان بين يديك فكاكك في احدهما هوى فلا تتهمن في نفسك ان يكون الحق له فيفعل على صاحبه فاحمك عن نبوتك ثم لا تكون خليفتي ولا كرامة يا داود انما جعلت رسلي الى عبادي رعا كراء الابل لعلمهم بالرعاية ورقهم بالسياسة ليحبروا الكسبر ويدلوا الهزبل على الكلال والماء يا امير المؤمنين انك قد بليت بأمر لو عرض على السموات والارض والجبال لآيين ان يحمله واشفقن منه يا امير المؤمنين حدثني يزيد بن جابر عن عبد الرحمن بن عجرة الانصاري ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه استعمل رجلا من الانصار على الصدقة فراه بعد ايام مقبلا فقال له ما منعك من الخروج الى عمالك اما علمت ان لك مثل اجر المجاهد في سبيل الله قال لا قال وكيف ذلك قال انه بلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من وال يلي شيئا من أمور الناس الا أتى به يوم القيامة مغلوله يده الى عنقه لا يفكها الا عدله فيوقف على جسر من النار ينتفض به ذلك الجسر انتفاضة تزيل كل عضو منه عن موضعه ثم يعاد فيحاسب فان كان محسنا نجيا باحسنه وان كان مسيئا انخرق به ذلك الجسر فيموي به في النار سبعين خريفا فقال له عمر رضي الله عنه ممن سمعت هذا قال من أبي ذر وسلمان فأرسل اليهما فمعاهما فقالا نعم سمعناه من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر واعمراه من يتولاها بما فيها فقال أبو ذر رضي الله عنه من سلب الله أنفه وألقى خدعه بالارض قال فأخذ المنديل فوضعه على وجهه ثم بكى وانكب حتى أبكاني ثم قلت يا امير المؤمنين قد سأل جدك العباس النبي

الصوفي عند الغضب الى الله تعالى ثم نقوا له عمله على أن يزن حركته وقوله عير ان الشرع والعدل وبينهم النفس بعدم الرضا بالقضاء (قبيل) لبعضهم من أنهر الناس لنفسه قال أرضاهم بالمقدور وقال بعضهم أصبحت ومالي سرور الا مواقع القضاء واذا انتم الصوفي النفس عند الغضب تداركه العلم واذا الاح علم العلم قوى القلب وسكنت النفس وعاد دم القلب الى موضعه ومقره واعتدل الحال وغاضت جرة الخلد وبانت فضيلة العلم قال عليه السلام السمعت الحسن والتؤدة والاقتصاد جزء من أربعة وعشرين جزءا من النبوة وروى حارثة بن قدامة قال قلت يا رسول الله أوصني وأطل لعل أعيه قال لا تغضب فأعاد عليه كل ذلك يقول لا تغضب قال

صلى الله عليه وسلم أمارة مكة أو الطائف أو اليمن فقال له النبي عليه السلام يا عباس يا عم النبي نفس تحبها خير من أمارة لا تحبها نصبتها مني لعمري وشقة عليه وأخبره أنه لا يغني عنه من الله شيئا إذا وحى الله إليه وأمنر عشرتك الأقرب بين فقال يا عباس يا صفيي النبي وبأطمة بنت محمد اني لست أغني عنكم من الله شيئا ان لي على وليكم عا سكم وقد قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لا يقيم أمر الناس الا حصيف العقل أريب العسد لا يطاع منه على عورة ولا يخاف منه على حرة ولا تأخذ في الله لومة لائم وقال الامراء أربعة فأمير قوي ظلف نفسه وعمله فذلك كالجهاد في سبيل الله يد الله بأسطة عليه بالرجة وأمير فيه ضعف ظلف نفسه وأرتع عمله لضعفه فهو على شفاذ لك الا أن يرجه الله وأمير يظلف عمله وأرتع نفسه فذلك الخطمة الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم شر الرعاة الخطمة فهو الهالك وحده وأمير أرتع نفسه وعمله فهلكوا جميعا وقد بلغني بأمر المؤمنين أن جبريل عليه السلام أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أتيتك حين أمر الله بمنافع النار فوضعت على النار تسع مائة الف عام فقال له يا جبريل صف لي النار فقال ان الله تعالى أمر بها فأوقد عليها ألف عام حتى اسحرت ثم أوقد عليها ألف عام حتى اصغرت ثم أوقد عليها ألف عام حتى اسودت فهي سوداء مظلمة لا ينضي جرها ولا يطفأ لها والذى بعثك بالحق لو أن ثوبان من ثياب أهل النار أظهر لأهل الأرض لما تواجيعا ولو أن ذنوبان من شرابهم أصب في مياه الأرض جميعا لقتل من ذاقه ولو أن ذراعا من السلسلة التي ذكرها الله وضع على جبال الأرض جميعا لذابت وما استقلت رلو أن رجلا دخل النار ثم أخرج منها لمات أهل الأرض من تنزير حبه وتشويه خاقه وعظمه فبكى النبي صلى الله عليه وسلم وبكى جبريل عليه السلام ليكاته فقال أتيتك يا محمد وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال أفلا أكون عبدا شكورا ولم يكيت يا جبريل وأنت الروح الامين أمين الله على رحيه قال أخاف أن أتلى بما ابتلى به هاروت وماروت فهو الذي منعني من اتكالي على منزلي عند ربي فأكون قد أسنت مكره فلم ير الا يبكيان حتى نوديا من السماء يا جبريل ويا محمد ان الله قد آمنكما أن تعصياه فيعذبكما وفضل محمد على سائر الانبياء كفضل جبريل على سائر الملائكة وقد بلغني بأمر المؤمنين أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال اللهم ان كنت تعلم أني أبالي اذا قعد الحصان بين يدي على من مال الحق من قريب أو بعيد فلا تمهلني طرفة عين بأمر المؤمنين ان أشد الشدة القيام لله بحقه وان أكرم الكرم عند الله اتقوى وانه من طلب العز بطاعة الله رفقه الله وأعزه ومن طلبه بمعصية الله أذله الله ووضعه فهذه نصيحتي اليك والسلام عليك ثم مضت فقال لي أين فقلت الى الولد والوطن باذن أمير المؤمنين ان شاء الله فقال قد أدنت لك وشكرت لك نصيحتك وقبلتها والله الموفق للخير والمعين عليه وبه أستعين وعليه أتوكل وهو حسبي ونعم الوكيل فلا تخلي من مطالعتك اياي بمثل هذا فانك المقبول القول غير المتهم في النصيحة قلت أفعل ان شاء الله قال محمد بن مصعب فأمر له بجال يستعين به على خروجه فلم يقبله وقال أنا في غنى عنه وما كنت لا يسع نصيحتي بعرض من الدنيا وعرف المنصور مذهب فلم يجد عليه في ذلك وعن ابن المهاجر قال قدم أمير المؤمنين المنصور مكة شرفها الله حاجا فكان يخرج من دار الندوة الى الطواف في آخر الليل يطوف ويصلي ولا يعلم به فادطلع الفجر رجوعا الى دار الندوة وجاء المؤذنون فسلموا عليه وأقيمت الصلاة ليصلي بالناس فخرج ذات ليلة حين أسحر فبينما هو يطوف اذ سمع رجلا عند الملتزم وهو يقول اللهم اني أشكو اليك ظهورا وبغي والفساد في الأرض وما يحول بل الحق وأدله من الظلم والطمع فأسرع المنصور في مشيه حتى ملا مسامعه من قوله ثم خرج فجلس ناحية من المسجد وأرسل اليه فدعاه فأنااه الرسول وقال له أحب أمير المؤمنين فصلى ركعتين واستلم الركن وأقبل مع الرسول فسلم عليه فقال له المنصور ما هذا الذي سمعتك تقول من ظهور البغي والفساد في الأرض وما يحول بين الحق وأهله من الطمع والظلم فوالله لقد حشوت مسامعي ما أمرضني وأفلقني فقال بأمر المؤمنين ان امتني على نفسي أنبأتك بالأمور من أصولها والا اقتصررت على نفسي ففيها الى

عليه السلام ان الغضب جرة من النار ألم تظنوا حرة عينيه واتفخ أوداجه من وجد ذلك منكم فان كان فاشا فليجلس وان كان جالسا فليضطجع (أخبرنا) ضياء الدين عبد الوهاب بن علي قال أما أبو الفتح الهروي قال أما أبو نصر الترياق قال أما الجراحي قال أما المحبوبي قال أما أبو عيسى الترمذي قال حدثنا محمد بن عبد الله قال حدثنا بشر بن الفضل عن قسرة بن خالد عن أبي حنيفة عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تسخ عبد القيس ان فيك نخلة ين يحبهما الله تعالى الحلم والاناة ومن أخلاق الصوفية التودد والتألف والمواظفة مع الاخوان وترك المخالفة قال الله تعالى في وصف أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أشداء على

الكفار رجاء بينهم وقال
الله تعالى لو أنفقت مافي
الارض جميعا ما ألفت بين
قلوبهم ولا كن الله ألفت
بينهم والتودد والتألف من
اتلاف الارواح على ما ورد
في الخبر الذي أوردناه فما
تعارف منها اتلف قال الله
تعالى فأصمتم بنعمته
اخوانا وقال سبحانه وتعالى
واعصموا بحبل الله جميعا
ولا تفرقوا وقال عليه
السلام المؤمن ألف مألوف
لا يخبر فحين لا يآلف ولا
يؤلف وقال عليه السلام
مثل المؤمنين إذا التقيا مثل
اليدين تغسل أحدهما
الأخرى وما التقي ثمنان
الاستغفار أحدهما من
صاحبه خيرا (وقال أبو
ادريس) الخولاني لما داني
أحبك في الله فقال أبشر ثم
أبشر فاني سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول
ينصب لطائفة من الناس

شغل شاغل فقال له أنت آمن على نفسك فقال الذي دخله الطمع حتى حال بينه وبين الحق واصلاح ما ظهر من
البقي والفساد في الارض أنت فقال ويحك وكيف يدخلني الطمع والصفراء والبيضاء في يدي والخلو والخاص
في قبضتي قال وهل دخل أحد من الطمع ما دخلك يا أمير المؤمنين ان الله تعالى استرعاك أمور المسلمين
وأموالهم فأغفلت أمورهم واهتممت بجمع أموالهم وجعلت بينك وبينهم حجابا ومن الجص والابجروا بوابا
من الحديد وجبة معهم السلاح ثم جعلت نفسك فيهم منهم وبعثت عمالك في جمع الاموال وجبايتها واتخذت
وزراء وأعوانا ظلمة ان نسبت لم يذكروك وان ذكرت لم يعينوك وقويتهم على ظلم الناس بالاموال والكرام
والسلاح وأمرت بأن لا يدخل عليك من الناس الا فلان وفلان نفر سميتهم ولم تأمر يا صال المظلوم ولا الملهوف
ولا الجائع ولا العارى ولا الضعيف ولا الفقير ولا أحد الا وله في هذا المال حق فلما رأ له هؤلاء النفر الذين
استخلصهم لنفسك وأترتهم على رعيتك وأمرت أن لا يجربوا عنك تجبي الاموال ولا تقسمها قالوا هـذا قد
حان الله فمالنا لا نخونه وقد سخر لنا ما نروا على أن لا يصل اليك من علم أخبار الناس شيء الا ما أرادوا وأن
لا يخرج لك عامل فيخالف لهم أمر الا آفه وحسب تسقط منزلته ويغفر ذره فلما انتشر ذلك عنك وعنهم
أعظمهم الناس وهابوهم وكان أول من صانعهم عمالك بالهدايا والاموال ليتقوا بهم على ظلم رعيتك ثم فعل
ذلك ذوو القدرة والثروة من رعيتك لينالوا ظلم من دونهم من الرعية فامتلات بلاد الله بالطمع بغيا وفسادا وصار
هؤلاء القوم شركاءك في سلطانتك وأنت غافل فان جاء متظلم حيل بينه وبين الدخول اليك وان أراد رفع صوته
أوقصته اليك عند ظهورك وجدك قد غيبت عن ذلك ووقفت للناس رجلا ينظر في مظالمهم فان جاء ذلك الرجل
فباغ بطانتك سألوا صاحب المظالم ان لا يرفع مظلمته وان كانت للمتظلم به حرمة واجابة لم يمكنه مما يريد بخوفهم منهم
فلا يزال المظلوم يحتلف اليه ويلوذ به ويشكو ويستغيث وهو يدفعه ويعتل عليه فاذا جهدوا خرجوا ظهرت
صرخ بين يديك فيضرب ضريا مبرحا ليكون نكالا لغيره وأنت تنظر ولا تنكرو ولا تغير فابقاء الاسلام
وأهله على هذا ولقد كانت بنو أمية وكانت العرب لا ينتهي اليهم المظلوم الا رفعت ظلامته اليهم فينصف ولقد
كان الرجل يأتي من أقصى البلاد حتى يبلغ باب سلطانهم فينادي يا اهل الاسلام فيبتدرونه مالت مالت فيرفعون
مظلمته الى سلطانهم فينصف ولقد كنت يا أمير المؤمنين اسافر الى ارض الصين وجمها ملك فقدمتهامرة وقد
ذهب مع ملكهم فجعل يبكي فقال له وزراؤه مالك تبكي لا بكت عينك فقال أما اني لست أبكي على المصيبة التي
زلت بي ولكن أبكي لمظلوم يصرخ بالباب فلا يسمع صوته ثم قال أما ان كان قد ذهب معي فان بصري لم يذهب
نادوا في الناس ألا يلبس ثوبا احمر المظلوم فكان يركب الفيل ويطوف طرفي النهار هل يرى مظلوما فينصفه
هذا يا أمير المؤمنين مشرك بالله قد غلبت رأفته بالمشركين ورقته على شع نفسه في ملكه وأنت مؤمن بالله وابن
عم نبي الله لا تغلبك رأفتك بالمسلمين ورقتك على شع نفسك فانك لا تجمع الاموال الا لواحد من ثلاثة ان قلت
أجمعها لولدي فقد أراك الله عـ برافى الطفل الصغير يسهط من بطن أمه وماله على الارض مال وما من مال الا
ودونه يد شحجة تحويه فإيرال الله تعالى ياطف بذلك الطفل حتى تعظم رغبة الناس اليه ولست الذي
تعطى بل الله يعطى من يشاء وان قلت أجمع المال لاشيـ دسلطاني فقد أراك الله عـ برافين كل قبلك ما اغنى
عنهم ما جمعه من الذهب والفضة وما عـ دوا من الرجال والسلاح والكرام وما ضرك وولد أهلك ما كنتم
فيه من قلة الجدة والضعف حين أراد الله بكم ما أرادوا ان قلت أجمع المال لطالب غاية هي أجسم من الغاية
التي أنت فيها فوالله ما فوق ما أنت فيه الا منزلة لا تدرك الا بالعمل الصالح يا أمير المؤمنين هل تعاقب من عصاك
من رعيتك يا شـ د من القتل قال لا قال فكيف تصنع بالمالك الذي حولك الله وما أنت عليه من ملك الدنيا وهو
تعالى لا يعاقب من عصاه بالقتل ولكن يعاقب من عصاه بالخلود في العذاب الليم وهو الذي يرى منك ما عقد
عليه قلبك وأضمرته جوارحك فماذا تقول اذا انتزع الملك الحق المبين ملك الدنيا من يدك ودعاك الى الحساب

هل يعني عندك شيء مما كنت فيه مما شجعت عليه من ملك الدنيا فبني المنصور بكاء شديد حتى نجب
وارتفع صوته ثم قال يا ليتني لم أخلق ولم ألك شيئا ثم قال كيف احتبلك فيما خولت فيه ولم أر من الناس الا خائنا
قال يا أمير المؤمنين عليك بالآفة الاعلام المرشدين قال ومن هم قال العلماء قال قد خروا مني قال هر بوا منك
مخافة ان تجعلهم على ما ظهر من طر يقتلك من قبل عمالك ولكن افتح الابواب وسهل الخبايا واتصرا لاه ظالم
من الظالم وامنع المظالم ونفذ الشيء مما حل وطاب واقصمه بالحق والعدل واناضامن على ان من هرب منك ان
يأتيتك فيهعاونتك على صلاح امرك ورهيتك فقال المنصور اللهم وفقني أن اعمل بما قال هذا الرجل وجاء
المؤذنون فسلموا عليه واقامت الصلاة فخرج فصلى بهم ثم قال لعمري عليك بالرجل ان لم تأتني به لاضرين
عنقك واغناط عليه قيظا شديدا فخرج الحرسي يطلب الرجل فبينما هو يطوف فاذا هو بالرجل يصلي في
بعض الشعاب فتعدي حتى صلى ثم قال يا ذا الرجل أما تتق الله قال بلى قال أما تعرفه قال بلى قال فانطلق معي الى
الامير فقد آلى ان يقتلني ان لم آت به بك قال ليس لي الى ذلك من سبيل قال يقتلني قال لا قال كيف قال تحسن
تقرأ قال لا فأنخرج من مزود كان معه رقما مكتوب فيه شيء فقال خذ فاجعله في جيبك فان فيه دعاء الفرج قال
ومادعاء الفرج قال لا يرزقه الا الشهداء قلت رحلتك الله قد أحسنت الى فان رأيت ان تخبرني ما هذا الدعاء وما
فضله قال من دعا به مساء وصباحا هدمت ذنوبه ودام سروره ومحييت خطاياها واستجيب دعاؤه وبسما له في
رزقه وأعطى أمه وأعين على غصده وكتب عند الله صدقوا ولا يموت الا شهيدا تقول اللهم كما عطفت في
عظمتك دون الاطفال وعطفت بعظمتك على العظماء وعلمت ما تحت ارضك كعلمك بما فوق عرشك وكانت
وساوس الصدور كالعلانية عندك وعلانية القول كالسر في علمك وانقاد كل شيء لعظمتك وخضع كل ذي
سلطان اسطانتك وصار أمر الدنيا والاخرة كما بيدك اجعل لي من كل هم أمسيته فيه فرجا ونجرا اللهم
ان عفوك عن ذنوبي ونجاؤك عن خطيئتي وسررك على قبيح عملي أطعمني ان أسألك ما لا أستوجبه مما نصرت
فيه أدهوك آمنا واسألك مستأسا وانك المحسن الى وأنا للمسيء الى نفسي فيما بيني وبينك تتودى الى نعمتك
وأتبغض اليك بالمعاصي ولكن الثقة بك جعلتني على الجرأة عليك فعد بفضلك واحسانك على انك أنت التواب
الرحيم قال فأنخذته فصبرته في جيبى ثم لم يكن لي هم غير أمير المؤمنين فدخلت فسلمت عليه فرفع رأسه فنظر
الى وتبسم ثم قال ويلك وتحسن السحر فقلت لا والله يا أمير المؤمنين ثم قصصت عليه أمرى مع الشيخ فقال هان
الرق الذي أعطاك ثم جعل يبكي وقال قد نجوت وأمر به فحضره وأعطاني عشرة آلاف درهم ثم قال أتعرفه قلت
لا قال ذلك الخضر عليه السلام وعن أبي عمران الجوني قال لما ولي هرون الرشيد الخلافة فزاره العلماء فهنوه
بما صار اليه من أمر الخلافة ففتح بيوت الاموال وأقبل يحيزهم بالجوائز السنية وكان قبل ذلك يجالس العلماء
والزهاد وكان يظهر النسك والتعفف وكان موافقا لسفيان بن سعيد بن المنذر الثوري قدما فهاجره سفيان
ولم يزره فاشتاق هرون الى زيارته ليخاطبه ويحدثه فلم يزره ولم يعبا بموضعه ولا بما صار اليه فاشتد ذلك على هرون
فكتب اليه كتابا يقول فيه بسم الله الرحمن الرحيم من عبد الله هرون الرشيد أمير المؤمنين الى أخيه سفيان
ابن سعيد بن المنذر أما بعد يا أخي قد علمت ان الله تبارك وتعالى وانحى بين المؤمنين وجعل ذلك فيه وله واعلم اني
قد واخيتك مواخاة لم أصرم بها حبلك ولم أقطع منها ودك وانى منطو لك على أفضل المحبة والارادة قولوا لا هذه
القلادة التي قلدها الله لاتبك ولو جبالا أجد لك في قلبي من المحبة واعلم يا أبا عبد الله انه ما بقى من اخواني
واخوانك أحد الا قد زارني وهناني بما صرت اليه وقد فتحت بيوت الاموال وأعطيتهم من الجوائز السنية
ما فرحت به نفسي وقربت به عيني وانى استبطأتك فلم تأتني وقد كتبت اليك كتابا شوقا مني اليك شديدا وقد علمت
يا أبا عبد الله ما جاء في فضل المؤمن وزيارته ومواصلته فاذا ورد عليك كتابي فاجعل العجل قبلما كتب الكتاب
التفت الى من عنده فاذا كلهم يعرفون سفيان الثوري وخشوته فقال على برجل من الباب فأدخل عليه

كرامى حول العرش يوم
القيامه وجوههم كالقمر
ليلة البسدر يفرع الناس
وهم لا يفرعون ويخاف
الناس وهم لا يخافون وهم
أولياء الله الذين لا خوف
عليهم ولا هم يحزنون قيل
من هؤلاء يا رسول الله قال
المحاربون في الله (وقيل) لو
تحاب الناس وتعاطوا
أسباب المحبة لاستغنوا بها
عن العدالة وقيل العدالة
خليفة المحبة تستعمل حيث
لا توجد المحبة وقيل طاعة
المحبة أفضل من طاعة
الرغبة فان طاعة المحبة من
داخل وطاعة الرغبة من
خارج ولهذا المعنى كانت
محبة الصوفية مؤثرة من
البعض في البعض لانهم
لما تحابوا في الله توأما
بمحاسن الاخلاق ووقع
القبول بينهم لوجود المحبة
فانتفع لذلك المريد بالشيخ
والاخ بالاخ ولهذا المعنى

أمر الله تعالى باجتماع
الناس في كل يوم خمس
مرات في المساجد أهل كل
درب وكل محلة وفي الجامع
في الأسبوع مرة أهل كل
بلد وانضم أهل السواد
إلى البلدان في الأعياد في
جميع السنة مرتين وأهل
الأقطار من البلدان المتفرقة
في العمر مرة للحج كل ذلك
لحكم بالغه منها تأكيده
الالفة والمودة بين المؤمنين
وقال عليه السلام المؤمن
للمؤمن كالبنين يشد
بعضه بعضا (أخبرنا) أبو
زرعة قال أما والذي أبو
الفضل قال أما أبو نصر محمد
ابن سلمان العدل قال أنا
أبو طاهر محمد بن محمد بن
شمس الزيادي قال أما أبو
العباس عبد الله بن يعقوب
الكرماني قال حدثنا يحيى
الكرماني قال حدثنا حماد
ابن زيد عن محمد بن سعد
عن الشعبي عن النعمان

رجل يقال له عباد الطالعة أني فقال يا عباد اتخذ كتابي هذا فالطلق به إلى الكوفة فإذا دخلتها فسل عن قبيلة بني
ثور ثم سل عن سفيان الثوري فإذا رأيته فأتني فأتني هذا اليوم مع يسمعون وقلبك جميع ما يقول فأحضر عليه
دقيق أمره وجليله لتخبرني به فأخذ عباد الكتاب وانطلق به حتى ورد الكوفة فسأل عن القبيلة فأرشد إليها ثم
سأل عن سفيان فقبل له هو في المسجد قال عباد فأقبلت إلى المسجد فلما رأيته قام قائما وقال أعوذ بالله السميع
العليم من الشيطان الرجيم وأعوذ بك اللهم من طارق يطارق الأبواب فقلت له عباد فقلت السكينة في قلبي فخرجت
فلما رأيته نزلت بباب المسجد فأم يصرى ولم يكن وقت صلاة فربطت فرمى بباب المسجد ودخلت فإذا جلساؤه
قد وردوا نكسوا رؤسهم كأنهم لصوص قد ورد عليهم السلطان فهم خائفون من عقوبته فسلمت فصار فزع أحد
إلى رأسه وردوا السلام على رؤس الأصابع فبقيت واقفا فقام منهم أحدهم عرض على الجلوس وقد علاني من
هيبتهم الرعدة ومددت يدي إليهم فقلت إن المصلي هو سفيان فرميت بالكتاب إليه فلما رأى الكتاب ارتعد
وتباعد منه كأنه حية عرضته في محرابه فركع ومجد وسلم وأدخل يده في كتفه ولهاها بعباءته وأخذ قلبه
بيده ثم رماه إلى من كان خلفه وقال ياخذ به بعضكم يقرؤه فاني أستغفر الله أن أمس شيئا من يده قال
عباد فأخذ به بعضهم فخله كأنه خائف من فم حية تهشه ثم فضه وقرأه وأقبل سفيان يتبسم تبسم المتعجب فلما
فرغ من قراءته قال اقبلوا كتبوا إلى الظالم في ظهر كتابه فقبل له يا أبا عبد الله أنه خليفة فلو كتبت إليه في
قرطاس تقي فقال اكتبوا إلى الظالم في ظهر كتابه فإن كان اكتسبه من حلال فسوف يحجز به وإن كان اكتسبه
من حرام فسوف يصلي به ولا يبقى شيء من مسه ظالم عندنا فيفسد علينا ديننا فقبل له ما كتبت فقال اكتبوا بسم الله
الرحمن الرحيم من العبد المذنب سفيان بن سعيد بن المنذر الثوري إلى العبد المذنب روبا بالآمال هرون الرشيد
الذي سلب حلاوة الإيمان أما بعد فاني قد كتبت إليك أعرفك أني قد صرمت حبلك وقطعت ودك وقابت موضعك
فأنك قد جعلتني شاهدا عليك بأقرارك على نفسك في كتابك بما هممت به على بيت مال المسلمين فأنفقته في غير
حقه وأنفقت به في غير حكمه ثم لم ترض بما فعلته وانت ناه عني حتى كتبت إلى تشهدني على نفسك أما اني قد شهدت
عليك أنا وأخواني الذين شهدوا قراءه كتابك وسنؤدى الشهادة عليك عند أبيي يدي الله تعالى ياهر ون هجعت
على بيت مال المسلمين بغير رضاهم هل رضى بفعلك المؤلف فلوهم والعاملون عليهم في أرض الله تعالى والمجاهدون
في سبيل الله وابن السبيل أم رضى بذلك حجة القرآن وأهل العلم والارامل واليتام أم هل رضى بذلك خلق
من رعيته فشد ياهر ون مترك وأعد له مسئلة جوابا وبلاء جليبا واعلم انك ستقف بين يدي الحكم العدل
فتدبر زنت في نفسك انسلبت حلاوة العلم والزهد ولذيذ القرآن ومجالسة الاخيار ورضيت لنفسك ان تكون
ظالما للظالمين اماما ياهر ون قد عدت على السرير ولبست الحرير وأسبست سترادون بابل وتشبهت بالحجة
رب العالمين ثم أقعدت أجناسك الظلمة دون بابك وستترك يظلمون الناس ولا ينصفون بشر يهر ون الخور
ويضربون من يشربها ويرنون ويحدون الزاني ويمسقون ويقطعون السارق أدلا كانت هذه الاحكام
عليك وعليهم قبل ان تحكم بها على الناس فكيف بك ياهر ون غدا اذا نادى المنادي من قبل الله تعالى
احشروا الذين ظلموا وأزواجهم أين الظلمة وأين الظلمة فقد مدت بين يدي الله تعالى ويدك مغلولتان
إلى عنقك لا يفكهما الا عدلك واتصافك والظالمون حولك وانت لهم سابق وامام إلى النار كأنك بك ياهر ون
وقد أخذت بضيق الخناق ووردت المساق وانت ترى حسناتك في ميزان غيرك وسيئات غيرك في ميزانك زيادة
على سيئاتك بلاء على بلاء وظلمة فوق ظلمة فاحفظ بوصيتي واتعظ بموعظتي التي وعظتك بها واعلم أني قد نعمتلك
وما أبقيت لك في النصيحة غاية فائق الله ياهر ون في رعيته واحفظا محمد أصلي الله عليه وسلم في أمته وأحسن
الخلافة عليهم واعلم ان هذا الامر لو بقي لعيرك لم يصل اليك وهو صائر إلى غيرك وكذا الدنيا تنتقل باهلها واحدا
بعد واحد فمنهم من تزودا نفعه ومنهم من خسرت دنياءه وآخرته واني أحسبك ياهر ون من خسرت دنياءه وآخرته

فأبالت أباك أن تكلم لي كتابا بعد هذا فلا أجيبك منه والسلام قال عباد فالتقى إلى الكتاب منشورا غير مطوي ولا محتوم فأنشأه وأقبلت إلى سوق الكوفة وقد وقعت الموعظة من قاي فناديت بأهل الكوفة فاجابوني فقلت لهم يا قوم من يشتري رجلا هرب من الله إلى الله فأقبلوا إلى بالدنانير والدراهم فقلت لا حاجة لي في المال ولكن جبتهم وفحشنة وعباءة فطوائية قال فأثبت بذلك ونزع ما كان على من اللباس الذي كنت ألبسه مع أمير المؤمنين وأقبلت أقود البرذون وعليه السلاح الذي كنت أحمله حتى أتيت باب أمير المؤمنين هرون حاقلا راجلا فهازأني من كان على باب الخليفة ثم استنذني فلما دخلت عليه وبصري على تلك الحالة قام وقعد ثم قام فأتى وجهه ليلطم رأسه ووجهه ويدعو بالويل والحزن ويقول انتفع الرسول وخاب المرسل مالي ولدي مالي وملك يزول عني سريعا ثم ألقى الكتاب إليه منشورا كدفع إلى فأقبل هرون يقرؤه ودموعه تتحد من عينيه ويقرأ ويشمق فقال لبعض جاساته يا أمير المؤمنين لقد اجتأ عليك سفيان فلورجعت إليه فأثقلته بالحد يد وضيق عليه السجن كنت تجعله عسيرة لغيره فقال هرون أتركون يا عبدة الدنيا المعروف من فر رنموه والشقي من أهلكتهم وان سفيان أمة واحدة فأتروا سفيان وشاة ثم لم يزل كتاب سفيان إلى جنب هرون يقرؤه عند كل صلاة حتى توفي رحمه الله فرحم الله عبدا نظرا لنفسه واتقى الله فيما يقدم عليه غدا من عمله فإنه عليه بحاسب وبه يجازي والله ولي التوفيق وعن عبد الله بن مهران قال حج الرشيد فوافي الكوفة فأقام بها أياما ثم ضرب بالرحيل فخرج الناس وخرجهم لول المجنون فيمن خرج فجلس بالكساسة والصبيان يؤذونه ويولعون به أذا قبلت هو ادج هرون فكف الصبيان عن الولوج به فلما جاء هرون نادى بأعلى صوته يا أمير المؤمنين فكشف هرون السجاف بيده عن وجهه فقال ليلىك يا بهلول فقال يا أمير المؤمنين حدثنا أيمن بن نائل عن قدامة بن عبد الله العامري قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم منصرفا من عرفة على ناقته صهبا لا ضرب ولا طرد ولا ليلىك واليك وتواضعك في سفرك هذا يا أمير المؤمنين خير لك من تكبرك وتجبرك قال فبني هرون حتى سقطت دموعه على الأرض ثم قال يا بهلول زدنا رجلا الله قال نعم يا أمير المؤمنين راجل آتاه الله مالا وجمالا فأنتق من ماله وعف في جماله كتب في خالص ديوان الله تعالى مع الأبرار قال أحسنت يلهم أول ودفعة له جائزة فقال اردد الجائزة إلى من أخذتم أمانته فلا حاجة لي فيها قال يا بهلول فان كان عليك دين قضيناه قال يا أمير المؤمنين هؤلاء أهل العلم بالكوفة فمتوا فرون قد اجتمعت آراؤهم ان قضاء الدين بالدين لا يجوز قال يا بهلول فنجري عليك ما يقولك أو يقيمك قال فرفع بهلول رأسه إلى السماء ثم قال يا أمير المؤمنين أنا وأنت من عيال الله فبحال ان يذكرك وينساني قال فأسبل هرون السجاف ومضى وعن أبي العباس الهاشمي عن صالح بن المأمون قال دخلت على الحرث المحاسبي رحمه الله فقلت له يا أبا عبد الله هل حاسبت نفسك فقال كان هذا مرة قلت له فاليوم قال أكاثر حالني لا أقرأ آية من كتاب الله تعالى فأضرب بها أن تسميها نفسي ولولا أن يغلبني فيها فرح ما أعلنت بها ولقد كنت ليلة قاعد في محرابي فإذا أنا بقبي حسن الوجه طيب الرائحة فسلم على ثم قعد بين يدي فقلت له من أنت فقال أنا واحد من السياحين أقصد المتعبدين في محاريبهم ولا أرى لك اجتهدا فأبى شيء عمالك قال قلت له كتمان المصائب واستجلاب القوائد قال فصاح وقال ما علمت أن أحدا بين جنبي المشرق والمغرب هذه صفته قال الحرث فأردت أن أزيد عليه فقلت له أما علمت أن أهل القلوب يخفون أحوالهم ويكتمون أسرارهم ويسألون الله كتمان ذلك عليهم فمن أين تعرفهم قال فصاح صيحة غشي عليه منها فكت عندى يومين لا يعقل ثم أفاق وقد أحدث في ثيابه فعملت إزالة عقاله فأخرجته ثوبا جديدا وقلت له هذا كفي قد آثرتك به فاغتسل وأعد صلاتك فقال هات الماء فاغتسل وصلى ثم التحف بالنوب وخرج فقلت له أين تريد فقال لي قم معي فلم يزل يعيش حتى دخل على المأمون فسلم عليه وقال يا ظالم أنا ظالم ان لم أقل لك يا ظالم أستغفر الله من تقصيري فيك أما اتقى الله تعالى فيما قدم ملكك وتكلم بكلام كثير ثم أقبل يريد الخروج وأنا جالس بالباب

ابن يشير قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ألا ان مثل المؤمنين في قوادهم وتجاههم وتراجهم كمثل الجسد اذا اشتكى عضو منه تداعى سائرته بالسهر والحمى والتألف والتودد يؤكد أسباب الصفة والصحة مع الاختيار مؤثرة جدا (وقد قيل) لقاء الإخوان لقاح ولا شك ان البواطن تلتقي ويتقوى البعض بالبعض بل مجرد النظر إلى أهل الصلاح يؤثر صلاحا والنظر في الصور يؤثر أخلاقا مناسبة تخلق المنظور اليه كدوام النظر إلى المحزون يحزن ودوام النظر إلى المسرور يسر (وقد قيل) من لا ينفعل لحظة لا ينفعل لفظه والجل الشرود يصير ذلولا بمقارنة الجل الذل والمقارنة لها تأثير في الحيوان والنبات والجماد والماء والهواء

يفسدان بخيانة الجيف
والزروع تنقي عن أنواع
العروق في الارض والنبات
لموضع الفساد بالمقارنة واذا
كانت المقارنة مؤثرة في هذه
الاشياء ففي النفوس
الشريفة البشرية أكثر
تأثيرا وسى الانسان انسانا
لانه يأنس بما يراه من خير
وشر والتألف والتودد
مستحب للمزيد وانما
العزلة والوحدة تحمد
بالنسبة الى اراذل الناس
وأهل الشر فأما أهل العلم
والصفاء والوفاء والإخلاص
الجيدة فيغتنم مقارنتهم
والاستئناس بهم استئناس
بالله تعالى كما ان محبتهم محبة
الله والجامع معهم رابطة
الحق ومع غيرهم رابطة
الطبع فالصوفي مع غير
الجنس كائن بائن ومع
الجنس كائن معاين والمؤمن
مرآة المؤمن اذا نظر الى
أنجبه يستشف من وراه

فأقبل عليه المأمون وقال من أنت قال أنا رجل من السياسين فكبرت فيما عمل الصديقون قبلي فلم أجعل نفسي
فيه حظا فقلت بموعظتك لعل الخلق هم قال فأمر بضرب عنقه فأخرج وأنا فأعسد على الباب ملفوفا في ذلك
الثوب ومنادينادي من ولي هذا فلما أخذ قال الحارث فاحتبأت عنه فأخذته أقوام غر باعد قنوه وكنيت معهم
لا أعلمهم بحاله فأتيت في مسجد بالمقابر محزوناً على الفتي فقلتني عيناى فاذا هو بين وصائف لم أر أحسن منهن
وهو يقول يا حارث أنت والله من الكائين الذين يخفون أحوالهم ويطيعون ربهم قلت وما فعلوا قال الساعة
يلقونك فنظرت الى جنازة كان فقلت من أتم قالوا الكائون أحوالهم حرك هذا الفتي كلامك له فلم يكن في
قلبه مما وصفت شي فخرج للامر والنهي وان الله تعالى أمره معناه غضب لبعده وعن أحد بن ابراهيم المقرئ
قال كان أبو الحسين النوري رجلا قليل العضول لا يسأل عما لا يعنيه ولا يقتش عسالا يحتاج اليه وكان اذا رأى
منكر أعبره ولو كان فيه تلقه فنزل ذات يوم الى مشرعة تعرف بمشركة الفخامين يتطهر للصلاة اذا رأى زور فافيه
ثلاثون دنما مكتوب عليها بالتمار اطاف فقراء وانكره لانه لم يعرف في التجارات ولا في البيوع شيأ يعبر عنه باطاف
فقال للملاح ايش في هذه الدنان قال وايش عليك امض في شغلك فلما سمع النوري من الملاح هذا القول ازداد
تعطشا الى معرفته فقال له أحب أن تخبرني ايش في هذه الدنان قال وايش عليك أنت والله صوفي فضولي هذا
خبر للمعتضد يريد أن يتم به مجلسه فقال النوري وهذا خبر قال نعم قال أحب أن تعطيني ذلك المندري فاعتناط
الملاح عليه وقال لغلامه أعطه حتى أنظر ما يهتفع فلما صارت المندري في يده صعد الى الزوارق ولم يزل يكسرها
دنادنا حتى أتى على آخرها الادنا واحدا والملاح يستغيث الى ان ركب صاحب الجسر وهو يومئذ ابن بشر أفلح
فقبض على النوري وأتخذه الى حضرة المعتضد وكان المعتضد سيفه قبل كلامه ولم يشك الناس في انه سيقطله
قال أبو الحسين فأدخلت عليه وهو جالس على كرسي حديد ويده عود يقبله فلما رأى أني قال من أنت قلت
محتسب قال ومن ولاك الحسبة قلت الذي ولاك الامامة ولا في الحسبة يا أمير المؤمنين قال فاطرق الى الارض
ساعة ثم رفع رأسه الى وقال ما الذي جئت على ما صنعت فقلت شفقة مني عليك اذ بسطت يدي الى صرف مكره
صنك فقصرت عنه قال فاطرق مكراني كلامي ثم رفع رأسه الى وقال كيف تخلص هذا الدين الواحد من جملة
الدنان فقلت في تخلصه علة أخبر بها أمير المؤمنين ان أذن فقال هات اخبرني فقلت يا أمير المؤمنين اني أقدمت
على الدنان بطالبة الحق سبحانه لي بذلك وغمر قائي شاهد الاجلال للحق وخوف المطالبة فغابت هيبة الخلق عني
فأقدمت عليهم هذا الحال الى ان صرت الى هذا الدين فاستشعرت نفسي كبرا على اني أقدمت على مثلك فذمت
ولو أقدمت عليه بالحال الاول وكانت ملء الدنيا دنان اسكرتها ولم أبال فقال المعتضد اذهب فقد أطلقنا يدك
غير ما أحببت أن تغيره من المنكر قال أبو الحسين فقلت يا أمير المؤمنين بغض الى التغيير لاني كنت أعبر
عن الله تعالى وانا الآن أعبر عن شرطي فقال المعتضد ما حاجتك فقلت يا أمير المؤمنين تأمر باخراجي سالما
فأمره بذلك وخرج الى البصرة وكان أكثر أيامه بها خوفا من ان يسأله أحد حاجة يسألها المعتضد فأقام
بالبصرة الى ان توفي المعتضد ثم رجع الى بغداد فهذه كانت سيرة العلماء وعادتهم في الامر بالمعروف والنهي عن
المنكر ونهلا بمبالاتهم بساوة السلاطين لكنهم اتكوا على فضل الله تعالى أن يحرمهم ورضوا بحكم الله
تعالى أن يرزقهم الشهادة فلما أخذوا الله النية أثر كلامهم في القلوب القاسية فليتها وأزال قساوتها وأما
الآن فقد قسدت الاطماع ألسن العلماء فسكتوا وان تكلموا لم تساعده أقوالهم أحوالهم فلم ينجحوا ولو
صدقوا وقصدوا حق العلم لافحوا فساد الرعايا بفساد الملوك وفساد الملوك بفساد العلماء وفساد العلماء
بإستيلاء حب المال والجاه ومن استولى عليه حب الدنيا لم يقدر على الحسبة على الاراذل فكيف على الملوك
والأكابر والله المستعان على كل حال * ثم كتاب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر بحمد الله وعونه
وحسن توفيقه

* كتاب آداب الميشتة وأخلاق النبوة وهو الكتاب العاشر

من ربيع العادات من كتب احبائه علوم الدين *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي خلق كل شيء فأحسن خلقه وترتبه * وأدب نبيه محمد صلى الله عليه وسلم فأحسن تأديبه * وزكى أوصافه وأخلاقه ثم اتخذ من صفيه وحييه * ووفق للاقتداء به من أراد تهذيبه * وحرم عن التخلق بأخلاقه من أراد تحييه * وصلى الله على سيدنا محمد سيد المرسلين وعلى آله الطيبين الطاهرين وملم كثيرا (أما بعد) فان آداب الظواهر عنوان آداب البواطن وحركات الجوارح ثم آتت الخواطر والأعمال نتيجة الاخلاق والآداب ونوع المعارف وسرائر القلوب هي مغارس الافعال ومنابها وأنوار السراري التي تشرق على الظواهر فتزيناها وتجليها وتبدل بالمحاسن مكارها ومسايها ومن لم يخشع قلبه لم تخشع جوارحه ومن لم يكن صدره مشكاة لأنوار الالهية لم يفس على ظاهره جمال الآداب النبوية ولقد كنت عزمتم على أن أختتم ربيع العادات من هذا الكتاب بكتاب جامع لآداب المعيشة لتلايشق على طالبها استخراجها من جميع هذه الكتب ثم رأيت كل كتاب من ربيع العادات قد أتى على جملة من الآداب فاستثقت تكريرها واعادتها فان طلب الاعادة ثقيل والنفوس مجبولة على معاداة المعادات فرأيت أن أقصر في هذا الكتاب على ذكر آداب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخلاقه الماثورة عنه بالاسناد فاسردها بمجموعة فصل لا فصلا محذوفة الاسانيد ليجمع فيهم جميع الآداب تجديد الايمان وتأكيده بمشاهدة أخلاقه الكريمة التي شهد آحادها على القطع بأنه أكرم خلق الله تعالى وأعلاهم رتبة وأجلهم قدرا فكيف مجموعها ثم أضيف الى ذكر أخلاقه ذكر خلقته ثم ذكر معجزاته التي صحت بها الاخبار ليكون ذلك معرياً عن مكارم الاخلاق والشيم ومنزعا عن آذان الجاهدين لنبوته صمام الصميم والله تعالى ولي التوفيق للاقتداء بسيد المرسلين في الاخلاق والاحوال وسائر معالم الدين فانه دليل المتصيرين ومجيب دعوة المضطربين ولنذكر فيه أولا بيان تأديب الله تعالى إياه بالقرآن ثم بيان جوامع من محاسن أخلاقه ثم بيان جملة من آدابه وأخلاقه ثم بيان كلامه وضحكه ثم بيان أخلاقه وآدابه في الطعام ثم بيان أخلاقه وآدابه في اللباس ثم بيان صفوه مع القدرة ثم بيان اغضائه عما كان يكره ثم بيان مخاونه وجوده ثم بيان شجاعته وبأسه ثم بيان تواضعه ثم بيان صورته وخلقته ثم بيان جوامع معجزاته وآياته صلى الله عليه وسلم

(بيان تأديب الله تعالى حبيبه وصفيه محمد صلى الله عليه وسلم بالقرآن)

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير الضراعة والابتهال دائم السؤال من الله تعالى أن يرزق منه بحسن الآداب ومكارم الاخلاق فكان يقول في دعائه اللهم حسن خلقي وخلق وبقول اللهم جنبني منكرات الاخلاق فاستجاب الله تعالى دعاءه وفاء بقوله عز وجل أذعوني أستجب لكم فأنزل عليه القرآن وأدبه به فكان خلقه القرآن قال سعد بن هشام دخلت على عائشة رضي الله عنها وعن أبيها فسألتها عن أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت أما قرأت القرآن قالت بلى قالت كان خلقه رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن وانما أدبه القرآن بمثل قوله تعالى خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين وقوله ان الله يأمر بالعدل والاحسان وإيتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى وقوله واصبر على ما أصابك ان ذلك من عزم الامور وقوله ولن صبر وغفران ذلك لمن عزم الاءور وقوله فاعف عنهم واصفح ان الله يحب المحسنين وقوله وليعفوا وليصغروا ألا تحبون أن يغفر الله لكم وقوله ادفع بالتي هي أحسن فاذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم وقوله والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين وقوله اجتنبوا كثير من الظن ان بعض الظن اثم ولا تجسسوا ولا يغتب بعضكم بعضا ولما كسرت ربا عينه وشج يوم أحد فجعل الدم يسيل على وجهه وهو يسبح الدم ويقول كيف يفلح قوم خضبوا وجه نبيهم بالدم وهو يدعوهم الى ربه ثم فأنزل الله تعالى ليس

أقواله وأعماله وأحواله
تجليات الهيسته وتعريفات
وتلويحات من الله الكريم
خفية غابت عن الاغيار
وأدركها أهل الانوار
ومن أخلاق الصوفية شكر
المحسن على الاحسان
والدعاءه وذلك منهم مع
كال توكلهم على ربه
وصفاء توحيدهم وقطعهم
النظر الى الاغيار وروقيتهم
النعم من المنعم الجبار
ولكن يفعلون ذلك اقتداء
برسول الله صلى الله عليه
وسلم على ما ورد أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم
خطب فقال ما من الناس
أحد آمن علي بن أبي طالب
وذا نبيه من ابن أبي قحافة
ولو كنت متخذا خليلا
لا اتخذن أبا بكر خليلا وقال
ما نفعني مال كمال أبي بكر
فانطلق بجوارح الله بالخلق
في المنع والعطاء فالصوفي في
الابتداء يفتي عن الخلق

لكن من الامر شي تأديبه على ذلك وأمثال هذه التأديبات في القرآن لا تحصر وهو عليه السلام المقصود الاول
بالتأديب والتعذيب ثم منه يشرق النور على كافة الخلق فانه أدب بالقرآن وأدب الخلق به ولذلك قال صلى الله
عليه وسلم بعثت لأتمم مكارم الاخلاق ثم رغب الخلق في محاسن الاخلاق بما أورده في كتاب رياضته النفس
وتعذيب الاخلاق فلا يعسده ثم لما أكمل الله تعالى خلقه أثنى عليه فقال تعالى وانك لعلى خلق عظيم فسبحانه
ما أعظم شأنه وأتم امتنانه ثم انظر الى عظيم لطفه وعظيم فضله كيف أعطى ثم أثنى فهو الذي زينته بالخلق
الكريم ثم أضاف اليه ذلك فقال وانك لعلى خلق عظيم ثم بين رسول الله صلى الله عليه وسلم للخلق أن الله يحب
مكارم الاخلاق ويغض سفسافها قال صلى الله عليه وسلم يا أيها الرجل مسلم يحبته أخوه المسلم في حاجة فلا يرى
نفسه لغير أهلا فلا كان لا يرى جواريا ولا يخشى عقابا لانه كان ينبغي له أن يسارع الى مكارم الاخلاق فانها مما
تدل على سبيل النجاة فقال له رجل أسئلت من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال نعم وما هو خير منه لما أتى بسبايا
طبي وقت جارية في السبي فقالت يا محمد ان رأيت أن تخلني عني ولا تشمت بي أحياء العرب فاني بنت سيد قومي
وان أبي كان يحمي الذمار ويكفي العافى ويشبع الجائع ويطعم الطعام وينشى السلام ولم يرد طالب حاجة قط
انا ابنه قاتم الطائي فقال صلى الله عليه وسلم يا جارية هذه صفة المؤمنين فقالوا كان أبوكم مسلما ترجنا عليه خلوا
عنها فان أباهما كان يحب مكارم الاخلاق وان الله يحب مكارم الاخلاق فقال أبو بردة بن نيار فقال يا رسول الله
الله يحب مكارم الاخلاق فقال والذي نفسي بيده لا يدخل الجنة الا حسن الاخلاق وعن معاذ بن جبل عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال ان الله يحب الاسلام بمكارم الاخلاق ومحاسن الاعمال ومن ذلك حسن المعاشرة وكرم
الصنيعة ولين الجانب وبذل المعروف واطعام الطعام وافشاء السلام وعيادة المريض المسلم برا كان أو فاجرا
وتشيع جنازة المسلم وحسن الجوار لمن جاورت مسلما كان أو كافرا وتوقير ذي الشبهة المسلم واجابة الطعام
والدعاء عليه والعفو والاصلاح بين الناس والجود والكرم والسماحة والابتداء بالسلام وكظم الغيظ والعفو
عن الناس واجتناب ما حرمه الاسلام من اللهو والباطل والغناء والمعارف كلها وكل ذي وتر وكل ذي دخل
والغيبة والكذب والجل والشم والجفاء والمكر والخديعة والنهيمة وسوء ذات البين وقطيعة الارحام وسوء
الخلق والتكبر والفخر والاحتيال والاستطالة والبذخ والفحش والتفحش والحقد والحسد والطيرة والبغي
والعدوان والظلم قال انس رضي الله عنه فلم يدع نصيحة جيلة الا وقد دعانا اليها وأمرنا بها ولم يدع غشا أو قال
عيبا أو قال شيئا الا حذرنا منها ونهاهنا عنه ويكفي من ذلك كله هذه الآية ان الله يأمر بالعدل والاحسان الآية
وقال معاذ أو صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا معاذ أو صيكت باتقاء الله وصدق الحديث والوفاء بالعهد
وأداء الامانة وترك الخيانة وحفظ الجار ورجة اليتيم ولين الكلام وبذل السلام وحسن العمل وقصر الامل
ولزوم الايمان والتفقه في القرآن وحب الآخرة والجزع من الحساب وخفض الجناح وأنهاك أن تسب
حكما أو تكذب صادقا أو تطيع أنما أو تعصى اماما عادلا أو تغدر رضا أو صيكت باتقاء الله عند كل حجر وشجر
ومدروا أن تحدث لكل ذنب توبة السر بالسر والعلانية بالعلانية فهكذا أدب عباد الله ودعاهم الى مكارم
الاخلاق ومحاسن الآداب

(بيان جملة من محاسن أخلاقه التي جمعها بعض العلماء والتقطها من الاخبار)

فقال كان صلى الله عليه وسلم أحلم الناس وأشجع الناس وأعدل الناس وأعف الناس لم تمس يده قط يدا امرأة
لا عاك رقها أو عصمة نكاحها أو تكون ذات محرم منه وكان أسخى الناس لا يبيت عنده دينار ولا درهم وان
فضل شيء لم يجد من يعطيه وحقه الليل لم يأو الى منزله حتى يتبرأ منه الى من يحتاج اليه لا يأخذ مما آتاه الله الا
قوت عامه فقهان أسير ما يجد من الثمر والشعير ويضع سائر ذلك في سبيل الله لا يسئل شيئا الا أعطاه ثم يعود على
قوت عامه فيؤثر منه حتى انه ربما احتاج قبل انقضاء العام ان لم يأت به شيء وكان يخفض النعل ويرقع الثوب

ويرى الاشياء من الله حيث
طالع فاصيته التوحيد
ونور الجباب الذي منع
الخلق عن صرف التوحيد
فلا يثبت الخلق منعا ولا عطاء
ويحببه الحق عن الخلق
فاذا ارتقى الى ذروة التوحيد
يشكر الخلق بعد شكر
الحق ويثبت لهم وجودا
في المنع والهفاء بعد ان يرى
المسبب أولا وذلك لسعة
علمه وقوة معرفته يثبت
الوسائط فلا يحببه الخلق
عن الحق كعامة المسلمين
ولا يحببه الحق عن الخلق
كار باب الارادة والمبتدئين
فيكون شكره للحق لانه
المنعم والمعطى والمسبب
ويشكر الخلق لانهم هم
واسطة وسبب قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم أول
ما يدعى الى الجنة الجادون
الذين يحمدون الله تعالى في
السر والضراء وقال عليه
السلام من عطس أو سحشا

ويخدم في مهنة أهله ويتطعم اللحم منهن وكان أشد الناس حياء لا يثبت بصره في وجه أحد فيوجب دعوة العبد
والحر ويقبل الهدية ولو أنها حرجية ابن أو غدار نب ويكافئ عليها ويأكلها ولا يأكل الصدقة ولا يستكبر على
اجابة الامتوا المسكين يغضب لربه ولا يغضب لنفسه وينفذ الحق وان عاد ذلك عليه بالضرر او على أصحابه عرض
عليه الانتصار بالمشركين على المشركين وهو في قلته وحاجته الى انسان واحد يزيده في عدد من معه فأبى وقال انا
لا أنتصر بمشركي ووجد من فضلاء أصحابه وخيارهم قتيلا بين اليهود فلم يحف عليهم ولا زاد على من الحق بل
وداه عيانة ناقة وان بأصحابه لحاجة الى بعير واحد يتقون به وكان يعصب الحجر على بطنه مرة من الجوع ومرة
يأكل ما حضر ولا يرد ما وجد ولا يتورع عن مطعم حلال وان وجد تمر ادون خبزا كله وان وجد شواء أكاه
وان وجد خبز برأ وشعيرا كاه وان وجد حلا أو حسلا أكاه وان وجد لبن ادون خبزا كنفى به وان وجد بطيخا
أو رطبيا أكاه لا يأكل من كسوا ولا على نحو ان من دله باطن قدميه لم يشبع من خبز بر ثلاثة أيام متواليه حتى لقي
الله تعالى ايثارا على نفسه لا فقر ولا بخلا يجيب الولية ويعود المرحى ويشهد الجنائز ويمشي وحده بين أعدائه
بلا حارس أشد الناس تواضعا وأسكنهم في غير كبر وأبلغهم في غير تطويل وأحسنهم بشرا لا يهوله شيء من أمور
الدنيا ويلبس ما وجد مرة شملة ومرة برد حبرة ويمسك ما وجد من المباح لبس وناقة فضة يلبسه في
خمسره الا يمن ولا يسر يردف خلفه عبده أو غيره يركب ما أمكه مرة فرسا ومرة بعيرا ومرة بغلة شهباء ومرة
حمارا ومرة يمشي راجلا حافيا بلا رداء ولا عمامة ولا قنسوة يعود المرحى في أقصى المدينة يحب الطيب ويكره
الرائحة الردية ويجالس الفقراء ويؤاكل المساكين ويكرم أهل الفضل في أخلاقهم ويتألف أهل الشرف بالبر
لهم يصل ذوي رحمه من غير أن يؤثرهم على من هو أفضل منهم لا يجف على أحد يقبل معذرة المعتذر اليه بمنزح ولا
يقول الاحقايض من غير قهقهة يرى اللعب المباح فلا يتسكره يسابق أهله وترفع الاصوات عابه فيصبر وكان له
لقاح وغنم يتقوت هو وأهله من ألبانها وكان له عبيد واما ما لا يرتفع عليهم في مأكل ولا ملبس ولا يعضى له وقت
في غير عمل لله تعالى أو فيما لا بد له منه من صلاح نفسه يخرج الى بساتين أصحابه لا يحتقر مسكينا الفقير وزمانته
ولا يهاب ملكا ملكه يدعو هذا وهذا الى الله دعاء مستويا قد جمع الله تعالى له السيرة الفاضلة والسياسة النمامة
وهو أي لا يقرأ ولا يكتب نشأ في بلاد الجهل والصحارى في فقر وفي رعاية الغنم شيئا لا أب له ولا أم فعلم الله تعالى
جميع محاسن الاخلاق والطرق الحيدة وأنخبار الاوين والآخرين وما فيه النجاة والفوز في الآخرة والغبطة
والخلاص في الدنيا ولزوم الواجب وترك الفضول ورفعنا الله لطاعته في أمره والتأسي به في فعله آمين يا رب العالمين
(بيان جملة أخرى من آدابه وأخلاقه)

بما رواه أبو الجحري قالوا ما شتم رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد من المؤمنين بشتمه الا جعل لها كفارة ورجة
وما لمن امرأة قط ولا خادم بلعنة قوله وهو في القتال لولعنتهم يا رسول الله فقال انما بعثت رجة ولم أبعث لعنا
وكان اذا سئل أن يدعو على أحد مسلم أو كافر عام أو خاص عدل عن الدعاء عليه الى الدعاء له وما ضرب بيده أحدا
قط الا أن يضرب به في سبيل الله تعالى وما انتقم من شيء صنع اليه قط الا أن تنتهك حرمة الله وما خير بين أمرين
قط الا اختار أيسرهما الا أن يكون فيه اثم أو قطيعه رحمه فيكون ابعد الناس من ذلك وما كان يأتيه أحد حر أو
عبد أو أمة الا قام معه في حاجته وقال أنس رضي الله عنه والذي بعثه بالحق ما قال لي في شيء قط كرهه لم فعلته ولا
لامني نساؤه الا قال دعوه انما كان هذا بكتاب وقد قالوا وما عاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من شيء ما ان فرشوا له
اضطجع وان لم يفرش له اضطجع على الارض وقد وصفه الله تعالى في التوراة قبل ان يبعثه في السطر الاول
فقال محمد رسول الله عبدى المختار لا قط ولا غليظ ولا صخاب في الاسواق ولا يجزى بالسبيئة السيئة ولكن يعفو
ويصفح مولده بمكة وهجرته بطابة وماله بالسام يأتزر على وسطه هو ومن معه دعاء القرآن والعلم يتوضأ على
اطرافه وكذلك نفعته في الانجيل وكان من خلقه ان يهدأ من لقيه بالسلام ومن قام له حاجة صابره حتى يكون هو

فقال الحمد لله على كل حال
دفع الله تعالى به عنه سبعين
داء أهونها الجذام (وروى)
جابر رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ما من عبد ينعم عليه
بنعمة فحمد الله الا كان
الحمد أفضل منها فعوله عليه
السلام كان الحمد أفضل
منها يحتمل ان يرضى الحق
بها شكرا ويحتمل ان الحمد
أفضل منها نعمة فتكون
نعمة الحمد أفضل من النعمة

المصرف وما اتخذ أحديده فيرسل يده حتى يرسلها إلا تتعدو كان إذا التقى أحد من أصحابه بدأه بالصالحات ثم
 اتخذ يده فشاها ثم شدد قبضته عليها وكان لا يقوم ولا يجلس إلا على ذكر الله وكان لا يجلس إليه أحد وهو
 يهلي الانحناء صلاته وأقبل عليه فقال لك حاجة فإذا فرغ من حاجته عاد إلى صلاته وكان أكثر جالوسه أن
 ينصب ساقيه جميعا ويمسك بيديه عليهما شبه الحبوطة ولم يكن يعرف مجلسه من مجلس أصحابه لأنه كان حيث
 انتهى به المجلس جلسن ومارى قطما دارجليه بين أصحابه حتى لا يضيق بهم على أحد إلا أن يكون المكان واسعا
 لا يضيق فيه وكان أكثر ما يجلس مستقبل القبلة وكان بكرم من يتدخل عليه حتى ربحا بسط ثوبه لمن ليست
 بينه وبينه قرابة ولا رضاع يجلسه عليه وكان يؤثر الداخل عليه بالوسادة التي تحته فان أي أن يقبلها عزم عليه
 حتى يفعل وما استصفاه أحد الاطن أنه أكرم الناس عليه حتى يعطى كل من جلس إليه نصيبه من وجهه حتى
 كان مجلسه وسمعه وحديثه ولطيف بحاسنه وتوجهه الجالس إليه ومجلسه مع ذلك مجلس حياء وتواضع وأمانة
 قال الله تعالى فبما رحمت من الله لنت لهم ولو كنت فظا غليظ القلب لانقضوا من حولك ولقد كان يدعو أصحابه
 بكلمهم أكرامهم واستماله لقلوبهم ويكنى من لم تكن له كنية فكان يدعى بما كناه به ويكنى أيضا النساء
 اللاتي لهن الأولاد واللاتي لم يلدن يتدنى لهن الكنى ويكنى الصبيان فيستلين به قلوبهم وكان أبعد الناس
 غضبا وأسرعهم رضا وكان أرف الناس بالناس وخير الناس للناس وأنفع الناس للناس ولم تكن ترفع في
 مجلسه الاصوات وكان إذا قام من مجلسه قال سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستعفرك وأتوب
 إليك ثم يقول علمين جبريل عليه السلام

* (بيان كلامه وضحكه صلى الله عليه وسلم) *

كان صلى الله عليه وسلم أفصح الناس منطلقا وأحلاهم كلاما يقول أنا أفصح العرب وإن أهل الجنة يتكلمون
 فيها بلغة محمد صلى الله عليه وسلم وكان تزلز الكلام سمح المقالة إذا نطق ليس بمهذار وكان كلامه تكرارات نظاهن
 قالت عائشة رضي الله عنها كان لا يسرد الكلام كسر دكم هذا كان كلامه تزاروا أنتم تذكرون الكلام
 تزاروا لو كان أوجز الناس كلاما وبذلك جاء جبريل وكان مع الإيجاز يجمع كل ما أراد وكان يتكلم بجوامع
 الكلام لا فضول ولا تقصير كأنه يتبع بعضه بعضا بين كلامه توقف بحفظه سامعه ويعيه وكان جهير الصوت أحسن
 الناس نغمة وكان طويل السكوت لا يتكلم في غير حاجة ولا يقول المنكر ولا يقول في الرضا والغضب إلا الحق
 ويعرض عن تكلم بغير جليل ويكنى عما اضطره الكلام إليه مما يكره وكان إذا سكنت تكلم جالسا ولا
 يتنازع منه في الحديث وبعضه بالجد والنصيحة ويقول لا تضر بوالقرآن بعضه ببعض فانه أنزل على وجوه
 وكان أكثر الناس تبسما وضحكا في وجوه أصحابه وتجباجبما تحذوا به وخطا النفس به منهم ولربما ضحك حتى
 تبدو نواجذه وكان ضحك أصحابه عنده التبسيم اقتداء به وتوقيره له قالوا ولقد جاءه أعرابي يوما وهو عليه السلام
 متغير اللون يسكره أصحابه فأراد أن يسأله فقالوا لا تفعل يا أعرابي فاننا نكره لونه فقال دعوني فوالذي بعثه بالحق
 نبيا لا أدعه حتى يتبسّم فقال يا رسول الله بلغنا أن المسح يعني الدجال يأتي الناس بالثر يد وقد دلكوا جوعا
 افتري لي بابي أنت وأمي أأ كف عن ثريده تعفنا وتزها حتى أهلك هذا أم أضرب في ثريده حتى إذا تطلعت
 شيعا آمنت بالله وكفرت به قالوا فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه ثم قال لا بل يغنيك
 الله عما يغني به المؤمنين قالوا وكان من أكثر الناس تبسما وأطيبهم نفسا ما لم ينزل عليه قرآن أو يذكر
 الساعة أو يخطب بخطبة عظيمة وكان إذا سرور رضى فهو أحسن الناس رضا فأن وعظا وعظا يجسدون غضب
 وليس بغضب إلا الله لم يغم لغضبه شيء وكذلك كان في أموره كلها وكان إذا نزل به الأمر فوض الأمر إلى
 الله وتبرا من الحول والقوة واستنزل الهدى فيقول اللهم أرني الحق حقا فاتبعه وأرني المنكر منكرا
 وارزقني اجتنابه واعذني من أن يشبهه على فاتبع هواي بغير هدى منك واجعل هواي تبعا لطاعتك ونحذ

التي جعلها فإذا شكروا
 المنعم الأول بشكرون
 الواسطة المنعم من الناس
 ويدعون له (روى) أنس
 رضي الله عنه قال كان
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم إذا أفطر عند قوم قال
 أفطر عندكم الصائمون
 وأكل طعامكم الأبرار
 وتزات عليكم السكينة
 (أخبرنا) أبو زرعة عن
 أبيه قال أنا أحمد بن محمد بن
 أحمد البزار قال أنا أبو

رضاء نفس في عاقبة وأهدى لما اختلف فيه من الحق باذنك انك تهدي من تشاء الى صراط مستقيم
 * (بيان أخلاقه وآدابه في الطعام) *

كان صلى الله عليه وسلم يا كل ما وجد وكان أحب الطعام اليه ما كان على صنف والضعف ما كثرت عليه الايدي
 وكان اذا وضعت المائدة قال بسم الله اللهم اجعلها نعمة مشكورة تصل بهم نعمة الجنة وكان كثيراً اذا جلس
 يا كل يجمع بين ركبتيه وبين قدميه كما يجلس المصلي الا ان الركبة تكون فوق الركبة والقدم فوق القدم
 ويقول انما أنا عبد آكل كل كايا كل العبد وأجلس كما يجلس العبد وكان لا يأكل الحار ويقول انه غيبر ذي بركة
 وان الله لم يطعمنا نارا فابرءه وكان يأكل مما يليه ويأكل باصابعه الثلاث وربما استعان بالاربعه ولم يكن
 يا كل باصبعين ويقول ان ذلك أكلة الشيطان وجاءه عثمان بن عفان رضي الله عنه بغلوذج فأكل منه وقال
 ما هذا يا أبا عبد الله قال يا بني أنت وأمي نجعل السمن والعسل في البرمة ونضعها على النار ثم نغليه ثم نأخذ من
 الحنطة اذا طحنت فغليه على السمن والعسل في البرمة ثم نوسطه حتى ينضج فيأني كثرى فقال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ان هذا الطعام طيب وكان يأكل خبز الشعير غير مختول وكان يأكل القناء بالربط وباللح وكان
 أحب القواكه الرطبة اليه البطيخ والعنب وكان يأكل البطيخ بالخبز والسكر وربما أكله بالربط ويستعين
 باليدين جميعاً وكل يوم الربط في يمينه وكان يحفظ النوى في يساره فمرت شاة فاشار اليها بالنوى فقامت تاكل
 من كفه اليسرى وهو يأكل بيمينه حتى فرغ وانصرفت الشاة وكان ربما أكل العنب خرطاري رؤاه على
 لحينه تكرر اللؤلؤ وكان أكثر طعامه الماء والتمر وكان يجمع اللبن بالتمر ويسميهما الاطيين وكان أحب
 الطعام اليه اللحم ويقول هو يزيد في السمع وهو سيد الطعام في الدنيا والاخرة ولو سألت نبي ان يطعمني
 كل يوم لفعلى وكان يأكل الثريد باللحم والقرع وكان يحب القرع ويقول انهم شجرة أتى نونس عليه السلام
 قالت عائشة رضي الله عنها وكان يقول يا عائشة اذا طبختم قدرا فاكثروا فيها من الدباء فإنه يشد قلب الحزين
 وكان يأكل لحم الطير الذي يصاد وكان لا يتبعه ولا يصيده ويجب ان يصاد له ويؤتى به فياً كله وكان اذا أكل
 اللحم لم يطأ طي رأسه اليه ويرفعه الى فيه رفعا ثم يتهشه انتهاشوا وكان يأكل الخبز والسمن وكان يحب من الشاة
 الذراع والكنتف ومن القدر الدباء ومن الصباغ الخل ومن التمر العجوة ودعى في العجوة بالبركة وقال هي من
 الجنة وشفاء من السم والسحر وكان يحب من البقول الهندباء والبازر والبقلة الحقاء التي يقال لها الرحلة
 وكان يكره الكيتين لكانهم ما من البول وكان لا يأكل من الشاة سبعاً الذكروا الاثنين والمائة والمرارة والغدد
 والحباء والدم ويكره ذلك وكان لا يأكل الثوم ولا البصل ولا الكراث وما ذم طعاماً فطأه لكان ان أعجبه أكله وان
 كرهه تركه وان عافه لم يفضله الى غيره وكان يعاف الضب والطحال ولا يحرمهما وكان يلعق باصابعه الصفة
 ويقول آخر الداهم أكثر بركة وكان يلعق أصابعه من الطعام حتى تحمر وكان لا يجمع يده بالمندبل حتى يلعق
 أصابعه واحدة واحدة ويقول انه لا يدري في أي الطعام البركة واذا فرغ قال الحمد لله اللهم لك الحمد أجمع
 فاشبعت وسقيت فارويت لك الحمد غير مكفور ولا مودع ولا مستغنى عنه وكان اذا أكل الخبز واللحم خاصة
 غسل يديه غسل جيداً ثم مسح بفضل الماء على وجهه وكان يشرب في ثلاث دفعات وله فيها ثلاث تسميات وفي
 أو آخرها ثلاث تحميدات وكان يحس الماء صا ولا يحب عباً وكان يدفع فضل سوره الى من على يمينه فان كان من
 على يساره أجل رتبة قال للذي على يمينه السنة أن تعطى فان أحببت أن تمنهم وربما كان يشرب بنفسه واحد
 حتى يفرغ وكان لا يتنفس في الاناء بل يخرف عنه وأتى بآباء فيه غسل ولبي فابى ان يشربه وقال شربتان في
 شربة وادمان في آداء واحد ثم قال صلى الله عليه وسلم لا حرمه ولكني أكره الفقر والحساب بفضول الدنيا فدا
 وأحب التواضع فان من تواضع لله رفعه الله وكان في يمينه أشد حياء من العاتق لا يسألهم طعاماً ولا يشتمهم عليهم
 ان أطعموه أكل وما أعطوه قبل وما سقوه شرب وكان ربما قام فآخذ ما ياكل بنفسه أو يشرب

حفص عمر بن ابراهيم قال
 ثنا عبد الله بن محمد البغوي
 قال أنا عمر بن زرارة قال
 ثنا عيسى بن نونس عن موسى
 ابن عبيدة عن محمد بن ثابت
 عن أبي هريرة رضي الله عنه
 قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من قال لا خبيث
 جزأ الله خيراً فقد أبلغ في
 الشفاء ومن أخصاك
 الصوفية بذل الجاه للاخوان
 والمسلمين كافة فاذا كان
 الرجل وافر العلم بصيراً

(بيان آدابه واخلاقه في اللباس)

كان صلى الله عليه وسلم يلبس من الثياب ما وجد من ازار أو رداء أو قميص أو حبة أو غير ذلك وكان يحببه الثياب الخضر وكان أكثر لباسه البياض ويقول اليسوهما احبباءكم وكفنوا فيه نأموثا كم وكان يلبس القباء المشقوع والعرب وغير الحرب وكان له قباء سندس فيلبسه فتحسن خضرته على نياض لونه وكانت ثيابه كلها مشمرة فوق الكعبين ويكون الازار فوق ذلك الى نصف الساق وكان يقيمه شدة الازرار ويربها حول الازرار في الصلاة وغيرها وكانت له ملحقة مصبوغة بالزعفران وربها على الناس فيها وحدها وربها على الكساء وحده ما عليه غيره وكان له كساء ملبد يلبسه ويقول انما أنا عبد ألبس كما يلبس العبد وكان له ثوبان للجمعة خاصة سوى ثيابه في غير الجمعة وربها على الازار الواحد ليس عليه غيره ويعقد طرفيه بين كتفيه وربها أم به الناس على الجنائز وربها على في بيته في الازار الواحد ملتصق به مخالفا بين طرفيه ويكون ذلك الازار الذي جامع فيه يومئذ وكان ربها على بالليل في الازار ويرتدي بعض الثوب مما يلي هديه ويلقى البقية على بعض نسائه فيصلي كذلك ولقد كانت له كساء اسود فوهبه فقالت له أم سلمة يا أي أنت وأمي ما فعل ذلك الكساء الاسود فقال كسوته فقالت ما رأيته شيئا قط كان أحسن من يياضك على سواده وقال أنس وربها رأيتته يصلي بنا الظهر في شملة عاقدا بين طرفيهما وكان يحتم وربها يخرج وفي خاتمه الخيط المربوط يتذكر به الشيء وكان يحتم به على الكتب ويقول الخاتم على الكتاب خير من التهمة وكان يلبس القلائس تحت العمامة وبغير عمامة وربها تزع قلنسوته من رأسه فجعلها ستره بين يديه ثم يصلي البهاور بمالم تكن العمامة فيشد العصاية على رأسه وعلى جبهته وكانت له عمامة تسمى السحاب فودعها من على فربها طلع على فيها فيقول صلى الله عليه وسلم أنا كم على في السحاب وكان اذا لبس ثوبا باليسه من قبل ميامنه ويقول الحمد لله الذي كساني ما أوري به عورتى وأتجمل به في الناس واذا تزع ثوبه أخرجه من مياسره وكان اذا لبس جديدا أعطى خلق ثيابه مسكينا ثم يقول ما من مسلم يكسو مسلما من سمل ثيابه لا يكسوه الا الله الا كان في ضمان الله وحرزه وخيره ما وراه حيا وميتا وكان له فراش من آدم حشوه ليف طوله ذراعان أو نحوه وعرضه ذراع وشبرا ونحوه وكانت له عباءة تفرش له حيثما نفل ثمنى طاقين تحته وكان ينام على الحصير ليس تحته شيء غيره وكان من خلقه تسمية دوابه وسلاحه ومتاعه وكان اسم رايته العقاب واسم سيفه الذي يشهده الحرب ذو الفقار وكان له سيف يقال له الخدم وآخر يقال له الرسوب وآخر يقال له القضيبي وكانت قبضة سيفه محلاة بالفضة وكان يلبس المنطقة من الادم فيها ثلاث حلق من فضة وكان اسم قوسه الكتوم وجعبته الكافور وكان اسم ناقته القصوى وهي التي يقال لها العضباء واسم بغلته اللبلل وكان اسم حماله يهفور واسم شاته التي يشرب لبنها عينة وكان له مطهرة من نحر يتوضأ فيها ويشرب منها فيرسل الناس أولادهم الصغار الذين قد عقلوا فيدخلون على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يدعون عنه فاذا وجدوا في المطهرة ماء شربوا منه ومسحوا على وجوههم وأجسادهم يتغنون بذلك البركة

(بيان عقوه صلى الله عليه وسلم مع القدرة)

كان صلى الله عليه وسلم أحلم الناس وأرغبهم في العفو مع القدرة حتى أتى بغلائد من ذهب وفضة فقسمها بين أصحابه فقام رجل من أهل البادية فقال يا محمد والله لن أمرك الله أن تعدل فما أراك تعدل فقال ويحك فمن يعدل عليك بعدى فلما ولي قال ردوه على روي جابر أنه صلى الله عليه وسلم كان يقبض للناس يوم خيبر من فضة في ثوب بلال فقال له رجل يا رسول الله اعدل فقال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحك فمن يعدل اذا لم أعدل فقد خبت اذا وخسرت ان كنت لا أعدل فقال عمر فقال ألا أضرب عنقه فانه منافق فقال معاذ الله أن يتحدث الناس أنى أقتل أصحابي وكان صلى الله عليه وسلم في حرب قرأوا من المسلمين غرة فجاء رجل حتى قام على رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسيف فقال من يمنعك مني فقال الله قال فسقط السيف من يده فأخذ

بعبوب النفس وآفات ما
وشهواتها فابتوصل الى
قضاء حوائج المسلمين ببذل
الجاء والمعاونة في اصلاح
ذات البين وفي هذا المعنى
يحتاج الى مزيد علم لانها
أمور تتعلق بالخلق
وتخالطهم ومعاشرتهم ولا
يصلح ذلك الا له وفي تام
الحال عالم رباني (روى) عن
زيد بن أسلم انه قال كان نبي
من الانبياء يأخذ بركاب
الملك يتألفه بذلك لقضاء

رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسيف وقال من يمنك مني فقال كن خيراً أخذ قال قل أشهد أن لا إله الا الله
وأني رسول الله فقال لا غيراً في لا آفاتك ولا أكون معك ولا أكون مع قوم يقاتلونك فلي سبيله فجاء أصحابه
فقال بئسكم من هذا خير الناس وروى أنس أن يهودية أتت النبي صلى الله عليه وسلم بشاة مسبومة لها كل
منها في عيها إلى النبي صلى الله عليه وسلم فسألها من ذلك فقالت أردت قتلك فقال ما كان الله ليسلطك على
ذلك قالوا أفلا نقتلها فقال لا * ومخرجه رجل من اليهود فأخبره جبريل عليه أفضل الصلاة والسلام بذلك حتى
استخرجه وحل العتق فوجد ذلك خفة وما ذكر ذلك اليهودي ولا أظهره عليه قط وقال على رضى الله عنه بعثني
رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا والزبير والمقداد فقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فأنها طعينة معها كتاب
تقدوه منها فأنطلقا حتى أتينا روضة خاخ فقلنا أنخرجي الكتاب فقالت ما معي من كتاب فقلنا أخرج الكتاب
أو لنترعن الثياب فخرجته من مقامها وأتينا به النبي صلى الله عليه وسلم فأذيقه من حاطب بن أبي بلتعة إلى
أناس من المشركين بمكة يخبرهم أمراً من أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا حاطب ما هذا قال يا رسول
الله لا تجعل على أني كنت أمراً لمصفا في قومي وكان من مملكتهم المهاجرين إليهم قرابات بمكة يحمون أهلهم
فأحببت إذ فاتني ذلك من النسب منهم أن اتخذ فيهم يد يحمون بها قرابتي ولم أقبل ذلك كفراً ولا رضا
بالكفر بعد الإسلام ولا ارتداداً عن ديني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه صدقكم فقال عمر رضى الله
عنه دهني أضرب منق هذا المنافق فقال صلى الله عليه وسلم انه شهد بدرًا وما يدريك اعمل الله عز وجل فدا طلع
على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم وقسم رسول الله صلى الله عليه وسلم قسمة فقال رجل من الانصار
هذه قسمة ما أريد بها وجه الله فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فأجر وجهه وقال رحم الله أخى موسى قد
أودى بأكثر من هذا فصبر وكان صلى الله عليه وسلم يقول لا يبلغني أحد منكم عن أحد من أصحابي شيئاً فاني
أحب أن أخرج اليكم وأناسيم الصدر

* (بيان اغضائه صلى الله عليه وسلم عما كان يكرهه) *

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم رقيق البشرة لطيف الظاهر والباطن يعرف في وجهه غضبه ورضاه وكان
إذا اشتد وجده أكثر من مس لحية الكريمة وكان لا يشافه أحد بما يكرهه دخل عليه رجل وعليه صفرة
فكرها فلم يقل له شيئاً حتى خرج فقال لبعض الغوم لوقم لهذا أن يدع هذه يعني الصفرة وبالاعرابي في
المسجد بحضرة فهم به الحجابة فقال صلى الله عليه وسلم لا تزرموه أى لا تقطعوا عليه البول ثم قال له ان هذه
المساجد لا تصلح لشيء من القذر والبول والخلاء وفي رواية قربوا ولا تنفروا وجاءه أعرابي يوماً يطلب منه شيئاً
فاعطاه صلى الله عليه وسلم ثم قال له أحسنت إليك قال الاعرابي لا ولا أجأت قال فعضب المسلمون وقاموا إليه
فأشار إليهم أن كفوا ثم قام ودخل منزله وأرسل إلى الاعرابي وزاده شيئاً ثم قال أحسنت إليك قال نعم فجزاك الله
من أهل وعشيرة خيراً فقال له النبي صلى الله عليه وسلم انك قلت ما قلت وفي نفس أصحابي شيء من ذلك فان
أحببت فقل بين أيديهم ما قلت بين يدي حتى يذهب من صدورهم ما فيها عليك قال نعم فلما كان الغد
أو العشي جاء فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان هذا الاعرابي قال ما قال فزدناه فزعم انه رضى أ كذلك فقال
الاعرابي نعم فجزاك الله من أهل وعشيرة خيراً فقال صلى الله عليه وسلم ان مثلي ومثل هذا الاعرابي كمثل رجل
كانت له ناقة شردت عليه فاتبعها الناس فلم يزدوها الا نفورا فناداهم صاحب الناقة خلوا بيني وبين ناقتي فاني
أرفقهم او اعلم فتوجه لها صاحب الناقة بين يديهم فاتخذ لها من شام الارض فردها دونها وناحني جاءت
واستناخت وشد عليها رحلها واستوى عليها واني لو تركتكم حيث قال الرجل ما قال فقتلتموه ودخل النار

* (بيان مخاوتة وجوده صلى الله عليه وسلم) *

كان صلى الله عليه وسلم أجود الناس وأسخاهم وكان في شهر رمضان كل ربح المرسلة لا يعمل شيئاً وكان على

حوائج الناس (وقال عطاء)

لان راقى الرجل سنين
فيك نسب جاهل يعيش فيه
مؤمن أتم له من ان يخلص
العمل لنجاة نفسه وهذا باب
غامض لا يؤمن ان يقتنيه
خلق من الجهال المدعين
ولا يصلح هذا الالعبد اطلع
الله على باطنه فعلم منه ان
لا رغبة له في شيء من الجاه
والمال ولوان ملوك الارض
وقفوا في خدمته ما طغى سولا
استطال ولودخل الى أتون

رضي الله عنه اذا وصف النبي صلى الله عليه وسلم قال كان أجود الناس كفا وأوسع الناس صدرا وأصدق الناس للبيعة وأوفاهم ذمقا واليهم مريكة وأكرمهم عشيرة من رأيتهم هابه ومن خالطهم معرفة أحبه يقول ناعتهم أرقبله ولا بعده مثله وما سئل عن شيء قط على الإسلام الا أعطاه وان رجلا أتاه فسأله فأعطاه غنما سدت ما بين جبلين فرجع الى قومه وقال أسلموا فان محمدا يعطي عطاه من لا يتخشى العاقبة وما سئل شيئا قط فقال لا وحل اليه ثمنون ألف درهم فوضعهما على حصير ثم قام اليهما فتمسهما فمبارسا تلاحق فرغ منها وجاء رجل فسأله فقال ما عندي شيء ولكن ابتع علي فاذا جاءنا شيء قضيناه فقال عمر يا رسول الله ما لك الله مالا تشتر عليه فذكره النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فقال الرجل أفحق ولا تخش من ذي العرش اقلالا فتبسم النبي صلى الله عليه وسلم وعرف السرور في وجهه ولما قفل من حنين جاءت الاعراب يسألونه حتى اضطروه الى شجرة فخطفت رداءه فوقف رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أعطوني ردائي لو كان لي عدد هذه العضاه نعمنا القسم بها بينكم ثم لا تجدوني بخيلا ولا كذابا ولا جبانا

(بيان شجاعته صلى الله عليه وسلم)

كان صلى الله عليه وسلم أنجده الناس وأتبعهم قال علي رضي الله عنه انه رأى شي يوم يدرون نحن نأول النبي صلى الله عليه وسلم وهو أقرب بنا الى العدو وكن من أشد الناس يومئذ بأسا وقال أيضا كما اذا اجر البأس ولقي القوم القوم اتقينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فما يكون أحد أقرب الى العدو منه وقيل كان صلى الله عليه وسلم قابل الكلام قليل الحديث فاذا أمر الناس بالقتال تشمروا وكان من أشد الناس بأسا وكان الشجاع هو الذي يقرب منه في الحرب اقرب منه من العدو وقال عمران بن حصين ما لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم كنية الا كان أول من يضرب وقالوا كان قوي البطش ولما غشيته المشركون نزل عن بغلته فجعل يقول أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب فمأري يومئذ أحد كان أشد منه

(بيان تواضعه صلى الله عليه وسلم)

كان صلى الله عليه وسلم أشد الناس تواضعا في علو منصبه قال ابن عباس رضي الله عنهما رأيتهم في الجرة على ناقة شهباء لا ضرب ولا طرد ولا اليلك اليلك وكان يركب الجارم وكفاه عليه قطيفة وكان مع ذلك يستردف وكان يعود المريض ويتبع الجنائز ويحبب دعوة المملوك ويخفف النمل ويرقع الثوب وكان يصنع في بيته مع أهله في حاجتهم وكان أصحابه لا يقومون له لما عرفوا من كراهته لذلك وكان يمر على الصبيان فيسلم عليهم وأتى صلى الله عليه وسلم برجل فأرعد من هيئته فقال له هون عليك فلست بك انما أنا ابن امرأة من قريش تأكل القديد وكان يجلس بين أصحابه مختلطاهم كأنه أحدهم فيأتي الغريب فلا يدري أيهم هو حتى يسأل عنه حتى طلبوا اليه ان يجلس مجلسا يعرفه الغريب فبنوا له دكانا من طين فكان يجلس عليه وقالت له عائشة رضي الله عنها كل جعلي الله فذلك متكئا فانه أهون عليك قال فاصغى رأسه حتى كاد أن تصيب جبهته الارض ثم قال بل آكل كيا كل العبد وأجلس كيجلس العبد وكان لا يأكل على خوان ولا في سكرجة حتى لحق بالله تعالى وكان لا يدعوه أحد من أصحابه وغيرهم الا قال ليك وكان اذا جلس مع الناس ان تكلموا في معنى الآخرة أخذهم معهم وان تحدثوا في طعام أو ثياب تحدث معهم وان تكلموا في الدنيا تحدث معهم رفقا بهم وتواضعا لهم وكاتوا ينشدون الشعر بين يديه احيانا ويذكرون أشياء من أمر الجاهليين فيضحكون فيتبسم هو اذا ضحكوا ولا يزجرهم الا عن حرام

(بيان صورته وخلقه صلى الله عليه وسلم)

كان من صفات رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لم يكن بالطويل البائن ولا بالقصير المتردد بل كان ينسب الى الربعة اذا مشى وحده ومع ذلك فلم يكن يحاشيه أحد من الناس ينسب الى الطول الا طاله رسول الله صلى الله عليه وسلم

وقد ما ظهرن نفسه بصريح
الانكار لهذا الحال وهذا
لا يصلح الا لأحد من الخلق
واقتراد من الصادقين
يفسحون عن ارادتهم
واختيارهم ويكشفهم الله
تعالى عما هم فيه خالون
في الاشياء بما راد الله تعالى
فاذا علموا أن الحق يريد
منهم المخالطة وبذل الجاه
يدخلون في ذلك بغيبه
صفات النفس وهذا اقوام
ما تواتر حشروا وأحكموا

عليه وسلم ولربما كنفه الرجلان الطويلان فيطولهما إذا نارا فانه نسب إلى الطول ونسب هو عليه السلام إلى
الربعة يقول صلى الله عليه وسلم جعل الخير كله في الربعة * وأمالوه فقد كان أزهر اللون ولم يكن بالآدم ولا
بالشديد البياض والأزهر هو الأبيض الناصع الذي لا تشوبه صفرة ولا حمرة ولا شيء من الألوان ونعتة أبو
طالب فقال وأبيض يستسقى الغمام بوجهه * ثم قال اليتامى عصمة للأرامل

ونعتة بعضهم بأنه مشرب بحمرة فقالوا إنما كان المشرب منه بالحمر ما ظهر للشمس والرياح كالوجه والرقبة
والأزهر الصافي عن الحمر فما تحت الشيا منته وكان عرقه صلى الله عليه وسلم في وجهه كاللؤلؤ أبيض من المسك
الأذفر * وأما شعره فقد كان رجل الشعر حسنة ليس بالسبط ولا الجعد القلط وكان إذا مشطه بالمشط يأتي كأنه
حبك الرمل وقيل كان شعره يضرب منكبيه وأكثر الرواية أنه كان إلى شحمة أذنيه ورجماءه غداثا أربعها
تخرج كل أذن من بين غديرين ورجماءه عمل شعر على أذنيه فتبدوسو الفه تتلا ولا وكان شبيه في الرأس
واللحية سبع عشرة شعرة ما زاد على ذلك وكان صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجهًا وأزهرهم لم يصفه واصف
الاشبه بالعمرة ليلة البدر وكان يرى رضاه وغبه في وجهه لصفاء بشرته وكانوا يقولون هو كما وصفه صاحبه أبو
بكر الصديق رضي الله عنه حيث يقول

أمين مصطفى للغير يدعو * كضوء البدر زايلا الظلام

وكان صلى الله عليه وسلم واسع الجبهة أزج الحاجبين سابغهما وكان يبلغ ما بين الحاجبين كل ما بينهما الفضة
المخلصة وكانت عيناه نجلاوين أدعجها وكان في عينيه نزع من حرة وكان أهدب الأشفاق حتى تكاد تلتبس
من كثرتها وكان أقوى العربين أي مستوى الأنف وكان مقلج الاستنان أي متفرقا وكان إذا افتراضا كما افترض
مثل سني البرق إذا تلاقا وكان من أحسن عباد الله شفتين والطفهم ختم فم وكان سهل الخدين صلبهما ليس
بالطويل الوجه ولا المكتم كث اللحية وكان يهني لحيته ويأخذ من شاربه وكان أحسن عباد الله عنقا لا ينسب
إلى الطول ولا إلى القصير ما ظهر من عنقه للشمس والرياح فكانه أريق فضة مشرب ذهبيا تلاقا في بياض الفضة
وفي حرة الذهب وكان صلى الله عليه وسلم عريض الصدر لا يعدو لحم بهض بدنه بعضا كالمراة في استوائها كالقمر
في بياضه ووصول ما بين لبته وسرته بشعر منقاد كالقضب لم يكن في صدره ولا بطيه شعر غيره وكانت له عكن ثلاث
يغطي الأزار منها واحدة ويظهر اثنتان وكان عظام المنكبين أشعرهما ضخيم الكراديس أي رؤس العظام
من المنكبين والمرقسين والوركين وكان واسع الظهر ما بين كتفيه خاتم النبوة وهو مما يلي منكبه اليمين فيه
شامة سوداء تضرب إلى الصفرة حولها شعرات متواليات كلنهما من عرف فرس وكان عبل العضدين والذراعين
طويل الزندين رجب الراحتين سائل الأطراف كان أصابعه قضبان الفضة كفه ألين من الخبز كأن كفه كف
عطار طيب أمسها بطيب أولم يمسها يصاغ المصاغ فيظل يومه يجدر بها ويضع يده على رأس الصبي فيعرف من
بين الصبيان برحمتها على رأسه وكان عمل ما تحت الأزار من الفخذين والساق وكان معتدل الخلق في السمن بدن
في آخر زمانه وكان لجمه مناسكا يكاد يكون على الخلق الأول لم يضربه السمن * وأما مشيه صلى الله عليه وسلم
فكان يمشي كأنما يتقلع من مخرو ويخدر من صيب يخطو تكفيا ويمشي الهوي يغير يفتخر والهوي يثني تقارب
الخطا وكان عليه الصلاة والسلام يقول أنا أشبه الناس بآدم صلى الله عليه وسلم وكان أبي إبراهيم صلى الله عليه
وسلم أشبه الناس بحلوا وخلقوا كان يقول إن لي عند رب عشرة أسماء أنا محمد وأنا أحمد وأنا الماحي الذي يمحو
الله بي الكفر وأنا العاقب الذي ليس بعده أحد وأنا الحاشي يحشر الله العباد على قدحى وأنا رسول الرحمة ورسول
التوبة ورسول الملاحم والمقفي فقيت الناس جميعا وأنا نائم قال أبو الجحترى والقثم الكامل الجامع والله أعلم
*(بيان معجزاته وآياته الدالة على صدقه) *

اعلم أن من شاهد أحواله صلى الله عليه وسلم واصل في سماع أخباره المشتملة على أخلاقه وأفعاله وأحواله

مقام الفناء ثم رقا إلى مقام
البقاء فيكون لهم في كل
مدخل ومخرج برهان
وبيان واذن من الله تعالى
فهم على بصيرة من ربه وهذا
ليس فيهم ارتياب لصاحب
قلب مكاشف بصرهم المراد
في خفي الخطاب فيأخذ
وقته أبدأ من الأشياء ولم
تأخذ الأشياء من وقته ولا
يكون في قطره من
الاقطار الا واحد متحقق
بهذا الحال (قال) أبو عثمان

وعاداته ومجاريه وسياسته لاصناف الخلق وهدايته الى ضبطهم وتألقه أصناف الخلق وقوده اياهم الى طاعته
 مع ما يحكي من عجائب أجوبته في مضائق الاستدلال بدائع تدبيره في مصالح الخلق ومحاسن اشاراته في تفصيل
 ظاهر الشرع الذي يعجز الفقهاء والعقلاء عن ادراك اوائل دقائقها في طول اعمارهم لم يبق له ريب ولا شك في
 أن ذلك لم يكن مكتسباً بحيلة تقوم بها القوة البشرية بل لا يتصور ذلك الا بالاستعداد من تأييد سماوي وقوة
 الهية وان ذلك كله لا يتصور لكذاب ولا ليس بل كانت شهادته وأحواله شواهد قاطعة بصدقه حتى ان
 العربي القمح كان يراه فيقول والله ما هذا وجه كذاب فكان يشهد له بالصدق بمجرد شهادته فكيف من شاهد
 أخلاقه وممارس أحواله في جميع مصادره ووارده وانما أوردنا بعض أخلاقه لتعرف محاسن الاخلاق وليتنبه
 لصدقه عليه الصلاة والسلام وهو لمنصبه ومكانته العظيمة عند الله اذ آتاه الله جميع ذلك وهو رجل أعمى لم
 يمارس العلم ولم يطالع الكتب ولم يسافر قط في طلب علم ولم يزل بين أظهر الجهال من الاعراب يتبعه ضعفا
 مستضعفا فن أمن حصل له محاسن الاخلاق والآداب ومعرفة مصالح الفقه متلافة عادون غيره من العلوم فضلا
 عن معرفة الله تعالى وملائكته وكتبه وغير ذلك من خواص النبوة لولا صريح الوحي ومن أين لقوة البشر
 الاستدلال بذلك فلو لم يكن له الا هذه الامور الظاهرة لكان فيه كفاية وقد ظهر من آياته ومعجزاته
 ما لا يستريب فيه محصل فلندكر من جللتها ما استفاضت به الاخبار واشتملت عليه الكتب الصحيحة اشارة الى
 مجامعها من غير تطويل بحكاية التفصيل فقد حرق الله الامانة على يده غير مرة اذ شق له القمر بمكة لما سألته
 قريش آية وأطعم النفر الكثير في منزل جابر وفي منزل أبي طلحة ويوم الخندق ومرة أطعم ثمانين من أربعة
 أمداد شعير وعناق وهو من أولاد المعز فوق العتود ومرة أكثر من ثمانين رجلا من أقراص شعير حملها انس
 في يده ومرة أهل الجيش من غمر يسير ساقته بنت بشر في يدها فأكلوا كلهم حتى شبعوا من ذلك وفضل لهم
 ونبع الماء من بين أصابعه عليه السلام فشرب أهل العسكر كلهم وهم عطاش وتوضوا من قدح صغير ضاق
 عن أن يسطا عليه السلام يده فيه واهرق عليه السلام وضوءه في عين تبوك ولأما فيها ومرة أخرى في بئر
 الحديبية فاشتا بالماء فشرب من عين تبوك أهل الجيش وهم ألوف حتى رووا وشرب من بئر الحديبية ألف
 وخسمائة ولم يكن فيها قبل ذلك ماء وأمر عليه السلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن يزدأر بعامة قراكب
 من غمر كان في اجتماعه كربة البعير وهو وضع بروكه فزودهم كلهم منه وبقي منه فحسبه ورحى الجيش
 بقبضة من تراب فعميت عيونهم ونزل بذلك القرآن في قوله تعالى وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى وأبطال
 الله تعالى الكهانة بعمه صلى الله عليه وسلم فعدمت وكانت ظاهرة موجودة وحن الجذع الذي كان يخطب
 اليه لما عمل له المنبر حتى سمع منه جميع أصحابه مثل صوت الابل فضمه اليه فسكن ودعا اليهود الى تنفي الموت
 وأخبرهم بأنهم لا يمتنون به فخل بينهم وبين النطق بذلك وعجزوا عنه وهذا مذكور في سورة يقرأهم ساني
 جميع جوامع الاسلام من شرق الارض الى غربها يوم الجمعة جهر تعظيما لآية التي فيها وأخبر عليه السلام
 بالغيوب وأنذر عثمان بأن تصيبه بلوى بعد ردها الجنة وبأن عمارا تقتله الفئة الباغية وأن الحسن صلح الله
 به بين قسيتين من المسلمين عظيمتين وأخبر عليه السلام عن رجل قاتل في سبيل الله انه من أهل النار فظهر ذلك
 بأن ذلك الرجل قتل نفسه وهذه كلها أعلام الله تعالى له ووجهه اليه واتبعه سراقته بن مالك فساخت قدما فرسه
 في الارض واتبعه دخان حتى استغاثه فدعاه فانطلق الفرس وأنذره بان سيوضع في ذراعيه سوارا كسرى
 فكان كذلك وأخبر بمقتل الاسود العنسي السكاب ليلة قتله وهو بصنعاء اليمن وأخبر عن قتله وخرج على مائة
 من قريش ينتظرونه فوضع التراب على رؤسهم ولم يرووه وشكا اليه البعير بحضرة أصحابه وتذلل له وقال لنفر من
 أصحابه مجتمعين أحدكم في النار فخرسه مثل أحد فماتوا كلهم على استقامة وارتد منهم واحد فقتل مرتدا
 وقال لا خير منيهم آخركم موتا في النار فخرسه آخرهم موتا في النار فاحترق فيها فمات ودعا شجرتين
 فاتساه واجتمعا ثم أمرهما فافترقا وكان عليه السلام نحو الربعة فادامشي مع الطوال طالمهم ودعا عليه

الجري لا يكمل الرجل حتى
 يستوى قلبه في أربعة
 أشياء المنع والعطاء والعز
 والذل ولعل هذا الرجل
 يصلح بهذا الجاه والدخول
 فيما ذكرناه (قال) سهل
 ابن عبد الله لا يستحق
 الانسان الرئاسة حتى
 يجتمع فيه ثلاث خصال
 يصرف جهله عن الناس
 ويحتمل جهل الناس ويترك
 ماله في أيديهم ويبدل ماله يده
 لهم وهذه الرئاسة ليست

السلام النصارى الى الميافلة فامتنعوا ففر عنهم صلى الله عليه وسلم انهم ان قتلوا ذلك هلكوا فعلموا صحة قوله فامتنعوا واتاه عامر بن الطفيل بن مالك وارب بن قيس وهما فارسا العرب وفاتكاهم هارمين على قتله عليه السلام فحبل بينهما وبين ذلك ودعا عليهما فهاك عامر بعدة وهلك ارب بصاعقة أحرقته وأخبر عليه السلام انه يقتل أبي بن خلف الجمعي فغدشه يوم أخذ خدش الطفلة فكانت ميتته فيه وأطعم عليه الصلاة والسلام السم فمات الذي أسكاه مع وعاش دوصلى الله عليه وسلم بعده أربع سنين وكنه الذراع المسموم وأخبر عليه السلام يوم بدر بمصارع صناديد قريش ووقفهم على مصارعهم رجالا رجلا فلم يبق واحد منهم ذلك الموضع وأتذرع عليه السلام بأن طوائف من أمته يغزون في البحر فكان كذلك وزويت له الأرض فأرى مشارفها ومغار بها وأخبر بأن ملك أمته سيبلغ ما زوى له منها فكان كذلك فقد بلغ ملكهم من أول المشرق من بلادا ترك الى آخر المغرب من بحر الاندلس وبلاد البربر ولم يتسعوا في الجنوب ولا في الشمال كما أخبر صلى الله عليه وسلم سواء بسواء وأخبر فاطمة ابنته رضى الله عنها بأنها أول أهله لحاقا به فكان كذلك وأخبر نساءه بأن أطولهن يدا أسرعهن لحاقا به فكانت زينب بنت جحش الأسدية أطولهن يدا بالصدقة وأولهن لحاقا به رضى الله عنها ومسمع ضرع شاة حائل لالين لها قدرت وكان ذلك سبب اسلام ابن مسعود رضى الله عنه وفعل ذلك مرة أخرى في خيمة أم معبد الخزاعية ونذرت عين بعض أصحابه فسقطت فردها عليه السلام بيده فكانت أصح عينيه وأحسنهما وتقل في عين علي رضى الله عنه وهو أرم يوم خيبر فصم من وقته وبعث بالراية وكانوا يسمعون تسبيح الطعام بين يديه صلى الله عليه وسلم وأصيب رجل بعض أصحابه صلى الله عليه وسلم فمحقها بيده فبرأت من جرحها وقل زاد جيش كان معه عليه السلام فدعا بجميع يابقي فاجتمع ثلثي يسير جند الله عافيه بالبركة ثم أمرهم فآخذوا فلم يبق وعاء في السكر الا ملي من ذلك وحكى الحكم بن العاص بن وائل شيئا عليه السلام مستهزئا فقال صلى الله عليه وسلم كذلك فكن حتى مات وخطب عليه السلام امرأة فقال له ايوها ان بها برصا امتناعا من خطبته واعتذارا ولم يكن بها برص فقال عليه السلام فلتكن كذلك فبرصت وهي أم شبيب بن البرصاء الشاعر الى غير ذلك من آياته ومعجزاته صلى الله عليه وسلم وانما انتصرنا على المستفيض ومن يستريب في انحراف العادة على يده ويرغم ان احاد هذه الوقائع لم تنقل في ترايل المتواتر هو القرآن فقط كمن يستريب في شجاعة علي رضى الله عنه وسخاوة حاتم الطائي ومما لوم ان احاد وقائهم غير متواترة ولكن مجموع الوقائع يورث علما ضروريا ثم لا ينمى في تواتر القرآن وهي المعجزة الكبرى الباقية بين الخلق وليس لنبى معجزة باقية سواها صلى الله عليه وسلم اذ تحدى بهارسول الله صلى الله عليه وسلم باغناء الخلق وفصحاء العرب وجزيرة العرب حيثئذ بملاوة بالآلاف منهم والفصاحة صنعتهم وبهم انما فستهم ومباهاتهم وكان ينادى بين أظهرهم أن يأتوا بمثله أو بعشر سور مثله أو بسورة من مثله ان شكوا فيه وقال لهم قل ان اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا وقال ذلك تعجيرا لهم فيجزوا عن ذلك وصرفوا عنه حتى عرضوا أنفسهم للقتل ونساءهم ونذر اربهم للسبي وما استطاعوا أن يعارضوا ولا ان يقدحوا في جزائه وحسنه ثم انتشر ذلك بعده في اقطار العالم شرقا وغربا قريبا بعد قرن وعصر ابعده عصر ونداء قرص اليوم قريب من خمسمائة سنة فلم يقدر أحد على معارضة فاعظم بغاوة من ينظر في أحواله ثم في أقواله ثم في أفعاله ثم في أخلاقه ثم في معجزاته ثم في استمرار شرعه الى الآن ثم في انتشاره في اقطار العالم ثم في اذعان ملوك الأرض له في عصره وبعده عصره مع ضعفه وبنه ثم ينمى بعد ذلك في صدقه وما أعظم توفيق من آمن به وصدق واتبعه في كل ما ورد وصدر ونسأل الله تعالى أن يوفقنا للاقتداء به في الاخلاق والافعال والاحوال والاقوال بمنه وسعة جوده ثم كتاب آداب المعيشة واخلاق النبوة بحمد الله وعونه ومنه وكرمه ويتلوه كتاب شرح عجائب القلوب من ربيع المهلكات ان شاء الله تعالى

عن الرياسة التي زهد فيها
وتعين الزهد فيها لضرورة
صدقه وسلوكة وانما هذه
رياسة أقامها الحق لصالح
خلقه فهو فيها بالله يقوم
بواجب حقه وشكر نعمته
لله تعالى

(قد تم بعون الله وحسن توفيقه طبع الجزء الثاني من كتاب احياء علوم الدين
وبالله الجزء الثالث ان شاء الله تعالى)

* فهرست الجزء الثاني وهو الربع الثاني من كتاب أحياء علوم الدين نعمة الاسلام الغزالي *

صفحة	صفحة
٢	كتاب آداب الأكل وهو الأول من ربيع العبادات
٢	من كتب أحياء علوم الدين
٢	* (الباب الأول) * فيما لا بد المنفرد منه وهو
٤٥	ثلاثة أقسام قسم قبل الأكل وقسم مع الأكل
٤٨	وقسم بعد الفراغ منه
٤٩	القسم الأول في الآداب التي تقدم على الأكل
٥٠	وهي سبعة
٥١	القسم الثاني في آداب حالة الأكل
٥١	القسم الثالث ما يستحب بعد الطعام
٥٢	(الباب الثاني) فيما يزيد بسبب الاجتماع
٥٢	والمشاركة في الأكل وهي سبعة
٥٢	(الباب الثالث) في آداب تقديم الطعام إلى
٥٤	الآخوان الزائرين
٥٧	(الباب الرابع) في آداب الضيافة
٦٠	فصل بجمع آدابها ومنها في طيبة وشرعية متفرقة
٦٣	كتاب آداب النكاح وهو الكتاب الثاني من ربيع
٦٤	العبادات من كتب أحياء علوم الدين
٦٤	(الباب الأول) في الترغيب في النكاح والترغيب
٦٤	عنه
٦٤	الترغيب في النكاح
٦٤	مآجاء في الترغيب عن النكاح
٦٤	آفات النكاح وفوائده
٦٦	(الباب الثاني) فيما يراعى حالة العقد من أحوال
٦٧	المرأة وشروط العقد
٧١	(الباب الثالث) في آداب المعاشرة وما يجري في
٧١	دوام النكاح والنظر فيما على الزوج وفيما على
٧٤	الزوجة
٧٤	القسم الثاني من هذا الباب النظر في حقوق
٨١	الزوج عليها
٨٤	كتاب آداب الكسب والمعاش وهو الكتاب
٨٧	الثالث من ربيع العبادات من كتب أحياء علوم الدين
٨٧	الباب الأول في فضل الكسب والحث عليه
٨٧	* (الباب الثاني) في علم الكسب بطريق البيع
٨٧	والربا والسلم والاجارة والشرائط والشركة وبيان
٨٧	شروط الشرع في صحة هذه التصرفات التي هي
٨٧	مدار المكاسب في الشرع
٨٧	العقد الأول البيع
٨٧	العقد الثاني عقد الربا
٨٧	العقد الثالث السلم
٨٧	العقد الرابع الاجارة
٨٧	العقد الخامس القراض
٨٧	العقد السادس الشركة
٨٧	(الباب الثالث) في بيان العدل واجتناب الظلم في
٨٧	المعاملة
٨٧	القسم الأول فيما يعم ضرره وهو أنواع
٨٧	القسم الثاني ما يخص ضرره المعامل
٨٧	الباب الرابع في الاحسان في المعاملة
٨٧	(الباب الخامس) في شفقة التاجر على دينه فيما
٨٧	يخصه ويعم آخره
٨٧	كتاب الحلال والحرام وهو الكتاب الرابع من
٨٧	ربيع العبادات من كتب أحياء علوم الدين
٨٧	(الباب الأول) في فضيلة الحلال ومذمة الحرام
٨٧	وبيان أصناف الحلال ودرجاته وأصناف الحرام
٨٧	ودرجات الورع فيه
٨٧	فضيلة الحلال ومذمة الحرام
٨٧	أصناف الحلال ومدانحه
٨٧	درجات الحلال والحرام
٨٧	(الباب الثاني) في مراتب الشهات ومثاراتها
٨٧	وتميزها عن الحلال والحرام ٧١ المثار الأول
٨٧	الشك في السبب الحلال والحرم
٨٧	المثار الثاني للشبهة شك تشوؤ الاختلاط
٨٧	المثار الثالث للشبهة أن يتصل بالسبب الحلال بحصة
٨٧	المثار الرابع للاختلاف في الادة
٨٧	(الباب الثالث) في البحث والسؤال والاحتياط
٨٧	والاهمال ومظانها
٨٧	المثار الأول أحوال المالك

صفحة	المشار الثاني ما يستند السلف فيه السبب في	صفحة
٨٩	المال لا في حال المال	١٤١
٩٤	(الباب الرابع) في كيفية خروج التائب عن	١٤١
	المظالم المالية (وفيه نظران) النظر الاول في كيفية	١٤٣
	التمييز والاختراجه ٩٧ النظر الثاني في المصرف	١٤٦
١٠٠	(الباب الخامس) في ادوارات السلاطين	١٤٧
	وصلايتهم وما يجعل منها وما يحرم (وفيه نظران)	١٥٧
١٠٠	النظر الاول في جهات التدخل للسلطان	١٥٩
١٠٤	النظر الثاني من هذا الباب في قدر المأخوذ	١٥٩
	وصفة الاخذ	١٦١
١٠٦	(الباب السادس) فيما يحصل من مخالطة	١٦٢
	السلاطين الظلمة ويحرم وحكم غشيان	
	بجالسهم وللدخول عليهم والاكرام لهم	
١١٤	(الباب السابع) في مسائل متفرقة يكثر سبب	١٦٢
	الحاجة اليها وقد سئل عنها في الفتاوى	
١١٨	(كتاب آداب الائمة والاخوة والصحبة والمعاشرة	١٦٣
	مع اصناف الخلق وهو	١٦٤
	الكتاب الخامس من ربيع العادات الثاني	١٦٥
	وفيه ثلاثة أبواب	
١١٨	الباب الاول في فضيلة الالفه والاخوة وفي	١٦٦
	شروطها ودرجاتها وفوائدها	١٦٧
١١٨	فضيلة الالفه والاخوة	١٧٠
١٢٠	بيان معنى الاخوة في الله وتمييزها من الاخوة في	
	الدنيا	
١٢٥	بيان البغض في الله	١٧١
١٢٧	بيان مراتب الذين يبغضون في الله وكيفية	١٧٣
	معاملتهم	
١٢٨	بيان الصفات المشروطة فمن تختار صحبته	١٧٤
١٣٠	(الباب الثاني) في حقوق الاخوة والصحبة	
١٣١	الحق الاول	١٧٤
١٣٢	الحق الثاني	١٧٥
١٣٣	الحق الثالث	١٧٦
١٣٦	الحق الرابع	١٧٦
١٣٨	الحق الخامس	١٧٧
	الحق السادس	
	الحق السابع	
	الحق الثامن	
	(الباب الثالث) في حق المسلم والرحم والجوار	
	والمالك وكيفية المعاشرة مع من يدل بهم هذه الاسباب	
	حقوق المسلم	
	حقوق الجوار	
	حقوق الاقارب والرحم	
	حقوق الوالدين والولد	
	حقوق المملوك	
	(كتاب آداب العزلة وهو الكتاب السادس من	
	ربيع العادات من كتب احياء علوم الدين	
	(وفيه بابان)	
	(الباب الاول) في نقول المذاهب والاقاويل	
	وذ كر حجج الفريقين في ذلك	
	ذ كر حجج المائلين الى المخالطة وجه ضعفها	
	ذ كر حجج المائلين الى تفضيل العزلة	
	(الباب الثاني) في فوائد العزلة وغوائلها	
	وكشف الحق في فضلها	
	الفائدة الاولى التفرغ للعبادة والفكر الخ	
	الفائدة الثانية التخلص بالعزلة عن المعاصي الخ	
	الفائدة الثالثة الخلاص من الفتن والخصومات	
	الخ	
	الفائدة الرابعة الخلاص من شر الناس	
	الفائدة الخامسة ان ينقطع طمع الناس عنك الخ	
	الفائدة السادسة الخلاص من مشاهدة الثقلاء	
	والحق الخ	
	آفات العزلة المبينة على فوائد فوائد المخالطة	
	السبعة الالمانية	
	الفائدة الاولى التعليم والتعلم	
	الفائدة الثانية النفع والانتفاع	
	الفائدة الثالثة التأديب والتأديب	
	الفائدة الرابعة الاستئناس والايئناس	
	الفائدة الخامسة في نيل الثواب وانالته	

صفحة	موضوع	صفحة	موضوع
١٧٧	الفائدة السادسة من المخالطة التواضع	٢٣٣	(الباب الثاني) في أركان الامر بالمعروف
١٧٨	الفائدة السابعة التجارب		وشروطه (وأركانه الأربعة)
١٨١	(كتاب آداب السفر) وهو الكتاب السابع	٢٣٤	الركن الاول المحتسب
	من ربيع العادات من كتب احياء علوم الدين	٢٤٤	الركن الثاني للمسبة ما فيه الحسبة
	(وفيه بابان)	٢٤٦	الركن الثالث المحتسب عليه
١٨١	(الباب الاول) في الآداب من أول النهوض	٢٤٨	الركن الرابع نفس الاحتساب
	الى آخر الرجوع وفي نية السفر وقائده	٢٥١	بيان آداب المحتسب
	وفيه فصلان	٢٥٣	(الباب الثالث) في المنكرات المألوفة في العادات
١٨١	الفصل الاول في فوائد السفر وفضله ونيته	٢٥٣	منكرات المساجد
١٨٧	الفصل الثاني في آداب المسافر من أول نهوضه	٢٥٥	منكرات الاسواق
	الى آخر رجوعه وهي أحد عشر أدبا	٢٥٦	منكرات الشوارع
١٩١	(الباب الثاني) فيما لا بد للمسافر من تعلمه من	٢٥٦	منكرات الحمامات
	رخص السفر وأدلة القبلة والاقوات (وفيه	٢٥٧	منكرات الضيافة
	قسمان)	٢٥٨	المنكرات العامة
١٩١	القسم الاول العلم برخص السفر	٢٥٩	(الباب الرابع) في أمر الامراء والسلطين
١٩٥	القسم الثاني ما يتجدد من الوظيفة بسبب السفر		بالمعروف ونهيهم عن المنكر
١٩٩	(كتاب آداب السماع والوجد) وهو الكتاب	٢٧١	(كتاب آداب المعيشة وأخلاق النبوة) وهو
	الثامن من ربيع العادات من كتب احياء		الكتاب العاشر من ربيع العادات من كتب
	علوم الدين (وفيه بابان)		احياء علوم الدين
٢٠٠	(الباب الاول) في ذكر اختلاف العلماء في	٢٧١	بيان تأديب الله تعالى حبيبه وصفيه محمدا
	اباحة السماع وكشف الحق فيه		صلى الله عليه وسلم بالقرآن
٢٠١	بيان أقاويل العلماء والمتصوفة في تحليله وتحريمه	٢٧٢	بيان جملة من محاسن اخلاقه التي جمعها بعض
٢٠٢	بيان الدليل على اباحة السماع		العلماء وانه يظهر من الاخبار
٢١٢	بيان حجج القائلين بتحريم السماع والجواب عنها	٢٧٣	بيان جملة أخرى من آدابه وأخلاقه
٢١٤	(الباب الثاني) في آثار السماع وآدابه (وفيه	٢٧٤	بيان كلامه وضحكه صلى الله عليه وسلم
	مقامات ثلاثة)	٢٧٥	بيان أخلاقه وآدابه في الطعام
٢١٤	المقام الاول في الفهم	٢٧٦	بيان آدابه وأخلاقه في اللباس
٢١٨	المقام الثاني بعد الفهم والتزويل الوجد	٢٧٦	بيان عفو صلى الله عليه وسلم مع القدرة
٢٢٦	المقام الثالث من السماع ذكر فيه آداب	٢٧٧	بيان اغنيائه صلى الله عليه وسلم عما كان يكرهه
	السماع الخ	٢٧٧	بيان سخاوته وجوده صلى الله عليه وسلم
٢٢٩	(كتاب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر	٢٧٨	بيان شجاعته صلى الله عليه وسلم
	وهو الكتاب التاسع من ربيع العادات الثاني	٢٧٨	بيان تواضعه صلى الله عليه وسلم
	من كتب احياء علوم الدين وفيه أربعة أبواب	٢٧٨	بيان صورته وخلقه صلى الله عليه وسلم
٢٣٠	باب الاول في وجوب الامر بالمعروف والنهي	٢٧٩	بيان معجزاته وآياته الدالة على صدقه
	عن المنكر وفضله والامتناع في اهمال الواضحة		

550/4A

